

وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا
اور رسول تم کو جو احکام دیں ان کو قبول کرو اور جن کاموں سے تم کو منع کریں ان سے باز رہو

شرح صحیح مسلم

جلد ثالث

صیام، اعتکاف، حج، نکاح، رضاع، طلاق، لیعان
تصنیف

علامہ غلام رسول سعیدی
شیخ الحدیث دارالعلوم نعیمیہ کراچی ۳۸

ناشر:

فریدی بک سٹال ۳۸- اردو بازار لاہور ۲



جملہ حقوق بحق ناشر محفوظ ہیں

نام کتاب : شرح صحیح مسلم (ثالث)
 تصنیف : علامہ مفتی غلام رسول سعیدی
 تصحیح : مولانا حافظ محمد ابراہیم فیضی
 ایڈیٹر : اے، ایل، ایل۔ بی، فاضل علوم شرقیہ
 کتابت : دارالکتابت، حضرت کیلیا نوالہ، گوجرانوالہ
 مطبع : ہاشم اینڈ حماد پرنٹرز، لاہور
 قیمت : ۲۸۵/- روپے
 الطبع الثامن : ذوالقعدہ ۱۴۲۱ھ / فروری ۲۰۰۱ء
 الطبع العاشر : صفر ۱۴۲۳ھ / مئی ۲۰۰۲ء

WWW.NAFSEISLAM.COM

ناشر

فرید بک سٹال (رجسٹرڈ)
 ۳۸۔ اردو بازار لاہور

فون نمبر 042-7312173 ، فیکس نمبر 092-042-7224899

ای۔ میل نمبر Email: info@faridbookstall.com

ویب سائٹ Visit us at : www.faridbookstall.com



فرید بک سٹال لاہور

شرح صحیح مسلم فہرست مضامین جلد ثالث

نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر	نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر
۱	عرض ناشر	۲۲	۱۳	باب ۳۱۱	۵۰
	کتاب الصیام	۲۵		ہر ایک شہر میں اسی جگہ کی رویت ہلال معتبر ہونے کا بیان۔	
۲	روزے کا لغوی اور شرعی معنی	۳۵	۱۵	اختلاف مطالع میں مذاہب ائمہ۔	۵۱
۳	روزے کی شرائط اور اقسام	۳۵	۱۶	رویت ہلال کے لیے طریق موجب شرعیہ۔	۵۲
۴	روزے کی تاریخ	۳۶	۱۷	رویت ہلال کیٹی کے اعلان کا طریقہ کار۔	۵۶
۵	روزے کی حکمتیں	۳۶	۱۸	رویت ہلال کیٹی کے اعلان کے بارے میں مصنف کا موقف اور بحث و نظر۔	۵۷
۶	لفظ رمضان کو بلا اضافت استعمال کرنی کی بحث۔	۳۸	۱۹	مرکزی چیئر میں کوڑوں کی کیٹی کی اطلاع ہلال کی ضرورت میں شرعی طریقہ کار کی بحث۔	۶۱
۷	شیاطین کو مقید کرنے کی وضاحت۔	۳۹	۲۰	رویت ہلال کے اعلان پر عمل کرنے کا شرعی ثبوت۔	۶۳
۸	باب ۳۱۰			رویت ہلال کے ملک گیر اعلان پر بحث۔	۶۸
	چاند دیکھ کر روزہ رکھنا، چاند دیکھ کر روزہ انکار کرنا اور چاند نظر نہ آئے تو تیس روزے پورے کرنا۔	۴۰	۲۱	حدیث کریم سے رویت ہلال کے اعلان پر اعتراض کا جواب۔	۷۰
۹	چاند دیکھنے کے بعد کی دعا	۴۷	۲۲	بلاد بعیدہ میں اختلاف مطالع معتبر ہے۔	۷۲
۱۰	رویت ہلال میں مذاہب ائمہ	۴۷	۲۳	ریڈیو اور ٹی۔ وی پر دیگر احکام شرعیہ کے اعلانات پر عمل کرنے کی شرعی حیثیت۔	۷۴
۱۱	سعودی عرب کے حساب سے روزے رکھنا یا پاکستان آیا تو عید کس حساب سے کرے گا؟	۴۹	۲۴	باب ۳۱۲	
۱۲	پاکستان سے روزے رکھتا ہوا سعودی عرب گیا تو عید کس حساب سے کرے گا؟	۴۹	۲۵	چاند کے چھوٹے بڑے ہونے کا اعتبار نہیں ہے۔	۷۵
۱۳	سعودی عرب سے عید کے دن سوار ہو کر پاکستان آیا اور یہاں رمضان ہے؟	۵۰	۲۶	باب ۳۱۳	
			عید کے دو مہینے ناقص نہیں ہوتے۔	۷۶

صفحہ نمبر	عنوان	صفحہ نمبر	عنوان	صفحہ نمبر
۱۰۳	ترجمہ الباب پر دین	۴۴	باب ۳۱۴	۷۷
۱۰۴	باب ۳۲۰	۴۵	طلوع فجر سے روزے کا شروع اور طلوع فجر تک سحری کھانے کا جواز۔	۷۷
۱۰۴	روزے میں عمل از و واج کی حرمت اور کفار کا جواب۔	۴۵	فجر کے وقت سے پہلے اذان دینے میں مذاہب۔	۸۱
۱۰۷	روزے کے کفارے میں مذاہب۔	۴۶	باب ۳۱۵	۸۱
۱۰۷	روزے میں انجکشن لگوانے کا حکم۔	۴۷	سحری کی فضیلت اور استحباب۔	۸۱
۱۰۷	افلاس کی وجہ سے کفارہ ساقط نہیں ہوتا۔	۴۸	سحری کی فضیلت۔	۸۳
۱۰۸	باب ۳۲۱	۴۸	باب ۳۱۶	۸۴
۱۰۸	سفر شریعی میں روزہ رکھنے اور روزہ نہ رکھنے کی رخصت۔	۴۹	روزہ پورے ہونے کا وقت۔	۸۴
۱۱۶	سفر میں روزہ رکھنے یا نہ رکھنے کے بارے میں مذاہب۔	۵۰	غروب آفتاب کی علامت۔	۸۵
۱۱۶	مستل نفل روزوں کا حکم۔	۵۱	عالم کو متنبہ کرنا۔	۸۶
۱۱۶	باب ۳۲۲	۵۱	باب ۳۱۷	۸۶
۱۱۶	حاجی کے لیے عرفہ کے دن میدان عرفات میں روزہ نہ رکھنے کا استحباب۔	۵۲	صوم وصال کی ممانعت۔	۸۶
۱۱۸	یوم عرفہ کے روزے میں مذاہب۔	۵۳	صوم وصال کا معنی۔	۸۹
۱۱۸	باب ۳۲۳	۵۴	صوم وصال میں مذاہب۔	۸۹
۱۱۸	عاشورہ کے دن روزہ رکھنا۔	۵۴	حضور کے صوم وصال پر ایک اشکال کا جواب۔	۸۹
۱۲۷	عاشورہ کے روزے کا حکم۔	۵۵	حضور کی مثل کی تحقیق۔	۸۹
۱۲۸	یوم عاشورہ کی فضیلت۔	۵۶	امتناع نظیر۔	۹۰
۱۲۸	باب ۳۲۴	۵۶	باب ۳۱۸	۹۲
۱۲۸	عید کے ایام میں روزہ رکھنے کی حرمت۔	۵۷	روزے میں اپنی بیوی کا بوسہ لینا ممنوع نہیں ہے۔	۹۲
۱۳۰	عید کے دن روزہ رکھنے میں مذاہب۔	۵۸	بشرطیکہ جذبات پر قابو ہو۔	۹۲
۱۳۰	اور مسائل۔	۵۹	روزے میں بوسہ لینے میں مذاہب۔	۹۵
۱۳۰	باب ۳۲۵	۶۰	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی منفعت و نفع کی تحقیق۔	۹۶
۱۳۰	ایام تشریق میں روزے رکھنے کی حرمت۔	۵۹	باب ۳۱۹	۱۰۱
۱۳۱	ایام تشریق کے روزے میں مذاہب۔	۶۰	حالات جنابت میں اگر فجر ہو جائے تو روزہ صحیح ہے۔	۱۰۱

نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر	نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر
	باب ۳۲۶	۴۳	۱۴۲	روزہ دار کو جب کھانے کے لیے بلا یا جائے یا اُسے کوئی گالی دے تو اس کا میں روزہ دار ہوں کہنا مستحب ہے۔	۱۴۲
۶۱	بالخصوص جمعہ کے دن روزہ رکھنے کی کراہت	۱۳۱		باب ۳۳۱	
۶۲	جمعہ کے روزے سے منافعت کی حکمت	۱۳۲		روزے کی فضیلت۔	۱۴۳
۶۳	جمعہ کے روزے میں مذاہب۔	۱۳۲		فرمان باری "روزہ میرے لیے ہے" کی دس وجوہات۔	۱۴۵
	باب ۳۲۷	۴۴		روزہ دار کے منہ کی بو کے فضائل اور مسائل	۱۴۶
۶۴	وعلى الذين يطيقونه فدية طعام مسكين	۱۳۳		فرمان رسالت "روزہ ڈھال ہے" کی تشریح	۱۴۷
۶۵	کے منسوخ ہونے کا بیان۔			باب ۳۳۲	
	باب ۳۲۸	۴۵		جو شخص راہِ خدا میں بغیر کسی تکلیف کے روزہ رکھ سکتا ہو اس کے روزے کی فضیلت۔	۱۴۷
۶۶	سفر یا مرض وغیرہ کی بناء پر روزہ قضا کرنے کی تفصیل۔	۱۳۴		باب ۳۳۳	
۶۷	قضا علی الفور واجب نہیں۔	۱۳۵		زوال سے قبل نفلی روزے کی صحت اور بلاغدر اس کے توڑنے کا جواز۔	۱۴۸
	باب ۳۲۹	۴۶		نفلی روزے کی قضا میں مذاہب۔	۱۴۹
۶۸	میت کی طرف سے روزے رکھنے کا حکم۔	۱۳۵		امام ابو حنیفہ کے دلائل اور امام شافعی کے جوابات۔	۱۵۰
۶۹	میت کی طرف سے روزے رکھنے میں مذاہب ائمہ۔	۱۳۸		باب ۳۳۴	
۷۰	علامہ نووی کی بحث۔	۱۳۹		بھول کر کھانے پینے اور جماع سے روزے کا نہ توڑنا۔	۱۵۱
۷۱	علامہ نووی کی بحث کے جوابات۔	۱۳۹		روزے میں بھول کر کھانے پینے والے کے بارے میں مذاہب۔	۱۵۱
۷۲	میت کی طرف سے قضا نہ کرنے میں امام شافعی کی تحقیق۔	۱۴۱		باب ۳۳۰	

صفحہ نمبر	عنوان	صفحہ نمبر	عنوان	صفحہ نمبر
۱۸۳	علامہ ابن عابدین شامی کا نظریہ۔	۱۰۰	باب ۳۳۵	
۱۸۴	علامہ علی قاری کا نظریہ۔	۱۰۱		
۱۸۴	محفل میلاد کے استحباب پر علامہ علی قاری کے دلائل۔	۱۰۲	۱۵۱	۸۴ رمضان کے علاوہ دیگر مہینوں میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے روزوں کا بیان اور استحباب۔
۱۸۶	حاجی امجد اللہ مہاجر مکی کا نظریہ۔	۱۰۳		
۱۸۷	علامہ حضرت فاضل بریلوی کا نظریہ۔	۱۰۴	باب ۳۳۶	
۱۸۸	شیخ رشید احمد گنگوہی کا نظریہ۔	۱۰۵		
۱۸۸	نواب محمود پالی کا نظریہ۔	۱۰۶	۱۵۵	۸۵ صوم وحر کی مباحث اور صوم وادوی کی فضیلت۔
۱۸۸	محفل میلاد کی ابتداء	۱۰۷	۱۶۲	۸۶ صوم وحر میں مذاہب۔
۱۹۰	آخری گذارش۔	۱۰۸	باب ۳۳۷	
	باب ۳۳۸			
۱۹۰	شبان کے روزوں کا بیان۔	۱۰۹	۱۶۵	۸۷ ہر مہینے میں تین روزے اور یوم عرفہ عاشورہ، پیر اور جمعرات کے روزوں کا استحباب۔
	باب ۳۳۹		۱۶۸	۸۸ ایام بیض۔
	محرم کے روزوں کی فضیلت	۱۱۰	۱۶۸	۸۹ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کا طریقہ۔
	باب ۳۴۰		۱۶۹	۹۰ پیر اور جمعرات کے روزے۔
۱۹۲	رمضان شریف کے بعد شوال کے چھ روزوں کی فضیلت۔	۱۱۱	۱۶۹	۹۱ یوم میلاد النبی کی خوشی
	شوال کے چھ روزوں میں مذاہب اربعہ	۱۱۲	۱۶۹	۹۲ محافل میلاد کی شرعی حیثیت
	اخلاف کے مذاہب کی وضاحت۔	۱۱۳	۱۷۱	۹۳ میلاد النبی صلی اللہ علیہ وسلم کے جواز اور استحسان پر دلائل۔
	باب ۳۴۱		۱۷۲	۹۴ علامہ سیوطی کے دلائل۔
۱۹۴	شب قدر کی فضیلت اور اس کے وقوع کا بیان۔	۱۱۴	۱۷۳	۹۵ علامہ ابن الساج کے دلائل۔
۲۰۳	لیلة القدر کا لغوی اور عرفی معنی۔	۱۱۵	۱۷۸	۹۶ علامہ ابن الساج کے شبہات اور ان کے جوابات
۲۰۴	لیلة القدر کے فضائل۔	۱۱۶	۱۸۱	۹۷ ماہ ربیع الاول اور پیر کے دن میں آپ کی ولادت کی وجہ۔
			۱۸۲	۹۸ علامہ ابن الساج کی عبارات پر علامہ یوسف صالحي کا تبصرہ۔
			۱۸۲	۹۹ علامہ حلبی کے دلائل۔

صفحہ نمبر	عنوان	صفحہ نمبر	عنوان	صفحہ نمبر
۲۲۷	ماہ رمضان کے آخری عشرے میں عبادت کی جدوجہد۔	۱۳۰	۲۰۶	فرشتوں کو زمین پر نازل کرنے کی حکمتیں۔
			۲۰۸	کم عبادت پر زیادہ اجر کیوں ہے؟
			۲۰۸	ماہ رمضان اور لیلة القدر۔
			۲۰۹	لیلة القدر میں مذاہب۔
۲۲۸	عشرہ ذی الحجہ کے روزوں کا حکم۔	۱۳۱	۲۱۰	ستا یسوی شب پر قرآن۔
۲۲۸	عشرہ ذی الحجہ کے روزوں کے حکم کی وضاحت	۱۳۲	۲۱۱	شب قدر کو مخفی رکھنے کی حکمتیں۔
			۲۱۱	علم رسالت اور شب قدر
۲۳۰	کتاب الحج		۲۱۳	اختلاف مطالع اور شب قدر
۲۳۰	حج کا لغوی اور شرعی معنی	۱۳۳	۲۱۴	قطبین میں روزے اور شب قدر
۲۳۰	کتبہ پہلا عبادت کا گھر۔	۱۳۴	۲۱۵	لیلة القدر میں عبادت کا طریقہ۔
۲۳۱	یادگار ابراہیم۔	۱۳۵	۲۱۶	ثواب میں اضافہ
۲۳۲	حج کا فلسفہ۔	۱۳۶	۲۱۶	گناہ میں اضافہ
۲۳۳	روحانی لذتیں۔	۱۳۷	۲۱۷	فرشتوں کا سلام۔
۲۳۴	جنہا فیائی اکائی کے بجائے اسلامی وحدت	۱۳۸	۲۱۸	کتاب الاعتکاف
۲۳۱	اسلامی علوم و فنون کی نشر و اشاعت۔	۱۳۹		
۲۳۴	بارہی تعاون اور اتحاد کی روح	۱۴۰	۲۲۰	اعتکاف کا لغوی اور شرعی معنی۔
۲۳۴	گناہوں سے برأت اور پاکیزگی۔	۱۴۱	۲۲۰	اعتکاف کی تعریف اور اقسام
۲۳۵	قریہ اور استغفار میں فریقہ حج کی خصوصیات	۱۴۲	۲۲۱	اعتکاف میں مذاہب ائمہ۔
۲۳۶	اعمال کی نشاۃ ثانیہ۔	۱۴۳	۲۲۲	اعتکاف میں احناف کا نظریہ۔
۲۳۶	ذمہ داریوں کا احساس۔	۱۴۴	۲۲۲	اعتکاف سنت کی شرائط
۲۳۶	دشمنوں سے دوستی۔	۱۴۵	۲۲۳	اعتکاف فرض کے احکام
۲۳۶	مساوات۔	۱۴۶	۲۲۵	اعتکاف نفل کے احکام
۲۳۷	کسب حلال۔	۱۴۷	۲۲۵	گرمی کی وجہ سے اعتکاف میں غسل کا حکم۔
			۲۲۶	صحبت اعتکاف کی شرائط
			۲۲۶	اعتکاف کی ابتداء کا وقت۔
۲۳۷	باب ۳۴۴			
۲۳۷	محرم کے لباس کے احکام	۱۴۸		باب ۳۴۵

نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر	نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر
۱۵۹	عمرو کے حکم میں مذاہب	۲۴۲	۱۸۱	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اجتہاد کے بارے میں فقہاء اسلام کی آراء	۲۴۸
۱۶۰	حج کے فرائض و آخر سے وجوب میں مذاہب	۲۴۳	۱۸۲	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اجتہاد پر قرآن مجید و دلائل	۲۵۰
۱۶۱	مذاہب اربعہ میں احرام کی کیفیت	۲۴۴	۱۸۳	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اجتہاد پر احادیث سے دلائل	۲۵۲
۱۶۲	وحی مخفی یا وحی غیر متلو کی تحقیق رجحیت (حدیث)	۲۴۶	۱۸۴	اجتہاد وحی خطا منصب نبوت کے خلاف نہیں ہے	۲۵۳
۱۶۳	وحی مخفی کی ضرورت	۲۴۷	۱۸۵	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اجتہاد، اتباع وحی کے خلاف نہیں ہے	۲۵۴
۱۶۴	وحی مخفی پر اعتراضات کے جوابات	۲۴۸	۱۸۶	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اجتہاد پر اعتراضات کے جوابات	۲۵۶
۱۶۵	وحی مخفی پر دلائل	۲۴۹	۱۸۷	احادیث میں اختلاف وحی ہونے کے خلاف نہیں ہے	۲۵۷
۱۶۶	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور اولی الامر کا فرق	۲۵۳	۱۸۸	برقی صاحب کے رجوع کا اعتراف	۲۵۸
۱۶۷	اولی الامر کی اطاعت، اطاعت رسول کے تابع ہے	۲۵۵	۱۸۹	مواقبت حج	۲۵۹
۱۶۸	اطاعت اولی الامر کے غیر مقصود ہونے کی دوسری دلیل	۲۵۵	۱۹۰	میتقات کا لغوی اور شرعی معنی	۲۶۱
۱۶۹	اولی الامر کی اطاعت کا دائرہ	۲۵۶	۱۹۱	میتقات سے گزرنے کے حکم میں مذاہب اربعہ	۲۶۲
۱۷۰	اولی الامر کا مصداق	۲۵۶	۱۹۲	احناف کا موقف	۲۸۳
۱۷۱	اولی الامر کے اختلاف	۲۵۷	۱۹۳	احرام کا فلسفہ	۲۸۵
۱۷۲	قرآنی احکام کے علاوہ احکام دینیہ کا مصدر	۲۵۸			
۱۷۳	منصب رسالت	۲۵۹			
۱۷۴	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تشریفی حیثیت	۲۶۰			
۱۷۵	بنیر الفاظ کے وحی کا ثبوت	۲۶۱			
۱۷۶	دو طریقوں (حلی اور مخفی) سے وحی نازل کر کی وجہ	۲۶۲			
۱۷۷	وحی مخفی کی حفاظت کی ضمانت نہ دینے کی وجہ	۲۶۵			
۱۷۸	حفاظت حدیث میں صحابہ کا اہتمام	۲۶۶			
۱۷۹	وحی مخفی اور اجتہاد	۲۶۷			
۱۸۰	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اجتہاد کے بارے میں فقہاء مجتہدین کی آراء	۲۶۸			

صفحہ نمبر	عنوان	صفحہ نمبر	عنوان	صفحہ نمبر
۳۴۴	باب ۳۴۷	۲۸۹	۱۹۸	اہل دین کے لیے ذوالحلیفہ سے احرام باندھنے کا حکم
۳۴۵	باب ۳۴۸	۲۸۹	۱۹۹	جھوٹ کی تعریف
۳۴۶	باب ۳۴۹	۲۹۰	۲۰۰	فائدہ
۳۴۷	باب ۳۵۰	۲۹۱	۲۰۱	جب سواری مکہ کی طرف کھڑی ہو اس وقت احرام باندھنے کی تفصیلات
۳۴۸	باب ۳۵۱	۲۹۲	۲۰۲	نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے احرام باندھنے کی جگہ میں اختلاف روایات
۳۴۹	باب ۳۵۲	۲۹۳	۲۰۳	رکن یمانی کی تعظیم کی وجہ
۳۵۰	باب ۳۵۳	۲۹۴	۲۰۴	احرام کے لباس کو رنگنے کا جواز
۳۵۱	باب ۳۵۴	۲۹۵	۲۰۵	خضاب کا حکم
۳۵۲	باب ۳۵۵	۲۹۶	۲۰۶	احرام سے پہلے خوشبو لگانے کا استحباب
۳۵۳	باب ۳۵۶	۲۹۷	۲۰۷	احرام سے پہلے بدن پر خوشبو لگانے میں مذاہب ائمہ
۳۵۴	باب ۳۵۷	۲۹۸	۲۰۸	اخفاف کی مؤید احادیث
۳۵۵	باب ۳۵۸	۲۹۹	۲۰۹	حرم کے پھول مونگھنے میں مذاہب اربعہ
۳۵۶	باب ۳۵۹	۳۰۰	۲۱۰	کیا ازدواج مطہرات میں دنوں کی تقسیم نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر واجب تھی؟
۳۵۷	باب ۳۶۰	۳۰۱	۲۱۱	جن ازدواج سے نکاح اور رخصتی ہوئی ان کی تعداد
۳۵۸	باب ۳۶۱	۳۰۲	۲۱۲	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے تعدد ازدواج
۳۵۹	باب ۳۶۲	۳۰۳		
۳۶۰	باب ۳۶۳	۳۰۴		
۳۶۱	باب ۳۶۴	۳۰۵		
۳۶۲	باب ۳۶۵	۳۰۶		
۳۶۳	باب ۳۶۶	۳۰۷		
۳۶۴	باب ۳۶۷	۳۰۸		
۳۶۵	باب ۳۶۸	۳۰۹		
۳۶۶	باب ۳۶۹	۳۱۰		
۳۶۷	باب ۳۷۰	۳۱۱		
۳۶۸	باب ۳۷۱	۳۱۲		
۳۶۹	باب ۳۷۲	۳۱۳		
۳۷۰	باب ۳۷۳	۳۱۴		
۳۷۱	باب ۳۷۴	۳۱۵		
۳۷۲	باب ۳۷۵	۳۱۶		
۳۷۳	باب ۳۷۶	۳۱۷		
۳۷۴	باب ۳۷۷	۳۱۸		
۳۷۵	باب ۳۷۸	۳۱۹		
۳۷۶	باب ۳۷۹	۳۲۰		
۳۷۷	باب ۳۸۰	۳۲۱		
۳۷۸	باب ۳۸۱	۳۲۲		
۳۷۹	باب ۳۸۲	۳۲۳		
۳۸۰	باب ۳۸۳	۳۲۴		
۳۸۱	باب ۳۸۴	۳۲۵		
۳۸۲	باب ۳۸۵	۳۲۶		
۳۸۳	باب ۳۸۶	۳۲۷		
۳۸۴	باب ۳۸۷	۳۲۸		
۳۸۵	باب ۳۸۸	۳۲۹		
۳۸۶	باب ۳۸۹	۳۳۰		
۳۸۷	باب ۳۹۰	۳۳۱		
۳۸۸	باب ۳۹۱	۳۳۲		
۳۸۹	باب ۳۹۲	۳۳۳		
۳۹۰	باب ۳۹۳	۳۳۴		
۳۹۱	باب ۳۹۴	۳۳۵		
۳۹۲	باب ۳۹۵	۳۳۶		
۳۹۳	باب ۳۹۶	۳۳۷		
۳۹۴	باب ۳۹۷	۳۳۸		
۳۹۵	باب ۳۹۸	۳۳۹		
۳۹۶	باب ۳۹۹	۳۴۰		
۳۹۷	باب ۴۰۰	۳۴۱		
۳۹۸	باب ۴۰۱	۳۴۲		
۳۹۹	باب ۴۰۲	۳۴۳		
۴۰۰	باب ۴۰۳	۳۴۴		
۴۰۱	باب ۴۰۴	۳۴۵		
۴۰۲	باب ۴۰۵	۳۴۶		
۴۰۳	باب ۴۰۶	۳۴۷		
۴۰۴	باب ۴۰۷	۳۴۸		
۴۰۵	باب ۴۰۸	۳۴۹		
۴۰۶	باب ۴۰۹	۳۵۰		
۴۰۷	باب ۴۱۰	۳۵۱		
۴۰۸	باب ۴۱۱	۳۵۲		
۴۰۹	باب ۴۱۲	۳۵۳		
۴۱۰	باب ۴۱۳	۳۵۴		
۴۱۱	باب ۴۱۴	۳۵۵		
۴۱۲	باب ۴۱۵	۳۵۶		
۴۱۳	باب ۴۱۶	۳۵۷		
۴۱۴	باب ۴۱۷	۳۵۸		
۴۱۵	باب ۴۱۸	۳۵۹		
۴۱۶	باب ۴۱۹	۳۶۰		
۴۱۷	باب ۴۲۰	۳۶۱		
۴۱۸	باب ۴۲۱	۳۶۲		
۴۱۹	باب ۴۲۲	۳۶۳		
۴۲۰	باب ۴۲۳	۳۶۴		
۴۲۱	باب ۴۲۴	۳۶۵		
۴۲۲	باب ۴۲۵	۳۶۶		
۴۲۳	باب ۴۲۶	۳۶۷		
۴۲۴	باب ۴۲۷	۳۶۸		
۴۲۵	باب ۴۲۸	۳۶۹		
۴۲۶	باب ۴۲۹	۳۷۰		
۴۲۷	باب ۴۳۰	۳۷۱		
۴۲۸	باب ۴۳۱	۳۷۲		
۴۲۹	باب ۴۳۲	۳۷۳		
۴۳۰	باب ۴۳۳	۳۷۴		
۴۳۱	باب ۴۳۴	۳۷۵		
۴۳۲	باب ۴۳۵	۳۷۶		
۴۳۳	باب ۴۳۶	۳۷۷		
۴۳۴	باب ۴۳۷	۳۷۸		
۴۳۵	باب ۴۳۸	۳۷۹		
۴۳۶	باب ۴۳۹	۳۸۰		
۴۳۷	باب ۴۴۰	۳۸۱		
۴۳۸	باب ۴۴۱	۳۸۲		
۴۳۹	باب ۴۴۲	۳۸۳		
۴۴۰	باب ۴۴۳	۳۸۴		
۴۴۱	باب ۴۴۴	۳۸۵		
۴۴۲	باب ۴۴۵	۳۸۶		
۴۴۳	باب ۴۴۶	۳۸۷		
۴۴۴	باب ۴۴۷	۳۸۸		
۴۴۵	باب ۴۴۸	۳۸۹		
۴۴۶	باب ۴۴۹	۳۹۰		
۴۴۷	باب ۴۵۰	۳۹۱		
۴۴۸	باب ۴۵۱	۳۹۲		
۴۴۹	باب ۴۵۲	۳۹۳		
۴۵۰	باب ۴۵۳	۳۹۴		
۴۵۱	باب ۴۵۴	۳۹۵		
۴۵۲	باب ۴۵۵	۳۹۶		
۴۵۳	باب ۴۵۶	۳۹۷		
۴۵۴	باب ۴۵۷	۳۹۸		
۴۵۵	باب ۴۵۸	۳۹۹		
۴۵۶	باب ۴۵۹	۴۰۰		
۴۵۷	باب ۴۶۰	۴۰۱		
۴۵۸	باب ۴۶۱	۴۰۲		
۴۵۹	باب ۴۶۲	۴۰۳		
۴۶۰	باب ۴۶۳	۴۰۴		
۴۶۱	باب ۴۶۴	۴۰۵		
۴۶۲	باب ۴۶۵	۴۰۶		
۴۶۳	باب ۴۶۶	۴۰۷		
۴۶۴	باب ۴۶۷	۴۰۸		
۴۶۵	باب ۴۶۸	۴۰۹		
۴۶۶	باب ۴۶۹	۴۱۰		
۴۶۷	باب ۴۷۰	۴۱۱		
۴۶۸	باب ۴۷۱	۴۱۲		
۴۶۹	باب ۴۷۲	۴۱۳		
۴۷۰	باب ۴۷۳	۴۱۴		
۴۷۱	باب ۴۷۴	۴۱۵		
۴۷۲	باب ۴۷۵	۴۱۶		
۴۷۳	باب ۴۷۶	۴۱۷		
۴۷۴	باب ۴۷۷	۴۱۸		
۴۷۵	باب ۴۷۸	۴۱۹		
۴۷۶	باب ۴۷۹	۴۲۰		
۴۷۷	باب ۴۸۰	۴۲۱		
۴۷۸	باب ۴۸۱	۴۲۲		
۴۷۹	باب ۴۸۲	۴۲۳		
۴۸۰	باب ۴۸۳	۴۲۴		
۴۸۱	باب ۴۸۴	۴۲۵		
۴۸۲	باب ۴۸۵	۴۲۶		
۴۸۳	باب ۴۸۶	۴۲۷		
۴۸۴	باب ۴۸۷	۴۲۸		
۴۸۵	باب ۴۸۸	۴۲۹		
۴۸۶	باب ۴۸۹	۴۳۰		
۴۸۷	باب ۴۹۰	۴۳۱		
۴۸۸	باب ۴۹۱	۴۳۲		
۴۸۹	باب ۴۹۲	۴۳۳		
۴۹۰	باب ۴۹۳	۴۳۴		
۴۹۱	باب ۴۹۴	۴۳۵		
۴۹۲	باب ۴۹۵	۴۳۶		
۴۹۳	باب ۴۹۶	۴۳۷		
۴۹۴	باب ۴۹۷	۴۳۸		
۴۹۵	باب ۴۹۸	۴۳۹		
۴۹۶	باب ۴۹۹	۴۴۰		
۴۹۷	باب ۵۰۰	۴۴۱		
۴۹۸	باب ۵۰۱	۴۴۲		
۴۹۹	باب ۵۰۲	۴۴۳		
۵۰۰	باب ۵۰۳	۴۴۴		

نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر	نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر
۲۳۶	تقلید واجب اور تقلید حرام	۳۳۱	۲۵۵	احادیث سے عام کوسے کے حرام ہونے کا ثبوت۔	۳۵۵
۲۳۷	اگر امام کا قول حدیث کے خلاف ہو تو حدیث صحیح پر عمل کرنا تقلید کے خلاف نہیں ہے۔	۳۳۲	۲۵۶	فقہاء اسلام کے حوالوں سے عام کتوں کے حرام ہونے کا ثبوت۔	۳۵۵
۲۳۸	قول امام کے خلاف حدیث پر عمل کرنے کی شرائط	۳۳۲	۲۵۷	بعض علماء کا عام کوسے کو حلال کہنے میں تفرد۔	۳۵۶
۲۳۹	تقلید کی ضرورت	۳۳۳	۲۵۸	حرم میں قصاص لینے میں مذاہب اور احناف کا موقف	۳۵۷
۲۴۰	تقلید پر دلائل۔	۳۳۴		باب ۳۵۲	
۲۴۱	ایک مقلد کے لیے متعدد امام کی تقلید کا عدم جواز اور تقلید شخصی کا وجوب۔	۳۳۵	۲۵۹	تکلیف لاحق ہونے کی وجہ سے محرم کو سر منڈانے کی اجازت اور اس پر فدیہ کا بیان۔	۳۵۷
۲۴۲	تقلید شخصی پر شیخ ابن تیمیہ کی تصریحات۔	۳۳۸	۲۶۰	احادیث میں تطبیق	۳۶۱
۲۴۳	کن صورتوں میں مقلد دوسرے امام کے قول پر عمل کر سکتا ہے۔	۳۴۰	۲۶۱	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا شارع ہونا اور آپ کا اجتہاد۔	۳۶۱
۲۴۴	فقہ حنفی کی ترجیح	۳۴۱	۲۶۲	مسئلہ احصار میں احناف کی تائید۔	۳۶۱
۲۴۵	تقلید پر سوالات اور ان کے جوابات۔	۳۴۲	۲۶۳	سر کے بالوں کے علاوہ باقی بالوں کے موٹنے میں مذاہب۔	۳۶۲
۲۴۶	عام مسلمانوں کا تقلید کے بغیر گزارہ نہیں ہے۔	۳۴۳	۲۶۴	محرم کے سر منڈانے سے متعلق مسائل۔	۳۶۲
	باب ۳۵۱			باب ۳۵۳	
۲۴۷	محرم اور غیر محرم کے لیے حرم اور غیر حرم میں جن جانوروں کا مارنا جائز ہے۔	۳۴۵	۲۶۵	محرم کو کچھنے لگانے کا جواز۔	۳۶۳
۲۴۸	موزی جانوروں کی تعداد۔	۳۴۹	۲۶۶	کچھنے لگوانے میں مذاہب۔	۳۶۳
۲۴۹	موزی جانوروں کو قتل کرنے میں اللہ ثلاثہ کے مذاہب۔	۳۵۰		باب ۳۵۴	
۲۵۰	موزی جانوروں کے قتل میں احناف کا مذہب۔	۳۵۰	۲۶۷	محرم کے لیے آنکھوں کا علاج کرانے کا جواز۔	۳۶۴
۲۵۱	کوسے اور کتے وغیرہ کو فاسق کہنے کی وجہ۔	۳۵۱	۲۶۸	محرم کے علاج میں مذاہب۔	۳۶۴
۲۵۲	عام کوسے اور نراغ (غراب زرخ) میں فرق۔	۳۵۱	۲۶۹	محرم کے علاج میں احناف کا موقف	۳۶۵
۲۵۳	کوسے کی اقسام اور عقوبت کا حکم۔	۳۵۲		باب ۳۵۵	
۲۵۴	قرآن مجید سے عام کوسے کے حرام ہونے کا ثبوت۔	۳۵۵	۲۷۰	محرم کو غسل کی اجازت۔	۳۶۵

صفحہ نمبر	عنوان	صفحہ نمبر	عنوان	صفحہ نمبر
۳۵۱	محرم کے غسل سے متعلق مسائل اور احکام	۳۵۶	باب ۳۵۶	۳۵۶
۳۵۲	محرم کا خوشبودار صابن سے غسل اور شپیرے	۳۵۷	محرم کی موت کے بعد کے احکام	۳۵۷
	سردھونے کا حکم	۳۵۸	محرم کی تکفین میں مذاہب اور وقت احناف کی وضاحت	۳۵۸
۳۵۸	احرام کی اقسام	۳۵۹	امام شافعی اور امام احمد کی پیش کردہ حدیث کا جواب	۳۵۹
۳۵۹	افراد، تنج اور قرآن کے معنی	۳۶۰	تکفین میں محرم کا سر ڈھانپنے کی بحث	۳۶۰
۳۶۰	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حج میں اللہ کا اختلاف آیا آپ کا حج افراد تھا، تنج تھا یا قرآن؟	۳۶۱	مردہ محرم کا سر ڈھانپنے میں امام شافعی اور امام احمد کا نظریہ	۳۶۱
۳۶۱	آپ کے حج میں روایات کے اختلاف کی ترمیم	۳۶۲	علاقہ فودی کے اعتراض کا جواب	۳۶۲
۳۶۲	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حج کے قرآن پورے پر دلائل اور افراد اور تنج کی روایات کے جوابات	۳۶۳	محرم کی وفات کے بعد بھی اجر کی توقع	۳۶۳
۳۶۳	افراد، تنج اور قرآن میں مذاہب اللہ	۳۶۴	باب ۳۵۷	۳۶۴
۳۶۴	انفصیت قرآن پر احناف کے دلائل	۳۶۵	محرم کا شرط لگانا کہ اگر میں بیمار ہوں تو احرام کھول دوں گا	۳۶۵
۳۶۵	ابن شامسین کا حج کی مستثنی روایات کی تکلیف میں تسامح	۳۶۶	احرام کی نیت میں حقوق مرضی کی بناء پر احرام کھونٹنے کی شرط میں مذاہب	۳۶۶
۳۶۶	اللہ شواہد کے دلائل کے جوابات	۳۶۷	شوافع اور حنابلہ کے دلائل اور ان کے جوابات	۳۶۷
۳۶۷	قرآن میں طواف کے متعلق ائمہ کے مذاہب	۳۶۸	باب ۳۵۸	۳۶۸
۳۶۸	قرآن میں دو طوافوں پر احناف کا احادیث سے استدلال	۳۶۹	یعنی اور نفاس والی عورتوں کے احرام کا بیان	۳۶۹
۳۶۹	ہدی روانہ کرنے والے صحت کے حلال ہونے میں مذاہب اللہ	۳۷۰	یعنی والی عورت کے احرام میں مذاہب	۳۷۰
۳۷۰	شوافع اور مالکیہ کے دلائل	۳۷۱	۳۷۱
۳۷۱	شوافع اور مالکیہ کے دلائل کا جواب	۳۷۲		۳۷۲
۳۷۲	حنابلہ کے دلائل	۳۷۳		۳۷۳
۳۷۳	احناف کے دلائل	۳۷۴		۳۷۴
۳۷۴	علم رسالت پر اعتراض اور انفصیت تنج پر	۳۷۵		۳۷۵

نمبر شمار	عنوان	نمبر شمار	عنوان	نمبر شمار
۳۱۸	احرام کو معلق کرنے کا بیان۔	۳۱۸	امام احمد کی دلیل کا جواب اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اجتہاد پر دلیل۔	۳۱۸
۳۱۹	احرام کو معلق کرنے کی وضاحت۔	۳۱۹	حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی اپنے حج تمتع میں ہدی کی نفی کرنے کی توجیہ۔	۳۱۹
۳۲۰	باب ۳۹۲	۳۲۰	طواف کے لیے طہارت کی شرط میں مذاہب	۳۲۰
۳۲۱	حج تمتع کے بارے میں حضرت علی اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہما کے مذاکرہ کی تفصیل۔	۳۲۱	عورت کا بغیر حرم کے حج کرنا۔	۳۲۱
۳۲۲	حج کے احرام کو فسخ کرنے کی صحابہ کے ساتھ خصوصیت۔	۳۲۲	مکہ میں ٹھہر کر نئے راسے کے میقات میں مذاہب	۳۲۲
۳۲۳	مسندہ پر تمتع کا اطلاق	۳۲۳	حج کے احرام کو مکہ کے ساتھ تبدیل کرنے میں مذاہب ائمہ۔	۳۲۳
۳۲۴	باب ۳۹۳	۳۲۴	امام احمد کی مراعات میں شیخ ابن تیمیہ کے دلائل اور ان کے جوابات۔	۳۲۴
۳۲۵	تمتع کرنے والے پر قربانی یا دس روزوں کے واجب ہونے کا بیان۔	۳۲۵	حضرت عمر کے تحت سے منع کرنے کی تاویلات اور ترجیحات۔	۳۲۵
۳۲۶	قرآن اور تمتع کی روایات میں تطبیق۔	۳۲۶	باب ۳۹۰	
۳۲۷	تمتع کی ہدی کے لیے شرائط۔	۳۲۷	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حج کا بیان۔	۳۲۷
۳۲۸	ہدی کی بھرتے روزے رکھنے میں مذاہب ائمہ	۳۲۸	ہر شخص سے حسب مرتبہ سبک کرنا۔	۳۲۸
۳۲۹	قرآن اور تمتع میں ہدی کی جگہ روزے رکھنے میں احناف کا موقف۔	۳۲۹	ناہنیا کی امامت میں مذاہب ائمہ۔	۳۲۹
۳۳۰	باب ۳۹۴	۳۳۰	رکعات حوائج میں شوافع کے اقوال۔	۳۳۰
۳۳۱	قارن کے احرام کھولنے کا وقت۔	۳۳۱	رکعات طواف میں احناف کا نظریہ۔	۳۳۱
۳۳۲	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حج کے قرآن پورے پر دلیل۔	۳۳۲	حق اور مردہ کی سعی میں مذاہب	۳۳۲
۳۳۳	باب ۳۹۵	۳۳۳	نوافل کی اہارت کے غیر عورت سے ملنے کے لیے آنے کا حکم۔	۳۳۳
۳۳۴	احرام کے وقت احرام کھولنے کا حجاز اور قرآن کا بیان۔	۳۳۴	حج میں روزہ رکھنے کے حکم۔	۳۳۴
۳۳۵		۳۳۵	روزہ میں رات گزارنے کا حکم۔	۳۳۵
۳۳۶		۳۳۶	باب ۳۹۱	

فہرست	صفحہ نمبر	عنوان	صفحہ نمبر	عنوان	صفحہ نمبر
۳۳۲	۴۵۹	قیاس اور اجتہاد پر ایک دلیل۔	۴۵۹	باب ۲۴۱	۴۵۲
۳۳۳	۴۵۹	احصار (حج میں رکاوٹ) میں اخلاف کا موقف	۴۵۹	۴۵۲	۴۵۲
۳۳۴	۴۵۹	قرآن میں دو طوائف پر اعتراض کا جواب۔	۴۵۹	۴۵۳	۴۵۳
		باب ۲۴۶			
۳۳۵	۴۶۰	افراد اور قرآن	۴۶۰	۴۵۴	۴۵۴
۳۳۶	۴۶۱	افراد اور قرآن کی متعارض روایات کے جوابات	۴۶۱	۴۵۵	۴۵۵
		باب ۲۴۷			
۳۳۷	۴۶۲	طواف قدم اور ان کے بدھ کی کا استجاب	۴۶۲	۴۵۶	۴۵۶
۳۳۸	۴۶۳	طواف قدم میں مذاہب	۴۶۳	۴۵۷	۴۵۷
۳۳۹	۴۶۳	حضرت ابن عباس پر بعض تابعین کے اعتراض کا وجہ	۴۶۳	۴۵۸	۴۵۸
		باب ۲۴۸			
۳۴۰	۴۶۴	عمرہ کرنے والا کسی سے حج کرنے والا طواف قدم سے پہلے الزام نہیں کھول سکتا۔	۴۶۴	۴۵۹	۴۵۹
		باب ۲۴۹			
۳۴۱	۴۶۸	حج کے معیروں میں عمرہ کرنے کا جواز	۴۶۸	۴۶۰	۴۶۰
۳۴۲	۴۷۰	کفار کے معیروں کو مؤخر کرنے کی وجہ۔	۴۷۰	۴۶۱	۴۶۱
		باب ۲۵۰			
۳۴۳	۴۷۱	احکام کے وقت قربانی میں اشارہ کرنا اور تلاوت	۴۷۱	۴۶۲	۴۶۲
۳۴۴	۴۷۱	مسئلہ اشارہ میں شوافع کا اخلاف پر اعتراض	۴۷۱	۴۶۳	۴۶۳
۳۴۵	۴۷۲	مسئلہ اشارہ میں اخلاف کا جواب۔	۴۷۲	۴۶۴	۴۶۴
		باب ۲۵۱			
۳۴۶	۴۷۳	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عمروں کی تعداد	۴۷۳	۴۶۵	۴۶۵
۳۴۷	۴۷۳	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عمروں کی تعداد کی تحقیق۔	۴۷۳	۴۶۶	۴۶۶
۳۴۸	۴۷۴	نار پاشت کے بدعت ہونے کی توضیح	۴۷۴	۴۶۷	۴۶۷
		باب ۲۵۲			
۳۴۹	۴۷۵	رمضان المبارک میں عمرہ کرنے کی فضیلت	۴۷۵	۴۶۸	۴۶۸
				

صفحہ نمبر	عنوان	صفحہ نمبر	عنوان	صفحہ نمبر
۵۲۸	قیام مزدلفہ میں اخلاف کا نظریہ	۵۱۲	اخلاف کے نزدیک مزدلفہ میں جمع بین الصلوٰتین کا طریقہ	۳۸۷
۵۲۹	امام شافعی کا مذہب بیان کرنے میں بعض مستثنیات کا تسامح	۵۱۳	تلبیہ کہنے کی مدت میں مذاہب ائمہ	۳۸۸
	باب ۳۸۹		باب ۳۸۵	
۵۳۰	بطن داوی سے جہر و عقبہ کو کنکریاں مارنا	۵۱۳	یوم نحر کو مٹی سے عرفات جاتے ہوئے تلبیہ	۳۸۹
۵۳۲	کنکریاں مارنے میں مذاہب		باب ۳۸۶	
۵۳۲	قرآن مجید میں سورتوں اور آیات کی ترتیب	۵۱۴	مزدلفہ میں مغرب اور عشاء کو جمع کر کے پڑھنا	۳۹۰
	باب ۳۹۰	۵۲۰	مزدلفہ میں جمع بین الصلوٰتین کے حکم میں مذاہب ائمہ	۳۹۱
۵۳۳	یوم نحر کو سوار ہو کر جہر و عقبہ کی رمی کرنا			
۵۳۵	سوار ہو کر رمی کرنے میں مذاہب	۵۲۱	مزدلفہ میں سنتیں پڑھنے میں مذاہب	۳۹۲
۵۳۵	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے علم ذاتی کی نفی کی وجہ		باب ۳۸۷	
۵۳۶	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر بادل کا سایہ کرنا اکثر ہی حکم ہے	۵۲۱	یوم نحر کو مزدلفہ میں صبح کی نماز قبلہ پڑھنا	۳۹۳
۵۳۶	سیاہ جام کے حکم کی اطلاع کی بھٹ	۵۲۲	مزدلفہ میں صبح کی نماز کے وقت کی تہنیتی	۳۹۴
	باب ۳۹۱	۵۲۲	اخلاف کی تائید	۳۹۵
۵۳۷	شکاری کے برابر کنکریاں مارنے کا استحباب	۵۲۲	الادرنوی کا تسامح	۳۹۶
	باب ۳۹۲		باب ۳۸۸	
۵۳۷	کنکریاں مارنے کا مستحب وقت	۵۲۳	ضعیفوں اور کمزور عورتوں کو رات کے آخری حصہ میں مٹی سوا کر گرنے کا استحباب	۳۹۷
	باب ۳۹۳	۵۲۷	مزدلفہ کے قیام میں امام شافعی اور دیگر فقہاء کے نظریات	۳۹۸
۵۳۷	سات کنکریاں مارنے کا بیان	۵۲۷	مزدلفہ کے قیام میں امام احمد بن حنبل کا نظریہ	۳۹۹
	باب ۳۹۴	۵۲۸	قیام مزدلفہ کی مدت میں امام ائمہ کا نظریہ	۴۰۰
		۵۲۸	قیام مزدلفہ میں امام مالک کا نظریہ	۴۰۱

صفحہ نمبر	عنوان	صفحہ نمبر	عنوان
۵۵۸	ظراف زیارت کے احکام	۵۳۸	سر منڈانا بال کٹانے سے افضل ہے۔
باب ۳۹۸		۵۳۹	حج میں سر منڈانے کے حکم میں مذاہب ائمہ
۵۵۸	واوی محصب کی ترے کا استحباب۔	۵۴۰	عورتوں کے سر منڈانے کا حکم
باب ۳۹۹		۵۴۱	سر منڈانے کی مقدار میں مذاہب ائمہ
۵۶۰	ایام شریعی کے روزے میں رات گزارنے کا حکم۔	باب ۳۹۵	
۵۶۱	ایام شریعی کے روزے میں رات گزارنے میں مذاہب	۵۴۲	دامن طہارت سے سر منڈانے کو شروع کرنے کا بیان۔
باب ۴۰۰		۵۴۳	یوم نحر کو افعال حج کی ترتیب۔
۵۶۲	یوم نحر میں مشروب پلانے کا استحباب۔	۵۴۴	علماء احناف کی موافقت حدیث۔
۵۶۳	بیضی تعریف اور اسی کا حکم۔	۵۴۵	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مومنے مبارک کی تعظیم اور تکریم۔
باب ۴۰۱		۵۴۶	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مومنے مبارک سے تبرک کے ثبوت میں فقہاء اسلام کی مہارت
۵۶۳	قربانی کے گشت کھال اور جھول کو سنبھلنے کا حکم۔	۵۴۷	مومنے مبارک اور فضائل شریفہ کی طہارت اور بعض علماء کے تسامح اور علمی غلطیوں کا بیان۔
۵۶۵	قربانی کرنے کے بعد دہی کی کھال اور جھول وغیرہ کے حکم میں مذاہب۔	۵۴۸	فضائل شریفہ کی طہارت پر دلائل۔
۵۶۵	احتات کا نظریہ۔	باب ۴۰۲	
باب ۴۰۲		۵۴۹	کنگر یاں مارنے، ذبح کرنے، سر منڈانے اور طواف کرنے کی ترتیب کا بیان۔
۵۶۵	اونٹ اور گائے کی قربانی میں اشترک کا جواز۔	۵۵۰	کنگر یاں مارنے، قربانی کرنے اور سر منڈانے کی ترتیب کے حکم میں مذاہب۔
۵۶۷	قربانی کے جانوروں کے اشترک میں مذاہب۔	۵۵۱	احتات کا نظریہ احداث کے دلائل۔
۵۶۸	اونٹ اور گائے میں سات آدمیوں کی شرکت کے جواز پر مالکیہ کے دلائل اور ان کے جوابات۔	باب ۴۰۳	
باب ۴۰۳		۵۵۲	قربانی کے دن طواف افاضہ کرنا۔

صفحہ نمبر	عنوان	صفحہ نمبر	عنوان	صفحہ نمبر
۵۸۷	اوزٹ کے پاؤں باندھ کر کھڑا کر کے ٹھہر کر نہ کا ثبوت۔	۵۸۲	طواف دواغ کے حکم میں مذاہب ائمہ۔	۵۸۷
	باب ۴۰۸		باب ۴۰۸	
۵۸۷	خود حرم میں نہ جانے داسے کے لیے تقلید	۵۸۲	حاج و غیر حج کے لیے کعبہ میں داخل ہونے	۵۸۷
۵۸۷	دی کا استجاب۔	۵۸۲	احرام میں نماز پڑھنے کا استحباب	۵۸۷
۵۸۷	مسئلہ اشعار میں مخالفین کے امام ابو حنیفہ پر اعتراض	۵۸۲	کعبہ میں نماز پڑھنے کے متعلق مسرت اُٹانے	۵۹۱
۵۸۷	انداز کے حلیات۔	۵۸۲	اور حضرت ابن عباس کی روایات میں نقلیں۔	۵۹۱
۵۸۷	صرف ہوا نماز کر کے داسے پر احکام اہرام	۵۸۲	کعبہ میں نماز پڑھنے کے حکم میں مذاہب ائمہ	۵۹۱
۵۸۷	میں مذاہب۔	۵۸۲	باب ۴۰۹	
۵۸۷	بحری کے گھسے میں ہڈیاں میں مذاہب	۵۸۲	کعبہ کی عمارت قرآن کریم میں بیان	۵۹۲
	باب ۴۰۵		تاکید کے مقابلہ میں نقصان سے بچاؤ	۵۹۹
۵۸۷	مجموعہ کے وقت قربانی کے اوزٹ پر سوار ہونے کا جواز	۵۸۲	تیمم کعبہ کی تفصیل و تاریخ	۵۹۹
۵۸۷	قربانی کے اوزٹ پر سوار ہونے کے حکم میں مذاہب ائمہ	۵۸۲	برید کے خلاف حکومت میں نماز کعبہ کر جانے	۶۰۰
۵۸۷	قربانی کی اوزٹ کا رد و پیچھے میں مذاہب ائمہ	۵۸۲	کا پس منظر و پیش منظر۔	۶۰۰
	باب ۴۰۶		حیثیت برید کے مسئلہ میں حضرت ابن کادوق	۶۰۳
۵۸۷	راستہ میں خاک جانے سے جانور کا حکم	۵۸۲	حیثیت برید کے مسئلہ میں تیمم و محلہ کا موقف	۶۰۷
۵۸۷	جو ہوا چلتے سے مسطور ہوا اس کے حکم میں مذاہب ائمہ	۵۸۲	واقعہ قرآن کی تفصیلات۔	۶۱۰
	باب ۴۰۷		مسلم بن عقبہ صحابی نہیں تھا۔	۶۱۳
۵۸۷	طواف دواغ کا وجوب اور عائق عورت	۵۸۲	مسلم بن عقبہ کی غیر تنگ مروت۔	۶۱۳
	باب ۴۰۸		واقعہ قرآن کی حق سے برید پر حضرت کی گفت	۶۱۴
۵۸۷	طواف دواغ کا وجوب اور عائق عورت	۵۸۲	مستحق کا موقف	۶۱۶
	باب ۴۰۹		یزید بن فرجوں کا کعبہ کو جلا نا۔	۶۱۶
۵۸۷	طواف دواغ کا وجوب اور عائق عورت	۵۸۲	یزید بن فرجوں کے خلاف کعبہ کو جلا نے کی وجہ	۶۱۸
	باب ۴۱۰		سے برید کی تکفیر۔	۶۱۸
۵۸۷	طواف دواغ کا وجوب اور عائق عورت	۵۸۲	حضرت حسین کو قید کرنے کی وجہ سے	۶۱۸

صفحہ نمبر	عنوان	صفحہ نمبر	عنوان		
۴۵۱	یزید پر لعنت کی بحث۔	۴۱۸	۴۹۰	حنابلہ کا نظریہ۔	
۴۵۱	شہادت حسین پر حافظ ابن کثیر کا تبصرہ۔	۴۱۸	۴۹۱	نظریہ احناف پر دلائل۔	
۴۵۲	یزید پر لعنت کے سلسلہ میں امام غزالی کی رائے۔	۴۲۰	۴۹۲	اموات کے لیے ایصال ثواب۔	
۴۵۳	علامہ زبیدی کی رائے۔	۴۲۰		باب ۳۱۱	
۴۵۴	علامہ حلبی کی رائے اور مصنف کا موقف۔	۴۲۲		۴۹۳	نابالغ کے حج کا حکم۔
۴۵۵	یزید کے کفر پر احناف کی تحقیق۔	۴۲۳		۴۹۴	نابالغ کے حج کے حکم میں مذاہب اربعہ۔
۴۵۶	جہاد میں یزید کی بشارت میں یزید کے دخول کی تحقیق۔	۴۲۵		۴۹۵	نابالغ احکام کا حکم نہیں ہے۔
۴۵۷	حدیث مدینہ قیسر کی تحقیق۔	۴۲۶		۴۹۶	احناف کے نزدیک نابالغ کا حج فحل ہے۔
۴۵۸	حضرت حسین اور یزید کے بارے میں ابن کثیر کے نظریات۔	۴۲۷		۴۹۷	امام ابو حنیفہ کے نظریہ کی ابن حزم سے تائید۔
۴۵۹	سین یزید کے بارے میں ابن جریر کا نظریہ۔	۴۲۸		۴۹۸	امام ابو حنیفہ کے مذہب کو بیان کرنے میں مصنف فقہاء کا تسامح۔
۴۶۰	سین یزید کے بارے میں محدث زبوی کا نظریہ۔	۴۲۹		۴۹۹	شیخ واؤد نظامری کے نظریہ کا ابطال اور احناف کے دلائل۔
۴۶۱	یزید کے متعلق حافظ ابن کثیر کی رائے۔	۴۳۰		۵۰۰	دلائل احناف کی وضاحت۔
۴۶۲	سین یزید کے بارے میں علامہ ابن حجر کی رائے۔	۴۳۱			باب ۳۱۲
۴۶۳	سین یزید کے بارے میں اعلیٰ حضرت کی رائے۔	۴۳۲		۵۰۱	نزدیکی میں حج کی فرضیت ایک بار ہے۔
۴۶۴	یزید کی تکفیر اور اس پر سنن شعی کے سلسلہ میں مصنف کا موقف۔	۴۳۳		۵۰۲	امر بکوار کا تقاضا نہیں کرتا۔
				۵۰۳	نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اجتہاد پر دلیل۔
				۵۰۴	اباحت اصلہ کی تحقیق۔
				۵۰۵	دین میں آسانی ہے۔
					باب ۳۱۳
				۵۰۶	عورت کو محرم کے ساتھ حج کرنے کا حکم۔
				۵۰۷	بغیر زوج یا محرم کے عورت پر حج کی فرضیت میں شوافع کا نظریہ۔
				۵۰۸	حج بدل میں شوافع کا نظریہ اور تشریح حدیث۔
				۵۰۹	حج بدل میں احناف کا نظریہ۔
				۵۱۰	حج بدل کے عدم وجوب میں مالکیہ کے دلائل۔
				۵۱۱	دلائل مالکیہ کے جملہ بات۔

نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر	نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر
۵۰۸	زوج یا محرم کے بغیر عورت کے سفر میں شوائع کا نظریہ۔	۶۵۳	۵۲۱	نوحی کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حج کے التزام کا سبب۔	۶۷۸
۵۰۹	زوج اور محرم کے بغیر عورت کے سفر میں مالکیہ کا نظریہ۔	۶۵۵	۵۲۲	حضرت ابو بکر کی امارت کے باوجود حضرت علی سے اعلان برأت کرانے کا سبب۔	۶۷۸
۵۱۰	زوج اور محرم کے بغیر عورت کے سفر میں حنبلیہ کا نظریہ۔	۶۵۵	۵۲۳	حضرت ابو بکر کو احکام حج کا امیر بنانے اور حضرت علی سے اعلان برأت کرانے میں عصبیت کا فر کے مسجد میں داخل ہونے کے بارے میں مالکیہ کا نظریہ۔	۶۷۹
۵۱۱	عورت کے سفر حج میں اخاف کا نظریہ۔	۶۵۵	۵۲۴	کافر کے مسجد میں داخل ہونے کے بارے میں مالکیہ کا نظریہ۔	۶۷۹
۵۱۲	عورت کے سفر کے بارے میں متعارض روایات کے جوابات۔	۶۵۶	۵۲۵	کافر کے مسجد میں داخل ہونے کے بارے میں حنبلیہ کا نظریہ۔	۶۸۰
۵۱۳	نہ نہ اس میں عورت کے تنہا سفر کرنے کی تحقیق۔	۶۵۶	۵۲۶	کافر کے مسجد میں داخل ہونے کے بارے میں شافعی کا نظریہ۔	۶۸۱
۵۱۴	بذریعہ ہوائی جہاز عورت کے بغیر محرم حج پر جانے کی تحقیق۔	۶۶۴	۵۲۷	کافر کے مسجد میں داخل ہونے کے بارے میں اخاف کا نظریہ۔	۶۸۲
۵۱۵	تین مسجدوں کے علاوہ رخصت سفر باندھنا۔	۶۶۴	۵۲۸	وقوف اخاف پر احادیث سے دلائل۔	۶۸۳
۵۱۶	حج اور دیگر اسفار سے واپسی پر دماؤں کا بیان۔	۶۶۴	۵۲۹	انہ کا اثر کی دلیل کے جوابات۔	۶۸۴
۵۱۷	حج یا عمرہ کے سلسلہ میں گزرنے والوں کے لیے ذوالحجہ کی زمین میں ناز پڑھنے کا استحباب۔	۶۶۵	۵۳۰	یوم حج اکبر کی تعیین میں مختلف اقوال۔	۶۸۵
۵۱۸	حج یا عمرہ کے سلسلہ میں گزرنے والوں کے لیے ذوالحجہ کی زمین میں ناز پڑھنے کا استحباب۔	۶۶۵	۵۳۱	یوم حج اکبر کے متعلق احادیث۔	۶۸۶
۵۱۹	مشرک کے حج اور طواف کی ممانعت اور حج اکبر کا بیان۔	۶۶۵	۵۳۲	جس سال یوم عرفہ جمعہ کے دن ہو اس سال حج اکبر بڑے کا ثبوت از روئے درایت۔	۶۹۲
۵۲۰	مسافر حدید پر کوڑے مارنے کا سبب۔	۶۶۵	۵۳۳	یوم عرفہ کی فضیلت۔	۶۹۳
			۵۳۴	اللہ تعالیٰ کے نزول اور قریب ہونے کا مطلب۔	۶۹۴

صفحہ نمبر	عنوان	صفحہ نمبر	عنوان	صفحہ نمبر
۵۳۸	عقلم فیہ	۶۹۳	بک واتی ہے۔	۵۳۸
۵۳۹	باب ۳۱۹	۵۵۲	جہت کی اقسام	۵۳۹
۵۴۰	جی اور عہد کی فضیلت	۵۵۳	انگلیش اور امیر کی وغیرہ دار الحرب میں بار بار الغفر	۵۴۰
۵۴۱	سال میں متعدد بار عہد کرنے میں مذاہب	۵۵۴	مکہ اجداد آفریقہ سے حرم ہے یا نہیں	۵۴۱
۵۴۲	ایام شریعت میں عہد کی گرامت میں مذاہب	۵۵۵	حرم میں حدود جاری کرنے میں مذاہب	۵۴۲
۵۴۳	عہد کے حکم میں مذاہب	۵۵۶	مکہ و مدینہ جنگ فتح ہونے پر دہلی	۵۴۳
۵۴۴	کیا حج مبرور سے کفار و منافق ہر باتھیوں	۵۵۷	احادیث کھنسنے پر دہلی	۵۴۴
۵۴۵	باب ۳۲۰	۵۵۸	باب ۳۲۱	۵۴۵
۵۴۶	علاج کاکہ میں اگر تاجر کے گھروں کی فراغت	۵۵۹	مکہ مکرمہ میں بغیر حاجت کے ہتھیار اٹھانے کی ممانعت	۵۴۶
۵۴۷	کابیان	۵۶۰	باب ۳۲۲	۵۴۷
۵۴۸	مکہ میں ہزاروں کے چھوٹے بڑے مکانوں	۵۶۱	باب ۳۲۳	۵۴۸
۵۴۹	کاکہ	۵۶۲	باب ۳۲۴	۵۴۹
۵۵۰	مکہ سے فتح ہوا یا جنگ سے	۵۶۳	باب ۳۲۵	۵۵۰
۵۵۱	میں مکانوں پر مسلمانوں کی جہت کے بعد کفار	۵۶۴	باب ۳۲۶	۵۵۱
۵۵۲	نئے قبضہ کرنا انکی ملکیت کے حکم میں اختلاف	۵۶۵	باب ۳۲۷	۵۵۲
۵۵۳	مذاہب	۵۶۶	باب ۳۲۸	۵۵۳
۵۵۴	مکہ کے مکانوں کی غریب و فاقہ پر رعایت اور رعایتی کتب	۵۶۷	باب ۳۲۹	۵۵۴
۵۵۵	پر دینے کا جواز	۵۶۸	باب ۳۳۰	۵۵۵
۵۵۶	باب ۳۳۱	۵۶۹	باب ۳۳۱	۵۵۶
۵۵۷	باب ۳۳۲	۵۷۰	باب ۳۳۲	۵۵۷
۵۵۸	باب ۳۳۳	۵۷۱	باب ۳۳۳	۵۵۸
۵۵۹	باب ۳۳۴	۵۷۲	باب ۳۳۴	۵۵۹
۵۶۰	باب ۳۳۵	۵۷۳	باب ۳۳۵	۵۶۰
۵۶۱	باب ۳۳۶	۵۷۴	باب ۳۳۶	۵۶۱
۵۶۲	باب ۳۳۷	۵۷۵	باب ۳۳۷	۵۶۲
۵۶۳	باب ۳۳۸	۵۷۶	باب ۳۳۸	۵۶۳
۵۶۴	باب ۳۳۹	۵۷۷	باب ۳۳۹	۵۶۴
۵۶۵	باب ۳۴۰	۵۷۸	باب ۳۴۰	۵۶۵
۵۶۶	باب ۳۴۱	۵۷۹	باب ۳۴۱	۵۶۶
۵۶۷	باب ۳۴۲	۵۸۰	باب ۳۴۲	۵۶۷
۵۶۸	باب ۳۴۳	۵۸۱	باب ۳۴۳	۵۶۸
۵۶۹	باب ۳۴۴	۵۸۲	باب ۳۴۴	۵۶۹
۵۷۰	باب ۳۴۵	۵۸۳	باب ۳۴۵	۵۷۰
۵۷۱	باب ۳۴۶	۵۸۴	باب ۳۴۶	۵۷۱
۵۷۲	باب ۳۴۷	۵۸۵	باب ۳۴۷	۵۷۲
۵۷۳	باب ۳۴۸	۵۸۶	باب ۳۴۸	۵۷۳
۵۷۴	باب ۳۴۹	۵۸۷	باب ۳۴۹	۵۷۴
۵۷۵	باب ۳۵۰	۵۸۸	باب ۳۵۰	۵۷۵
۵۷۶	باب ۳۵۱	۵۸۹	باب ۳۵۱	۵۷۶
۵۷۷	باب ۳۵۲	۵۹۰	باب ۳۵۲	۵۷۷
۵۷۸	باب ۳۵۳	۵۹۱	باب ۳۵۳	۵۷۸
۵۷۹	باب ۳۵۴	۵۹۲	باب ۳۵۴	۵۷۹
۵۸۰	باب ۳۵۵	۵۹۳	باب ۳۵۵	۵۸۰
۵۸۱	باب ۳۵۶	۵۹۴	باب ۳۵۶	۵۸۱
۵۸۲	باب ۳۵۷	۵۹۵	باب ۳۵۷	۵۸۲
۵۸۳	باب ۳۵۸	۵۹۶	باب ۳۵۸	۵۸۳
۵۸۴	باب ۳۵۹	۵۹۷	باب ۳۵۹	۵۸۴
۵۸۵	باب ۳۶۰	۵۹۸	باب ۳۶۰	۵۸۵
۵۸۶	باب ۳۶۱	۵۹۹	باب ۳۶۱	۵۸۶
۵۸۷	باب ۳۶۲	۶۰۰	باب ۳۶۲	۵۸۷
۵۸۸	باب ۳۶۳	۶۰۱	باب ۳۶۳	۵۸۸
۵۸۹	باب ۳۶۴	۶۰۲	باب ۳۶۴	۵۸۹
۵۹۰	باب ۳۶۵	۶۰۳	باب ۳۶۵	۵۹۰
۵۹۱	باب ۳۶۶	۶۰۴	باب ۳۶۶	۵۹۱
۵۹۲	باب ۳۶۷	۶۰۵	باب ۳۶۷	۵۹۲
۵۹۳	باب ۳۶۸	۶۰۶	باب ۳۶۸	۵۹۳
۵۹۴	باب ۳۶۹	۶۰۷	باب ۳۶۹	۵۹۴
۵۹۵	باب ۳۷۰	۶۰۸	باب ۳۷۰	۵۹۵
۵۹۶	باب ۳۷۱	۶۰۹	باب ۳۷۱	۵۹۶
۵۹۷	باب ۳۷۲	۶۱۰	باب ۳۷۲	۵۹۷
۵۹۸	باب ۳۷۳	۶۱۱	باب ۳۷۳	۵۹۸
۵۹۹	باب ۳۷۴	۶۱۲	باب ۳۷۴	۵۹۹
۶۰۰	باب ۳۷۵	۶۱۳	باب ۳۷۵	۶۰۰

نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر	نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر
۵۶۹	کفار کے لیے فکاہ زور	۵۲۹	۵۸۰	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ غیر ریاکار	۵۳۱
۵۷۰	مکہ اور مدینہ میں کون افضل ہے؟	۵۲۹	۵۸۱	مکہ مدینہ کو خیر جہان کے دو جزو ہیں	۵۳۱
	باب ۲۲۶			باب ۲۳۲	
۵۷۱	مدینہ منورہ کی نزاکت پر صبر کا بیان	۵۳۰	۵۸۱	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر اور مدینہ کی فضیلت	۵۳۲
۵۷۲	سرمین طبعین میں اقامت گزری ہونے کا حکم	۵۳۱	۵۸۲	قبر انور کی فضیلت کے متعلق روایات	۵۳۳
	باب ۲۲۷		۵۸۳	کیا قبر انور حقیقتہً جنت کا باغ ہے؟	۵۳۴
			۵۸۴	قبر انور کعبہ اور عرش سے افضل ہے۔	۵۳۵
۵۷۳	طاعون اور دھال سے مدینہ منورہ کے محفوظ رہنے کا بیان	۵۳۲	۵۸۵	شیخ ابن تیمیہ کے قاسد عقائد	۵۳۶
			۵۸۶	کعبہ اور عرش پر قبر انور کی فضیلت کے بارے میں فقہاء اسلام کی تصریحات	۵۳۷
	باب ۲۲۸		۵۸۷	قبر انور کے افضل اور عرش ہونے پر دلائل	۵۳۸
۵۷۴	تجلیت چیرموں کو مدینہ کا نکال دینا اور مدینہ کا طہیر کرنا	۵۳۳	۵۸۸	مواہبہ احمدی میں سلام کے وقت نماز رسول اللہ کی جانب منہ کر کے یا نہیں؟	۵۳۹
۵۷۵	کیا مدینہ میں بدعتیہ لوگوں کو رہنا اس کے بھیجے ہوئے کے خلاف ہے؟			باب ۲۳۳	
۵۷۶	مکہ افضل ہے یا مدینہ؟	۵۳۴	۵۸۹	انحدر بازار کی فضیلت	۵۴۰
۵۷۷	مدینہ کو یثرب کہنے کی ممانعت	۵۳۵		باب ۲۳۴	
	باب ۲۲۹		۵۹۰	مسجد نبوی اور مسجد حرام میں نماز پڑھنے کی فضیلت	۵۴۱
۵۷۸	اہل مدینہ کو ایک اور پہنچانے پر وعید	۵۳۶	۵۹۱	مسجد نبوی میں نمازوں کا اجر زیادہ ہے یا مسجد حرام میں؟	۵۴۲
	باب ۲۳۰		۵۹۲	کیا مسجد نبوی کے ترسیخ شدہ حصہ میں بھی نماز زیادہ ہوتا ہے؟	۵۴۳
۵۷۹	فتوحات کے زمانہ میں مدینہ منورہ میں رہنے کی ترغیب	۵۳۷	۵۹۳	کیا مسجد نبوی میں ثواب کے احاطہ سے تھا نمازوں کی تکافی ہر جاتی ہے؟	۵۴۴
	باب ۲۳۱				

نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر	نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر
۵۹۴	آخر المساجد پر قاریانوں کے اشکال کا جواب۔	۷۶۲	باب ۳۳۵		
۵۹۵	تین مسجدوں کی فضیلت۔	۷۶۲	۵۹۶	گنبد خضراء کی زیارت کے لیے سفر کا حکم۔	۷۶۳
۵۹۷	شیخ ابن تیمیہ کی تکفیر	۷۶۴	۵۹۸	قبر اندر کی زیارت کے ثبوت میں روایات	۷۶۵
			باب ۳۳۶		
۵۹۹	اس مسجد کا بیان جس کی بنیاد تقویٰ پر رکھی گئی ہے۔	۷۶۷	۶۰۰	اسس علی التقویٰ کا مصداق مسجد نبویؐ	۷۶۸
				یا مسجد قبا :	
			باب ۳۳۷		
۶۰۱	مسجد قبا کی فضیلت اور اس کی زیارت کا بیان۔	۷۶۸	۶۰۲	مسجد قبا اور اس کے فضائل۔	۷۷۰
۶۰۳	ہفتہ کے دن مسجد قبا جانے کی خصوصیت	۷۷۱	۶۰۴	اعمال صالحہ کی بعض ایام میں تخصیص	۷۷۱
			کتاب الشکاح		
۶۰۵	نکاح کا منہی	۷۷۴	۶۰۶	نکاح کے حکم میں مذاہب فقہاء	۷۷۴
۶۰۷	قرآن مجید کی روشنی میں نکاح کی فضیلت	۷۷۴	۶۰۸	احادیث اور آثار کی روشنی میں نکاح کی فضیلت	۷۷۴
۶۰۹	نکاح کے فوائد	۷۷۶			
			باب ۳۳۸		
۷۱۰	صاحب استطاعت کے لیے نکاح کرنے کا استحباب۔	۷۱۰	۷۱۱	نکاح کی اقسام میں مذاہب فقہاء۔	۷۱۱
۷۱۲	نکاح کرنا افضل ہے یا نفلی عبادت۔	۷۱۲	۷۱۳	ترک سنت کے رد مکمل۔	۷۱۳
۷۱۴	تہنل کا منہی۔	۷۱۴			
			باب ۳۳۹		
۷۱۵	اگر کسی عورت کو دیکھ کر نفس مائل ہو تو اپنی اہلیہ سے خواہش پوری کرے۔	۷۱۵	۷۱۶	عورت کو دیکھ کر شیطانی وسوسہ سے بچنے کا طریقہ۔	۷۱۶
			باب ۳۴۰		
۷۱۷	حرم متہ کا بیان۔	۷۱۷	۷۱۸	فقہ جعفریہ کی روشنی میں متہ پر استدلال۔	۷۱۸
۷۱۹	فقہ جعفریہ کی روشنی میں متہ کی فضیلت	۷۱۹	۷۲۰	فقہ جعفریہ کی روشنی میں متہ کے احکام۔	۷۲۰
۷۲۱	علامہ نووی شافعی کا متہ پر تبصرہ۔	۷۲۱	۷۲۲	علامہ دشتستانی مالکی کا متہ پر تبصرہ۔	۷۲۲
۷۲۳	علامہ ابن قدامہ حنبلی کا متہ پر تبصرہ۔	۷۲۳	۷۲۴	علامہ سرخسی حنفی کا متہ پر تبصرہ۔	۷۲۴
۷۲۵	متہ کے عدم جواز اور بطلان پر امام مالک کی تصریح۔	۷۲۵	۷۲۶	حرم متہ پر قرآن مجید سے استدلال۔	۷۲۶
۷۲۷	احادیث سے حرم متہ پر استدلال۔	۷۲۷			

صفحہ نمبر	عنوان	صفحہ نمبر	عنوان	صفحہ نمبر
۶۱۸	باب ۴۴۵	۸۰۴	شہیدہ حضرت کی احادیث سے حرمت رحمہ پر استدلال	۶۱۸
۸۱۹	شرائط نکاح کو پورا کرنے کا بیان	۴۴۱	باب ۴۴۱	۶۱۹
۸۲۰	حقوق زوجین۔	۸۰۵	پھر بھی اور بختی اور خالہ اور بھانجی کو نکاح میں جمع کرنے کی حرمت۔	۶۲۰
۴۴۶	باب ۴۴۶	۸۰۸	جن رشتوں میں دو عورتوں کو نکاح میں جمع کرنا منع ہے، ان میں مذاہب۔	۶۲۱
۸۲۱	نکاح میں بیوہ کی زبان سے اجازت اور کنواری کے سکوت کا کافی ہونا۔	۸۰۸	قرآن مجید کے علوم کی خبر واحد سے منسوخ ہونے کی بحث۔	۶۲۲
۸۲۲	ولی کے بغیر عورت کے عقد نکاح کے بارے میں شوافع کا نظریہ۔	۸۰۸	جن رشتوں میں دو عورتوں کو نکاح میں جمع کرنا حرام ہے ان کی تفصیل اور احکام۔	۶۲۳
۸۲۳	ولی کے بغیر عقد نکاح کے بارے میں مالکیہ کا نظریہ۔	۴۴۲	باب ۴۴۲	۶۲۴
۸۲۴	ولی کے بغیر عقد نکاح کے بارے میں حنبلیہ کا نظریہ۔	۸۰۹	حالت احرام میں نکاح اور پیغام نکاح کا بیان	۶۲۵
۸۲۵	عورت کے از خود نکاح کرنے کے ثبوت میں احادیث۔	۸۱۳	شرم کے نکاح کرنے میں ملا سب اراہ۔	۶۲۶
۸۲۸	نکاح کی گواہی میں مذاہب۔	۸۱۴	امام ابو حنیفہ کے مرقف پر علامہ نووی کے اعتراضات۔	۶۲۷
۸۲۹	شہلی فون پر نکاح کا حکم۔	۴۴۳	باب ۴۴۳	۶۲۸
۸۳۰	نکاح کی ایک ملک میں اور دوسری ملک میں جو تو نکاح کیے ہوگا۔	۸۱۴	بلا اجازت کسی کی منگنی پر منگنی کرنے کی ممانعت منگنی پر منگنی کرنے میں مذاہب۔	۶۲۹
۴۴۷	باب ۴۴۷	۴۴۴	باب ۴۴۴	۶۳۰
۸۳۱	باپ کے لیے نابالغ لڑکی کے نکاح کرنے کا جواز۔	۸۱۵	نکاح شمار کی حرمت کا بیان۔	۶۳۱
۸۳۲	نکاح کے وقت حضرت عائشہ کی عمر کا بیان	۸۱۹	شمار میں مذاہب۔	۶۳۲

نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
	مذہب۔	۸۳۲	نابالغہ بڑھنے کے نکاح کا اختیار۔	۶۵۳
	باب ۴۵۲	۸۳۳	گھوڑوں سے کھینے کا حکم۔	۶۵۴
۸۵۷	حضرت زینب کے نکاح، نزول حجاب اور ولیہ کا بیان۔	۶۶۲	باب ۴۴۸	
۸۵۳	حضرت زینب سے نکاح کی تفصیل۔	۶۶۷	شوال میں نکاح کرنے کا استحباب۔	۶۵۵
۸۵۴	مساوات سے بے پردگی پر استدلال۔	۶۶۸	باب ۴۴۹	
۸۵۴	نہر داؤد عورت میں مساوات کا دائرہ۔	۶۶۹	جس عورت سے نکاح کا ارادہ ہو اس کا پھوپھو دیکھنے کا جواز۔	۶۵۶
۸۵۳	عورت کو مہاشی اور تھنڈی بک کی سرگزشتوں میں شریک رکھنا مساوات کے خلاف ہے۔	۶۷۰	نکاح سے پہلے عورت کو دیکھنے میں مذہب	۶۵۷
	باب ۴۵۳		الدریہ۔	
۸۵۵	عورت قبول کرنے کا حکم۔	۶۷۱	باب ۴۵۰	
۸۵۶	ولیہ کے حکم میں مذہب۔	۶۷۲	کیا تعلیم قرآن اور رب سے کی انگوٹھی کو ہی مہر قرار دیا جاسکتا ہے؟	۶۵۸
۸۵۶	عام دعوت اور ولیہ قبول کرنے میں مواہبہ۔	۶۷۳	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنا نفس بے کرنے والی عورت کی نہیں۔	۶۵۹
	باب ۴۵۴		تعلیم قرآن کے مہر جو نہ لے گا حکم تعلیم قرآن پر اجرت کھینے کا حکم۔	۶۶۰
۸۶۰	جس عورت کو تین علاقوں دی گئی ہوں وہ بتر تحلیل بڑی کے حامل نہیں ہے۔	۶۷۴	باب ۴۵۱	
	باب ۴۵۵		اپنی باندی کو آزاد کر کے اسی کے ساتھ نکاح کرنے کی فضیلت۔	۶۶۱
۸۶۳	جماع کے وقت کی وجہ۔	۶۷۵	علاقہ کے شرم گاہ بونے میں مذہب۔	۶۶۲
	باب ۴۵۶		رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت وحیہ کو باندی بے کر کے کیوں واپس لیا تھا؟	۶۶۳
۸۶۴	بیوی کے اندام نہانی میں ہر طرف سے نکاح کی اجازت۔	۶۷۶	لوٹنے کے بعد نکاح کرنے کو مہر قرار دینے میں	۶۶۴
	باب ۴۵۷			
۸۶۵	عورت کو اپنے شوہر کا مہر چھوٹنے کی نفی۔	۶۷۷		

[illegible]

صفحہ نمبر	عنوان	صفحہ نمبر	عنوان	صفحہ نمبر
	تکوار ہے۔	۹۱۷	رضاعت کا لغوی اور شرعی معنی	۷۰۸
۹۳۵	ٹیسٹ ٹیوب بے بی (Test Tube Baby) کی تحقیق۔	۹۱۷	مدت رضاعت میں مذاہب	۷۰۹
۹۳۵	مرد کی دو خرابیاں جن کی بناء پر ٹیسٹ ٹیوب بے بی کی ضرورت پڑتی ہے۔	۹۱۷	مدت رضاعت میں نظریہ احناف کی رضاعت	۷۱۰
۹۳۶	عورت کی دو خرابیاں جن کی وجہ سے ٹیسٹ ٹیوب بے بی کی ضرورت پڑتی ہے۔	۹۱۸	رضاعت کے احکام	۷۱۱
۹۳۶	ٹیسٹ ٹیوب بے بی کے نزدیک تولید کا شرعی حکم	۹۱۹	رضاعت کے حقوق	۷۱۲
۹۳۶	مضویٰ عمل تولید کا شرعی حکم	۹۱۹	رضاعتی رشتوں میں احتیاط	۷۱۳
۹۳۶	کیا ٹیسٹ ٹیوب بے بی کا عمل لغت اللہ اور خلق اللہ کے خلاف ہے؟	۹۲۰	رضاعت میں مرد کی تاثیر کے بارے میں حضرت عائشہ کا نظریہ	۷۱۴
۹۳۶	فقہاء اہلسنت کی تصریحات کی روشنی میں مصنوعی طریقہ تولید کا حجاز	۹۲۰	ثبوت رضاعت کے لیے چکیروں کی مقدار میں مذاہب	۷۱۵
۹۳۶	ابلی تشیع کی تصریحات کی روشنی میں مصنوعی طریقہ تولید کا حجاز	۹۲۲	مطلقاً دودھ پینے سے رضاعت کے ثبوت پر فقہاء احناف کے دلائل	۷۱۶
۹۳۶	باب ۴۶۴	۹۲۵	آیت رضاع سے قرآن مجید پر اعتراض کا جواب	۷۱۷
۹۳۶	باب ۴۶۴	۹۲۶	بالغ کے دودھ پینے سے ثبوت رضاعت کی تحقیق	۷۱۸
۹۳۶	باب ۴۶۴	باب ۴۶۴	باب ۴۶۴	
۹۳۶	باب ۴۶۴	۹۲۷	استبراء کے بعد باندی سے نجاست کا حجاز	۷۱۹
۹۳۶	باب ۴۶۴	۹۲۹	شادی شدہ باندیوں کے نسخ نکاح کی تفصیل اور مذاہب فقہاء	۷۲۰
۹۳۶	باب ۴۶۴	باب ۴۶۴	باب ۴۶۴	
۹۳۶	باب ۴۶۴	۹۳۱	تجربہ صاحب فراش کہتے اور شبہات سے بچنا	۷۲۱
۹۳۶	باب ۴۶۴	۹۳۲	زمانہ جاہلیت میں باندیوں کی اولاد کے نسب کے ثبوت کا طریقہ	۷۲۲
۹۳۶	باب ۴۶۴	۹۳۲	اسلام میں ثبوت نسب کا طریقہ	۷۲۳
۹۳۶	باب ۴۶۴	۹۳۳	عبد بن زمرہ کے بھائی کے نسب کی تحقیق	۷۲۴
۹۳۶	باب ۴۶۴	۹۳۳	نسب سے حرمت مصاہرت کے ثبوت پر دلیل	۷۲۵
۹۳۶	باب ۴۶۴	۹۳۴	ثبوت نسب میں امکان وطی کی شرط میں مذاہب فقہاء	۷۲۶
۹۳۶	باب ۴۶۴	۹۳۵	ٹیسٹ ٹیوب بے بی (Test Tube Baby)	۷۲۷

نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر	نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر
۴۳	سنت کے مطابق بیویوں میں ایام کی تقسیم	۹۵۵	۹۵۵	اودا اشرف کے ساتھ خصومت کی تحقیق	۹۵۵
۴۴	کا شاد رسالت کا ایک دل چسپ گھر پر واقعہ	۹۵۶	۹۵۶	سادات لڑکیوں کا غیر سادات سے نکاح کا	۹۵۵
۴۵	تعدد ازواج پر مخالفین کے اعتراضات کے جوابات	۹۵۶	۹۵۶	جواز از روئے احادیث و آثار	۹۵۵
۴۶	ایک عیسائی مستشرق اہل مسلم سکالر کا تعدد ازواج پر مباحثہ	۹۵۸	۹۵۸	اعتبار کفو میں احادیث و آثار	۹۸۰
	باب ۴۶۷			احادیث کفو کی فقہی حیثیت	۹۸۱
۴۷	اپنی باری سوچ کر رہ کرے کا جواز	۹۵۹	۹۵۹	کفو میں فقہاء حنبلیہ کی رائے	۹۸۲
۴۸	حضرت سیدہ رضی اللہ عنہا کی طلاق کے سلسلہ میں متعارض روایات میں تطبیق	۹۶۱	۹۶۱	کفو میں فقہاء مالکیہ کی رائے	۹۸۳
۴۹	حضرت سیدہ کو طلاق دینے کی حکمت	۹۶۲	۹۶۲	کفو میں فقہاء شافعیہ کی رائے	۹۸۵
۵۰	فقہاء احناف کا عمل بالحدیث کو ترجیح دینا	۹۶۲	۹۶۲	کفو میں فقہاء حنفیہ کی رائے	۹۸۵
۵۱	ازواج میں باریوں کی تقسیم حضور پر واجب تھی یا نہیں؟	۹۶۳	۹۶۳	قواعد کی روایات سے غیر کفو میں نکاح کے بطلان پر استدلال کی تحقیق	۹۸۷
۵۲	حضرت صفیہ کی باری مقررہ کرنے کے سلسلے میں عطار اور ابن جریر کا مخالفہ	۹۶۳	۹۶۳	مسئلہ کفارت میں مصنف کا موقف	۹۹۱
۵۳	حضرت لعیونہ	۹۶۵	۹۶۵	باب ۴۶۹	
	باب ۴۶۸			کنواری لڑکی سے نکاح کرنے کا استحباب	۹۹۲
۵۴	رند اور عورت سے نکاح کرنے کا استحباب	۹۶۴	۹۶۴	حدیث مبارکہ کے فوائد	۹۹۶
۵۵	کفو کا لغوی معنی	۹۶۴	۹۶۴	کیا عہد رسالت کی سادگی کی وجہ سے اسی ترقی یافتہ دور کا رنگ و نور نا جائز ہے	۹۹۷
۵۶	کفو کا اصطلاحی معنی	۹۶۴	۹۶۴	باب ۴۷۰	
۵۷	کفو کی تحقیق	۹۶۵	۹۶۵	عورتوں کی خیر خواہی کا بیان	۹۹۹
۵۸	قرآن مجید سے غیر کفو میں نکاح کا ثبوت	۹۶۶	۹۶۶	عورت کے پہلی سے پیدا ہونے کے تقاضے	۱۰۰۱
۵۹	احادیث سے غیر کفو میں نکاح کا ثبوت	۹۶۷	۹۶۷	حضرت خنساء کی خیانت کی تحقیق	۱۰۰۲
۶۰	آثار صحابہ و تابعین سے غیر کفو میں نکاح کا ثبوت	۹۶۷	۹۶۷	کھانا خراب ہونے کی وجہ	۱۰۰۴
۶۱	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نسب کی سادگی	۹۶۸	۹۶۸	کتاب الطلاق	۱۰۰۳
				طلاق کا لغوی معنی	۱۰۰۳

نمبر	عنوان	نمبر	عنوان	نمبر	عنوان
۷۷۹	طلاق کا اصطلاحی معنی	۱۰۰۳	۷۹۶	۱۰۲۱	ایک وقت دی گئی تین طلاقوں میں جہد کا موقف
۷۸۰	طلاق کی التام	۱۰۰۳	۷۹۷	۱۰۲۲	ایک وقت دی گئی تین طلاقوں میں شیعہ
۷۸۱	طلاق کیوں مشروع کی گئی؟	۱۰۰۳	۷۹۸	۱۰۲۳	ابن تیمیہ اور ان کے موافقین کا موقف
۷۸۲	حضرت ناگزیر حالت میں طلاق دی جائے	۱۰۰۴	۷۹۹	۱۰۲۴	ایک وقت دی گئی تین طلاقوں میں علماء
۷۸۳	حضرت مرد کو طلاق کا اختیار کیوں دیا گیا؟	۱۰۰۵	۸۰۰	۱۰۲۵	شیعہ کا موقف
۷۸۴	طلاق میں عورت کی رضامندی کا اعتبار کیوں نہیں ہے؟	۱۰۰۶	۸۰۱	۱۰۲۶	تین طلاقوں کو ایک طلاق قرار دینے پر
۷۸۵	خلع	۱۰۰۷	۸۰۲	۱۰۲۷	شیخ ابن تیمیہ اور ان کے موافقین کے دلائل
۷۸۶	ناضی اور حکیم کی تفریق	۱۰۰۸	۸۰۳	۱۰۲۸	شیخ ابن تیمیہ اور ان کے موافقین کے دلائل
۷۸۷	تین طلاقوں کی تحدید کی وجوہات	۱۰۰۹	۸۰۴	۱۰۲۹	کے جوابات
۷۸۸	سنت کے مطابق اور احسن طریقہ سے طلاق دینے کے لوازم	۱۰۱۰	۸۰۵	۱۰۳۰	تساوی شہادت اور قسامت کی قسموں پر قیاس
۷۸۹	طلاق کی تحدید میں مرد کی اور تحدید میں عورت کی رعایت	۱۰۱۱	۸۰۶	۱۰۳۱	کے جوابات
۷۹۰	ایک مجلس میں دی گئی تین طلاقوں کے نتائج	۱۰۱۲	۸۰۷	۱۰۳۲	تسبیح ناطقہ پر قیاس کے جوابات
۷۹۱	حالت معیض میں طلاق دینے میں غلامی	۱۰۱۳	۸۰۸	۱۰۳۳	حضرت عمر پر عہد رسالت کے معمول دہانے
۷۹۲	معیض سے متعلق طہر کے بعد ایک مرتبہ	۱۰۱۴	۸۰۹	۱۰۳۴	کے التام کے جوابات
۷۹۳	عورت کو معیض قرار دینے پر علامہ غزالی کے اعتراض کا جواب	۱۰۱۵	۸۱۰	۱۰۳۵	صحیح مسلم کی زیر بحث روایت غیر صحیح اور مرد و عورت
۷۹۴	باب ۴۷	۱۰۱۶	۸۱۱	۱۰۳۶	صحیح مسلم کا زید بہت روایت کے غیر صحیح ہونے پر دوسری دلیل
۷۹۵	تین طلاقوں کا بیان	۱۰۱۷	۸۱۲	۱۰۳۷	اقتدار رادہ کی روایت کا ہے یا اس کی لئے
۷۹۶	ایک وقت تین طلاقوں کے بعد بھی ہرے	۱۰۱۸	۸۱۳	۱۰۳۸	مسلم میں صحیح طائوس کی روایت کے غلط اور شافعی ہونے پر مزید دلائل
			۸۱۴	۱۰۳۹	طائوس کی روایت کا صحیح نہیں
			۸۱۵	۱۰۴۰	حضرت رکانہ سے متعلق مستراح کی روایت کے فنی انتقام
			۸۱۶	۱۰۴۱	حضرت رکانہ سے متعلق صحاح کی روایت کی تقریب

ردیف	عنوان	صفحہ نمبر	تفسیر	عنوان	صفحہ نمبر
۸۱۱	حضرت رکاد سے متعلق سنن ابو داؤد کی ایک شاو روایت کے ضعف کا بیان۔	۱۰۳۳	باب ۳۴۳	۸۱۱	۱۰۳۳
۸۱۲	ایک وقت دی گئی تین طلاقیں کے تین گھر پر چھوڑ کے قرآن مجید سے دلائل۔	۱۰۳۴	۸۱۲	۱۰۳۴	۸۱۲
۸۱۳	قرآن مجید سے استدلال پر اعتراض کے جواب	۱۰۳۵	۸۱۳	۱۰۳۵	۸۱۳
۸۱۴	ایک وقت دی گئی تین طلاقیں پر چھوڑ فقہاء اسلام کے اعاذیث سے دلائل۔	۱۰۳۶	۸۱۴	۱۰۳۶	۸۱۴
۸۱۵	حضرت عمر کی حدیث سے استدلال پر اعتراض کے جوابات۔	۱۰۳۷	۸۱۵	۱۰۳۷	۸۱۵
۸۱۶	صحیحین کی ایک اور حدیث سے استدلال پر اعتراض کا جواب۔	۱۰۳۸	۸۱۶	۱۰۳۸	۸۱۶
۸۱۷	سید بن غفلہ کی روایت کی تحقیق۔	۱۰۳۹	۸۱۷	۱۰۳۹	۸۱۷
۸۱۸	سنن نسائی کی روایت سے استدلال پر اعتراض کا جواب۔	۱۰۴۰	۸۱۸	۱۰۴۰	۸۱۸
۸۱۹	ایک وقت دی گئی تین طلاقیں کے واقع ہونے میں آثار صحابہ اور اقوال تابعین۔	۱۰۴۱	۸۱۹	۱۰۴۱	۸۱۹
۸۲۰	عرب آخر۔	۱۰۴۲	۸۲۰	۱۰۴۲	۸۲۰
۸۲۱	عورت کو اپنے اور حرام کرنے والے پر کنارے کا وجوب۔	۱۰۴۳	۸۲۱	۱۰۴۳	۸۲۱
۸۲۲	یری کو حرام کہنے میں مذاہب فقہاء۔	۱۰۴۴	۸۲۲	۱۰۴۴	۸۲۲
۸۲۳	حضرت عائشہ اور حضرت جعفر کے بیٹے کی تہنیت۔	۱۰۴۵	۸۲۳	۱۰۴۵	۸۲۳
۸۲۴	رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے شہر سے امتناع کو حرام سے قبیر کرنے کی تحقیق۔	۱۰۴۶	۸۲۴	۱۰۴۶	۸۲۴
۸۲۵	صحیحین کی حدیث آخری کے قاری کا جواب۔	۱۰۴۷	۸۲۵	۱۰۴۷	۸۲۵
۸۲۶	نفس تغیر کے علقی نہ ہونے میں مذاہب فقہاء۔	۱۰۴۸	۸۲۶	۱۰۴۸	۸۲۶
۸۲۷	نفس تغیر کے علقی نہ ہونے میں مذاہب فقہاء۔	۱۰۴۹	۸۲۷	۱۰۴۹	۸۲۷
۸۲۸	نفس تغیر کے علقی نہ ہونے میں مذاہب فقہاء۔	۱۰۵۰	۸۲۸	۱۰۵۰	۸۲۸
۸۲۹	نفس تغیر کے علقی نہ ہونے میں مذاہب فقہاء۔	۱۰۵۱	۸۲۹	۱۰۵۱	۸۲۹
۸۳۰	نفس تغیر کے علقی نہ ہونے میں مذاہب فقہاء۔	۱۰۵۲	۸۳۰	۱۰۵۲	۸۳۰
۸۳۱	نفس تغیر کے علقی نہ ہونے میں مذاہب فقہاء۔	۱۰۵۳	۸۳۱	۱۰۵۳	۸۳۱
۸۳۲	نفس تغیر کے علقی نہ ہونے میں مذاہب فقہاء۔	۱۰۵۴	۸۳۲	۱۰۵۴	۸۳۲
۸۳۳	نفس تغیر کے علقی نہ ہونے میں مذاہب فقہاء۔	۱۰۵۵	۸۳۳	۱۰۵۵	۸۳۳
۸۳۴	نفس تغیر کے علقی نہ ہونے میں مذاہب فقہاء۔	۱۰۵۶	۸۳۴	۱۰۵۶	۸۳۴
۸۳۵	نفس تغیر کے علقی نہ ہونے میں مذاہب فقہاء۔	۱۰۵۷	۸۳۵	۱۰۵۷	۸۳۵
۸۳۶	نفس تغیر کے علقی نہ ہونے میں مذاہب فقہاء۔	۱۰۵۸	۸۳۶	۱۰۵۸	۸۳۶
۸۳۷	نفس تغیر کے علقی نہ ہونے میں مذاہب فقہاء۔	۱۰۵۹	۸۳۷	۱۰۵۹	۸۳۷
۸۳۸	نفس تغیر کے علقی نہ ہونے میں مذاہب فقہاء۔	۱۰۶۰	۸۳۸	۱۰۶۰	۸۳۸
۸۳۹	نفس تغیر کے علقی نہ ہونے میں مذاہب فقہاء۔	۱۰۶۱	۸۳۹	۱۰۶۱	۸۳۹
۸۴۰	نفس تغیر کے علقی نہ ہونے میں مذاہب فقہاء۔	۱۰۶۲	۸۴۰	۱۰۶۲	۸۴۰
۸۴۱	نفس تغیر کے علقی نہ ہونے میں مذاہب فقہاء۔	۱۰۶۳	۸۴۱	۱۰۶۳	۸۴۱
۸۴۲	نفس تغیر کے علقی نہ ہونے میں مذاہب فقہاء۔	۱۰۶۴	۸۴۲	۱۰۶۴	۸۴۲
۸۴۳	نفس تغیر کے علقی نہ ہونے میں مذاہب فقہاء۔	۱۰۶۵	۸۴۳	۱۰۶۵	۸۴۳
۸۴۴	نفس تغیر کے علقی نہ ہونے میں مذاہب فقہاء۔	۱۰۶۶	۸۴۴	۱۰۶۶	۸۴۴
۸۴۵	نفس تغیر کے علقی نہ ہونے میں مذاہب فقہاء۔	۱۰۶۷	۸۴۵	۱۰۶۷	۸۴۵
۸۴۶	نفس تغیر کے علقی نہ ہونے میں مذاہب فقہاء۔	۱۰۶۸	۸۴۶	۱۰۶۸	۸۴۶
۸۴۷	نفس تغیر کے علقی نہ ہونے میں مذاہب فقہاء۔	۱۰۶۹	۸۴۷	۱۰۶۹	۸۴۷
۸۴۸	نفس تغیر کے علقی نہ ہونے میں مذاہب فقہاء۔	۱۰۷۰	۸۴۸	۱۰۷۰	۸۴۸
۸۴۹	نفس تغیر کے علقی نہ ہونے میں مذاہب فقہاء۔	۱۰۷۱	۸۴۹	۱۰۷۱	۸۴۹
۸۵۰	نفس تغیر کے علقی نہ ہونے میں مذاہب فقہاء۔	۱۰۷۲	۸۵۰	۱۰۷۲	۸۵۰

صفحہ نمبر	عنوان	صفحہ نمبر	عنوان
۸۵۵	قرآن مجید سے استدلال۔	۸۵۵	دس مہینے یا قید کی وجہ سے نفقہ نہ دینے کی صورت میں فسخ نکاح۔
۸۵۶	نفقہ سے عجز کی بناء پر زوجین کی تفریق میں اعاذیت و آثار۔	۸۵۶	(۳) کسی قریبی جگہ جانے کی وجہ سے نفقہ نہ دینے کی صورت میں فسخ نکاح۔
۸۵۷	نفقہ سے عجز کی بناء پر تفریق میں فقہاء احناف کا موقف۔	۸۵۷	(۴) لاپتا خاوند کے مال سے عورت کے نفقہ لینے کا حق۔
۸۵۸	خاوند کے لاپتا ہونے کی صورت میں امام ابوحنیفہ کا موقف۔	۸۵۸	(۵) قاضی کی نافذ کردہ طلاق رجعی ہوگی۔
۸۵۹	خاوند کے لاپتا ہونے کی صورت میں امام مالک کا موقف۔	۸۵۹	(۶) خاوند کے لاپتا (مفقود) ہونے کی صورت میں فسخ نکاح۔
۸۶۰	خاوند کے لاپتا ہونے کی صورت میں امام شافعی کا موقف۔	۸۶۰	(۷) عورت کے نکاح کرنے کے بعد اگر لاپتا شخص لڑکھائے تو وہ عورت کس کے نکاح میں رہے گی؟
۸۶۱	خاوند کے لاپتا ہونے کی صورت میں امام احمد بن حنبل کا موقف۔	۸۶۱	(۸) جو شخص آپس کی جنگ میں لاپتا ہو اس کی بیوی چار سال کی مدت گزارے بغیر نکاح کر سکتی ہے۔
۸۶۲	خاوند کے لاپتا ہونے کی صورت میں امام ابوحنیفہ کا موقف۔	۸۶۲	(۹) اگر مہیلاں جہاد میں خاوند گم ہو جائے تو اس کی بیوی ایک سال مدت گزارے گی۔
۸۶۳	خاوند کے لاپتا ہونے کی صورت میں امام مالک کا موقف۔	۸۶۳	(۱۰) اگر مفقود کی بیوی کے پاس خیر نہ ہو یا نفقہ کا خدشہ ہو تو قاضی فوراً طلاق نافذ کر دے۔
۸۶۴	خاوند کے لاپتا ہونے کی صورت میں امام شافعی کا موقف۔	۸۶۴	(۱۱) لاپتا کی صورت میں جب کسی طرح صلح نہ ہو تو قاضی طلاق نافذ کر سکتا ہے۔
۸۶۵	خاوند کے لاپتا ہونے کی صورت میں امام احمد بن حنبل کا موقف۔	۸۶۵	(۱۲) خاوند کے مظالم کی بناء پر عورت قاضی سے طلاق حاصل کر سکتی ہے۔
۸۶۶	خاوند کے لاپتا ہونے کی صورت میں امام ابوحنیفہ کا موقف۔	۸۶۶	عدم نفقہ اور ضرر کی بناء پر طلاق میں قرآن اور حدیث سے دلائل۔
۸۶۷	خاوند کے لاپتا ہونے کی صورت میں امام مالک کا موقف۔	۸۶۷	عدم نفقہ کی بناء پر تفریق کے ثبوت میں آثار صحابہ و تابعین۔

صفحہ نمبر	عنوان	صفحہ نمبر	عنوان
۱۱۲۵	حاملہ بیوہ کی عدت میں مذاہب فقہاء	۸۹۸	چار سال یا ایک سال بعد مفتر و مکرر وہ قرار دینے کے ثبوت میں آثار صحابہ و تابعین
	باب ۴۷۷	۸۹۹	حکیمین کی تفریق کے ثبوت میں آثار و صحابہ و تابعین۔
۱۱۲۶	بیوہ عورت کے لیے تین دن سے زیادہ سوگ کی حرمت۔	۸۹۹	مذہب غیر پر افتاد اور قضاء میں احسان کی آثار
۱۱۳۳	بیوہ عورت کے سوگ میں مذہب فقہاء	۹۰۱	بلا ضرورت مذہب غیر پر قضاء صحیح نہ ہونے کی وجہ۔
۱۱۳۴	بیوہ اور سملقہ کے سوگ میں فقہاء اخلاف کا مسلک۔	۹۰۲	خصوصاً امام مالک کے اقوال پر قضاء اور افتاد کے بارے میں تصریحات۔
۱۱۳۶	کتاب اللعان	۹۰۳	ضرورت کی وجہ سے مذہب غیر کے مطابق فتویٰ دینے پر افتاد پر بحث و نظر۔
۱۱۴۰	لعان کا لغوی اور اصطلاحی معنی	۹۰۳	ضرورت کی بناء پر دوسرے اثر کے مذہب پر فیخ نکاح کی صورتوں کا خلاصہ۔
۱۱۴۱	لعان کے شرعی معنی میں مذاہب فقہاء	۹۰۵	مذہب غیر پر عدالت کی طلاق کا حکم۔
۱۱۴۲	لعان کی وجہ تفسیر۔	۹۰۶	غلو وغیرہ کے پیش نہ ہونے پر عدالت کی طلاق کا حکم۔
۱۱۴۳	بلا ضرورت موالات کو ناپسند کرنا۔		
۱۱۴۴	زانی کو از خود قتل کرنے کا حکم۔		
۱۱۴۵	لعان کے بعد تفریق میں مذہب۔		
۱۱۴۶	فقہاء احسان کے نظریہ پر دلائل۔		
۱۱۴۷	علامہ نووی کے اعتراضات کے جوابات۔		
۱۱۴۸	لعان کی وجہ سے بچہ کے نسب کی نفی میں مذاہب فقہاء۔		
۱۱۴۹	روزے میں انجکشن لگانے کے حکم کے متعلق ضمیمہ۔		
۱۱۵۰	مسدود کے فعل اور انجکشن میں تقابل اور تجزیہ۔		
۱۱۵۱	روزے میں انجکشن لگانے سے روزہ ٹوٹنے پر فقہاء کے اصول سے استدلال۔		
۱۱۵۲	منافذ اصلیہ کے اشکال کا جواب۔		
			باب ۴۷۸
			حاملہ کی عدت وضع حمل ہے۔

نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر	نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر
۸۹۹	روزے میں الجکشن لگوانے سے روزہ ٹوٹنے پر اجماع دہیٹ اور آثار سے استدلال۔	۱۱۵۷	۹۰۸	چند ضعیف روایات سے غیر کفر میں نکاح کی حرمت پر استدلال اور ان کے جوابات۔	۱۱۵۰
۹۰۰	روزے میں الجکشن لگوانے کے مسئلہ میں حرف آخر۔	۱۱۵۸	۹۰۹	حاکم نیشاپوری کا تساہل۔	۱۱۵۳
۹۰۱	مباحث کفر کے متعلق فقیر۔	۱۱۵۹	۹۱۰	ضعیف اجماع دہیٹ سے استدلال کر کے کسی مذہب کو حرام کرنا یا لاتفاق ماننا نہیں۔	۱۱۵۵
۹۰۲	غیر کفر میں نکاح کے جواز پر قرآن مجید سے استدلال کی وضاحت۔	۱۱۵۹	۹۱۱	تحریم ثابت کرنے کے لیے قطعی القیوت اور قطعی الدلالة دلیل کی ضرورت ہے۔	۱۱۵۴
۹۰۳	جمہور فقہاء کے نزدیک عام غلو میں استغنی کا حجت ہونا۔	۱۱۶۲	۹۱۲	غیر کفر میں نکاح کے جواز کے سلسلہ میں امام ابو بکر جعافہ کے موقف کی وضاحت۔	۱۱۵۸
۹۰۴	احل نکح ما ذلکھ میں صا کا عموم۔	۱۱۶۳	۹۱۳	حضرت زینب بنت جحش کے نسب کی تحقیق۔	۱۱۶۰
۹۰۵	احل نکح ما ذلکھ میں صا کا عموم سے فقہاء کا استدلال۔	۱۱۶۳	۹۱۴	نکاح غیر کفر میں مصنف کا موقف اور حرف آخر۔	۱۱۶۳
۹۰۶	فانکحوا ما طاب لکم من النساء میں صا کے عموم سے فقہاء کا استدلال۔	۱۱۶۴	۹۱۵	ماخذ و مراجع۔	۱۱۶۵
۹۰۷	ان اگر مکہ عند اللہ اتفاقاً کفر سے غیر کفر ہیں نکاح کے جواز پر استدلال۔	۱۱۶۴			

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

نَحْمَدُكَ وَنُصَلِّي عَلَى رَسُولِكَ الْكَرِيمِ

عرض ناشر

اس سے پہلے فرید بک مثال لاہور کی طرف سے علامہ غلام رسول سعیدی مدظلہ شیخ الحدیث دارالعلوم نعیمیہ کراچی کی شرح صحیح مسلم کی دو جلدیں بدیع قارئین کی جائزگی ہیں جن کو اہل علم نے بہت قدر اور وقعت کی نگاہ سے دیکھا ہے۔ علامہ سعیدی صاحب موجودہ دور کے وہ متبحر اور متبحر عالم دین ہیں جو کسی بھی مسئلہ پر غور و فکر کرتے ہیں تو اس کو اہل علم کی نظر سے نہیں چھڑاتے۔ ان کی علم اور تحقیقات سے محور تحریرات کا بہانہ قاری کو اپنے ساتھ بہا کر لیتا ہے۔ قدرت نے انہیں مضبوط حافظہ اور اجتہاد دینی عطا کیا ہے۔ ان کا مطالعہ ہی بہت ذمہ داری سے اسی لیے وہ بیک وقت متقدمین ائمہ اور فقہ جدید کے تحقیقات کی تحقیقات سے بہ صرف باخبر ہیں بلکہ اپنی شرح میں ان تحقیقات کا ماحول مطالعہ بھی پیش کرتے ہیں۔ دور حاضر کے تازہ مسائل میں انہوں نے اپنے نظریات کو بھی پیش کیا ہے اور ان نظریات پر انہوں نے دلائل کا انبار لگا دیا ہے۔ مسائل عصریہ میں علامہ سعیدی نے اپنی جو تحقیقات پیش کی ہیں ان کے متعلق اظہار رائے کرنا صرف علامہ اور محققین ہی کا حق ہے اور ارباب علم و فضل قارئین ہی اس بارے میں صحیح تصور کر سکتے ہیں۔ تاہم اس سے انکار نہیں کیا جاسکتا کہ بعض جدید مسائل پر علامہ سعیدی صاحب نے سب سے پہلے تسلیم اٹھایا ہے۔

علامہ سعیدی صاحب نے جن مسائل کی تحقیق کی ہے ان میں ان کا اسلوب یہ ہے کہ سب سے پہلے وہ قرآن مجید کی آیات سے استدلال کرتے ہیں، پھر احادیث، آثار اور اقوال تابعین کو پیش کرتے ہیں۔ ائمہ اربعہ کی آراء کا ذکر کرتے ہیں۔ احادیث پر فنی بحث کرتے ہیں اور غامض علمی مباحث کو بھی نہایت سادہ اور دل نشین اسلوب سے بیان کرتے ہیں۔ انہوں نے ہر جگہ دلائل تحقیقی معروضی (Evidence) امداد لکھ کر اختیار کیا ہے۔ اس شرح کو پڑھنے کے بعد قاری یہ سمجھنے میں حق بجانب ہو گا کہ مسائل جدیدہ کی فقہی تحقیق اور علمی حل کھنڈے پر کتاب تحقیق کے لیے مددگار کی تک مراجع ہی رہے گی اور اسلام پر یہ سیرت کرنے والوں کے لیے عزت و راز و شک مشعل راہ ثابت ہوگی۔

شرح صحیح مسلم کی پیش نظر جلد میں صحیح مسلم کے یہ ابواب آگئے ہیں:

کتاب الصیام، کتاب الاحکامات، کتاب الحج، کتاب النکاح، کتاب الرضا، کتاب الطلاق اور کتاب الطہارۃ۔ ان ابواب میں درج احادیث کی شرح میں علامہ سعیدی صاحب نے جن موضوعات پر تفصیل اور تحقیقی بحث کی ہے، ان میں سے چند یہ ہیں:

رہیت ہلال کا اعلان، بیلا والشی علی الشر علیہ دکم، وحی نبوی، اجتہاد و تقلید، یزید پر لعنت کرنے کی تحقیق، جمعہ کے دن واقع ہونے والے حج کے حج اکبر ہونے کی تحقیق، مدینہ منورہ کی نظیروں، امر اہل تشیع کی شرعی حیثیت، شیخ ابن تیمیہ کے عقائد، تعدد اذان،

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
تَحْمِيدُهُ وَتَعْظِيمُهُ عَلَى رَسُولِهِ الْكَرِيمِ

کتاب الصیام

روزوں کا بیان

روزے کا لغوی اور شرعی معنی | علامہ ابن منظور فرماتے ہیں کہ لغت میں صوم کسی چیز سے رکنے اور چھوڑ دینے کو کہتے ہیں اور روزہ دار کو صائم اس لیے کہتے ہیں کہ وہ کھانے پینے اور غلّ نزدیک سے اپنے آپ کو روک لیتا ہے اور ان چیزوں پریزوں کو چھوڑ دیتا ہے، جو شخص بات کرنا چھوڑ دے اس کو بھی صائم کہتے ہیں۔ قرآن مجید میں ہے: اَلْیَوْمَ نَبْرِ حَسْبُ صَوْمًا (مریم: ۲۶) میں نے رحمان کے لیے بات نہ کرنے کی نذر بیان کی ہے۔

علامہ عوارزنی روزے کا شرعی معنی بیان کرتے ہوئے کہتے ہیں: الی عبادت کے عبادت کی نیت سے طمع غریب سے کفر و غلبہ آفتاب تک کھانے پینے اور غلّ نزدیک سے رکے۔ بننے کو شریعت میں (صوم) روزہ کہتے ہیں۔

روزے کی شرائط اور اقسام | علامہ ابن ہمام کہتے ہیں کہ روزے کی صحت کے لیے نیت کرنا اور شہری و نفس سے پاک ہونا شرط ہے تاہم اس کے ساتھ ساتھ روزہ دار کے مسلمان ہونے کی شرط بھی ضروری ہے نیز علامہ ابن ہمام کہتے ہیں مسلمان ہونا واجب ہونا اور عاقل ہونا روزے کے نفس و حرب کی شرائط ہیں اور اگر دار الحرب میں ہو تو روزے کی فرضیت کا علم بھی ان شرائط میں داخل ہے اور اس کا ادا کرنا اس وقت واجب ہو گا جب مسلمان شخص تندرست ہو اور اپنے وطن میں مقیم ہو۔

علامہ ابن ہمام کہتے ہیں کہ روزے کی اقسام یہ ہیں: فرضی، واجب، مستحب، نفل، مکروہ تنزیہی اور مکروہ تحریمی۔ فرضی روزے یہ ہیں: رمضان کے روزے، اقتصاد رمضان کے روزے، کفارہ ظہار کے، کفارہ قتل کے، کفارہ قسم کے روزے، حالت احرام میں شکار کرنے کی حرام کے روزے اور احرام میں احرام کے منافی کام کرنے کی بند پر تنزیہ کے روزے۔ یہ سب فرض ہیں کیونکہ ان کا ثبوت نفس قطعی اور اجماع سے ہے۔ واجب میں نذر کے روزے ہیں بنیاب بران کو بھی فرض میں داخل ہونا چاہیے کیونکہ ان کا ثبوت نفس قطعی سے ہے ان کا تعلق فرامات ہے: ولیوفوا نقداً و رھباً (آج: ۲۹) اپنی تمذدلی

۱۔ علامہ جمال الدین ابن منظور فرماتے ہیں: لسان العرب ج ۲ ص ۲۵۱ مطبوعہ نشر ادب الحوزۃ اہلین، ۱۳۵۰ھ
۲۔ علامہ جمال الدین عوارزنی
۳۔ الکفایہ مع نفع القدر ج ۲ ص ۲۳۳ مطبوعہ مکتبہ قریبہ رضویہ سکھر۔

کو پورا کرو۔ لیکن چونکہ تدریجیت کو پورا کرنا واجب نہیں ہے اسی لیے یہاں مذکور کا لفظ عام مخصوص البعض ہے اور عام مخصوص البعض بوجہ طبیعت کے واجب ہوتا ہے اسی لیے تدریج کے روزے واجب ہیں فرض نہیں۔ لہٰذا اور دوسری محرم و مکہ دن روزے رکھنا سنت ہے۔ ایام بیضی کے روزے رکھنا مستحب ہیں۔ ایک دن روزہ ایک دن انظار میں کوہوم و افوی کہا جاتا ہے یہ بھی مستحب ہے۔ اسی طرح ہر روزہ جس کو ثبوت سنت سے ہو وہ مستحب ہے، جیسے حرفہ (۹ ذی الحج) کا روزہ ان کے علاوہ جن دنوں میں روزہ رکھنا مکروہ نہیں ہے ان دنوں میں روزہ رکھنا نفل ہے صرف دوسری محرم کا روزہ رکھنا مکروہ تنزیہی ہے اور ایام تشریق اور عیدین کا روزہ رکھنا مکروہ تحریمی ہے۔

روزے کی تاریخ

قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ فرمایا: یا ایہا الذین آمنوا کتب علیکم الصیام کما کتب علی الذین من قبکم۔ (البقرہ: ۱۸۳) "اے ایمان والو! کتب تم پر روزہ اسی طرح فرض کیا گیا ہے جس طرح تم سے پہلے انھوں پر روزہ فرض کیا گیا تھا۔" اسی آیت سے معلوم ہوا کہ اسلام کے پہلے مذاہب میں بھی روزہ داخل رہا ہے۔ تواریخ اور انجیل کے معاملہ سے بھی اس امر کی تائید ہوتی ہے۔ (تاریخ کہ ایام جاہلیت میں دوسری محرم کو اس لیے روزہ رکھتے تھے کہ اس دن خاند کعبہ پر میا فلات ڈالا جاتا تھا اور مدینہ میں یہود اس دن اس لیے روزہ رکھتے تھے کہ اللہ تعالیٰ نے قوم بنی اسرائیل کو اس دن فرعون سے نجات دی تھی۔ یہ احادیث اسی بات پر شاہد ہیں کہ تعلیم اسلام سے پہلے بھی لوگوں میں بحیثیت عبادت کے روزہ معروف اور مانا پہنچا تھا۔

قرآن مجید کے معاملہ سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ خارجہ میں جن دنوں پہلی وحی نازل ہوئی وہ رمضان کا مہینہ تھا اور "یاس" یہ ہے کہ آپ ان دنوں روزے رکھتے تھے کیونکہ احادیث میں خارجہ کے اندر آپ کی عبادت کا ذکر ہے۔ لیکن اللہ تعالیٰ کی حکمت یہ تھی کہ ہجرت کے بعد روزہ فرض کیا جائے۔ چنانچہ جب مسلمان توحید، نماز اور دیگر احکام قرآن پر عمل کرنے کے نوگر ہو گئے تو ہجرت کے اعتبار و اس کے بعد اللہ تعالیٰ نے روزہ فرض کر دیا۔

روزے کی حکمتیں

روزہ رکھ کر جب انسان کھانے، پینے اور عملی ترویج کو چھوڑ دیتا ہے، بڑے اخلاق اور بڑی عافیت سے دلکش ہوتا ہے اللہ تعالیٰ کی رضا ہوتی ہے اس لیے اپنی فطرت اور خلقت کے تقاضوں سے ملنے اور شرمی حد تک مجبور ہو جاتا ہے اور اللہ تعالیٰ کی محبت میں نفسانہ کے مطالبات کو مسترد کر دیتا ہے تو انسان کے ناسوتی بدن میں لاہوتی رنگ جھلکے لگتا ہے وہ اخلاق باری سے متعلق اور صفات الہیہ سے متصف ہو جاتا ہے اسی سے بڑھ کر روزے کی بعد کیا فضیلت ہوگی کہ روزہ بندے کو نزل کے رنگ میں رنگ دیتا ہے۔

اللہ تبارک و تعالیٰ نے قرآن مجید میں روزے کا ایک مقصد تقریری بیان کیا ہے بعدکھ انتقصوت (البقرہ: ۱۸۳) حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تین بار سید کی طرف اشارہ کر کے فرمایا انتقصوت۔ یعنی تقریری بیان سے تقریری دل کی اس کیفیت کا نام ہے جس کے حصول کے بعد انسان گناہ کرنے سے ڈرتا ہے اور عزت الہی کی وجہ سے گناہ کرنے سے جھجک جھوس کر رہتا ہے۔ انسان کے دل

۱۔ علامہ کمال الدین ابن ہمام متوفی ۸۷۷ھ، فتح الباری ج ۲ ص ۲۲۵-۲۲۶، مطبوعہ مکتبہ نعیمیہ ریحیہ سکھڑ۔
۲۔ شیخ ولی الدین تبریزی متوفی ۷۲۲ھ، مشکوٰۃ ص ۲۲۲، مطبوعہ نور محمد صالح الطابع دہلی۔

میں گناہوں کی اکثر خواہشات حیرانی قوت کی زیادتی سے پیدا ہوتی ہیں۔ روزہ رکھنے سے حیرانی قوت کم ہوتی ہے یہی وجہ ہے کہ جو زجران مالی مجہوروں کی وجہ سے نکاح نہیں کر سکتے اور ساتھ ہی نفسانی خواہشوں پر قابو بھی نہیں رکھتے ان کا علاج دوسری شہ علیہ السلام نے روزہ بتلایا ہے اور علم پایا ہے کہ شہوت کو توڑنے اور کم کرنے کے لیے روزہ بہترین چیز ہے۔

جس طرح ہر چیز اپنی ضد سے پہچانی جاتی ہے اسی طرح کھانے پینے کی نعمت کی قدر بھی روزہ رکھنے سے ہوتی ہے۔ شکم سیر کر کھانا کھانے والے امیروں کو روزہ رکھنے سے چٹا پھٹا ہے کہ فاقہ میں ایسی اذیت اور بھوک اور پیاس کی تکلیف ہوتی ہے جب تک کوئی شخص سوختہ جگر نہ ہو سوز جگر کو نہیں جان سکتا۔ ملا علی قاری لکھتے ہیں کہ بشر مافی رحمہ اللہ کے پاس ایک شخص سردیوں کے موسم میں گیا دیکھا کہ انھوں نے (فالتو) کپڑے اتار کر کھوٹی پر ٹانگ لگائے ہیں اور خود بطیر کپڑوں کے بیچے ہوئے سردی سے کانپ رہے ہیں۔ اس نے پوچھا کہ آپ سردی سے کچھ پار ہے یا نہیں اور کپڑے اتار کر کھوٹی پر ٹانگ لگائے ہوئے ہیں؟ بشر مافی رحمہ اللہ نے کہا: "اے بھائی فقر اور بہت زیادہ ہیں اور میرے پاس اتنی گنجائش نہیں ہے کہ میں ان سب کو کپڑے پہنا سکوں۔" اسی لیے میں نے اپنے (فالتو) کپڑے اتار کر اپنے آپ کو ان کی تکلیف میں شریک کر لیا ہے۔ یہ ملا علی قاری لکھتے ہیں۔ اسی وجہ سے ادیبان و دانشمندان جب کوئی فقر کھاتے ہیں تو یہ دعا کرتے ہیں: "اے اللہ! مجھ کو ان کے حق کی بناء پر ہم سے مواخذہ نہ کرنا" اور یہ بھی بتایا ہے کہ حضرت سیدنا یوسف علیہ السلام قید خانے کے سالوں میں دسترخوان پر بہت زیادہ کھانا ہونے کے باوجود اس لیے سیر ہو کر نہیں گئے تھے کہ کسی جبر کوں کا حال بغیر نہ جائی اور ان کے ساتھ مشابہت قائم رہے۔ اسی لیے رسول کی فریفت سے ہر مسلمان شخص کو اپنے فائدہ و مسلمان بھائیوں کی بھوک اور پیاس کا اندازہ نہ کرنا اور اس سبب سے اس کا دل ان کی امداد اور معاونت پر آمادہ ہو گا۔ اور یہ بھی کہا جا سکتا ہے کہ غریب اور فاقہ زدہ لوگ سارا سال بھوک اور پیاس کی صعوبتوں میں گزارتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے ان کی مشابہت قائم کرنے کے لیے ایک ماہ کے دنوں میں سب پر بھوک اور پیاس طاری کر دی۔ یوں بھی کہہ سکتے ہیں کہ غریبوں کی بھوک اور پیاس اللہ تعالیٰ کو اس قدر عزیز ہے کہ ان پر جو مال طاری رہتا ہے اللہ تعالیٰ نے ایک ماہ کے لیے سب مسلمانوں پر وہ مال طاری کر دیا۔ اسے ہمارا مال اتنا عزیز ہے دیکھئے ہم اس کو کتنا عزیز رکھتے ہیں۔

رمضان کے مہینہ کو بھوک اور پیاس کا مہینہ کہتے ہیں اس لیے ہر نماز چاہے تنہا ہی صیوم میں ہماری خوراک کا بھت باقی مہینوں سے کم ہوتا لیکن ہوتا ہے کہ اس ماہ میں ہماری خوراک کا بھت باقی مہینوں سے زیادہ ہوتا ہے۔ بازار میں کھانے پینے کی اشیاء سستاں اور پھل وغیرہ باقی مہینوں کی نسبت زیادہ پکے ہیں۔ راشن کے زمانہ میں اس مہینے راشن کا کوثر زیادہ کر دیا جاتا ہے جیسے یہ کھانے پینے کا مہینہ ہو۔ یوں لگتا ہے کہ صبح سے لے کر شام تک ہم اس لیے بڑے رستے ہیں تاکہ انظار کے وقت زیادہ سے زیادہ کھا سکیں۔ اس صورت حال کی اصلاح ضروری ہے تاکہ روزوں کی بھوک سے صحیح استفادہ ہو سکے۔ حدیث شریف کے مطابق مسلمان کا فطر کی برائیت سات حصہ کم کھانا ہے۔ اس اصول کی روشنی میں ہمیں اپنی خوراک کا مانیوہ کر اس کی اصلاح کرنی چاہیے۔

میں نے اپنے زمانہ تعلیم میں روزے کے اسرار و رموز کے عنوان سے روزوں کی حکمتوں پر مشتمل ایک مضمون لکھا

تھا جو پہلے روز نامہ انجام کراچی میں چھاپا پھر ملک اور بیرون ملک کے بہت سے رسائل میں نقل و نقل ہو کر شائع ہوتا رہا۔ اب
میں نے اسی کو مقالات سیدی میں شامل کر دیا ہے۔ اسی موضوع پر اسی کا مطالعہ بھی مفید رہے گا۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو رمضان آتا ہے تو رحمت
کے دروازے کھل دیے جاتے ہیں اور جہنم کے دروازے
بند کر دیے جاتے ہیں اور شیاطین کو قید کر دیا جاتا ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو رمضان آتا ہے
تو رحمت کے دروازے کھل دیے جاتے ہیں اور جہنم
کے دروازے بند کر دیے جاتے ہیں اور شیاطین کو
نہیروں میں جکڑ دیا جاتا ہے۔

ایک اور سند کے ساتھ بھی حضرت ابو ہریرہ سے
یہ حدیث نقل سابق مروی ہے۔

۳۹۱۔ رَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي كَثِيرٍ وَ
أَبْنُ حَجْرٍ قَالُوا سَمِعْنَا إِسْعَاقَ بْنَ جَعْفَرٍ عَنْ
أَبِي سَهْلٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ
عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ
إِذَا جَاءَ رَمَضَانُ فَتُفْتَحُ أَبْوَابُ الْجَنَّةِ
وَتُغْلَقُ أَبْوَابُ النَّارِ وَتُغْلَقُ مِنَ الشَّيَاطِينِ.

۳۹۲۔ وَحَدَّثَنَا حُرْمَلَةُ بْنُ يَحْيَى أَنَّ ابْنَ
وَهْبٍ أَخْبَرَنِي أَنَّهُ سَمِعَ ابْنَ شِهَابٍ عَنْ ابْنِ أَبِي
أَسَى أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ قَالَ سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ
عَنْهُ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
إِذَا كَانَ رَمَضَانُ فَتُفْتَحُ أَبْوَابُ الرَّحْمَةِ وَتُغْلَقُ
أَبْوَابُ جَهَنَّمَ وَتُغْلَقُ الشَّيَاطِينُ.

۳۹۴۔ وَحَدَّثَنَا شُعْبَةُ بْنُ مَحْمُودٍ عَنْ حُرَيْرَةَ الْخَدِيعِيَّةِ
قَالَتْ سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
حَدَّثَنِي جَعْفَرُ بْنُ أَبِي الْأَسَى أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ قَالَ سَمِعَ
أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا دَخَلَ رَمَضَانُ بِمِثْلِهِ.

لفظ رمضان کو بلا اضافت استعمال کرنے کی بحث | لفظ رمضان کے استعمال میں تین نظریات ہیں: اصحاب

مبینہ کی طرف اضافت کے بغیر استعمال کرنا جائز نہیں ہے کیونکہ رمضان اللہ تعالیٰ کے اسماء میں سے ایک اسم ہے اس لیے
یہ دیکھا جائے رمضان آگیا، ہم نے رمضان میں روزے رکھے بلکہ یوں کہا جائے رمضان کا مہینہ آگیا۔ ہم نے رمضان کے
مہینہ میں روزے رکھے۔ اکثر اصحاب شافعی کا نظریہ یہ ہے کہ اگر کسی قرینہ سے مبینہ کا مفہوم متعین ہو جائے تو بلا اضافت
استعمال جائز ہے ورنہ نہیں مثلاً اگر کہا جائے ہم نے رمضان میں روزے رکھے۔ ہم نے رمضان میں تو

ہاؤسے کو نکروڑ سے اور تراویح رمضان کے مہینہ ہی میں ہوتی ہیں اور اگر کہا جائے رمضان آیا اور رمضان چلا گیا تو صحیح نہیں ہے اور محققین کا نظریہ یہ ہے رمضان کا استعمال ہر طرح جائز ہے امام بخاری کا بھی یہی نظریہ ہے اور ابن روایت میں یہ ہے کہ رمضان اللہ تعالیٰ کے اسماء میں سے ایک اسم ہے علامہ نووی کہتے ہیں کہ وہ روایات ضعیف ہیں اس لیے تاہد ابن ابی حاتم سے ہوتی ہے کیونکہ ابن ابی حاتم میں بھی بیز المناہت کے ہے جب رمضان آتا ہے تو.....

علامہ ابن ابی حاتم نے لکھا ہے کہ رمضان رمضان سے ماقبض سے اور رمضان موسم گرما کی شدت کو کہتے ہیں اور جب لغات قدیمہ سے یہ الفاظ منقول ہونے لگے تو اس وقت کے موسم کا خیال رکھا گیا تھا اور جس وقت اس ماہ کا نام رکھنے لگے تو شدید گرمی کا موسم تھا اسی لیے اس کا نام رمضان رکھا گیا۔

شیاطین کو مقید کرنے کی وضاحت | اس باب کی حدیث نمبر ۲۳۹۱ میں ہے جنت کے دروازے کھول دیے جاتے ہیں اور جہنم کے دروازے بند کر دیے جاتے

ہیں۔ اس سے بھی مراد ہو سکتا ہے کہ جنت اور جہنم کے دروازے حقیقتاً کھولے اور بند کیے جاتے ہیں اور یہ رمضان کی علامت ہو اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ یہ الفاظ مجازاً استعمال کیے گئے ہوں اور جنت کے دروازے کھول دینے سے یہ مراد ہو کہ اللہ تعالیٰ اس ماہ میں بجزرت لوگوں کے لیے جنت کا حکم جاری کرتا ہے یا اس ماہ میں لوگ بجزرت نیکیاں کرتے ہیں جو دخول جنت کا سبب ہے اور یہ عام مشاہدہ ہے اسی طرح جہنم کے دروازے بند کر دیے جاتے ہیں کہ اس ماہ میں اللہ تعالیٰ بندوں کے گناہ بجزرت مٹا کر دیتا ہے یا اس ماہ لوگ بشارتوں سے بہت زیادہ رستے ہیں جو جہنم میں نہ جانے کا سبب ہے۔

اس حدیث میں یہ بھی ہے کہ اس ماہ میں شیاطین کو قید کر دیا جاتا ہے اس پر سوال کیا جاتا ہے کہ پھر پہلے تھا کہ لوگ گناہ کرتے حالانکہ ہم دیکھتے ہیں کہ رمضان میں ہی لوگ گناہ کرتے ہیں۔ اس سوال کے متعدد جوابات ہیں ایک یہ ہے کہ دوسری روایات میں ہے صفت شیاطین یعنی سرکش اور بڑے بڑے شیاطین قید کر دیے جاتے ہیں عام شیاطین کھلے پھرتے ہیں جن کی وجہ سے گناہ ہوتے ہیں۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ گمراہ کرنے والا ایک خارجی شیطان ہے اور ایک داخلی شیطان ہے جس کو لفظ شیطان قدیم عربی میں اوجھن - اور ارجھہ میں ہمارا کہتے ہیں خارجی شیطان کو قید کر دیا جاتا ہے۔ داخلی شیطان کو قید نہیں کیا جاتا جس کی وجہ سے لوگ گناہوں میں مبتلا رہتے ہیں۔ تیسرا جواب یہ ہے کہ شیطان کے گیارہ ماہ مسلسل پیکار سے اور دسویں ڈالنے سے لوگوں میں اس کے دوسرے کا اثر اس قدر راسخ ہو چکا ہوتا ہے کہ اس کی ایک ماہ کی غیر ماحری سے کوئی فرق نہیں پڑتا اور لوگ بدستور برائی کے کاموں میں مبتلا رہتے ہیں ۲۱ ماہ شاء اللہ - چوتھا جواب یہ ہے کہ یہ اطلاق بھی مجازی ہے چونکہ اس ماہ میں بعض نیک طبع مسلمان شیطان کے اثرات اور اس کے دوسری کو تھماتے ہیں بشارتوں کو چھوڑ دیتے ہیں اور نماز، روزے اور دیگر نیکیوں میں بجزرت مشغول ہو جاتے ہیں۔

۱۔ علامہ محمد بن شرف النواوی متوفی ۷۰۶ھ شرح مسلم ج ۱ ص ۲۴۶ مطبوعہ دار الفکر کراچی الطبعة الثانیہ ۱۴۰۵ھ

۲۔ علامہ محمد بن ابی حاتم متوفی ۳۰۹ھ تاریخ اس ۲۴۴ھ مطبوعہ دار الفکر کراچی الطبعة الثانیہ ۱۴۰۵ھ

اور نمازی اور نیک روگ پہلے سے زیادہ نیکیاں کرتے ہیں جیسا کہ عام مشاہدہ ہے اس سے واضح ہوتا ہے کہ اس
 ماہ شیطان کی گرفت ڈھیل پڑ جاتی ہے اور خیر کے غلبے سے اس کے دوسروں کا اثر کم ہو جاتا ہے اس لیے اس کو
 بھلائی برائی تعمیر فرمایا کہ شیطان کو قید کر دیا جاتا ہے۔ پانچواں جواب یہ ہے کہ برائی میں مشغول ہو کر کم از کم دس ماہ
 قرینہ تسلیم کر لینا چاہیے کہ ان کی غلط کاریوں اور بے راہ روی میں شیطان کے دوسروں سے زیادہ خود ان کی ذات
 اور ان کے ارادوں کا دخل ہے کیوں کہ اس ماہ جب شیطان مقید کر دیے جاتے ہیں اور وہ پھر بھی برائی اور
 برے کاموں سے باز نہیں آ رہے تو ان لینا چاہیے کہ ان برے کاموں کے وہ خود ذمہ دار ہیں شیطان ان سے
 جبراً برائی نہیں کرتا اس کا ان پر کوئی تسلط نہیں ہے۔ وہ صرف برائی کا ایک خیال ان کے ذہن میں ڈالتا ہے اس برائی کی
 ترغیبات دیتا ہے جیسا کہ نیک کام کرنے کا خیال اور اس کی ترغیبات ان کا ضمیر (دہ رحمان) دیتا ہے اور جب وہ
 برے کام کو کرنے کا ارادہ کر لیتے ہیں تو ان کا ضمیر ان کو مسلسل ہرزاشی کرتا رہتا ہے اور برائی سے روکتا
 رہتا ہے لیکن وہ ضمیر کی تمام تر ہمائشوں کو رد کر کے برے کام کو انجام دینے کی پوری منصوبہ بندی کرتے ہیں۔ اس
 کی تمام تفصیلات مرتب کرتے ہیں اور پھر مسلسل اس برائی کو کرتے رہتے ہیں حتیٰ کہ ضمیر (دہ رحمان) کی آواز نہیں
 سنائی نہیں دیتی پھر برائی پر اس قدر پختہ ہو جاتے ہیں کہ کسی برائی پر آمادہ کرنے کے لیے انہیں شیطان کے بچنے
 کا ضرورت نہیں رہتی وہ جویا نہ ہو وہ اپنے دھندے سے گئے رہتے ہیں۔ قرآن مجید میں ہے:

وَقَالَ الشَّيْطَانُ لَمَّا قُضِيَ الْأَمْرُ إِنَّ اللَّهَ
 وَعْدَكُمْ وَعْدَ الْحَقِّ وَذَعَبُكُمْ فَأَخْلَفْتُكُمْ وَمَا
 كَانَ لِيَ عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ إِلَّا أَنْ دَعَوْتُكُمْ
 فَاسْتَجَبْتُمْ لِي فَلا تَكُونُوا مِنَ الْمُنْكَرِ
 مَا أَنَا بِمُصَرِّحِكُمْ مِمَّا أَنْتُمْ بِيَصْرَحِي (ابراہیم: ۲۲)
 بِأَنْتُمْ وَجُوبِ صَوْمِ رَمَضَانَ لِرُؤْيَا
 الْهَلَالِ وَالْفِطْرِ لِرُؤْيَا الْهَلَالِ وَالْكَوَاكِبِ
 عُمْرِي أَوَّلِهِ وَآخِرِهِ أَكْمَلْتُ عِدَّةَ
 الشَّهْرِ فَلَا رَيْبَ مِنْ يَوْمٍ

جب (حشر کے دن) فیصلہ ہو چکے گا تو شیطان کہے گا بیشک
 تم تمہاری قسم سے سچا وعدہ کیا تھا اور میں نے تم سے سچا وعدہ کیا تھا وہ
 پورا نہیں کیا اور مجھے تم پر کچھ غلبہ نہ تھا البتہ میں نے تم کو دروغ باریق نے میری
 بات مافی تواب تم مجھے طاعت نہ کرو۔ (بلکہ) اپنے آپ کو طاعت کرو (اللہ)
 دیکھو کہ یہ فریاد کچھ کہتے ہیں یہ نہایتی فریاد کچھ کہتے ہیں۔
 چاند دیکھ کر روزہ رکھنا، چاند دیکھ کر عید کرنا،
 اور چاند نہ نظر نہ آئے تو تیس روزے پورے
 کرنا

مَنْ رَأَى الْهَلَالَ فَقَالَ هَذَا هَلَالُ رَمَضَانَ
 عَلَى مَا لَيْسَ عَنْ تَأْفِيعِ عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
 عَنْهُمَا عَنِ الشَّيْخِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ ذَكَرَ
 رَمَضَانَ فَقَالَ لَا تَصُومُوا حَتَّى تَرَوْا الْهَلَالَ وَلَا
 تَفْطَرُوا حَتَّى تَرَوْهُ فَإِنْ أُغْبِيَ عَلَيْكُمْ فَاذْكُوا

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے
 ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے رمضان المبارک
 کا تذکرہ کیا پھر فرمایا چاند دیکھو بغیر روزہ صوم رکھو چاند
 دیکھو بغیر عید کرو، اور اگر مطلقاً ابراہیم اور ہود اور نوح کی
 سنت پوری کرو۔

۲۳۹۵۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا
 أَبُو سَامَةَ حَدَّثَنَا حَبِيبُ اللَّهِ عَنْ قَافِعِ بْنِ
 عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَكَرَ مَضَانِ فَضَرَبَ بِيَدِهِ قَتَانَ
 الشَّهْرِ هَكَذَا وَهَكَذَا وَهَكَذَا ثُمَّ فَقَدَ ابْنَهُمَا فِي
 الشَّهْرِ ثُمَّ مَوَّاهُ لَوْ يَتِيمٌ وَافْطَرَّ ذَا لَمْ يَكُنْ فَمَاتَ
 أُعْمِيَ عَلَيْكُمْ فَأَقْدُرُوا لَهُ ثَلَاثِينَ -

۲۳۹۶۔ وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا ابْنُ
 شَيْبَةَ أَنَّ ابْنَ أَبِي سَامَةَ وَالشَّهْرُ هَكَذَا وَهَكَذَا
 قَالَ قَاتَنُ عُمَرَ عَلَيْكُمْ فَأَقْدُرُوا لَهُ ثَلَاثِينَ نَحْوُ
 حَدِيثِ ابْنِ أَبِي سَامَةَ -

۲۳۹۷۔ وَحَدَّثَنَا حَبِيبُ اللَّهِ عَنْ سَعِيدِ بْنِ
 سَعِيدٍ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْمُنْكَدَرِ
 قَالَ ذَكَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 رَمَضَانَ فَقَالَ الشَّهْرُ ثَمَنٌ وَعِشْرُونَ الشَّهْرُ هَكَذَا
 وَهَكَذَا أَقَالَ فَأَقْدُرُوا لَهُ ثَلَاثِينَ -

۲۳۹۸۔ وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا
 إسماعيل بن عتبہ عن أنس بن مالك عن قافع بن عمر
 عن أبيه عن رسول الله قال قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم ذكرا شهرا ثمنا وعشرون ذكرا
 تصوموا حتى تروا من أفطروا حتى تروا فإني علم
 عليكم فأقروا له -

۲۳۹۹۔ وَحَدَّثَنَا حَبِيبُ بْنُ مُسَدَّدٍ الْبَاهِلِيُّ
 حَدَّثَنَا شُرَيْبُ بْنُ الْمُطَّلِبِ حَدَّثَنَا سَلَمَةُ وَهُوَ ابْنُ
 عَدْنَةَ عَنْ قَافِعِ بْنِ عُمَرَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ
 عَنْهُمَا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الشَّهْرُ
 ثَمَنٌ وَعِشْرُونَ فَإِذَا رَأَيْتُمُ الْهَذَلُ فَصُومُوا وَإِذَا رَأَيْتُمُ الْفَيْضَ
 فَافْطَرُوا فَإِنِ الْفَيْضُ فَافْطَرُوا وَإِنِ الْهَذَلُ فَصُومُوا -

۲۴۰۰۔ حَدَّثَنَا حَبِيبُ بْنُ مُسَدَّدٍ عَنْ ابْنِ
 وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ وَهْبٍ أَنَّ ابْنَ
 وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ وَهْبٍ أَنَّ ابْنَ وَهْبٍ

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں
 کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے رمضان کا تذکرہ کیا پھر
 اپنے دونوں ہاتھوں کو کھول کر اشارہ کر کے فرمایا یہ
 ایسا ہے، مہینہ ایسا ہے اور عید بھی ایسا ہے اگر شے کو بند کر
 لیا اور فرمایا چاند دیکھ کر روزہ رکھو، چاند دیکھ کر عید کرو اور اگر
 مطلع ابر آلود ہو تو تیس روزوں کی مدت پوری کرو۔

ایک اور سند سے بھی حسب سابق طریقہ ہے۔

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں
 کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے رمضان المبارک کا تذکرہ
 کیا اور فرمایا مہینہ اشہد دن کا (یعنی) اوتا ہے اور اتنے سے
 اٹار دیا، ایسا، ایسا، ایسا، پھر فرمایا اس صحت میں روزوں
 کی مدت پوری کرو اور تیس کا نقطہ بھی فرمایا۔

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مہینہ اشہد دن کا بھی
 ہوتا ہے اس لیے چاند دیکھ کر پھر روزہ صحت رکھو اور
 نہ چاند دیکھ کر عید کرو اور اگر مطلع ابر آلود ہو تو روزوں
 کی مدت پوری کرو۔

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مہینہ ۲۹ دن کا بھی
 ہوتا ہے، جب تم چاند دیکھو تو روزہ رکھو اور جب چاند
 دیکھو تو عید کرو اور جب مطلع ابر آلود ہو تو عید پوری کرو۔

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں
 کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم چاند دیکھو

سَالِمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنْ أَرَادَ أَحَدُكُمْ أَنْ يَصُومَ فَلْيُؤَمِّرُوا فَإِنْ عُثِرَ عَلَيْكُمْ فَاذْكُرُوا لَهُ -

و توفیر رکھو اور جب چاند دیکھو تو جو عید کرو، اور جب مطلع ابھر آوے تو رکعت پڑھ کر دو۔

۲۲۱۱ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَ يَحْيَى بْنُ أَبِي كَثِيرٍ وَ قُتَيْبَةُ وَ ابْنُ حَجْرٍ قَالَ يَحْيَى نَا وَ قَالَ الْأَعْمَشُ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ وَ هُوَ ابْنُ جَعْفَرٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَيْنَادٍ أَنَّ قَدْرَةَ ابْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ انْتَهَى صَومُكُمْ حَتَّى تَرَوْهُ وَلَا تَطْعُرُوا حَتَّى تَرَوْهُ إِلَّا أَنْ يَغْفَرَ عَلَيْكُمْ فَإِنْ غَفَرَ عَلَيْكُمْ فَاذْكُرُوا لَهُ -

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اچیس دن کا بھی صیہہ جتنا ہے جب تک تم چاند دیکھ نہ لو روزہ رکھو نہ چھو کرو سوا اس کے کہ مطلع ابھر آوے اگر مطلع ابھر آوے تو حساب سے روزے رکھو۔

۲۲۱۲ - حَدَّثَنَا هَارُونُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا أَبُو حَرِيرٍ عَنْ عُبَادَةَ بْنِ زَيْدٍ أَنَّ ابْنَ إِسْحَاقَ حَدَّثَنَا عَنْ وَثْنٍ وَ زَيْنَادٍ أَنَّ قَدْرَةَ ابْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا يَقُولُ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَنْ تَكُونَ هَكَذَا أَوْ هَكَذَا أَوْ قَبْلَ هَذَا فِي الْقَدِيبِ - ۲۲۱۳ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ الْقَاسِمٍ حَدَّثَنَا حَسَنُ الْأَشْجَبِ حَدَّثَنَا شَيْبَانُ عَنْ يَحْيَى قَالَ أَخْبَرَنِي أَبُو سَلَمَةَ أَنَّ سَعْدَ ابْنَ حُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا يَقُولُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ الشَّهْرُ تِسْعَةٌ وَ عَشْرُونَ -

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا صیہہ اس طرح اس طرح اور اس طرح ہے اور تیسری بار آپ نے انگوٹھے کو زندہ کر لیا۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا صیہہ اچیس دن کا بھی ہوتا ہے۔

۲۲۱۴ - حَدَّثَنَا سَهْدُ بْنُ عَمَّانٍ حَدَّثَنَا زَيْدُ بْنُ أَبِي عَدُوٍّ عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ عَمِيرٍ عَنْ قُتَيْبَةَ بْنِ طَلْحَةَ عَنْ كُبَيْدٍ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا يَقُولُ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الشَّهْرُ هَكَذَا أَوْ هَكَذَا أَوْ عَشْرًا أَوْ تِسْعًا -

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا صیہہ اس طرح اس طرح اور اس طرح ہے دس دن اور نو روزہ کا۔

۲۲۱۵ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْدُودٍ حَدَّثَنَا زَيْدُ بْنُ أَبِي عَدُوٍّ عَنْ جَعْفَرِ بْنِ جَعْفَرٍ قَالَ سَمِعْتُ ابْنَ

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا صیہہ ایسا ایسا

اور ایسا ہے۔ آپ نے دوسرے دنوں پر اعتدال کو کھانے کی
اشارہ کیا اور تیسری بار یا یاں یا دایاں انگوٹھا بند کر لیا۔

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ مہینہ انیس
دن کا بھی ہوتا ہے۔ راوی شعبہ نے تین بار اعتدال سے
اشارہ کیا اور تیسری بار انگوٹھے کو بند کر لیا عقبہ کی روایت
میں ہے مہینہ تیس دن کا ہوتا ہے اور انہوں نے
تین بار اعتدال سے اشارہ کیا۔

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا نیم امی لوگ ہیں،
صحاب کتاب نہیں کرتے۔ مہینہ ایسا ہوتا ہے ایسا ہوتا
ہے، ایسا ہوتا ہے، اور تیسری بار انگوٹھے کو بند کر لیا
اور مہینہ ایسا، ایسا، ایسا ہوتا ہے یعنی پورے تیس
دن کا۔

ایک اور سند ہے بھی ایسی ہی روایت منقول ہے
مگر اس میں دوسری بار مہینہ کے ذکر کے بعد تیس دن کا
ذکر نہیں ہے۔

سعد بن عبیدہ کہتے ہیں کہ حضرت ابن عمر نے ایک
شخص کو یہ کہتے ہوئے سنا کہ آج رات آدھا مہینہ ہو گیا
حضرت ابن عمر نے فرمایا تمہیں کیسے معلوم ہوا کہ آج رات
آدھا مہینہ ہو گیا ہے؟ حالانکہ میں نے رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے کہ مہینہ ایسا، ایسا ہوتا

وَرَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الشَّهْرُ كَذَا وَكَذَا وَكَذَا وَصَفَرٌ
بَيْنَ يَمَرٍ مَرَّتَيْنِ بِكُلِّ أَصَابَةٍ بِهِمَا وَتَقْصُ فِي الصَّفَقَةِ
الْأُولَى رَهًا مِنَ الْيَمْرِ أَوْ الْيُسْرَى.

۲۳۰۶ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُثَنَّى حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ
ابْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عَقِيْبَةَ وَهُوَ ابْنُ حَرْثٍ
قَالَ سَمِعْتُ ابْنَ عُمَرَ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الشَّهْرُ تِسْعَةٌ وَعِشْرُونَ وَخَبْرٌ
شُعْبَةُ يَدُ يَوْمَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ وَكُسْرُ الْإِثْمَامِ فِي
الْأُولَى قَالَ عَقِيْبَةُ وَآخِيسَةُ قَالَ الشَّهْرُ ثَلَاثُونَ
وَطَبَقَ كَثِيرٌ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ.

۲۳۰۷ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا
عُقَيْدٌ عَنْ شُعْبَةَ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُثَنَّى وَابْنُ
بَشَّارٍ قَالَ ابْنُ مُثَنَّى حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا
شُعْبَةُ عَنْ الْأَسَدِ بْنِ قَلْبِشٍ قَالَ سَمِعْتُ سَعِيدَ
ابْنَ عَمْرِو بْنِ سَعِيدٍ أَنَّ سَمْعَةَ ابْنَ عُمَرَ يُحَدِّثُ
عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّا أُمَّةٌ
أَمِّيَّةٌ لَا نَكْتُبُ وَلَا نَحْسِبُ الشَّهْرَ هَكَذَا وَهَكَذَا
وَهَكَذَا وَفَقَدَ الْإِثْمَامُ فِي الثَّلَاثَةِ وَالشَّهْرُ هَكَذَا وَهَكَذَا
وَهَكَذَا يَعْنِي تَمَامَ ثَلَاثِينَ.

۲۳۰۸ - وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ خَالِدٍ حَدَّثَنَا
الْحُجْرُ بْنُ أَبِي عَدِيٍّ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْأَسَدِ وَابْنِ قَلْبِشٍ بِهَذَا
الْإِسْنَادِ وَكَذَلِكَ الشَّهْرُ الثَّلَاثِينَ.

۲۳۰۹ - حَدَّثَنَا أَبُو كَامِلٍ الْجَعْفَرِيُّ حَدَّثَنَا عَمْرُو
ابْنُ أَحْمَدَ بْنِ رِيَّانٍ حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ عَدِيٍّ عَنْ
سَعِيدِ بْنِ عُبَيْدَةَ قَالَ قَالَ سَمْعَةُ ابْنُ عُمَرَ رَجُلًا يَقُولُ
النَّبِيُّ الْبَصِيفُ فَقَالَ لَهُ مَا يَذْكُرُ بِكَ أَنَّ النَّبِيَّ
الْبَصِيفَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

يَكُونُ الشَّهْرُ هَكَذَا أَوْ هَكَذَا أَوْ هَكَذَا بِأَقَابِهِ
أَعَشَرَ مَرَّتَيْنِ وَهَكَذَا فِي الثَّالِثَةِ وَ أَشْهَارُ
بِأَقَابِهِ كُلِّهَا وَحَسَنٌ أَوْ خَسَنٌ إِنْهَا مَدَّةٌ -

۲۳۱۰ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا إِبْرَاهِيمُ
بْنُ سَعْدٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ عَنْ
أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا رَأَيْتُمْ الْهَلَالَ فَصُومُوا
وَإِذَا رَأَيْتُمُوهُ فَافْطَرُوا فَإِنْ غُمَّ عَلَيْكُمْ فَصُومُوا
ثَلَاثِينَ يَوْمًا -

۲۳۱۱ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ الرَّحْمَلِيُّ بْنُ سُلَيْمٍ الْجَعْفَرِيُّ
حَدَّثَنَا الرَّبِيعُ يَقِي ابْنُ مُسْلِمٍ عَنْ مَحْمُودٍ وَهُوَ
ابْنُ زِيَادٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ
الْمُسْلِمَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ صُومُوا لِرُؤْيَا
وَأَفْطَرُوا لِرُؤْيَا فَإِنْ غُمَّ عَلَيْكُمْ فَاصْبِرُوا إِلَى
۲۳۱۲ - وَحَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُعَاذٍ حَدَّثَنَا
أَبُو حَازِمَةَ شُعْبَةَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ زِيَادٍ قَالَ سَمِعْتُ
أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صُومُوا لِرُؤْيَا وَافْطَرُوا
لِرُؤْيَا فَإِنْ غُمَّ عَلَيْكُمْ الشَّهْرَ فَعِدَّةٌ ثَلَاثِينَ -
۲۳۱۳ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا
مُحَمَّدُ بْنُ بَشِيرٍ أَخْبَرَنَا وَحَدَّثَنَا حُصَيْنُ بْنُ غَزْوَانَ
عَنِ ابْنِ الزُّبَايْدِ عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ ذَكَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ الْهَلَالَ فَقَالَ إِذَا رَأَيْتُمُوهُ فَافْطَرُوا وَافْطَرُوا
عَلَيْكُمْ فَعِدَّةٌ ثَلَاثِينَ -

۲۳۱۴ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابْنُ
مُحَمَّدٍ قَالَ أَبُو بَكْرٍ حَدَّثَنَا وَكِيعٌ عَنْ عَلِيِّ بْنِ الْمُبَارَكِ
عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

ہے آپ نے اپنی انگلیوں سے درباروں کا اشارہ کیا اور
تیسری بار بھی دس کا اشارہ کیا اور اپنی تمام انگلیوں سے
اشارہ کیا اور انگور سے کچھ کر لیا۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم چاند دیکھو تو روزہ
رکھو اور جب چاند دیکھو تو عید کرو اور اگر مطلع ابراؤ تو
تین دن کے روزے رکھو۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا چاند دیکھ کر روزہ
رکھو اور چاند دیکھ کر عید کرو اور اگر مطلع ابراؤ تو گنتی
پوری کرو۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا چاند دیکھ کر روزہ
رکھو اور چاند دیکھ کر عید کرو اور اگر تم پر ہینہ نغنی رہے
تو تیس کی تعداد پوری کرو۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے چاند کا تذکرہ کیا اور فرمایا
چاند دیکھ کر عید کرو اور اگر مطلع ابراؤ تو تیس کی گنتی پوری
کرو۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا رمضان سے ایک
یا دو دن پہلے روزہ نہ رکھو ہاں جس آدمی کی عادت اس
دن روزہ نہ رکھنے کی ہو وہ رکھ سکتا ہے۔

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تَقْرَأُوا رَمَضَانَ يَصُومُ مَرِيضٌ وَلَا يَوْمِيٌّ إِلَّا رَجُلٌ كَانَ يَصُومُ صَوْمًا قَلِيلًا
۲۴۱۵ - وَحَدَّثَنَا لَا يَخْفَى بَيْنَ بَشَرٍ وَبَشَرٍ حَدَّثَنَا
مُعَاوِيَةُ بْنُ يَحْيَى ابْنُ سَلَامٍ ح وَحَدَّثَنَا ابْنُ مُثَنَّى وَ
حَدَّثَنَا أَبُو عَامِرٍ حَدَّثَنَا هِشَامُ ح وَحَدَّثَنَا ابْنُ
مُثَنَّى وَابْنُ أَبِي عُمَرَ قَالَا نَا عَبْدُ اللَّهِ وَهَابُ بْنُ عَبْدِ
الْمُجِيدِ حَدَّثَنَا أَيُّوبُ ح وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ
حَدَّثَنَا حُسَيْنُ بْنُ مُحَمَّدٍ حَدَّثَنَا قُتَيْبَانُ كُلُّهُمَا
عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ نَحْوَهُ

۲۴۱۶ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ حُمَيْدٍ حَدَّثَنَا جَدُّ ابْنِ
أَخْبَرَنَا مُعَاوِيَةُ بْنُ الزُّهَيْرِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَقْسَمَ أَنْ لَا يَدْخُلَ عَلَى أَزْوَاجِهِ شَهْرًا
قَالَ الزُّهَيْرِيُّ فَأَخْبَرَنِي عَنْهُ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ لَمَّا مَضَتْ نِسْفَةُ وَحِصْرُ وَنَ
كَيْلَةُ أَحَدُهُنَّ دَخَلَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَتْ بَدَأَ فِي قُدَّتْ يَأْذُمُوكَ اللَّهُ أَفْكَ
أَقْسَمْتَ أَنْ لَا تَدْخُلَ عَلَيْنَا شَهْرًا وَلَا تَدْخُلَ
مِنْ نِسْفٍ وَعَشْرِينَ أَحَدُهُنَّ قَالَتْ إِنَّ الشَّهْرَ
تِسْعَةٌ وَعَشْرُونَ

۲۴۱۷ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَمِيحٍ أَخْبَرَنَا الْبَيْهَقِيُّ
ح وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَاللَّفْظُ لَهُ حَدَّثَنَا
كَيْسٌ عَنْ ابْنِ الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ قَالَ
كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا خَرَجَ
نِسَاءً كَالشَّهْرِ أَوْ خَرَجَ الْبَيْنَا فِي تِسْعَةٍ وَعَشْرِينَ
أَقْلَنَا الْيَوْمَ تِسْعَةٌ وَعَشْرُونَ فَقَالَ إِنَّ الشَّهْرَ
وَقَدْ تَقَرَّرَ فِيهِ ثَلَاثُ مَرَاتٍ وَحَبَسَ أَصْبَعًا وَاحِدَةً فِي الْأَخْوَرِ

۲۴۱۸ - حَدَّثَنَا هَارُونُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ وَحَبَّابُ
ابْنُ الشَّامِيِّ قَالَا نَا حَبَّابُ بْنُ مَحْمُودٍ قَالَ قَالَ ابْنُ
جُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي أَبُو الزُّبَيْرِ أَنَّ سَمْعَةَ بْنَ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ

وَقَدْ تَقَرَّرَ فِيهِ ثَلَاثُ مَرَاتٍ وَحَبَسَ أَصْبَعًا وَاحِدَةً فِي الْأَخْوَرِ

ایک اور سند سے ایسی ہی روایت منقول ہے۔

زہری بیان کرتے ہیں کہ ایک بار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قسم کھائی کہ آپ اپنی ازواج کے پاس ایک ماہ تک نہیں جائیں گے زہری کہتے ہیں مجھے عروہ نے بتلایا وہ کہتے ہیں کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے بیان کیا کہ میں ایک ایک رات گن رہی تھی جب انتیس راتیں گزر گئیں تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے میں نے عرض کیا یا رسول اللہ آپ نے قسم کھالی تھی کہ آپ ہمارے پاس ایک ماہ تک نہیں آئیں گے اور میں گن رہی تھی آپ انتیس روز بعد تشریف لائے ہیں آپ نے فرمایا مہینہ انتیس دن کا بھی ہوتا ہے۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک ماہ تک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ازواج سے علیحدہ رہے پھر انتیس دن کے بعد بارہ سے پاس تشریف لائے ہم نے عرض کیا آج انتیسواں دن ہے آپ نے فرمایا مہینہ انتیس دن کا بھی ہوتا ہے اور مولوں کا شمار ہر دو دن اور آخری بار ایک انگلی بند کر لی۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی ازواج سے ایک ماہ تک علیحدہ رہے انتیس دن بعد تشریف لائے تو آپ صبح کے وقت ان کے

رَحِمَنُ اللَّهِ تَعَالَى عَنْهُمْ مَا يَقُولُ اعْتَزَلِ النَّبِيُّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نِسَاءَهُ شَهْرًا فَخَرَجَ إِلَيْنَا
صَبَاحَ تِسْعٍ وَعِشْرِينَ فَقَالَ بَعْضُ الْقَوْمِ يَا
رَسُولَ اللَّهِ إِنَّمَا أَصْبَحْنَا لِنَسِيرَ وَعِشْرِينَ فَقَالَ
النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الشَّهْرَ يَكُونُ تِسْعًا
وَعِشْرِينَ ثُمَّ طَبَقَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
بِهِدْيَةٍ كُنْتُ مَرَّتَيْنِ يَأْصَابِعُ يَدَيْهِ كَلِمَةً وَالثَّالِثَةَ يَتَسَجَّرُ مِنْهَا

۲۴۱۱ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ خَالِدٍ عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي
يَحْيَى بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُعْتَدٍ الصَّنِيعِيُّ أَنَّ عُمَرَ مَوْلَى
بْنِ عَبَّادٍ الرَّحْمَنِيِّ أَخْبَرَهُ أَنَّ أُمَّ سَلَمَةَ
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَخْبَرَتْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَلَفَ أَنْ يَدَّ خُلْدًا عَلَى بَعْضِ أَهْلِهِ
تَمْرًا أَلَمَّا مَضَى تِسْعٌ وَعِشْرُونَ يَوْمًا عَدَا عِثْرٌ
أَوْ رَأَى قَبِيلَ لَهْ خَلَفَتْ يَا نَبِيَّ اللَّهِ لَا تَدْخُلْ عَلَيْنَا
شَهْرًا قَالَ إِنَّ الشَّهْرَ يَكُونُ تِسْعًا وَعِشْرِينَ يَوْمًا
۲۴۱۲ - حَدَّثَنَا اسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا
رَوَاهُ مُحَمَّدُ بْنُ مُعْتَدٍ عَنْ مُتَنِي حَدَّثَنَا الْقِيَامِيُّ
يَعْنِي أَبَا عَاصِمٍ جَمِيعًا عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ بِهِذَا
الْإِسْنَادِ وَمِثْلَهُ

۲۴۱۳ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا
مُحَمَّدُ بْنُ بَشِيرٍ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ أَبِي خَالِدٍ
حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَعْدٍ عَنْ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقْدٍ
رَحِمَنُ اللَّهِ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ صَرَبَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدَيْهِ عَلَى الْأَخْضَرِ فَقَالَ الشَّهْرُ
هَكَذَا وَهَكَذَا أَتَى كَقَصِّ فِي الثَّالِثَةِ جَمِيعًا
۲۴۱۴ - وَحَدَّثَنَا الْقَاسِمُ بْنُ زَكْوِيٍّ أَخْبَرَنَا
حُسَيْنُ بْنُ عَمْرِو بْنِ زَيْدٍ عَنْ إِسْمَاعِيلَ عَنْ
مُحَمَّدِ بْنِ سَعْدٍ عَنْ أَبِي بَشِيرٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

پاس گئے بعض لوگوں نے آپ سے کہا کہ اسے اللہ کے
نبی! آپ اتیس دن کے بعد آگئے ہیں! آپ نے فرمایا
مہینہ اتیس دن کا بھی ہوتا ہے۔ پھر آپ نے اپنے
دو ہونہ (تھوک) کو تین بار لایا، دو بار پوری انگلیوں کے
ساتھ اور ایک بار نو انگلیوں کے ساتھ۔

حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قسم کھائی کہ آپ بعض اوقات کے
پاس ایک ماہ تک نہیں جائیں گے، جب اتیس دن گزر
گئے تو آپ صبح یا شام کو ان کے پاس گئے آپ سے
کہا گیا کہ اسے اللہ کے نبی! آپ نے قسم کھائی تھی کہ آپ
ایک ماہ تک ہمارے پاس نہیں آئیں گے! آپ نے
جواب دیا مہینہ اتیس دن کا بھی ہوتا ہے۔

ایک اور سند کے ساتھ بھی یہ روایت منقول ہے

حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے ایک ہاتھ
کو دوسرے ہاتھ پر مار کر فرمایا مہینہ اس طرح اور اس طرح
ہوتا ہے اور تیسری بار ایک انگلی کم کر لی۔

حضرت سعد رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مہینہ ایسا ایسا اور ایسا ہوتا
ہے دس، دس اور نو۔

وَسَلَّمَ قَالَ الشَّهْرُ هَكَذَا وَهَكَذَا وَهَكَذَا عَشْرًا
وَعَشْرًا وَتِسْعًا مَرَّةً ۝

۲۴۴۴ - وَحَدَّثَنَا ثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ
بْنِ قُفَيْرٍ زَاوَدَنَا ابْنُ الْحَسَنِ بْنِ قُسَيْبٍ
وَسَلَّمَ بَنُ سُلَيْمَانَ قَالَ لَأَنَا عَبْدُ اللَّهِ يَحْيَى ابْنُ
الْمُبَارَكِ أَخْبَرَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ أَبِي حَالِدٍ فِي هَذَا
الْمَشْنَدِ بِمَعْنَى حَدِيثِهِمَا -

ایک اور سند سے بھی ایسی ہی روایت ہے۔

چاند دیکھنے کے بعد کی دعا
ماں گتے تھے۔

علامہ ابن قدامہ کہتے ہیں چاند دیکھنے کے بعد یہ دعا مانگنا مستحب ہے اور حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم چاند دیکھنے کے بعد یہ دعا

اللہ اکبر اللهم اھلہ علينا بالامن و
الایمان والسلامۃ والاصلاح والتوفیق
لما نحب وترضی ربی ورجلک اللہ
رواہ الاثر

اللہ اکبر اسے اللہ اہم پر یہ چاند اس اور ایمان اور
سلامتی اور اسوہ کے ساتھ گزارد اس چیز کی توفیق کے ساتھ
جو تجھ کو پسند ہو اور جس پر تو راضی ہو میرا رب اللہ تیرا رب
اللہ ہے۔

رویت بلال میں مذاہب ائمہ
علامہ ابن قدامہ حنبلی کہتے ہیں: شبان کی تیسویں رات کو رمضان کا چاند دیکھنا مستحب
ہے، اگر وہ اس رات کو چاند دیکھ لیں تو ان پر لگے دن کا روزہ رکھنا اجماعاً
واجب ہے، اور اگر مطلع صاف ہو اور چاند نظر نہ آئے تو لگے دن کا روزہ رکھنا جائز نہیں ہے مگر اس شخص کے جو کسی
اور وجہ سے اس دن کا روزہ رکھتا ہو۔ اگر مطلع صاف نہ ہو تو اس صورت میں امام احمد سے تین روایات
منقول ہیں، ایک یہ ہے کہ لگے دن کا روزہ رکھنا واجب ہے اور اگر اس دن رمضان ہو تو وہ رمضان کا روزہ ہو
جائے گا۔ دوسری روایت یہ ہے کہ اس صورت میں امام کی پیروی کرے اگر امام روزہ رکھے تو لوگ روزہ رکھ لیں اور
اگر امام روزہ نہ رکھے تو لوگ روزہ نہ رکھیں، اور تیسری روایت یہ ہے کہ اس دن کا روزہ رکھنا واجب نہیں ہے اور اگر رکھ
لیا تو رمضان کے روزے سے کفایت نہیں کرتے گا، امام ابوحنیفہ، امام مالک، امام شافعی، اور دیگر اہل علم کا یہ قول
ہے اور اس کی دلیل یہ حدیث ہے: "چاند دیکھ کر روزہ رکھو اور چاند دیکھ کر عید کرو اور اگر مطلع صاف نہ ہو تو تمیں دن
پورے کرو" اور حدیث صحیح سے ثابت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یوم شک کا روزہ رکھنے سے منع فرمایا
ہے (بخاری و مسلم) اور یہ یوم شک ہے نیز یہ کہ شعبان کا پہینہ اصل ہے، اور بعض شک کی وجہ سے اس کو چھوڑنا صحیح
نہیں ہے۔

۱۔ علامہ ابن قدامہ حنبلی متوفی ۷۴۰ھ، المنہج ج ۳ ص ۵، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۴۵ھ۔
۲۔ " " " " المنہج ج ۳ ص ۶-۴ مطبوعہ

شیخ ابواسحاق شیرازی شافعی کہتے ہیں: رمضان کا روزہ چاند دیکھنے سے واجب ہوتا ہے۔ اگر مطلع غبار آلود ہو تو لوگوں پر شبان کے تیس دن پورے کرنے واجب ہیں۔

علامہ نووی شافعی کہتے ہیں: ہمارا مذہب یہ ہے کہ دو عادل (ایک) شخصوں کی گواہی سے بالاتفاق چاند ثابت ہو جاتا ہے، اور ایک عادل شخص میں اختلاف ہے اور صحیح قول یہ ہے کہ ایک عادل شخص کی گواہی سے بھی چاند کا ثبوت ہو جاتا ہے، خواہ مطلع صاف ہو یا غبار آلود ہو۔ عبداللہ بن مبارک اور امام احمد بن حنبل کا بھی یہی نظریہ ہے کہ ایک شخص کی گواہی سے چاند کا ثبوت ہو جاتا ہے، اور عمر بن عبدالعزیز، امام مالک، امام اوزاعی، لیث، صاحبون، اسحاق بن راہویہ اور واؤد کا نظریہ یہ ہے کہ چاند کے ثبوت کے لیے دو عادل شخصوں کی گواہی شرط ہے۔ ابن منذر اور ثوری نے کہا ہے کہ ایک مرد اور دو عورتوں سے بھی چاند کی رویت کا ثبوت ہو جائے گا، اور امام ابو حنیفہ نے کہا ہے کہ اگر مطلع ابراؤد ہو تو ایک آدمی کی گواہی سے بھی رمضان کی رویت ثابت ہو جائے گی اور غیر رمضان میں کم از کم دو کی گواہی ضروری ہے اور اگر مطلع صاف ہو تو جب تک جم غفیر کی شہادت نہ ہو رویت ثابت نہیں ہوگی۔ امام ابو حنیفہ کی دلیل یہ ہے کہ جب مطلع صاف ہے دیکھنے والوں کی نظر صحیح ہے کوئی رکاوٹ بھی نہیں تو یہ بات بعید ہے کہ جم غفیر کو چاند نظر نہ آئے اور ایک یا دو لوگوں کو چاند نظر آجائے۔

علامہ دمشقی مالکی کہتے ہیں: امام مالک کے نزدیک رمضان اور عید دونوں میں ایک آدمی کی شہادت سے رویت ثابت نہیں ہوتی، جبکہ امام شافعی رمضان میں ایک آدمی کی شہادت مان لیتے ہیں، اختلاف کا سبب یہ ہے کہ آیا یہ شہادت ہے جس کے لیے دو آدمی ضروری ہیں یا نہیں ہے جس میں ایک آدمی کی خبر سے بھی احکام ثابت ہو جاتے ہیں۔

علامہ ابوالحسن مرغینانی حنفی کہتے ہیں: جب آسمان ابراؤد ہو تو امام جلال رمضان کے سلسلے میں ایک عادل شخص کی شہادت قبول کرے خواہ مرد ہو یا عورت کیونکہ یہ دینی معاملہ ہے اس لیے روایت حدیث کے منافی ہے، اور صحیح حدیث سے ثابت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جلال رمضان کی رویت میں ایک آدمی کی شہادت قبول کی ہے اور جب آسمان ابراؤد نہ ہو تو اس وقت شہادت قبول نہیں کی جائے گی جب تک کہ اتنی کثیر جماعت چاند کو دیکھ لے جس کی خبر سے یقین حاصل ہو جائے اور جلال عید کی رویت میں اگر مطلع ابراؤد ہو تو مرد و عورت یا ایک مرد اور دو عورتوں سے کم کی شہادت قبول نہیں کی جائے گی۔

خلاصہ یہ ہے کہ امام شافعی اور امام احمد کے نزدیک ایک آدمی کی گواہی سے رمضان اور عید کا چاند ثابت ہو جاتا ہے خواہ مطلع غبار آلود ہو یا نہ ہو اور امام مالک کے نزدیک دو آدمیوں کی گواہی ہر حال میں ضروری ہے۔

۱۔ شیخ ابواسحاق شیرازی شافعی متوفی ۴۵۵ھ، المذہب مع الشرح ج ۲ ص ۲۷۱ مطبوعہ دار الفکر بیروت۔

۲۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۶ھ، شرح المذہب ج ۲ ص ۲۸۲۔

۳۔ علامہ ابو عبداللہ دمشقی مالکی متوفی ۶۲۵ھ، الکامل الکامل فی احکام ج ۳ ص ۱۳۰، مطبوعہ دار الفکر بیروت۔

۴۔ علامہ ابوالحسن علی بن عبد الجلیل مرغینانی متوفی ۵۹۳ھ، ہام مع فتح القدیر ج ۲ ص ۲۵۲ - ۲۵۰ مطبوعہ مکتبۃ ابن کثیر قطر۔

اور امام ابو حنیفہ کے مذہب میں تفصیل ہے، چالیس رمضان میں اگر طلوع ہوا تو ہر روز ایک فاضل آدمی کی شہادت کا دلالت ہے اور اگر طلوع
اور آلودہ ہو تو قمری طالع کی خبر دیتی ہے اور چالیس میں اگر طلوع نہ ہوا تو دو درودوں یا ایک درود اور دو روزوں کی گواہی ضروری ہے۔

سعودی عرب کے حساب سے روزے رکھتا ہوا پاکستان آیا تو عید کس حساب سے کرے گا؟

علامہ نووی کہتے ہیں: اگر ایک شخص نے کسی شہر میں روزے رکھنے شروع کیے پھر کسی ایسے شہر میں گیا جو مسافت
بید و پر واقع تھا، جہاں کے لوگوں نے اسی دن پانچویں دیکھا تھا جس دن پہلے شہر والوں نے چاند دیکھا تھا تو وہ اپنے
روزے کے حساب سے تیس روزے پورے کرے۔ اگر ہم یہ کہیں کہ ہر شہر میں اس شہر (کی رویت) کا اعتبار ہوتا
ہے تو وہ جواب میں زیادہ صحیح یہ ہے کہ ان کے ساتھ روزے رکھنے کیونکہ اب اس کا شمار بھی اس شہر کے لوگوں
میں ہے۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ اپنے روزے کے حساب سے افطار کرے کیونکہ اس نے پہلے شہر کے حساب
سے روزے رکھنے کا التزام کیا تھا، اور اگر ہم یہ کہیں کہ اختلاف مطالع کا اعتبار نہیں ہوتا تو اس شہر والوں پر بھی پہلے
شہر والوں کے حساب سے افطار لازم ہے بشرطیکہ ان کے نزدیک پہلے شہر والوں کی رویت ثابت ہو جائے تو انہیں اس
طعن کے قائل سے یا کسی اور قریب سے اور ان لوگوں پر پہلے روزے کی قضا لازم ہوگئی، اور ان لوگوں کے نزدیک پہلے شہر والوں کی رویت
ثابت نہیں ہوتی تو ان شخص پر اپنے روزے کے حساب سے افطار لازم ہے جیسا کہ اگر وہ تباہ حال کا پانہ دیکھتا تو تنہا افطار کرنا۔
پاکستان میں اکثر ایسا ہوتا ہے کہ لوگ سعودی عرب سے ایک یا دو روز پہلے روزے رکھنے جوتے آتے ہیں، اور ان کے ہمراہ
ہر سے ہو جاتے ہیں اور یہاں ہزار رمضان ہوتا ہے تو چونکہ مذاہب اربعہ کے محققین فقہاء کے نزدیک بلاد بیہودہ میں اختلاف مطالع معتبر ہے،
اس لیے اس کو سند نہ رکھتے پانچویں بزرگ قرآن مجید میں ہے: *فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ* ”تم میں سے جو اس مہینے میں موجود ہو تو وہ
حرمہ اس کے روزے رکھے“ (البقرہ: ۱۸۵) ”اس شخص نے اسی صحت میں“ ”قائل کہ میں یا اپنے لیے وہ سب کے ساتھ روزے رکھے
پھر اگر قرضی رویت کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: *الصَّوْمُ يَوْمٌ تَصُومُونَ وَنَهْيٌ يَوْمٌ تَنْهَوْنَ* ”میں دن لوگ روزہ
رکھیں اسی دن روزہ ہے اور جس دن لوگ عید کریں اسی دن بید ہے“ (جامع ترمذی ص ۱۶۲) اسی حدیث کا بھی یہ تفسیر ہے کہ ہر شہر پاکستان
میں آگیا وہ یہاں کے لوگوں کے ساتھ روزے رکھے اور یہاں کے لوگوں کے ساتھ عید کرے، ایک ایسے یہ ہے کہ اگر اس کے ہمراہ روزے
پر سے ہو چکے ہیں تو اس پر سب روزے لازم نہیں کہے کہ حدیث کے اعتبار سے بیہودہ نہیں یا نہیں دنوں کا ہوتا ہے اور وہ ایک عید کے
روزے رکھے چکا ہے، لیکن پہلی رائے کے دلائل زیادہ قوی ہیں۔

پاکستان سے روزے رکھتا ہوا سعودی عرب گیا تو عید کس حساب سے کرے گا؟

بعض اوقات ایسا ہوتا ہے کہ ایک شخص نے پاکستان میں چاند دیکھ کر روزے رکھنے شروع کیے اور اثناء رمضان میں سعودی عرب چلا
گیا جہاں لوگوں نے ایک یا دو روز پہلے روزے رکھنے شروع کیے تھے اور ابھی اس کے اٹھائیس یا انیس روزے برسے تھے کہ
انہوں نے عید کر لیا اس صورت کے باوجود وہی علامہ نووی لکھتے ہیں:

ایک شخص نے ایک ایسے شہر سے سفر کیا جنہوں نے رمضان کا چاند نہیں دیکھا اور اس شہر میں پہنچا جس میں (اس کے حساب سے)

۱۸۰۔ علامہ عینی بن شرف نووی ستوری ۶۷۹ھ، شرح الصیام ج ۶ ص ۲۰۲، مضمون دار الفکر بیروت

وَأَنَّ النَّاسَ قَرَابَاتٌ فَأَنَّ يَتَّبِعُ النَّاسَ فِي دُورِهِمْ أَلَّا يَكُونُوا لَكُمْ حُكْمًا فَتَبْغُوا فِي الْأُمُورِ
 رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا شَرَّ ذَكَرَ الْبُهْلَ فَقَالَ مَتَى
 رَأَيْتُمُ الْبُهْلَ فَقُلْتُ رَأَيْتُهُ لَا نِيَّةَ الْبُهْلَةِ لِقَائِهِ
 أَتَقَرَّبُ رَأَيْتُهُ فَقُلْتُ تَعَدُّ رَأَى الْبُهْلَ مِنْ رَحْمَتِهِ
 صَارَ مَعْنَاهُ رَأَى رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ فَقَالَ لَيْسَ
 رَأَيْتُهُ لَيْسَ لَيْسَ فَلَا تَزَالُ تُصَوِّرُ رَأَيْتُهُ لَيْسَ
 فَتَبْغُوا أَوْ تَرَوْا فَقُلْتُ لَيْسَ لَيْسَ لَيْسَ لَيْسَ لَيْسَ لَيْسَ
 كَذَلِكَ لَا حُكْمًا أَمَّا مَا رَأَيْتُمُ الْبُهْلَ فَتَبْغُوا لَيْسَ لَيْسَ
 فَتَبْغُوا يَتَّبِعُوا يَتَّبِعُوا يَتَّبِعُوا يَتَّبِعُوا يَتَّبِعُوا

چاند کب دیکھا ہے؟ میں نے کہا ہم نے جبکہ شب ہاند
 دیکھا تھا۔ انھوں نے کہا تم نے خود چاند دیکھا تھا؟ میں
 نے کہا ہاں! اور لوگوں نے بھی چاند دیکھا اور انھوں نے
 بھی روزہ رکھا اور حضرت مسعود رضی اللہ عنہ کے بھی روزہ
 رکھا، حضرت ابن عباس نے کہا لیکن ہم نے تو چاند نہ دیکھا
 شب دیکھا ہے۔ حدیث قرآن میں مذکور ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم
 نے کہا کہ آپ حضرت مسعود رضی اللہ عنہ کے روزہ سے
 رکھتے اور چاند دیکھنے کو کافی نہیں قرار دیتے، حضرت
 ابن عباس نے کہا نہیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں
 اسی طرح حکم دیا ہے۔

اختلاف مطالع میں مذاہب المذہب

جب ایک شہر میں چاند نظر آجائے اور دوسرے شہر میں چاند نظر نہ آئے تو دوسرے شہر میں پہلے شہر کے
 روایت ہلال ہانی ہائے گئی یا نہیں؟ اس مسئلہ میں مذاہب الربیع کے اکثر فقہاء کا اس نقطہ پر اتفاق ہے کہ
 اگر وہ شہر میں بہت زیادہ حد میں سے جیسے کہ اور ہلال کا نام ہے جیسے ہلال بصرہ تو ایک شہر کی رویت اگر دوسرے شہر میں طریق موجب شرک
 سے بہت دور ہے تو دوسرے شہر میں اس کا طریق اعتقاد کرنا ہوتا ہے کہ اگر وہ دوسرے شہروں کے مطالع میں زیادہ دور اور نامعلوم شہر سے ہوں
 کہ طریق میں ایک دن کا فرق ہو جائے تو صورت میں اختلاف مطالع مسترد ہو گا جیسا کہ فقہ ربیع و مالکی سے واضح کیا جاتے گا۔

علامہ نووی شافعی کہتے ہیں: جب ہلال وصال کا ایک شہر میں رویت ہو جائے اور دوسرے شہر میں رویت
 نہ ہو تو اگر دونوں شہر قریب ہیں تو وہ دونوں ایک شہر کے حکم میں ہیں اور دوسرے شہر والوں پر بالاتفاق روزہ فرض ہو جائیگا
 اور اگر وہ شہروں میں دوری ہو تو پھر اختلاف ہے ایک نظریہ یہ ہے کہ دوسرے شہر والوں پر روزہ لازم نہیں ہو گا۔
 مصنف (شیخ شیرازی) شیخ ابو حامد سند بخاری اور دوسرے فقہاء کا یہی مسلک ہے، عہد ربی و رافعی اور اکثر شافعیوں نے اس پر
 صحیح قرار دیا ہے۔ دوسرے نظریہ یہ ہے کہ اسی صورت میں بھی دوسرے شہر والوں پر روزہ فرض ہو جائے گا۔ عہد ربی کا
 یہی قول ہے۔ قاضی ابو طیب، حنفی، ابو حنیفہ اور دوسرے فقہاء نے اس کا صحیح قرار دیا ہے اور ان حضرات نے رویت
 کرنا کہ یہ جواب دیا ہے کہ چونکہ حضرت ابن عباس کے نزدیک دو عادل اگرچہ ہوں سے ہلال وصال کی رویت ثابت نہیں
 ہوئی تھی، کیونکہ صرف قریب کے عہد ربی تھے، اس لیے انھوں نے اسی کا اعتبار نہیں کیا اور صحیح نظریہ وہ ہے جس کو پہلے
 بیان کیا گیا ہے۔ شہروں کے قریب اور بعد کے مابین میں تین نظریات ہیں، زیادہ صحیح نظریہ یہ ہے کہ جب دو شہروں
 کا مطالع مختلف ہو تو وہ شہر عہد ربی پائیں گے جیسے حجاز، عراق اور خراسان کے مطالع مختلف ہیں اور جب مطالع مختلف
 نہ ہوں تو وہ قریب قرار پائیں گے جیسے بغداد اور کوفہ اور رے و طبرستان اور ترمذی، کیونکہ یہاں ایک کا مطالع دوسرے
 دوسرے کا مطالع ہے اور اسی صورت میں اگر ایک شہر میں چاند نظر آئے اور دوسرے میں چاند نظر نہ آئے تو چاند کی
 عدم رویت یا تنہا کوئی ایسی بنا پر ہوگی یا کسی اور عارضہ کی بنا پر ہوگی۔ بخلاف اسی صورت کے جب کہ ایک کا مطالع مختلف
 ہوں، مگر مال و مہل اور عہد ربی کا یہی نظریہ ہے۔ دوسرے نظریہ یہ ہے کہ اقلیم اور ملک کی وحدت اور تعدد و شہروں

کے قرب اور بعد کا مدار ہے۔ ایک اقلیم (مکان) کے شہر باہم متقارب اور دورا قلیوں (مکانوں) کے شہر باہم متباعد ہیں۔
 صحیحی اور دوسرے فقہاء نے اس نظریہ کو اختیار کیا ہے، البتہ انگریز یہ ہے کہ قرب اور بعد کا مدار مسافت قصر پر ہے۔
 کیونکہ اگر حکم شرعیہ مسافت قصر سے متعلق ہوتے ہیں، تو رانی، امام الحرمین، غزالی، بخاری اور خراسانی فقہاء کا یہی قول ہے۔ لیکن یہ ماننے صحیح نہیں ہے، کیونکہ روایت ہلال کا مسافت قصر سے کوئی تعلق نہیں ہے اس لیے صحیح نظریہ پہلا ہی ہے۔
 علامہ ابن قدامہ حنبلی لکھتے ہیں، جب ایک شہر کے لوگ چاند دیکھ لیں تو تمام شہروں میں روزہ لازم ہو جائے گا۔
 لیکن اور بعض اصحاب شافعی کا یہی قول ہے اور بعض شرافع کا نظریہ یہ ہے کہ اگر دو شہروں میں اتنی مسافت ہے جس کی وجہ سے مطالع مختلف نہیں ہوتے جیسے بغداد اور بصرہ تو ایک شہر میں رویت ہلال سے دوسرے شہروں پر روزہ فرض ہو جائے گا اور اگر دو شہروں میں ایک ہو جیسے عراق اور حجاز تو ہر شہر والوں پر اپنی رویت کا اعتبار لازم ہو گا۔ مگر وہ سے مروی ہے، کل اھل بلد رویتہ۔ (دہر شہروں کے لیے اپنی رویت کا اعتبار ہے) تمام مسلم، اور اسماعیل کا یہی مذہب ہے کیونکہ کربب بیان کرتے ہیں کہ میں شام میں گیا اور وہاں رمضان کا چاند نظر آگیا۔ ہم نے جبکہ شب کو چاند دیکھا پھر مہینہ کے اخیر میں نہیں دیکھا آیا اور رویت ہلال کا ذکر چھوڑ گیا تو حضرت ابن عباس نے مجھ سے پوچھا تم نے چاند کب دیکھا، میں نے کہا ہم نے جبکہ شب چاند دیکھا تھا۔ حضرت ابن عباس نے کہا تم نے خود چاند دیکھا تھا اسی نے کہا ہاں اور لوگوں نے چاند دیکھا اور انہوں نے روزہ رکھا اور حضرت معلوم نے روزہ رکھا۔ حضرت ابن عباس نے کہا لیکن ہم نے جنتہ کی شب چاند دیکھا تھا ہم روزے رکھتے رہیں گے حتیٰ کہ ہمیں روزہ سے ہمدرد نہ کریں یا ہم چاند دیکھ لیں میں نے کہا کیا آپ حضرت معاویہ کے چاند دیکھنے اور روزے کو کافی نہیں سمجھتے۔ حضرت ابن عباس نے کہا نہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسی طرح حکم دیا ہے۔ انہم ترمذی نے کہا یہ حدیث من صحیح غریب ہے اور اس کو رسم نے ہی روایت کیا ہے۔

ہمارے ذیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: **فمن شهد منکم الشهر فليصمه** (البقرہ: ۱۸۳) "تم میں سے جو شخص اس مہینہ میں موجود ہو وہ اس مہینے میں روزہ رکھے" اور حدیث شریف میں ہے جب اعرابی نے آپ سے پوچھا کیا اللہ تعالیٰ نے آپ کو حکم دیا ہے کہ آپ سال کے اسی ماہ میں روزے رکھیں؟ تو آپ نے فرمایا ہاں۔ ایک اور حدیث شریف میں ہے ایک اعرابی نے آپ سے عرض کیا اللہ تعالیٰ نے مجھ پر کتنے روزے فرض کیے ہیں؟ آپ نے فرمایا سو رمضان کے مہینہ کے، علاوہ ازیں مسلمانوں کا اس بات پر اجماع ہے کہ رمضان کے مہینہ کے روزے فرض ہیں اور جب با اعتماد لوگوں کی گواہی سے رمضان ثابت ہو گیا تو تمام مسلمانوں پر وہ روزہ رکھنا واجب ہے اور اس لیے بھی کہ رمضان کا روزہ دو ہفتوں کے درمیان سے اور باقی حکام شفا فرض کی ادائیگی، طلاق، عتاق اور تہرہ وغیرہ میں اسی دن کا اعتبار کیا جاتا ہے لہذا اس دن کا روزہ رکھنا نفس اور اجماع سے واجب ہے، اور جب ماہوں کو ابول نے رویت ہلال کی شہادت دیدی تو روزہ واجب ہو جائے گا جیسا کہ شہروں کے قرب کے سبب سے روزہ واجب ہوتا ہے اور حدیث کربب سے زیادہ یہ ثابت ہوتا ہے کہ انہوں نے عرف کربب کے قول کی بناء پر

۱۔ علامہ بیہقی شریف نواری متوفی ۶۷۱ھ، شریعۃ المہذب ج ۲ ص ۷۳، مطبوعہ دار الفکر بیروت۔

حیدر نہیں کی اور ہم بھی یہی کہتے ہیں، محل خلافت یہ ہے کہ پہلے دن کی قضا کریب کی خبر سے واجب ہوں یا نہیں اور اس کا ذکر حدیث میں نہیں ہے۔ بلکہ

علامہ دشتانی مالکی کہتے ہیں: علامہ داندی فرماتے ہیں جب امام کے نزدیک ہلال ثابت ہو جائے تو تمام شہروں میں ہلال لازم ہو جاتا ہے کیونکہ امام کے اعتبار سے تمام شہروں کا ایک حکم ہے۔

فتاویٰ اخلاف میں سے اگرچہ اکثر فقہاء نے حنا بد کی طرح اختلاف مطالع کا مطلقا اعتبار نہیں کیا لیکن بعض محققین نے بعد فحاشی (بہت زیادہ فاضلہ) میں اختلاف مطالع کا اعتبار کیا ہے اور یہی صحیح ہے۔ علامہ داندی کہتے ہیں جب دو شہروں کے درمیان مسافت قلیل ہو تو ان میں مطالع مختلف نہیں ہوں گے لیکن جب مسافت بڑھ کر ہو تو ایک شہر کو حکم دوسرے شہر پر لاگو نہیں ہوگا کیونکہ جب شہروں کے درمیان مسافت زیادہ ہو تو ان کے مطالع مختلف ہو جاتے ہیں اور اس وقت ہر شہر میں اس کے اپنے مطالع کا اعتبار ہوگا۔

بہر حال جب دو شہروں کے درمیان مسافت قریب ہو جیسے ایک ملک کے متعدد شہر ہیں اور ایک شہر ہی مدینہ ہلال ہو جائے اور باقی شہروں میں طریق موجب شرعی سے رویت ہلال ثابت ہو جائے تو ان شہروں میں بھی رویت ہلال کے احکام لازم ہوں گے۔

رویت ہلال کے لیے طرق موجب شرعی | فقہاء نے چاند کے ثبوت کے لیے متعدد طریقے ذکر کیے ہیں۔ اہل سنت

کے ساتھ ذکر کیا ہے۔ ہم صرف وہ سات طریقے ذکر کر رہے ہیں: عبادت اعلیٰ حضرت کی ہے۔

طریق اول: شہادت رویت نہیں چاہیہ دیکھنے والے کی گواہی ہلال و شان مبارک کے لیے ایک ہی مسلمان یا تین یا غیر خاتمی کا جہود بیان کافی ہے کسی نے اس روشاں شریف کا ہلال لہاں دن کی شام کو دیکھا ہے۔ اگرچہ کثیر (بانی) ہو اگرچہ مستورا لہاں ہو جس کی عدالت باطنی معلوم نہیں ظاہر حال پابند شرع ہے اگرچہ اس کا یہ بیان مجلس فقہاء میں نہ ہو اگرچہ گواہی دیتا ہوں نہ کہے نہ دیکھنے کی کیفیت بیان کرے کہ کہاں سے دیکھا، کدھر کو تھا، کتنا اونچا تھا وغیرہ۔

یہ اسی صورت میں ہے کہ ۲۹ شہان کو مطلع صحت نہ ہو چاند کی جگہ پر یا غیب ہو اور ہلال معالی مطلع اگر وہ ایک شخص جنگل سے آیا اور بلند مکان پر تھا تو بھی ایک ہی کا بیان کافی ہو جائے گا دندہ دیکھیں گے کہ وہاں کے مسلمان چاند دیکھنے میں کوشش رکھتے ہیں۔ بکثرت دیکھتے ہوتے ہیں یا کہاں ہیں۔ دیکھنے کی پرواہ نہیں، بے پرواہی کا صورت ہی کم از کم دو درکار ہوں گے اگرچہ مستورا لہاں ہوں ورنہ ایک جماعت عظیم چاہے کہ اپنی آنکھ سے چاند دیکھنا بیان کہے جس کے بیان سے خوب غلغلہ مائل ہو جائے کہ ضرور چاند ہوا۔ اگرچہ تمام ہاتھ فساد ہوں اور اگر کثرت حد تو اکثر کو پہنچ جائے کہ قائل اسے شخصوں کا غلط خبر پر اتفاق محال جائے تو ایسی خبر مسلمہ کہ فریب کی مقبول ہے۔ باقی گیارہ ہلالوں کے واسطے مطلقاً بہر حال میں ضرور ہے کہ دوسرے عادل یا ایک مرد و عورتی عادل آزاد

۱۔ علامہ ابن حجر قدامہ حنبلی متوفی ۷۳۰ھ، المستدرج ج ۲ ص ۵، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۴۰۵ھ۔

۲۔ علامہ ابو عبد اللہ دشتانی مالکی متوفی ۷۴۸ھ، اکمال الکمال المصنف ج ۲ ص ۲۲۰، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت۔

۳۔ علامہ ابن حجر بن مسعود کا صانی حنفی متوفی ۷۵۵ھ، بدائع الصنائع ج ۵ ص ۳۰، مطبوعہ مکتبہ المدینہ کراچی، ۱۳۰۰ھ۔

ہیں کا ظاہری و باطنی حال تحقیق ہو کر پابند شرع ہیں۔ تاہم شرع کے حضور بلفظ اشہد گواہی دیں یعنی میرا گواہی دیتا ہوں کہ میں نے اسی مہینے کا ہلال فلان دن کی شام کو دیکھا اور جہاں قاضی شرع نہ ہو تو مفتی اسلام اس کا قاضی ہے جبکہ تمام اہل شہر سے علم فقہ میں زائد ہو اس کے حضور گواہی دیں اور اگر کہیں قاضی و مفتی کوئی نہ ہو تو مجیدی کو اور مسلمانوں کے سامنے ایسے عادل و دانا یا ایک مرد و عورتوں کا بیان بے لفظ اشہد بھی کافی سمجھا جائے گا۔ ان گیارہ ہلالوں میں پندرہ شریعی حکم سے گزرتے ہیں اگر مطلع صحت ہوا اور مسلمان رویت ہلال میں کاٹلی نہ کھینچے ہوں اور وہ گواہ جنگل یا بندھی سے نہ آئے ہوں تو اس صورت میں وہی جماعت عظیم مذکور ہے۔ اسی طرح جہاں احد کسی چاند مثلاً ہلال غرم کا عام مسلمان پورا اہتمام کرتے ہوں تو بحالت صفائی مطلع بیکہ اشہد بن جنگل یا بندھی سے نہ آئیں ظاہراً جماعت عظیم ہی چاہیے کہ جس وجہ سے اس کا ایجاد رمضان و عیدین میں کیا گیا تھا یہاں بھی حاصل ہے۔

طریق دوم : شہادت علی الشہادت : یعنی گواہوں نے چاند غروب دیکھا بلکہ دیکھنے والوں نے ان کے سامنے گواہی دی اور اپنی گواہی پر انہیں گواہ کیا، اعلان نے اسی گواہی کی گواہی دی یہاں سے گواہان اصل جگہ سے مندرج ہوں اور اس کا طریقہ یہ ہے کہ گواہ اصل گواہ سے کہے میری اس گواہی پر گواہ ہو رہا کہ میں گواہی دیتا ہوں میں نے ماہ فلان سنہ کا ہلال فلان دن کی شام کو دیکھا اور گواہ بن گواہ مذکور کے ماہ فلان سنہ فلان کا ہلال فلان دن کی شام کو دیکھا اور فلان بن فلان مذکور سے کہے کہ میں نے اس گواہی پر گواہ ہو رہا پھر اصل شہادت رویت میں اختلاف احوال کے ساتھ جو احکام گذرے ان کا لحاظ ضرور ہے مثلاً ماہ رمضان میں مطلع صحت تھا تو صورت ایک ہی گواہی سمجھ نہ برتی چاہیے الخ۔

طریق سوم : شہادت علی القصر : یعنی دوسرے کسی اسلامی شہر میں حاکم اسلام قاضی شہر کے حضور رویت ہلال پر شہادتیں گزریں اور اسی نے ثبوت ہلال کا حکم دیا، وہ شہادتیں عدلی اس گواہی و حکم کے وقت حاضر دار القضاہ تھے انہوں نے یہاں حاکم اسلام قاضی شرع یا وہ نہ ہو تو مطلع کے حضور کہا کہ ہم گواہی دیتے ہیں۔ ہمارے سامنے فلان شہر کے ہلال حاکم کے حضور فلان ہلال کی نسبت فلان دن کی شام ہوئے کہ گواہیاں گزریں اور حاکم موصوف نے ان گواہوں پر ثبوت ہلال مذکور، شام فلان روز کا حکم دیا۔

طریق چہارم : کتاب القاضی فی القضاہ : یعنی قاضی شرع بنے عدالت اسلام نے فصل مقدمات کے لیے مقرر کیا ہو اس کے سامنے شریعی گواہی گزری، اس نے دوسرے شہر کے قاضی شرع کے نام خط لکھا کہ جسے سامنے اس مضمون پر شہادت مشرعیہ قائم ہوئی اور اس خط میں اپنا اور مکتوب الیہ کا نام و نشان پورا لکھا جس سے امتیاز کامل واقع ہوا اور وہ خط دو گواہان عادل کے سپرد کیا کہ یہ خط قاضی فلان شہر کے نام سے وہ باطنی طور اس قاضی کے پاس لائے اور شہادت ادا کی کہ آپ کے نام یہ خط فلان قاضی فلان شہر نے جمع کر دیا اور میں گواہ کیا کہ یہ خط اس کا ہے۔ اب یہ قاضی اگر اس شہادت کو اپنے مذہب کے مطابق ثبوت کے لیے کافی سمجھے تو اس پر عمل کر سکتا ہے۔

طریق پنجم : استفتاء : یعنی جس اسلامی شہر میں حاکم شرع قاضی اسلام ہو کہ احکام ہلال اسی کے یہاں

سے صادر ہوتے ہیں اور خود عالم اور ان احکام میں علم پر عالمی وقائم یا کسی عالم دین محقق مستند پر اعتماد کا عزم و عزم
سبہ بیا جہاں قاضی شرع نہیں تو مصلحتی اسلام مرتب غوام و شیع الا احکام ہو کہ احکام روزہ و عیدین اسی کے فترے سے لازم
پاتے ہیں عوام کا انعام بطور خود عید و رمضان نہیں غیر ایسے وہاں سے مستند جہاتیں آئیں اور سبب یکساں نہ ہونے
علم سے خبر دی کہ وہاں کلاں دن ہر بنا سے رویت روزہ ہوا یا عید کی گئی مجبوراً زاری افراد کہ خبر از گئی اور قائل کا چنا
نہیں پورے تو یہی جواب مناسب ہے کہ سنا ہے یا لوگ کہنے میں یا بہت چنا ہوتا تو کسی مجبور کا اعتبار و وجہ منہا سے
سند و ایک شخصوں کی شخص حکایت کہ انہوں نے بیان کیا اور شدہ شدہ شائع ہو گئی ایسی خبر ہرگز استغناء نہیں
بلکہ خود وہاں کی آئی ہوئی مستند جہاتیں و کار میں جو بالاتفاق وہ خبروں پر یہ خبر اگرچہ نہ خود اپنی رویت کی شہادت
ہے نہ کسی شہادت پر شہادت نہ بالتحریک قضائے قاضی پر شہادت نہ کتاب قاضی یا شہادت مگر اس مستقیم خبر
سے بالیقین یا بہ قلبہ ظن ملحق بالیقین وہاں رویت و عزم و عید کا ہونا ثابت ہو گا اور جبکہ وہ شہر اسلامی اور احکام
و احکام کی وہاں پابندی و عوامی ہے تو ضرور مضمون ہو گا کہ امر حکم واقع ہوا تو اس طریق سے قضائے قاضی کہ حجت
شرعیہ سے ثابت ہو جائے گی۔

طریق ششم: اکال عدت: یعنی جب ایک مہینہ کے تیس دن کال ہو جائیں تو ماہ متصل کا ہلال آپ ہی
ثابت ہو جائے گا۔ اگرچہ اس کے لیے رویت، شہادت، حکم، استغناء وغیرہ کچھ نہ ہو کہ مہینہ تیس دن سے ملا
کا نہ ہونا یقینی ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں: «ما من عیدکم من کعد» العدد ثلاثین
اگر اتیس کو مطلع صاف نہ ہو تو تیس کی گنتی پوری کر دو۔

طریق ہفتم: علامہ شامی رحمہ اللہ نے تو یہی سننے کو ہی حوالہ شہر کے حیات والوں کے واسطے وصال ثبوت
ہلال سے گنا اظاہر ہے یہاں بھی وہی بشرط مستبر ہونے کے اسلامی شہر میں مگر شرع مستند کے حکم سے انہیں کی
شام کو توہین کے فائز صرف کمال ثبوت شرعی رویت ہلال ہو کر سنے میں کسی کے آنے جانے صافی و غیر
کا اصلاً اشکال نہ ہو۔ پھر جہاں کی توہین شرعاً قسالی اعتماد ہوں ان پر عمل الی دیات ہی
کے ساتھ نہیں بلکہ عند تحقیق غامس اس شہر والوں کو بھی ان پر اعتماد سے مضر نہیں کہ حاکم شرع کے حضور شہادت میں
گزرنا اس کا ان پر حکم ناقد کرنا ہر شخص کہاں دیکھنا سنتا ہے بلکہ حاکم اسلام، علان عام کے لیے ایسی ہی کوئی علامت
معبودہ معروفہ قائم کی جاتی ہے جیسے توہین کے غائر یا ڈھونڈنا وغیرہ۔ انہیں یہی سے ظاہر ہوا کہ ایسے اسلامی
شہر میں منادی پر عملی عمل ہو گا جیسا کہ اس کی عدالت بھی شرط نہیں جبکہ معلوم ہو کہ بے حکم سلطان ایسا اعلان نہیں ہو
سکتا لے اعلیٰ حضرت فاضل بریلوی نے کتب فقہ کے حوالہ بات کے ساتھ مذکور الصدر سات طریق موجب ذکر کے
ہیں لیکن ان سات طریقوں میں بھی حصر نہیں ہے اگر کوئی اور علامت ایسی مقرر ہو جائے جس سے عام مسلمانوں کو
رویت ہلال کا علم ہو جائے تو وہ بھی طریق موجب ہے۔ اعلیٰ حضرت فاضل بریلوی کی عبارت سے بھی یہ بات
ظاہر ہے۔

نکۃ۔ اعلیٰ حضرت احمد رضا فاضل بریلوی متوفی ۱۳۴۰ھ قنادی رجبیہ ۱۲۴۰ھ ۱۸۶۰ھ ملخصاً مطبوعہ مکتبۃ دارالافتاء علیہ السلام

رویت ہلال کیٹی کے اعلان کا طریقہ کار

حکومت پاکستان نے جراثیم سے شہر میں ایک نئی رویت ہلال کیٹی بنائی ہے اور ایک مرکزی رویت ہلال کیٹی ہے جس شہر میں جائیداد کا ثبوت شرعی ہو جانے تو اس شہر کی رویت ہلال کیٹی چاند کا فیصلہ کرتی ہے اور اپنے اعلان سے مرکزی رویت ہلال کیٹی کو مطلع کرتی ہے اور مرکزی رویت ہلال کیٹی کا چیسرہ میں ریڈیو اور ٹیلی ویژن کے ذریعہ اسی فیصلہ کا اعلان ہوتا ہے ملک میں نشر کرتا ہے اور ملک کے مسلمان اس فیصلہ کے مطابق روزے اور عید و غیرہ کے احکام پکارتے ہیں۔ بعض علماء کی طرف سے رویت ہلال کیٹی پر مسلسل اعتراضات کیے جاتے ہیں اگرچہ حجت نیست سے مسئلہ کی چھان بین کے لیے اعتراضات کیے جاتے ہیں تو یہ مستحسن امر ہے کیونکہ اس سے مسئلہ کے تمام پہلو واضح ہو جاتے ہیں اور اگر رویت ہلال کیٹی کے طریقہ کار میں کوئی سقم ہو تو اسے درست کرنے کا موقع ملتا ہے۔ علامہ محمد کرم شاہ الانصاری رویت ہلال کیٹی کے طریقہ کار کو دلائل سے واضح کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

فقہاء کرام نے جب توپ کی گونج بھاری آواز اور تھیلوں کی روشنی کو طرق موجبہ میں شمار کیا ہے جو رویت ہلال کے لیے شرعی شہادات ہیں تو شبی ریڑن اور ریڈیو کے اعلان کو طرق موجبہ میں شمار نہ کرتا ہے انصافی کی انتہا سے کہ رویت ہلال کیٹی شرعی شہادات کے بعد رویت کا فیصلہ کرتی ہے اور اس کا چیسرہ میں حقائق الفاظ میں اس کا اعلان کرتا ہے کہ ہم نے شرعی ثبوت کی بنا پر رویت ہلال کے متعلق ہونے کا فیصلہ کیا ہے اور ہم اعلان کرتے ہیں کہ کل رمضان ہو گا یا عید ہوگی۔ اس کے بیان سے جو علم شرعی میں غلبہ حق حاصل ہوتا ہے وہ اس علم شرعی سے بدرجہا اتنا ہی اور ارفع ہے جو توپ کے داغے جانے سے حاصل ہوتا ہے۔

باقی رہا اعلان رویت، تو یہ بھی حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد و گرامی کی تعمیل ہے جو اس حدیث مبارک میں مذکور ہے۔

”ایک اعرابی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی بدگاہ عالی میں حاضر ہوا اور عرض کیا یا رسول اللہ! میں نے رمضان کو چاند دیکھا ہے حضور نے فرمایا کیا تو گواہی دیتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے پیروں کوئی غلط نہیں؟ اس نے جواب دیا کہ ہاں! پھر فرمایا کیا تو گواہی دیتا ہے کہ محمد رسول اللہ کے رسول ہیں؟ اس نے جواب دیا کہ ہاں! حضور نے فرمایا: اسے جان دے کہ میں اعلان کروں کہ وہ کل روزہ رکھیں۔“

(اس حدیث کو امام احمد کے سنن و پانچ اصحاب صحاح تھے روایت کیا ہے۔)

اور کسی روایت میں یہ نہیں ہے کہ حضرت ہلال کے اعلان کو اس بنا پر نظر انداز کر دیا گیا ہو کہ نہ ہم نے چاند خود دیکھا ہے اور نہ چاند کے سامنے دو گواہوں نے شہادت دی ہے اس لیے ہم اس اعلان پر عمل کرنے کے لیے تیار نہیں۔ یہی بات تو یہ ہے کہ اگر یہ اعلان شرعاً معتبر ہو تو صادق برحق صلی اللہ علیہ وسلم حضرت ہلال کو اعلان کرنے کا حکم ہی نہ دیتے، حاکم اسلام کے فیصلہ کا اعلان حضرت ہلال کی صفت ہے اور اس پر عمل کرنا مجدد صحابہ کرام کی صفت ہے۔

یہاں اس امر کی وضاحت ضروری ہے کہ گواہ کا گواہی دینے وقت قاضی کی عدالت میں موجود ہونا ضروری ہے تاکہ قاضی اس پر جرح کر کے اس کے عادل یا فاسق، صادق یا کاذب ہونے کا فیصلہ کر سکے۔ تاہم تبلیغی

ریڈیو اور ٹی وی کے ذریعہ اگر کوئی شخص شہادت دے گا تو وہ مستبر نہیں ہوگی لیکن اگر گواہ قاضی کی عدالت میں پیش ہو کر گواہی دیتا ہے اور قاضی اس پر حرج کر کے اس کی گواہی کو قبول کرتا ہے اور اس کے مطابق شرعی فیصلہ صادر کرتا ہے تو اس کے بعد قاضی یا قاضی کے نائب کا ٹی وی اور ریڈیو کے ذریعہ یہ اعلان کرنا کہ شرعی شہادت کے مطابق چاند کی رویت ثابت ہو گئی ہے اور میں اعلان کرتا ہوں کہ ماہ رمضان یا ماہ شوال کا آغاز ہو گیا ہے تو ایسے اعلان کے تحت موجب العلم الشرعی ہوئے میں قطعاً کوئی شک نہیں۔

اعلیٰ حضرت فاضل برہنہ نے اسنادی کے اعلان، قریبوں کے فائز اور قریب روشنی کرنے کو بھی طریق موجب میں قرار دیا ہے اور اسی طرح کسی اور علامت مقرر کرنے کو بھی جائز رکھا ہے۔

حضرت مولانا عبدالحی کھنوی اپنے فتاویٰ سلم الفتہ میں لکھتے ہیں۔

”قریبوں کی آواز سن کر افطار کرنا درست ہوگا کیونکہ قریبوں کا چلنا، عادت، شائع کے مطابق عہد موجب ظن ہے اور غلبہ ظن عمل کے لئے کافی ہے۔“

جب قریبوں کے گروں کی گڑ گڑاہٹ جو محض علامت ہے طریقہ موجب میں شمار ہوتی ہے جبکہ یہاں نہ کوئی عبارت ہے اور نہ کوئی شخص ہے تو جب مرکزی رویت ہلال کمیٹی کا چیئر مین خود نمودار ہوتا ہے اور اپنی آواز سے رویت ہلال کا اعلان کرتا ہے تو اس کے اعلان کو طریقہ موجب میں کیوں شمار نہ کیا جائے۔

اسانی کے لیے حسب ذیل تنقیحات ملاحظہ کر لی جائیں۔

۱۔ کوئی شہادت اس وقت تک مستبر نہیں جب تک گواہ قاضی کے رویہ و بذات خود پیش نہ ہوں، ٹی وی، ریڈیو، تار، ٹیلی فون وغیرہ پر شہادت نہ شرعاً مستبر ہے نہ اس پر عمل ہوتا ہے۔

۲۔ قاضی کی عدالت میں گواہوں کی شہادتوں کو مستبر سمجھتے ہوئے رویت ہلال کے بارے میں جو فیصلہ کیا جائے اس کا اعلان ملک کے جس جس حصہ میں پہنچے گا وہاں اس پر عمل کرنا ضروری ہے۔

۳۔ اگرچہ بعض علماء کی رائے ہے کہ اختلاف مصالح کا کوئی اعتبار نہیں لیکن اہل تحقیق کا فتویٰ یہ ہے کہ جہاں ملک میں بہت زیادہ دوری ہو ان میں اختلاف مصالح کا لحاظ رکھا جائے گا اور اگر بہت زیادہ نہ ہو تو ملک کے ایک حصہ میں چاند نظر آنے سے تمام ملک میں اس کے مطابق عمل کیا جائے گا۔

۴۔ اہل کمیٹی جو مرکزی رویت ہلال کمیٹی کو ٹیلی فون پر اپنے فیصلے سے مطلع کرتی ہے یا ریڈیو اور ٹی وی پر چاند کی رویت یا عدم رویت کا اعلان کیا جاتا ہے وہ اعلان اور اطلاع سے شہادت نہیں ہے۔

رویت ہلال کمیٹی کے اعلان کے بارے میں مصنف کا موقف اور بحث و نظر

ہمارے نزدیک

یہ ہلال رمضان اور ہلال عید کا اعلان کرنا صحیح ہے بشرطیکہ مرکزی رویت ہلال کمیٹی کا چیئر مین یا ذوال کمیٹی کا چیئر مین ان تمام دلائل اور شواہد کو جان کر سے من کی بناء پر رویت ہلال کا فیصلہ کیا گیا ہے اور اگر وہ دلائل قواعد شرعیہ کے مطابق اور صحیح ہیں تو اس

كان يجيز على روية البهلال بالصوم رجلاً
واحداً ولا يجيز على القطر الا رجلاً
جل رمضان کے ثبوت میں ایک آدمی کی گواہی قبول کرتے
تھے اور وہ عید کے ثبوت میں دو آدمیوں سے کم کی گواہی
قبول نہیں کرتے تھے۔

اس فرق کی دوسری وجہ یہ ہے کہ رمضان کا روزہ مکہ یا غیر منقطع جگہ سے اور اس کا ترک کرنا حرام قطعاً ہے اور اسی کے برخلاف
یکم شمال کو روزہ رکھنا حرام قطعاً یا مکہ کو ترک کرنا واجب یا غیر منقطع جگہ سے اب اگر باغرض ایک
شخص کی گواہی بھرتی ہو اور تیس شبان کو اس کی گواہی سے روزہ رکھ دیا جائے تو کسی فرض کا ترک یا حرام کا ارتکاب درہم بس
آئے گا اس کے برخلاف اگر اتیس رمضان کو ایک شخص کی گواہی سے عید کر لی جائے اور وہ گواہی قطعاً ہو تو رمضان کے
روزے کا ترک کرنا لازم آئے گا نیز غیر منقطع جگہ سے اور حرام قطعاً کا ارتکاب سے اس وجہ سے ہلال رمضان کے ثبوت
کی بہ نسبت ہلال عید کی گواہی زیادہ اہم ہے۔

اس فرق کی تیسری وجہ شمس المائتہ میں بیان کی ہے کہ ہلال رمضان میں عبادت میں شروع ہونا ہے اس لیے
اعتبار کا تقاضا یہ ہے کہ ایک شخص کی گواہی سے جو رمضان کا ثبوت مان لیا جائے اور ہلال عید میں عبادت سے خارج
ہونا ہے اور اسی کو ترک کرنا ہے اس لیے دو آدمیوں کی گواہی کے بغیر اسی کا ثبوت نہیں ہوگا اور پرستی عید میں بیان کی ہے کہ
رمضان میں روزہ رکھ کر اللہ کے حکم پر عمل کرنا ہے اس لیے یہ حقوق اللہ سے ہے اور عید میں کھانا پینا اور خواہش نفس
پر عمل کرنا ہے اس لیے یہ حقوق العباد سے ہے اور میں طرح باقی حقوق العباد بغیر دو آدمیوں کی گواہی کے ثابت نہیں ہو سکتے
اسی طرح ہلال عید میں دو آدمیوں کی گواہی کے بغیر ثابت نہیں ہو سکتا (خیال رہے کہ یہ ہادی بحث اس وقت ہے جب
مطلع غبار آور ہو)۔

ہلال رمضان کی بہ نسبت ہلال عید کا تحقیق پر کو زیادہ قوی ثبوت سے ہوتا ہے تو اس بناء پر بعض محققین علماء
کہتے ہیں کہ ریڈیو اور ٹی وی پر رویت ہلال کفنی کے چیر میں کے اعلان سے رمضان تو ثابت ہو جائے گا البتہ اس سے
ثابت نہیں ہوگا۔ لیکن اس کے لیے صحیح نہیں ہے کہ ثبوت کی قوت اور ضعف کا مدار فوراً اعلان پر نہیں ہے بلکہ اس
بحث اور دلیل پر ہے جس کی بناء پر اعلان کیا جاتا ہے۔ فرض کیجئے ریڈیو اور ٹی وی کے ذریعہ اعلان کیا جائے جو ایک شخص
عز و نفس نفس سارے شہر میں اعلان کر رہا ہے کہ قاضی شہر سے ایک شخص کی گواہی پر ہلال عید کا فیصلہ کر رہا ہے یا جو
کے کو قاضی شہر سے دو آدمیوں کی گواہی کی بناء پر ہلال عید کا فیصلہ کر رہا ہے یا قاضی کے بغیر کسی اور شخص نے ریڈیو
کی گواہی پر ہلال عید کا فیصلہ کر رہا ہے۔ ان تمام صورتوں میں اس اعلان پر عید کرنا صحیح نہیں ہوگا۔ حالانکہ یہ ریڈیو اور ٹی وی
پر اعلان نہیں ہے بلکہ ایک رند یا شخص اعلان کر رہا ہے۔ یا فرض کیجئے اوپر مذکور شخص لوگوں کے سامنے کر قاضی کے اس
فیصلہ کی گواہی دیں کہ قاضی سے ایک آدمی کی گواہی پر ہلال عید کا فیصلہ کر دیا تو اس صورت میں بھی عید کرنا صحیح نہیں ہے حالانکہ
یہ تقاضا قاضی پر دو عادل آدمیوں کی گواہی ہے۔

۱۔ امام محمد بن حاتم صنفی متوفی ۱۸۰ھ۔ المصنف ج ۲ ص ۱۶۴۔ مطبوعہ مکتب المدینہ بیروت۔ اشعۃ الاولیاء ص ۳۰۰۔
۲۔ شمس الاولیاء ص ۱۶۴۔ مطبوعہ مکتب المدینہ بیروت۔ اشعۃ الاولیاء ص ۳۰۰۔

مذکورہ تفصیل سے یہ واضح ہو گیا کہ شہادت کا دلائل اور یہ اعلان پر نہیں ہے بلکہ شہادت کا دلائل اس حجت اور دلیل پر ہے جس کی رو سے ہلال عید کا اعلان کیا جاتا ہے اگر وہ حجت اور دلیل قوی ہے جس سے فقہ فہم حاصل ہو جاتا ہے تو اس حجت اور دلیل کی بناء پر عید کرنا صحیح ہے خواہ اسی اعلان کا ذریعہ کوئی زندہ انسان ہو یا کوئی ایسی مشین جو ہلالی جائے جس کی روشنی پر سے شہر کی نظر گزرتے ہو تو پورا شہر دیکھ جائے جس کی آواز تمام شہر واسے من میں پھیلتی ہو اور کوئی پر اعلان کیا جائے یہ تمام ذرائع عام اور ملاہر علامات ہیں۔ ہلال عید کے لیے وقت اور سبب موجب نہیں ہیں۔ علت اور سبب موجب تروہ و نکالی میں جن کی بناء پر ہلال عید کا اعلان کیا جاتا ہے۔ اگر ریڈیو اور ٹی وی کے ذریعہ اعلان سے یہ بتایا جائے کہ قاضی نے ایک کوئی کی شہادت پر ہلال عید کی رویت کا فیصلہ کیا ہے تو قاضی کا یہ فیصلہ صحیح نہیں ہوگا۔ ہر چند کہ اس میں کوئی شبہ نہیں ہوگا کہ یہ فیصلہ قاضی کا ہے اور اگر ریڈیو اور ٹی وی سے یہ اعلان کیا جائے کہ قاضی نے اور بارہ سے زیادہ گواہوں کی شہادت پر ہلال عید کی رویت کا فیصلہ کیا ہے تو یہ حجت بڑی اور سبب موجب ہے۔ اب ہم اسی کی ایک فقہی تقریر پیش کر رہے ہیں: دیکھئے قاضی کے فیصلہ کی شہادت شریعت میں حجت ہے۔ اگر کوئی شخص قاضی کے فیصلہ پر عمل درآمد کرنے کی شہادت دیتا ہے تو اس شہادت سے فقہاء کے نزدیک رویت ثابت نہیں ہوگی۔ علامہ ابن ہمام حنفی کہتے ہیں:

فما انما يلزم متأخرى الروية اذا ثبت عند روية اولئك بطريق موجب حتى لو شهد جماعة ان اهل بلد كذا واقوا هلال رمضان قبلكم بيوم فصاموا وهذا اليوم ثلثون بحسابهم ولم يذهبوا لاهلال ولا صباح لهم فنظر عندوهم شترى السراويلع هذه الليلة لان هذه الجماعة لم يشهدوا بالروية ولا على شهادة غيرهم وانما حكموا بروية غيرهم ولو شهدوا ان قاضى بلد كذا شهد عند اثنتان بروية الهلال في ليلة كذا وقضى بشهادتهما جائز لهذا القاضى ان يحكم بشهادتهما لان قضاء القاضى حجة وقد شهدوا به -

جی لوگوں نے بعد میں پامانہ دیکھا ہے ان پر چلے چاند دیکھنے والوں کا حکم صرف حجت ہو جیہ سے لازم ہوگا حتیٰ کہ اگر ان کے پاس ایک جماعت اگر یہ گواہی دے کہ فلاں شہر والوں نے تم سے ایک دن پہلے پامانہ دیکھا ہے اور تم سے پہلے روزہ رکھا ہے اور ان کے حساب سے آج تیسرا روزہ ہے اور اس شہر والوں نے عید کا پامانہ نہیں دیکھا تو ان لوگوں کے لیے جائز نہیں ہے کہ عید کریں اور رات کو تراویح پھڑکیں۔ کیونکہ اس جماعت نے خود پامانہ دیکھنے کی گواہی دی ہے دیکھی ہوگی گواہی کا گواہی دی ہے۔ ہر روز اور سال کے پامانہ دیکھنے کے واقعہ کو نقل کیا ہے۔ اور اگر ایک جماعت اگر یہ گواہی دے کہ فلاں شہر کے قاضی کے پاس دو آدمیوں نے فلاں رات کو ہلال رمضان کی گواہی دی اور ان کی گواہی پر قاضی نے ہلال رمضان کا فیصلہ کر دیا تو اب اس شہر کے قاضی کے لیے یہ جائز ہے کہ وہ اس جماعت کی گواہی پر حکم نافذ کر دے یعنی ہلال عید کا فیصلہ کر دے) کیونکہ قاضی کا فیصلہ شریعت میں حجت موجب ہے اور اس جماعت نے قاضی کے فیصلہ کی گواہی دی ہے۔

علامہ کمال الدین ابن ہمام حنفی متوفی ۸۶۱ھ، مکتبہ القدیریہ ج ۲ ص ۲۴۳ مطبوعہ مکتبہ ذریعہ نور سیکر

یہ عبادت علامہ ابن ہمام کے علاوہ علامہ زین الدین ابن نجیم، علامہ ابن ماجہ بن شامی اور علامہ نظام الدین نے بھی ذکر کی ہے۔
 علامہ ابن ہمام، علامہ ابن نجیم، علامہ ابن ماجہ بن شامی اور علامہ زین الدین حاکمی وغیرہ کی اس تصریح سے یہ واضح ہو گیا کہ اگر ایک قاضی دوسرے قاضی کے فیصلہ کی شہادت کی بناء پر رویت ہلال کا فیصلہ کرتا ہے تو یہ حجت جزمہ نہیں ہے۔ لہذا دوسری چیز یہ ہے کہ قاضی کی حکایت کی بناء پر رویت ہلال کا فیصلہ کرتا ہے تو اس کا یہ فیصلہ حجت جزمہ نہیں ہے۔ لہذا دوسری چیز یہ ہے کہ قاضی کے فیصلہ کی بناء پر رویت ہلال کا فیصلہ کیا ہے اور کس دلیل کی بناء پر اس کے رویت ہلال کا فیصلہ کیا ہے اگر دلیل صحیح ہے تو فیصلہ صحیح ہو گا اور اگر دلیل غلط ہے تو فیصلہ غلط ہو گا۔ اور جب قاضی کا فیصلہ صحیح ہے اور حجت جزمہ پر مشتمل ہے تو اس فیصلہ کے اعلان کے بعد رمضان اور عید کے احکام مرتب ہوں گے خواہ یہ اعلان کسی منادی کے ذریعہ کیا جائے یا میٹرو اور ٹی۔ وی کے ذریعہ کیونکہ ان ذرائع کی حیثیت ثانوی ہے اصل علت موجب جزمہ وہ دلائل ہیں جن کی بناء پر رویت ہلال کا فیصلہ کیا گیا ہے۔

مرکزی چیئر مین کو زونل کمیٹی کی اطلاع ہلال کی صورت میں شرعی طریقہ کار کی بحث | عجم نے علامہ ابن ہمام اور علامہ ابن

نجیم وغیرہ کی جو عبادت پیش کی ہے اس سے یہ بھی واضح ہو گیا کہ ایک قاضی کا فیصلہ دوسرے قاضی کے لیے اس وقت حجت ہو گا جب اس قاضی تک یہ فیصلہ دو عادل مسلمانوں کی گواہی سے پہنچے اور اس جگہ یہ اشکان واقع ہوتا ہے کہ ایک شہر مثلاً کوئٹہ میں رویت ہلال کی زونل کمیٹی کے سامنے چند عادل گواہوں نے ہلال عید پر گواہی دی اور اس زونل کمیٹی کے چیئر مین نے ان گواہوں کی گواہی پر ہلال عید کا فیصلہ کر دیا۔ اور مرکزی رویت ہلال کمیٹی کا اجلاس مثلاً لاہور میں ہو رہا ہے جن کے پاس کوئی گواہی نہیں گذری اب مرکزی رویت ہلال کمیٹی کا چیئر مین کس بناء پر ہلال عید کا اعلان کرے گا؟

حضرت پیر کرم شاہ الازہری نے اس اشکال کے جواب میں یہ لکھا ہے:
 اور اگر مرکزی رویت ہلال کمیٹی کے سامنے شرعی شہادت پیش نہ ہو بلکہ زونل کمیٹی یا ضلعی کمیٹی کے سامنے شرعی شہادت سے رویت ہلال ثابت ہو جائے تو وہ کمیٹی رویت ہلال کے بارے میں فیصلہ صادر کرتی ہے اور اپنے اس فیصلہ سے مرکزی رویت ہلال کمیٹی کو مطلع کرتی ہے اور مرکزی رویت ہلال کمیٹی کا چیئر مین صدر جہ بالا طریقہ کے مطابق اعلان کرتا ہے یعنی میٹرو اور ٹی۔ وی پر اعلان کرتا ہے۔

حضرت پیر صاحب کا یہ جواب صحیح نہیں ہے کیونکہ زونل کمیٹی یا ضلعی کمیٹی بذریعہ ثبلی فری مرکزی رویت ہلال کمیٹی کو اپنے فیصلہ سے مطلع کرتی ہے اور اس فیصلہ کی بناء پر مرکزی رویت ہلال کمیٹی کا چیئر مین فیصلہ کرتا ہے۔ اور اس میں کسی کا اختلاف نہیں ہے کہ ثبلی فری پر دی جانے والی اطلاع شہادت نہیں ہے اور ایک قاضی کے فیصلہ کی بناء پر دوسرا

۱۔ علامہ زین الدین ابن نجیم مصری حنفی متوفی ۹۰۰ھ، البحر الرائق ج ۲ ص ۲۰۰، مطبوعہ مطبعہ مصر ۱۳۱۱ھ

۲۔ علامہ سید محمد امین ابن ماجہ بن شامی حنفی متوفی ۱۲۵۲ھ، رد المحتار ج ۲ ص ۱۳۸، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ استنبول ۱۳۲۷ھ

۳۔ لانکام الدین حنفی متوفی ۷۵۱ھ، فتاویٰ عالمگیری ج ۱ ص ۱۹۵، مطبوعہ مطبعہ امیر کبریٰ براتی مصر ۱۳۱۰ھ

۴۔ حضرت شمس پیر محمد کرم شاہ الازہری، ناشر بنیاد خرم ستمبر ۱۹۸۵ھ

اعلام کو شہادت نہیں قرار دیا جاتا، شاہدوں کا قاضی یا ہکیم کے سامنے حاضر ہونا ضروری ہے اور محکموں پر کسی جہر کا بیان کرنا کتنا ہی قابل اعتقاد کیوں نہ ہو شہادت کے لیے کافی نہیں ہے۔ اس لیے زیر بحث مسئلہ میں اگر ذوال کینہ کے چیرہ میں نے مرکزی روایت ہلال کینہ کے چیرہ میں کو اپنے فیصلہ سے بنی فون پر غلط کیا اور اسی بنیاد پر مرکزی چیرہ میں سے روایت ہلال کا فیصلہ کیا تو فیصلہ صحیح نہیں ہوگا کیونکہ ایک قاضی کے فیصلہ پر دوسرا قاضی اسی وقت فیصلہ کر سکتا ہے جب فیصلہ اسی کے سامنے دو مسلمان گواہوں کی گواہی سے ثابت ہو جائے، اگرچہ کہ مرکزی چیرہ میں ذوال کینہ کی آواز کو پہچانتا ہو اور اسی کو بھی جو جہانے کر رہا ہی کی آواز سے لیکن وہ بعض اپنے عقین سے دوسروں پر حجت لازم نہیں کر سکتا اسی کے لیے شرعی ثبوت ضروری ہے اور وہ شہادت ہے۔ تاہم اسی صحت میں مرکزی چیرہ میں کے فیصلہ کے نادرست ہونے کا یہ مطلب نہیں ہے کہ اسی کا ہر فیصلہ نادرست ہے اسی لیے ہم کہتے ہیں کہ مرکزی چیرہ میں نے جن نکات کی بنیاد پر روایت ہلال کا فیصلہ کیا ہے ان نکات کو دیکھا جائیگا وہ صحیح ہیں یا نہیں اگر وہ صحیح ہیں تو اسی کے اعلان پر عمل کرنا واجب ہوگا خواہ وہ اعلان ریڈیو اور ٹی۔ وی کے ذریعہ کیا جائے یا کسی زندہ منادی کے ذریعہ اعلان کر لیا جائے۔ یہ مگر غلط ہے کہ ریڈیو اور ٹی۔ وی جواز یا عدم جواز میں بذاتہ مؤثر ہیں۔

روایت ہلال کے اعلان پر عمل کرنے کا شرعی ثبوت | بعض محققین علماء یہ کہتے ہیں کہ جب کسی علاقہ میں ہلال چاند کے ثبوت کی صورت چار صورتیں ہیں:

(۱)۔ شہادت علی الرویۃ: یعنی کسی قاضی یا مفتی کے سامنے دو مسلمان عادل گواہ رہ ہلال عید میں شرط ہے ہلال رمضان کے لیے ایک گواہ بھی کافی ہے) ہمیشہ ہوں اور اسی کی گواہی دیں کہ انھوں نے خود چاند دیکھا ہے۔ ہلال عید میں اسی گواہی دیتا ہوں کہنا بھی ضروری ہے۔

(۲)۔ شہادت علی المشاہدۃ: یعنی اصل گواہ خود حاضر نہیں ہوتے تو ہر گواہ کی گواہی پر دو گواہ ہوں اور وہ گواہ قاضی یا مفتی کے سامنے یہ گواہی دیں کہ ہمارے سامنے وہاں شمس نے یہ بیان کیا ہے کہ میں نے ہلال عید میں ہلال دیکھا اپنی آنکھوں سے چاند دیکھا ہے اور یہ الفاظ کہیں کو میں شہادت دیتا ہوں کہ ہلال بن قدامت سے مجھے اپنی شہادت پر شہادہ بنا دیا ہے اس سے میں اسی کی شہادت پر شہادت دیتا ہوں۔

(۳)۔ غیر مستفیض: میں علاقہ میں چاند دیکھا گیا ہے وہاں سے متعدد جماعتیں آکر یہ خبر دیں کہ اس علاقہ میں اس حالت چاند دیکھا گیا ہے۔ خبر دینے والوں کی تعداد اتنی ہوئی چاہے جس سے چاند کی روایت کا ثبوت غالب ہو جائے۔

(۴)۔ شہادت علی الاعتقاد: دو عادل مسلمان اسی پر گواہی دیں کہ ہمارے سامنے قاضی نے شہادت یا غیر مستفیض کی بنیاد پر روایت ہلال کا فیصلہ کر دیا۔

ان چار طریقوں کے ساتھ اگر کتاب القاضی الی القاضی کو بھی لایا جائے تو درست ہے۔ ریڈیو اور ٹی۔ وی پر ہر جہر اعلان ہوتا ہے اس کو بعض علماء ان طرق میں سے مناسب قرار دیتے ہیں۔ اس لیے ریڈیو اور ٹی۔ وی پر ہلال عید کے اعلان کو ناجائز کہتے ہیں لیکن نہ جانے کیوں ان علماء نے اس پر غور نہیں کیا کہ ریڈیو اور ٹی۔ وی کا اعلان کوئی ایک جہت اور وہیل نہیں ہے بلکہ انہیں طرق میں سے کسی طریقہ کے مطابق ہلال عید کا فیصلہ کیا جاتا ہے اور اسی کا اعلان ریڈیو اور ٹی۔ وی

کے ذریعہ نشر کیا جاتا ہے۔ ریڈیو اور ٹی۔ وی تو صرف ایک ذریعہ ہیں۔ فشر و اشاعت کا ایک عام اور آسانی سے
اور اسی پر نشر ہونے والے اعلان لوگوں کے لیے واقفیت کا ایک عام اور کثیر الوقوع ذریعہ ہے اور اسی کی بدولت ہر
کتاب کے لوگوں کو بہت جلد کسی بھی چیز سے مطلع کیا جاسکتا ہے لہذا رویت ہلال کیلئے کے چیزوں کے فیصلہ سے لوگوں پر
کتاب کے باشندوں کو یکساں وقت مطلع کر دیا جاتا ہے۔ اب ہم اس پر لائق پیش کریں گے کہ قاضی کے اعلان پر بھی
احکام شرعیہ مرتب ہوتے ہیں:

امام ابو داؤد روایت کرتے ہیں:

عن حکمرمة التميمي شكوا في هلال رمضان
صلى الله عليه وسلم قال لا يقولوا ولا يصوموا
وجاء اهلنا من الحيرة وشهدوا ان
الهلال فاق به النبي صلى الله عليه وسلم
فقال اتشهد ان لا اله الا الله واني رسول
الله قال نعم وشهدا انه راعى الهلال فامر
بلافتادى في الناس ان يقولوا وان
يصوموا

حکمر مکتے ہیں کہ ایک بار لوگوں کو ہلال رمضان
میں شک ہو گیا، ان کا مادہ ہو گیا کہ تراویح پڑھیں گے نہ
روزہ رکھیں گے، آپ ایک خط سے ایک اہل ایہڑی
نے پانچ دیکھنے کی گواہی دی، اس کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم
کی خدمت میں پیش کیا گیا، آپ نے فرمایا کیا کہ اللہ کے
رعد لا شر یک ہوئے اور میرے رسول اللہ ہوتے
کی گواہی دیتا ہے، اسی نے کہا ہاں! اور اسی نے پانچ
دیکھنے کی گواہی دی، آپ نے ہلال کو اعلان کرنے کا حکم
دیا، سو ہلال نے یہ اعلان کیا کہ لوگ تراویح پڑھیں اور
روزہ رکھیں۔

اس حدیث کو امام عبد الرزاق اور امام بیہقی نے بھی روایت کیا ہے۔

اگر یہ اہل ایہڑی کہتے کہ اس حدیث میں ہلال رمضان کے اعلان کا ذکر ہے اور کثرت ہلال عید کے اعلان میں
ہے اس کا جواب یہ ہے کہ ہلال رمضان اور ہلال عید میں یہ فرق کرنا کہ روزہ رکھنے کا حکم قطعی ہے اور عید منانے کا حکم
قطعی ہے، ہمارے اعتقاد سے ہے کہ عید کو ہم تک روزہ کا حکم ثبوت قطعی ہے، پہنچا ہے اور عید منانے کا حکم ثبوت
قطعی ہے، پہنچا ہے، صحابہ کرام کے لحاظ سے یہ فرق نہیں تھا کہ کون کون ذات سے انھوں نے یکم رمضان کو روزہ رکھنے
کا حکم سنا تھا اسی ذات سے انھوں نے یکم شوال کو عید منانے کا حکم سنا تھا ان کے لیے یہ دونوں حکم مسابقتی تھے اور جب
صحابہ نے اعلان کے ذریعہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا حکم سن کر روزہ رکھا تو وہ اعلان کے ذریعہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کا حکم سن کر عید بھی مناتے۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ رمضان اور عید کے ثبوت میں نقاب شہادت کے لحاظ سے رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرق کیا ہے اور رمضان کے ثبوت میں ایک آدمی کی شہادت آپ نے قبول کی اور عید کے

۱۔ امام ابو داؤد سلیمان بن اشعث متوفی ۲۵۹ھ سنن ابوداؤد ج ۱ ص ۳۳۰ مطبوعہ مجلس تحقیقات پاکستان لاہور ۱۳۵۰ھ
۲۔ امام عبد الرزاق بن ہمام سنن حرمی ۲۱۹ھ، المستدرک ج ۱ ص ۱۳۰ مطبوعہ دار الفکر کراچی، الطبعة الاولى ۱۳۱۰ھ
۳۔ امام ابوبکر احمد بن حسین بیہقی متوفی ۴۵۸ھ سنن کبریٰ ج ۲ ص ۲۱۳، مطبوعہ نشر السنۃ ملتان۔

ثبوت میں دو آدمیوں سے کم کی شہادت قبول نہیں کی اگر رمضان اور عید کے اعلان میں بھی فرق ہو تو آپ اس کو بھی بیان فرمادیتے اور ایسی چیز کے بیان کو ترک نہ فرماتے۔

یہ حدیث روایت ہلال کا اعلان کرنے کی اصل تعلیم ہے، کیونکہ اسی حدیث میں اس بات کی واضح تصریح ہے کہ حضرت ہلال نے روزہ رکھنے اور تراویح پڑھنے کا اعلان کیا۔ اس لیے یہ کہنا غلط ہے کہ روایت ہلال کے اعلان پر عمل کرنا درست نہیں ہے نیز روایت ہلال کا ثبوت یہاں بھی شہادت سے ہوا ہے لیکن شہر کے لوگوں تک اسی ثبوت کے پیچھے کا ذریعہ حضرت ہلال رضی اللہ عنہ کا اعلان ہی تھا۔ ظاہر ہے کہ مدینہ اس وقت چند سو گھروں پر مشتمل تھا اس کا رقبہ بھی اتنا زیادہ نہیں تھا اس لیے حضرت ہلال رضی اللہ عنہ کے اعلان سے تمام اہل مدینہ باخبر ہو سکتے تھے۔ لیکن جیسے جیسے تبلیغ اسلام اور فتوحات کے ذریعہ اسلام پھیلتا گیا اور آبادی بڑھتی گئی اور شہروں کے رقبہ کا دائرہ وسیع ہوتا گیا تو یہ ممکن نہ رہا کہ ایک شخص کے اعلان سے تمام اہل شہر یا اس کے مضافات میں رہنے والے لوگ قافلہ کے فیصلے سے باخبر ہو سکیں۔ یہی وجہ ہے کہ علامہ شامی نے اپنے دور میں اعلان کے لیے توپ داغنے اور شعل جلائے کا ذکر کیا ہے، لکھتے ہیں:

لعمري ذكروا عندنا العمل بالامارات
الظاهرة الدالة على ثبوت الشهادة كضرب المذاعة
في زماننا والظاهر وجوب العمل بها على
من سمعها ممن كان غائبا عن المصر كاهل
القرى ونحوها كما يجب العمل بها على
اهل المصر الذين لم يوروا الحكم قبل شهادته
الشهود وقد ذكره هذا الفرع الشافعية فصح
ابن حجر في التحفة انه يثبت بالامارة
الظاهرة الدالة التي لا تتخلف مائة
كروية القناديل المتعلقة بالبناء قال
ومخالفة جمع في ذلك غير
صحيح

فتاویٰ نے یہ ذکر نہیں کیا کہ روایت ہلال پر ظاہر اعلان
کرنے والی علامات مثلاً توپ داغنے کا، عمارت سے نزدیک
کیا حکم ہے؟ اور یقینی بات یہ ہے کہ جو لوگ شہر سے دور
ہوں مثلاً اہل مضافات وغیرہ ان کے لیے ان علامات پر
عمل کرنا واجب ہے، جس طرح ان شہر والوں پر عمل کرنا
واجب ہے جو ماکم کے حکم کے موقع پر حاضر نہیں تھے۔
فتاویٰ شافعیہ نے اس چیز کا ذکر کیا ہے اور علامہ ابن حجر نے
تحفہ میں اس کی تصریح کی ہے کہ جو یقینی علامات ہوں ان
کے مطابق عمل کرنا واجب ہے جس طرح مسجد کے
میںاروں میں قندیلیں جلائی جاتی ہیں اور انھوں نے کہا
کہ ایک جماعت ان کی مخالفت کرتی ہے اور یہ صحیح نہیں
ہے۔

یعنی محققین علامہ یہ کہتے ہیں کہ علامہ شامی کی یہ عبارت ہلال رمضان پر محمول ہے کیونکہ ہلال عید حقوق العباد سے ہے
اور حقوق العباد دو عادل گواہوں کے بغیر ثابت نہیں ہوتے۔ اس کا ایک جواب یہ ہے کہ علامہ شامی کی اس عبارت میں کوئی
ایسا نقطہ نہیں ہے جو ہلال رمضان کی خصوصیت پر دلالت کرے۔ اس کے برخلاف انھوں نے عام لفظ "ثبوت شہر"
(بہینہ کا ثبوت) لکھا ہے جو غیر اور رمضان دونوں کو شامل ہے۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ ہم بار بار بیان کر چکے ہیں کہ محض

اعلان سے رویت ہلال کا ثبوت نہیں ہوتا ثبوت تو شہادت سے ہی ہوتا ہے۔ اعلان تو اس ثبوت کے اظہار اور بولنے کا ایک ذریعہ ہے اور تمیز اجواب یہ ہے کہ جب آپ ریڈیو اور ٹی۔ وی کے اعلان پر ہلال رمضان کو مبارک بان رہے ہیں اور ریڈیو اور ٹی۔ وی کے اعلان پر روزہ رکھ لیا گیا تو اب عید کا ترتیب بھی عوامی خواہی اسی اعلان پر ترتیب ہوگا۔ کیونکہ عید رمضان کے تیس روزوں کا شمار ریڈیو اور ٹی۔ وی کے اعلان پر ہوا تو عید بھی اسی اعلان پر ترتیب ہوئی اور حقوق العباد سے ہونے کے باوجود مکمل کار ریڈیو اور ٹی۔ وی کے اعلان پر عید ہو گئی۔

علامہ شامی نے لکھا ہے کہ امام محمد نے فرمایا ہے: اگر قضاء کا غنی سے ایک آدمی کے قول پر روزہ رکھا ہو تو قیام کے بعد عید کرنا صحیح ہے عوام مطلع صحت ہیں یہ قول زیادہ صحیح ہے۔

اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ علامہ شامی نے رد المحتار میں لکھا ہے: شہر میں توپ داغنے یا مشعل جلائے سے اپنی مضامین پر بھی روزہ لازم ہوتا ہے کیونکہ یہ علامات ظاہر ہیں اور غلبہ ظن کا قائلہ دینی میں اندیشہ ایسی حجت اور دلیل ہیں جن کے تقاضوں پر عمل کرنا واجب ہے۔

علامہ شامی کی اس عبارت سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ توپ داغنے اور مشعل روشن کرنے کو رمضان کے ساتھ سمجھتے کرتے ہیں لہذا منقحہ الخالق میں جو ان کی مطلق عبارت ہے اس کو بھی رمضان پر محمول کیا جائے گا۔ پس یہ ثابت ہوا کہ علامہ شامی ہلال شوال کے لیے اعلان کے قائل ہیں۔

اس اعتراض کا جواب یہ ہے کہ اولاً تو مطلق کو مقید پر محمول کرنا شافعیہ کا اصول ہے اصناف کا یہ اصول نہیں ہے ثانیاً ہر چند کہ علامہ شامی نے رد المحتار میں یہ لکھا ہے کہ شہر میں توپ داغنے یا مشعل روشن کرنے سے روزہ لازم ہوتا ہے لیکن ان کی اس عبارت میں حصر اور اختصاں کا کوئی کلمہ نہیں ہے یعنی انھوں نے یہ نہیں کہا کہ توپ داغنے یا مشعل روشن کرنے سے صرف روزہ لازم ہوتا ہے یا روزہ ہی لازم ہوتا ہے لہذا اس عبارت سے اس اعلان کا رمضان کے ساتھ حصر میں ہونا ثابت نہیں ہوا۔ تمیز اجواب یہ ہے کہ چونکہ انھوں نے رمضان اور روزوں کے سیاق میں یہ عبارت لکھی ہے اس وجہ سے انھوں نے روزوں کا ذکر کر دیا لیکن ان کا مقصود روزوں میں حصر نہیں ہے اسی وجہ سے انھوں نے منقحہ الخالق میں اس عبارت کو مطلق رکھا ہے اور غالباً اس کو مطلق رکھنے کی یہ وجہ ہے کہ علامہ شامی نے ہجر الراقی کی جس عبارت کی تشریح میں ان علامات کا ذکر کیا ہے اس عبارت میں ہلال رمضان اور عید دونوں سے بحث کی گئی ہے۔ علامہ ابن قیم نے اس پر بحث کا ہے کہ اگر ۲۹ رمضان کو یہ شہادت ملی جائے کہ روزہ ایک دن پہلے تھا تو اب آگے دن عید کرنا صحیح ہے یا نہیں؟ اور چونکہ علامہ شامی نے اس بحث کی تشریح میں ان علامات کا ذکر کیا ہے اس سے بظاہر تو یہ علامات ہلال عید سے متعلق ہیں نہ کہ رمضان سے، البتہ جم تیر فایہ کہتے ہیں کہ علامہ شامی نے چونکہ مطلقاً عید کے ثبوت کے لیے ان علامات کا ذکر کیا ہے اس لیے اس عبارت میں ہلال رمضان اور ہلال عید دونوں کے لیے اعلان کا ثبوت ہے۔

اعلیٰ حضرت نے علامہ شامی کی یہ دونوں عبارتیں نقل کی ہیں اس کے بعد کہتے ہیں: عجیبہ! دربارہ ہلال غیر رمضان و

۱۔ مندرجہ محمد بن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ رد المحتار ج ۲ ص ۱۲۹ مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ استنبول ۱۳۲۵ھ

۲۔ رد المحتار ج ۲ ص ۱۲۵

کھنوی نے اس کو اور زیادہ مراحت سے کھا ہے، لکھتے ہیں: توپوں کی آواز سن کر افطار کرنا درست ہو گا کیونکہ توپوں کا چلنا عادت شائع کے مطابق عید مجرب ظن ہے اور غلبہ ظن عمل کے لیے کافی ہے (مقامی معلم الفقہ بحوالہ ضمیمہ حرم ستمبر ۱۹۸۵ء)۔

ان تمام احوال تصریحات کے بعد کسی شخص کو اس مسئلہ میں کوئی اشکال نہیں رہے گا۔ جو علماء یہ کہتے ہیں کہ ہلال عید کا اعلان ریڈیو اور ٹی۔ وی سے کرنا جائز نہیں ہے میں ان سے یہ پرچتا ہوں کہ مثلاً شہر کو اپنی ستر لاکھ سے زیادہ آبادی پر مشتمل ہے اور اس کا رقبہ کئی ہزار مربع کلومیٹر سے زیادہ پر محیط ہے۔ اب فرض کیجئے مطلع اخبار آکھ ہے اور قاضی کے پاس چند مسلمان عامل گواہوں نے آکر گواہی دی کہ انہوں نے پانچ بج کر دیا ہے اور قاضی نے اس گواہی پر ہلال عید کا فیصلہ کر دیا اب قاضی اس وسیع و عریض شہر کے ستر لاکھ سے زیادہ شہریوں تک ایک رات میں اپنے اس فیصلہ کو کس طرح پہنچائے گا؟ ظاہر ہے کہ سوائے ریڈیو اور ٹی۔ وی کے قاضی اپنا فیصلہ ایک رات میں اس شہر کے تمام شہریوں تک نہیں پہنچا سکتا اور نہ گواہی اپنے گواہوں سمیت تمام رات بھی شہر کے ہر گھر کے دروازہ پر جا کر اعلان سنا سکتا ہے پھر بھی تمام شہریوں تک یہ حکم نہیں پہنچا سکتا پھر جب ہم فقہ و علما کے سوا افطار پر ریڈیو اور ٹی۔ وی کے اعلان پر عمل کرتے ہیں تو کیا وجہ ہے کہ ہلال عید ان دونوں کے متعلق ان کے اعلان پر عمل نہ کریں؟ جو سے ایک دوست نے کہا کہ کار میں لاؤڈ اسپیکر لگا کر چند گھنٹوں میں پورے شہر میں اعلان ہو سکتا ہے میں نے کہا یہ تو ریڈیو کی طرح ہے سننے والوں نے مرنے والی سنی ہے گواہوں کو اعلان پر گواہی دیتے ہوئے تو نہیں دیکھا نیز یہ بات تو اسی وقت ہے کہ جب وہ قاضی ایک شہر کا قاضی ہو اور اگر وہ ایک ملک کا قاضی ہو تو اس کے لیے اپنے حکم کو ایک رات میں ملک کے تمام باشندوں تک پہنچانا اور ہر شکل پر لگا دینا ایک مطلع اور متعدد مطالع میں اعلان کے لحاظ سے فرض کی ضرورت نہیں ہے۔

رویت ہلال کے ملک گیر اعلان پر بحث | رویت ہلال کے اعلان کے ثبوت پر ہم نے غلط فہمی کی جو عبارت پیش کی ہے اس پر بھی اہل علم نے یہ اعتراض بھی کیا ہے کہ علامہ شامی نے قد طریوں کی روشنی اور توپوں کے فائز سے اعلان کو شہر اور اس کے مضافات کے لیے علامت لکھا ہے اور یہاں ایک مطلع ہے اور ریڈیو اور ٹی۔ وی سے جو اعلان کیا جاتا ہے وہ پورے ملک کے لیے ہوتا ہے اور پورا ملک مختلف مطالع پر مشتمل ہے اور ایک مطلع میں کسی علامت کے جوڑ سے یہ لازم نہیں آتا کہ وہ مختلف مطالع میں بھی جواز کی علامت ہو۔

اس اعتراض کا جواب یہ ہے کہ علامہ شامی کے زمانہ میں ایسی علامتیں ایجاد نہیں ہوئی تھیں جو ایک اقلیم اور ایک ملک کے مسلمانوں کے لیے رمضان یا عید کے اعلان کے لیے کافی ہوتیں ان کے زمانہ میں توپ کا فائز اور مشعل کی روشنی ہی سب سے بڑی علامت تھتی جس سے زیادہ سے زیادہ لوگ فائدہ اٹھا سکتے تھے سو اس کا فائز نے ذکر کر دیا۔ اگر علامہ شامی کے زمانہ میں ریڈیو اور ٹی۔ وی کے اعلان ایسی کوئی ملک گیر علامت ہوتی اور پھر اس کو بھروسہ کر دے توپ اور مشعل ایسی علامت کا ذکر کرتے جو صرف شہر اور اس کے مضافات کے لیے کافی ہوتی یہ کہنا بائیکا تھا کہ علامہ شامی کی اس عبارت سے ریڈیو اور ٹی۔ وی کے اعلان پر استدلال نہیں ہو سکتا۔ اس اعتراض کا مدعا صرف اس وقت تھا جب شرعاً اختلاف مطالع کا اعتبار ہوتا یا کم از کم علامہ شامی کے نزدیک اختلاف مطالع مستحب ہوتا

تو کہا جاسکتا تھا کہ علامہ شامی تراویحات مطالع کے اعتبار کے قائل ہیں اس لیے ان کی عبارت سے متعدد مطالع کے لیے ایک علامت کے جواز پر استدلال نہیں کیا جاسکتا۔ اور جب کہ جمہور فقہاء اسوہ اختلاف مطالع کے اعتبار کے قائل نہیں ہیں خصوصاً مطالع الترویج میں ان کا یہ نظریہ ہے کہ ایک مطلع میں اگر رویت ہو جائے اور دوسرے مطالع میں اسی رویت کا شرعی ثبوت تحقیق ہو جائے تو ان مطالع میں بھی رویت کے احکام لازم ہوں گے تو اس بناء پر یہ مانو ہو گا کہ اگر ایک شہر میں رویت کا ثبوت شرعی تحقیق ہو جائے تو اس کا اعلان پورے ملک میں کر دیا جائے اور ریڈیو اور ٹی۔ وی کے ذریعہ آسانی کے ساتھ شرعی ضرورت پوری ہو سکتی ہے۔

ہم اس سے پہلے باحوالہ ذکر کر چکے ہیں کہ امام ابو حنیفہ، امام مالک، امام احمد اور جمہور فقہاء رضائے کا یہ نظریہ ہے کہ اختلاف مطالع مستبر نہیں ہے یعنی ایک مطلع پر چاند نظر آئے اور دوسرے مطلع پر چاند نظر نہ آئے تو اس اختلاف کا شرعی اعتبار نہیں ہے اور اس دوسرے مطلع پر بھی رویت ہلال کے احکام لازم ہوں گے بشرطیکہ دلیل شرعی سے یہاں رویت ثابت ہو جائے (علامہ شامی حنفی، علامہ قزوینی شافعی اور دیگر فقہاء کے تصریح کی ہے کہ جو زمین فرسخ سے کم میں اختلاف مطالع نہیں پڑتا، چوبیس فرسخ بہتر شرعی میل کے مساوی ہیں اور یہ ۸۱، ۸۱ انگریزی میل اور ۶۴، ۶۴ کلومیٹر کے برابر ہیں اختلاف مطالع کا اعتبار نہ کرنے کے وفاق ہم اس سے پہلے ذکر کر چکے ہیں لیکن فقہاء نے ذکر کیا ہے کہ اس کی حکمت یہ ہے کہ مسلمانوں کی عبادت میں ممکن حد تک ہم آہنگی اور وحدت ہو کیونکہ عبادت میں وحدت کو قائم رکھنا بھی ایک بہت بڑا مقصد ہے۔ میدان جہاد میں لڑائی کے دوران آسان صورت یہ تھی کہ ایک جماعت کنارے لڑائی میں مصروف رہتی اور دوسری جماعت ناز پڑھتی اور الگ الگ اماموں کے پیچھے ناز پڑھ لی جاتی لیکن اسلام نے یہ حکم دیا کہ ایک امام کے ساتھ ایک جماعت ہو، ایک مہینہ ماہ میں روزے فرمائی کرنا، عید کے لیے ایک دن مہینہ کرنا ان تمام عبادات میں وحدت مقصود ہے تاکہ مسلمانوں کے کھانا پھونڈنے اور کھانا کھانے کا ایک دن ہو اور اجتماعی عبادت میں اخراج اور انتشار نہ ہو اس لیے جہاں تک ممکن ہو اس وحدت کو قائم رکھنا چاہیے۔ غالباً یہی وجہ تھی کہ جمہور فقہاء اسلام نے روزے میں اختلاف مطالع کا اعتبار نہیں کیا تاکہ ممکن حد تک مسلمانوں کی عبادت میں وحدت قائم رہے اگر ایک اہم اور ایک ملک کے ایک شہر میں روزہ ہو اور دوسرے میں عید ہو تو یہ وحدت ٹوٹ جائے گی۔ ایک شہر کے لوگ دوسرے شہر میں جائیں تو ایک روزہ دار ہو دوسرا عید کر رہا ہو، ایک کے نزدیک اسی دن کھانا پینا جائز بلکہ واجب ہو اور دوسرے کے نزدیک حرام ہو حالانکہ دونوں کلمہ گو مسلمان ہیں اور ایک شہریت اور ایک فخر کے پیروکار ہیں۔ یہ عجیب صورت حال ہے اس لیے اس انتشار اور اسی اخراج کو مقرر کرنے کے لیے اور ایک ملک کے مسلمانوں کی عبادت میں زیادہ سے زیادہ ہم آہنگی اور وحدت قائم کرنے کے لیے یعنی درود منہ غلطی سے سن تینت سے غور و فکر کر کے ریڈیو اور ٹی۔ وی پر روزے اور عید کا اعلان کرنے کے جواز کا فتویٰ دیا ہمارے ملک کے شہروں کے مطالع ہر چند کہ مختلف ہیں لیکن چونکہ جمہور فقہاء اسلام کے نزدیک ایک شہر کی رویت اگر دوسرے شہر میں دلیل شرعی سے ثابت ہو جائے تو وہاں بھی رویت کے احکام لازم ہو جاتے ہیں بنا بریں جس شہر میں قاضی نے رویت ہلال کا فیصلہ کر دیا اور اس نے ابلاغ کے عہدہ ذرائع اور وسائل سے اپنے اس اعلان کو پورے ملک میں پہنچا دیا تو اس اعلان کی بنیاد پر اس ملک کے باشندوں کے لیے روزہ رکھنا اور عید منانا جائز اور صحیح ہو گا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک اعرابی کی شہادت پر رویت ہلال کا فیصلہ کیا اور حضرت ہلال کو مدینہ میں اعلان کرنے کا حکم دیا اور حضرت ہلال نے یہ اعلان کیا اور حضرت ہلال کے اعلان پر لوگوں

نئے روزہ رکھا اور تراویح پڑھیں عام مسلمانوں تک صرف ہلال کی زبان سے اعلان پہنچا تھا اور ایسا نہیں ہوا کہ حدیث کے ہر کلمہ میں جا کر دو آدمیوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے فیصلہ کی گواہی دی جو اس سے ثابت ہوا کہ قاضی کے فیصلہ کرنے کے لیے شہادت کی ضرورت ہے۔ اسی فیصلہ کے اعلان کے لیے شہادت کی ضرورت نہیں ہے اور چونکہ اس ترقی یافتہ دور میں ایسے خدائے الہیہ مزید ہیں جن کی وجہ سے چند شعریں میں پورے ملک میں اعلان پہنچایا جاسکتا ہے۔ اسی لیے انگریز اور دیوبندی کے خیرید رویت ہلال کی بجائے چیمبر مین یا وائس چیمبر مین روزے کا عہد کا اعلان کرتے تو وہ حضرت ہلال رضی اللہ عنہ کے اعلان کی بنیاد پر مشرعا جائز اور صحیح ہے۔

حدیثِ کریم سے روایت ہلال کے اعلان پر اعتراض کا جواب

سے مدینہ آکر حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کو یہ خبر دی کہ میں نے شام میں جمعہ کی شب رمضان کا چاند دیکھا ہے تو حضرت ابن عباس نے فرمایا ہم نے تو ہفتہ کی شب چاند دیکھا تھا اب ہم یا تو شوال کا چاند دیکھ لیں ورنہ ہم تمہیں روزے سے پورے کر دیں گے۔
 کریم نے کہا کیا آپ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے روزہ رکھتے اور چاند دیکھنے کو کافی قرار نہیں دیتے، حضرت ابن عباس نے کہا نہیں! رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں اسی طرح حکم دیا ہے۔

مستتر نہیں یہ کہتے ہیں کہ جب حضرت ابن عباسؓ نے کرب کی اطلاع پر اہل شام کی رویت نہیں مانی تو ہم ریڈیو اور ٹی وی کے اعلان پر رویت ہال کیسے مان لیں، وہ کہتے ہیں کہ حضرت امیر معاویہؓ نے نہ رویت ہال کیٹی کے چیئرمین ہیں، کرب بنزول ریڈیو اور ٹی وی ہیں اور ہم بنزول حضرت ابن عباسؓ ہیں اور جب حضرت ابن عباسؓ نے کرب کے قول پر حید نہیں کی تو ہم ریڈیو اور ٹی وی کے اعلان پر حید کیسے کر لیں۔ اسی اعتراض کا جواب یہ ہے کہ یہ مفروضہ غلط ہے کہ حضرت معاویہؓ نے نہ رویت ہال کیٹی کے چیئرمین اور کرب بنزول ریڈیو اور ٹی وی ہیں۔ یہ سب دھڑا اس وقت درست ہوتا جب حضرت معاویہؓ رضی اللہ عنہ نے کرب کو منادی کرنے کے لیے بھیجا بہت تا کہ جاؤ تمام اطراف اسلام میں اعلان کرو کہ حجہ کی شب رمضان کا ہاتھ دیکھا گیا ہے اور اسی کے حساب سے عید کی ہائے لگی اور حضرت ابن عباسؓ رضی اللہ عنہما اس اعلان کو رد کر دیتے تب یہ کہنا صحیح ہوتا کہ جب حضرت ابن عباسؓ نے حضرت معاویہؓ کے اعلان کرنے والے کے اعلان کو رد کر دیا تھا تو ہم بھی رویت ہال کیٹی کے چیئرمین کے اعلان کرنے والے (یعنی ریڈیو اور ٹی وی) کے اعلان کو رد کر سکتے ہیں۔

اسی جواب پر حضرت عیسیٰ پر اعتراض کرتے ہیں کہ علامہ ابن ہمام نے لکھا ہے کہ حدیث ابن عباس نے کرب کے قتل پر اس لیے عمل نہیں کیا تھا کہ وہ روایت پر شہادت نہیں پیش کر سکے تھے اس سے معلوم ہوا کہ بغیر شہادت کے روایت ثابت نہیں ہوتی۔ اسی اعتراض کا جواب دینے سے پہلے ضروری ہے کہ علامہ ابن ہمام کی اصل عبارت پیش کر کے اسی کی حقیقت کو جانے۔ دراصل حدیث کرب سے بظاہر یہ ثابت ہوتا ہے کہ اختلافات مطالع معتبر ہے کیونکہ شام میں ایک دن پہلے یا دیکھا گیا تو ایک دن پہلے روزہ رکھا گیا اور مدینہ میں ایک دن بعد چاند دیکھا گیا تو ایک دن بعد روزہ رکھا گیا اور چونکہ یہ حدیث فقہاء احناف اور جہرہ کے خلاف تھی اس لیے علامہ ابن ہمام اسی حدیث کا جواب دیتے ہوئے کہتے ہیں:

لا دلیل فیہ لان مثل ما وقع من کلامہ لو اس حدیث میں اختلاف مطالع کے اعتبار پر کوئی

وقع لنا لنحكم به لانه لم يشهد
على شهادة غيره ولا على احد
الحاكم فان قيل انما هو
معاوية يتضمنه لانه الامام
يجاب بانه لم يأت بدقيقة لشهادته
ولم يسلّم فهو واحد لا يشهد بشهادته
وجوب القضاء على القاعق والله
سبحانه وتعالى اعلم والاخذ
بظاهر الرواية احوط منه

وہی نہیں ہے کیونکہ اگر اس قسم کا کام ہمارے درمیان ہوتا
تو ہم بھی رویت ہلال کا فیصلہ کرتے کیونکہ کرب سے سنت
ہلال پر کسی کی شہادت پیش نہیں کی تھی یعنی یہ نہیں کہا تھا کہ
میں گواہی دیتا ہوں کہ میں نے یا فلاں نے عید کی شب رمضان
کا پاندہ رکھا ہے (اور نہ حاکم (یعنی امیر معاویہ) کے فیصلہ کی
شہادت دی تھی۔ اور اگر یہ کہا جائے کہ حضرت معاویہ کے
روزے کی خبر دینا حاکم کے فیصلہ پر شہادت دینے کے متضمن
ہے کیونکہ حضرت امیر معاویہ حاکم تھے تو یہ کہا جائے گا کہ فلاں
نے اشدھ کا لفظ نہیں کہا (یعنی میں گواہی دیتا ہوں کہ معاویہ
معاویہ نے یہ فیصلہ کیا ہے) اور اگر مان لیا جائے کہ انہوں نے یہ لفظ کہا تھا تو بھی وہ ایک گواہ تھے اور ایک گواہ کی گواہی سے ایک قاضی کا
فیصلہ دوسرے قاضی پر حجت نہیں ہوتا (پھر اس جواب کے تحت کی طرف اشارہ کر کے کہا ان اور اصل بات اشدھ ہی جانتا ہے اور ظاہر عین پر عمل
کرنے میں (یعنی اختلاف مطالع کا اعتبار کرنے میں) زیادہ احتیاط ہے۔

ہر چند کہ علامہ ابن ہمام نے اخیر میں اپنے دونوں جواہروں کا ضعف ظاہر کر دیا اور بتقدیر حدیث اختلاف مطالع کا احتیاط
کرنے ہی کو محتاط لکھا ہے تاہم ان کا پہلا جواب صحیح نہیں ہے اور دوسرا جواب بھی مضمر نہیں ہے۔
اسی اجمال کی تفصیل یہ ہے کہ پہلے جواب میں انہوں نے یہ کہا ہے کہ کرب نے قاضی کے فیصلہ کو گواہی کے ساتھ
نہیں پیش کیا، اس لیے حضرت ابن عباس نے ان کے قول پر عمل نہیں کیا اور اگر وہ گواہی کے ساتھ پیش کر دیتے تو حضرت ابن
عباس ان کے قول پر عمل کر لیتے۔ ہم پر چھتے ہیں کہ حضرت ابن عباس کے لیے کس چیز پر عمل کرنے کا سوال نہ پیش تھا، عید
کے روزہ کو قضاء کرنے کا یا عید کے روزے کے اعتبار سے عید کرنے کا، اگر عید کے روزے کو قضاء کرنے کا مسئلہ تھا تو
ہلال رمضان کے ثبوت کے لیے گواہی دینے کی ضرورت نہیں ہے۔ وہ غیر گواہی کے ایک مسلمان کی خبر سے بھی ثابت ہو
جاتا ہے لہذا حضرت ابن عباس پر واجب تھا کہ وہ عید کے روزہ کی قضاء کا اعلان کرتے اور اگر عید کے روزے کے ساتھ
سے عید کرنے کا مسئلہ تھا تو اگر کرب گواہی دے بھی دیتے اور عید کے ساتھ عید کی رویت کا بیان کرتے تب
بھی کچھ فائدہ نہ ہوتا کیونکہ ایک آدمی کی گواہی سے عید ثابت نہیں ہوتی اس لیے علامہ ابن ہمام کا یہ پہلا جواب صحیح نہیں ہے۔
اور دوسرا بھی مضمر نہیں ہے کیونکہ اس جواب میں یہ کہا ہے کہ اگرچہ کرب نے قاضی کے فیصلہ کو گواہی کے ساتھ نہیں کیا لیکن ابن عباس تاہی
تھے اور ایک گواہ کی گواہی سے ایک قاضی کا فیصلہ دوسرے قاضی پر حجت نہیں ہوتا۔ کیر حکم بھی یہ کہتے ہیں کہ ایک قاضی کا فیصلہ دوسرے قاضی
پر اس وقت حجت ہوتا ہے جب وہ فیصلہ اس تک بذریعہ شہادت پہنچے، اور اسی وقت ایک قاضی دوسرے قاضی کے فیصلہ پر فیصلہ
کرنے کا مجاز ہوتا ہے۔ لیکن یہی اور ث۔ وہی کے ذریعہ ہم رویت ہلال کی خبر کے پیڑ میں کا جوا اعلان سننے ہیں اس میں ہادی پر
حیثیت نہیں ہے، ہم قاضی ہیں نہ ہم نے اس اعلان کی بناء پر کوئی فیصلہ کرنا ہوتا ہے، اس لیے کرب کی اسی حدیث سے ہم پر عارضہ
نہیں ہو سکتا ہماری مثال تو ان اہل مدینہ کی طرح ہے جو حضرت ہلال سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے فیصلہ کا اعلان من گواہی دیکھ کر
نہ۔ علامہ کمال الدین ابن ہمام متوفی ۸۶۱ھ، فتح القدیر ج ۲ ص ۲۴۲، مطبوعہ مکتبۃ نوریہ رضویہ سکس۔

بلا و بعید میں اختلاف مطالع معتبر ہے

اس سلسلہ میں دوسرا اعتراض یہ کیا جاتا ہے کہ جب ریڈ پو اور ٹی۔ وی کے اعلان پر عمل کرنا صحیح ہے اور اختلاف مطالع معتبر نہیں ہے تو کیا وجہ ہے کہ مثلاً معروف عرب میں جب رمضان کا چاند ہو جاتا ہے اور اس کا ریڈ پو اور ٹی۔ وی کے ذریعہ اعلان بھی ہو جاتا ہے تو اعلان پر عمل کیوں نہیں کیا جاتا؟ اس سوال کا جواب ایک تحقیق پر مبنی ہے اور وہ یہ ہے کہ ہر چند کہ اختلاف مطالع کے معتبر ہونے یا نہ ہونے میں ائمہ ذہاب کے درمیان اختلاف ہے لیکن ذہاب اربعہ کے محققین فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ جب دو شہروں میں زیادہ فاصلہ ہو تو پھر ان میں اختلاف مطالع معتبر ہے۔ علامہ ابن رشد مالکی متوفی ۵۲۰ھ لکھتے ہیں:

واجب ان لا يراعى ذلك في البلدان ان النائية كالاندلس والجزائر والسبب في هذا الخلاف تعارض حق الافراد والنظر اما النظر فمهران البلاد اذا لم تختلف مطالعها بل الاختلاف فيجب ان يحصل بعضها على بعض لانها في قياس الاتفاق الواحد واما اذا اختلفت اختلافًا كثيرًا فليس يجب ان يحصل بعضها على بعض واما الافراد فما رواه مسلم عن كريب الحديث فظاهر هذا الاثر يقتضي ان لكل بلد رويته قربة او بعد والنظر يعطي الفرق بين البلاد النائية والقريبة وبخاصة ما كان تأييد في الطول والعرض كثيرًا. (برائۃ المعتبرۃ ص ۲۰)

شب چاند دیکھا اور ہر ایک نے اپنی اپنی رویت پر عمل کیا۔ اس حدیث کا ظاہر یہ تھا کہ تاہم ہے کہ ہر شہر کی رویت کا اعتبار ہو خواہ وہ شہر قریب ہو یا بعید، لیکن نظر صحیح کا تقاضا یہ ہے کہ قریب اور بعید شہروں میں فرق کیا جائے خصوصاً جبکہ طول اور عرض میں بڑا فرق ہو۔ علامہ یحییٰ بن شریف نووی شافعی متوفی ۶۷۲ھ لکھتے ہیں:

والصحيح عند اصحابنا ان الروية لا تعم الناس بل تختص بعين قرب على مسافة لا تقصر فيها الصلوة وقيل ان اتفاق المطلع لزومه وقيل ان اتفاق الاقاليم۔

(شرح مسلم ج ۱ ص ۳۲۸، مطبوعہ کراچی)

علامہ شمس الدین عظیمی ابو عبد اللہ محمد بن مفلح حنبلی متوفی ۷۲۳ھ لکھتے ہیں:

فان اتفقت لزوم الصوم والا فلا دقاً في الاصل للفاضية واختار صاحب الرعاية البعد مسافة قصر فلا يلزم الصوم وفي شرح مسلم انه لا يصح للشافعية۔

فقہاء کا اس پر اجماع ہے کہ جب دو شہروں میں زیادہ فاصلہ ہو چاہے اندلس اور الجزائر تو پھر مختلف مطالع کرنا ایک حکم ہی رکھنے کی رعایت نہیں کی جاتی کیونکہ حدیث اور عقل و روایں اس کے خلاف ہیں عقل کے یہ حکم اس لیے خلاف ہے کہ جب شہروں کے مطالع میں کامل اختلاف ہو تو پھر یعنی مطالع کو بعینہ دوسرے مطالع پر عمل کرنا واجب ہے، کیونکہ وہ تمام مطالع الحق و امر کے حکم میں ہیں لیکن جب ان مطالع میں زیادہ اختلاف ہو تو پھر یعنی مطالع کو بعینہ پر عمل کرنا واجب نہیں ہے اور حدیث کے اسی لیے خلاف ہے کہ ائم مسلم نے کرب سے روایت کیا ہے کہ ابی شام نے جبکہ شب رمضان کا چاند دیکھا اور ابی ہریرہ نے ہفتہ کی قریب ہو یا بعید، لیکن نظر صحیح کا تقاضا یہ ہے کہ قریب اور بعید شہروں میں فرق کیا جائے خصوصاً جبکہ طول اور عرض میں بڑا فرق ہو۔

ہمارے اصحاب شافعیہ کا صحیح قول یہ ہے کہ تمام دنیا کے لوگ پر رویت کا حکم لازم نہیں ہوتا بلکہ مسافت قریبہ والوں پر لاگو ہوتا ہے اور مسافت قریبہ کا معیار تقریباً صلاۃ کی مسافت ہے اور ایک قول یہ ہے کہ وحدت مطلق سے رویت لازم ہوتی ہے اور ایک قول یہ ہے کہ ایک ملک کے لوگوں پر رویت کا حکم لازم ہوتا ہے۔

ہمارے شیخ نے شافعیہ کے اصح قول کو اختیار کر کے کہا اگر مطلق ایک ہو تو (رویت سے) روزہ لازم ہو گا ورنہ نہیں اور صاحب رعایۃ کا فتاویٰ یہ ہے کہ جبکہ مسافت قریبہ اس لیے روزہ لازم نہیں ہو گا، اور شرح مسلم میں ہے کہ یہی شوافع کا

(کتاب الفروع ج ۳ ص ۱۳)

زیادہ صحیح قول ہے۔

علامہ علاؤ الدین ابی الحسن علی بن سلیمان مراد سیبلی متوفی ۸۸۵ھ لکھتے ہیں:

ایک قول یہ ہے کہ اگر مطالع قریب ہو تو پھر رویت کے احکام لازم ہوتے ہیں، ہمارے شیخ نقی الدین کا یہی منہ ہے۔
فروع میں ہے کہ اگر مطالع متفق ہوں یا مسافت قصر سے کم اختلاف ہو تو پھر رویت لازم ہوگی ورنہ نہیں۔ (الانصاف ج ۳ ص ۲۵۲ مطبوعہ بیروت)
ملک العلماء علامہ کا سانی حنفی متوفی ۵۸۷ھ لکھتے ہیں:

هذا اذا كانت المسافة بين البلدين قریبة لا
تختلف فيها المطالع اما اذا كانت بعيدة فلا يلزم
احد البلدين حكم الاخر لان مطالع البلاد عند
المسافة الفاحشة تختلف فيعتبر في اهل كل بلد
دون البلد الاخر۔

ایک جگہ کی رویت سے دوسری جگہ حکم ثابت ہوتا ہے
جب دو شہروں میں مسافت اتنی قریب ہو جس سے مطلع مختلف نہ ہو
لیکن جب مسافت بعید ہو تو دو شہروں میں سے ایک کا حکم دوسرے
شہر میں لازم نہیں ہوگا کیونکہ جب شہروں کے درمیان مسافت زیادہ
مسافت ہو تو ان کے مطالع مختلف ہوجاتے ہیں پھر ہر شہر کے رہنے
والوں پر اس کے اپنے مطلع کا اعتبار ہوگا دوسرے شہر کے مطلع
کا اعتبار نہیں ہوگا۔

ردائع الصنائع ج ۲ ص ۸۳ مطبوعہ کراچی

یہ بھی واضح رہے کہ بعض فقہاء اختلاف نے اختلاف مطالع کا اعتبار کیا ہے علامہ شامی نے صاحب الفیض کا ذکر کیا ہے اور علامہ
ذہبی متوفی ۷۴۳ھ لکھتے ہیں:

والاشبه ان يعتبر لان كل قوم مخاطبون بما عندهم۔
التمیز اختلاف ج ۱ ص ۳۲۱ مطبوعہ لبنان

اشبہ بالحق یہ ہے کہ اختلاف مطالع کا اعتبار کیا جائے
کیونکہ ہر قوم اپنے مطلع کے اعتبار سے مکلف ہے۔

علامہ حسن بن طہار شربلہ متوفی ۱۰۶۹ھ لکھتے ہیں:

ایک قول یہ ہے کہ اختلاف مطالع معتبر ہے، صاحب التجوید وغیرہ کا یہی منہ ہے جیسا کہ ایک جگہ سورج کا زوال ہو
اور دوسری جگہ غروب ہو تو ایک جگہ ظہر کی نماز فرض ہوگی اور دوسری جگہ مغرب کی (مرآۃ المفاتیح علی حاشیہ الطحاوی ص ۳۵۹، مصر)
اور علامہ سید طحطاوی متوفی ۱۲۳۱ھ اس کے حاشیہ میں لکھتے ہیں:

(وهو الاشبه) اشبه بالحق یہی ہے (حاشیہ الطحاوی ص ۳۹۰، مطبوعہ مصر)
علامہ محمد قسطلانی متوفی ۹۶۲ھ لکھتے ہیں:

مضمرات میں ہے کہ اختلاف مطالع معتبر ہے اور جواہر کے مطابق اس کو حد ایک ماہ یا اس سے زیادہ کی مسافت ہے،
کیونکہ حضرت سلیمان علیہ السلام ہر صبح اور شام کو ایک ملک سے دوسرے ملک منتقل ہوتے تھے اور ان دو ملکوں کے درمیان ایک
کی مسافت تھی۔ (جامع الرموز ج ۱ ص ۱۵۶، طبع نواکشتور)

علامہ ابوسعود دہلوی حنفی نے بھی علامہ قسطلانی کے حوالے سے اس عبارت کو نقل کیا ہے۔ (فتح المعین ج ۱ ص ۲۶۹، مطبوعہ مصر)

تاہم زیادہ صحیح بات وہ ہے جس کو مذہب اربعہ کے محقق فقہائے بیان کیا ہے کہ اگر مطالع قریب ہوں تو اختلاف مطالع کا اعتبار نہیں ہوگا
اور اگر مطالع میں زیادہ بعد اور فاصلہ ہو تو پھر اختلاف مطالع کا اعتبار کیا جائے گا، یہ ایک متوسط قول ہے اور حقیقت کے قریب ہے حدیث قریب
کے بھی مطابق ہے اور عقل کے بھی، نیز اختلاف مطالع کا قطعاً اعتبار نہ کرنے سے یہ خرابی لازم آتی ہے کہ مثلاً پاکستان میں ہر مہینہ رمضان کا پابند

دیکھ کر دوسرے رکھنے شروع کیے گئے، پھر اٹھائیس رمضان کی شام کو شلا سعودی عرب سے پذیر یہ طیارہ چند مسلمان عادل گواہوں نے آکر گواہی دی کہ سعودی عرب میں شوال کا چاند نظر آگیا ہے تو اب رمضان کا مہینہ اٹھائیس کا ہو جائے گا یا فرض کیجئے کہ مثلاً سعودی عرب میں ہر ہر عام رمضان کا چاند دیکھ کر تیس روز سے رکھے گئے پھر کسی ملک سے چند مسلمان عادل گواہوں نے آکر یہ گواہی دی کہ اس ملک میں ایک دن پہلے رمضان کا چاند نظر آیا تھا تو اب ان لوگوں پر ایک دن سے قضا لازم ہوگی اور رمضان کا مہینہ اٹھائیس دنوں کا ہو جائے گا اور یہ دونوں صورتیں حدیث صحیح کے خلاف ہیں اور اولیٰ حدیث تقریر و حکم کا ارشاد ہے کہ مہینہ اٹھائیس دنوں کا اور تیس دنوں کا ہوتا ہے اور صحیح مسلم ج ۱ ص ۲۴۱، سنن ابو داؤد ج ۱ ص ۱۳۱ اور بخاری اس لیے لازم آتی ہے کہ اختلاف مطالع کا مطلقاً اعتبار نہیں کیا گیا۔

اگرچہ یہ امر کہ زیادہ بھد کا سہا کیا ہے؟ اس سلسلہ میں ایک قول مسافت قمر کا ہے براکسٹھ میل ہے لیکن یہ صحیح نہیں ہے کیونکہ حدیث شامی کی تفسیر کے مطابق بیشتر شرمی میل (۸۰۰ اور ۱۰۰۰ انگریزی میل) کے بعد نفس مطلع تبدیل ہوتا ہے۔ براکسٹھ میل کے بعد تو مطلع مختلف ہی نہیں ہوگا چاہے ایک زیادہ اختلاف ہو اور وہ عین سر میل کی مسافت کے بعد حال کے طلوع میں چند حصوں کا اختلاف ہوگا، لاہور اور کراچی میں سورج کے طلوع اور غروب میں بیس منٹ کا فرق ہوتا ہے اور یہ بھی زیادہ اختلاف نہیں ہے ہمارے نزدیک زیادہ بھد اور فاصلہ کا معیار ہے کہ دو شہروں میں اتنا زیادہ فاصلہ ہو جس کی وجہ سے ہلال کے طلوع میں ایک دن کا فرق واقع ہو جائے مثلاً دہلی میں ایک دن پہلے چاند طلوع ہوا اور کراچی میں ایک دن بعد یا بالعکس تو یہ مطالع بعیدہ ہیں اور بعض فقہاء و مسالک نے ایسی صورت میں اختلاف مطالع کا اعتبار کیا ہے، علامہ براز کو درمی سمجھتے ہیں:

وفي الحاشي اهل بلدة رأوا الهلال في ليلة الثلاثاء واخري في ليلة الأربعاء فكل ما رأوا قال ابن عباس رضي الله عنه فيه ليلته ما ليلته ولستأهالينا۔ (فتاویٰ براز علی با مشالہند ج ۲ ص ۹۵)

عادی میں ہے کہ ایک شہر والوں نے منگل کی شب چاند دیکھا اور دوسرے شہر والوں نے بدھ کی شب چاند دیکھا تو ہر ایک اپنی رویت کے مطابق ہلال کو حضرت ابن عباس نے اس صورت میں دیکھا ان کے لیے ان کی رویت ہے اور ہمارے لیے ہماری رویت ہے۔

یہ علامہ ندوی شافعی نے شرح المہذب ج ۱ ص ۳۴۰، طبع چترال، علامہ ابن حجر عسقلانی شافعی نے فتح الباری ج ۲ ص ۱۰۳، طبع لاہور میں محدثوں کے اختلاف کو بھی مطالع میں زیادہ بھد کا معیار قرار دیا ہے یہ قول بھی ذاتی اعتبار سے ہے، کیونکہ ایک ملک کے قاضی کی قضا اسی ملک والوں پر حجت ہے کیونکہ اس ملک کے لیے یہ قاضی بنایا گیا ہے ساری دنیا کے مسلمان ہر ایک ملک کا قاضی نہیں بنایا گیا، لہذا اگر اختلافی ملک میں ناقد نہیں ہوگا۔ اس کی دلیل یہ ہے کہ ایک ملک کے مسلمان کو اس ملک کے باشندوں پر ولایت اجراء حاصل ہے جو اس کے حکم سے قاضی کی طرف منتقل ہوتی ہے مثلاً ایک ملک کا قاضی اسی ولایت اجراء سے اس ملک میں سفیر کا نکاح کر سکتا ہے عین نکاح منع کر سکتا ہے انسان میں نکاح منع کر سکتا ہے اور خیار کفو میں نکاح منع کر سکتا ہے لیکن دیگر مسلمان ملک میں اسی کے یہ تصرفات نافذ نہیں ہوں گے کیونکہ وہاں کے مسلمانوں پر اس کو ولایت اجراء حاصل نہیں ہے، اسی طرح فقہی مذہب کے اختلاف کی وجہ سے بھی ایک ملک کے قاضی کی قضا دوسرے ملک میں نافذ نہیں ہوگی مثلاً ایک ملک کا قاضی شافعی الذہب ہے وہ ہمدانیہ میں چاہے وہ دوسرے ملک میں حنفی الذہب مسلمان ہیں بھی کے نزدیک بغیر چٹا ہاتھ سے لہذا ان کی قضا ان پر نافذ نہیں ہوگی تفسیری وجہ حجت کا اختلاف سے مثلاً ایک ملک کے قاضی نے ان گواہوں کی گواہی سے رویت ہلال کا فیصلہ کیا جو محمد و فی القنوت ہیں اور دوسرے ملک کے قاضی کے نزدیک ان کی گواہی مردود ہے ان دونوں سے واضح ہو گیا کہ اگر ایک ملک میں قاضی رویت ہلال کا اعلان کر دے تو دوسرے ملک والوں پر یہ اعلان حجت نہیں ہوگا کیونکہ اس وجہ سے کہ یہ مطالع بعیدہ ہیں اور دوسرے اس وجہ سے کہ ایک ملک کے قاضی کی قضا دوسرے ملک والوں پر حجت نہیں ہے، اس قضیہ کے مضمون ہو گیا کہ سعودی عرب کا اعلان ہمارے ملک میں کیوں حجت نہیں ہے۔

ریڈیو اور ٹی۔ وی پر دیگر احکام شرعیہ کے اعلانات پر عمل کرنے کی شرعی حیثیت | ریڈیو اور ٹی۔ وی کے ذریعہ ہر شخص کو
 رویتِ حال کے احکام کے ساتھ خاص نہیں ہے بلکہ وہ بہت سے احکام شرعیہ پر عمل کرنے میں بھی ریڈیو اور ٹی۔ وی کے اعلان کا دخل ہے جن پر بعض کی مزاہی
 اور تکبر کے عمل کی ممانعت ہے مثلاً ریڈیو اور ٹی۔ وی سے روزِ عید کا کرنے کے وقت کا رمضان میں ہر روز اعلان کیا جاتا ہے اسی طرح عید کی قوت
 عظم ہونے کا بھی ریڈیو اور ٹی۔ وی سے اعلان ہوتا ہے اور آج تک سننے میں نہیں آیا کہ کسی عالم دین نے یہ کہا ہو کہ یہ اعلان شرعاً غیر مستحسن ہے اور اس پر
 اخطار اور سحر کرنا جائز نہیں ہے اسی طرح نماز کے اوقات کا بھی ریڈیو اور ٹی۔ وی سے اعلان ہوتا ہے اور ان اوقات کی جاتی ہے اور آج تک اس کے خلاف کسی
 کا کوئی شرعی مسئلہ نہیں آیا کہ ریڈیو کی آواز پر نماز پڑھنا جائز نہیں ہے حالانکہ اس میں بھی یہ احتمال ہے کہ وقت سے پہلے اعلان نشر کی گئی ہو اور اس کی ناکارائیت
 وقت سے پہلے نہیں ہو سکتی اور وقت سے پہلے اعلان کرنا جائز ہے اور وقت گزرنے کے بعد تک سحر کی کہتا ہے نہ جاتا ہے۔ اور اگر بالفرض ریڈیو اور ٹی۔ وی سے یہ اعلان
 کر دیا جائے کہ سورہ پھر یا پھر سورہ پھر کا قوت منسوب کر دیا گیا ہے تو بلا تعلق ان فرقوں کو نہ دیا جائے اور اگرنا صحیح نہیں ہو گا اسی طرح اگر جنگ کی حالت میں ریڈیو اور
 ٹی۔ وی سے کر لیا کہ اعلان کر دیا جائے اور یہ حکم نشر کیا جائے کہ کوئی شخص گھر سے باہر نہ نکلا جائے اور گولی مار دی جائے گی تو سب لوگ سیدھے ریڈیو اور ٹی۔ وی کے اس اعلان
 پر عمل کریں گے اور اگر کوئی شخص گھر سے باہر نکلا اور اس کو گولی مار دی گئی تو اس کا ذمہ ہر ہو گا اور اس کے خون کے تاذن کا شرعاً کوئی مطالبہ نہیں ہو گا بالفرض یہ کہ ہم
 دیکھتے ہیں کہ بہت سے شرعی احکام میں ریڈیو اور ٹی۔ وی کے اعلان پر عمل کیا جاتا ہے اور اسی اعلان کو غیر مستحسن اور غیر مستحب نہیں کہا جاتا تو یہ کوئی وجہ نہیں ہے کہ ہر حال میں
 اور ہر حال میں ہی ریڈیو اور ٹی۔ وی کے ذریعہ رویتِ حال کی گئی کے چیز میں کے اعلان پر عمل نہ کیا جائے۔ بلکہ یہ کہ اس کا اعلان شرعی تقاضوں کے مطابق ہو کہ یہ ہم بدرا
 بیان کر چکے ہیں کہ اصل چیز قرآنِ اعلان نہیں ہے بلکہ ولایتِ اور خلافتِ میں کی بنا پر اعلان کیا جاتا ہے اگر وہ دلائل صحیح ہیں تو اعلان صحیح ہے اور اگر وہ لافانی صحیح نہیں
 ہیں تو اعلان صحیح نہیں ہے۔

یہاں اس بات کو قیامت بھی ضروری ہے کہ ہم نے لغو ریڈیو اور ٹی۔ وی کے محض نہیں ہیں کیونکہ ان آلات سے اکثر و بیشتر سستی کے امور و نجس و فحش اعلانات
 پر دگر نشر کیے جاتے ہیں اور عورتوں کی تصاویر دکھائی جاتی ہیں جن کو دیکھنے سے ہر سال مردوں کے ذہن پر بڑے اثرات پڑتے ہیں اس لیے ہمارے نزدیک
 ریڈیو اور ٹی۔ وی کا گھر میں لایا نا شرعاً جائز نہیں ہے لیکن جب تک اس کے کسی مفید اور نفع بخشہ اعلان نہیں ہوتا اور جب تک یہ آلات ملک میں مسعود ہیں اور ان سے
 یہ غیر شرعی نشر ہوتی ہیں اور اعلانات وغیرہ ہوتے ہیں اس وقت تک ان کے ذریعہ جن احکام شرعیہ کے اعلانات ہوتے ہیں گے ان پر عمل کرنا صحیح ہو گا اور اس کی
 بقا القیاس رویتِ حال کے اعلانات پر بھی عمل کرنا صحیح ہو گا بشرطیکہ وہ اعلانات دلائل شرعیہ کے مطابق ہوں جب تک کوئی متبادل آگاہ نہیں بنا یا جائے یا مستحکم ہو
 تاہم ہے کہ وہ اجتماعی طور پر کوشش کر کے ریڈیو اور ٹی۔ وی سے رنگ رنگ ہو سق اور دیگر غیر شرعی اور غریب افعال پر دگر گام یکے بعد دیگرے کر لیں تاکہ ذریعہ
 ابلاغ سے صرف دینی اور فلاحی پروگرام نشر کیے جائیں۔

رویتِ حال کی حیثیت کے ریڈیو اور ٹی۔ وی پر اعلان کے مسئلہ میں میں نے طریق کے دلائل کا خاص طور پر مطالعہ کیا ہے لیکن اس کے حوازی سے کوئی
 وابستگی حق و عدم حوازی سے کوئی دل چسپی حق میں نے بالکل خالی الذہن ہو کر اس موضوع پر مطالعہ اور غور و فکر کیا اور غور و فکر اور مطالعہ کے بعد یہ جو حق و
 موازنہ تکلف ہوا اس کو میں نے غور و جستجو سے میں نے جو کچھ لکھا ہے اگر یہ فی الواقع حق و مراب سے قرآن کی جانب سے ہے اور اس کے برعکس کا خیال
 ہے اور اگر یہ غلط اور باطل ہے تو یہ میرے مطالبے کا نقص اور سمجھوتہم ہے اللہ اور اس کا رسول اس سے بری ہیں۔ اسے اللہ امیر ہی اس سے کہ تمام اپنے
 لیے کہنا میری لغزشوں کو مٹا دیں اور مومن کو صاف فرمانا اور مجھے واپس کی فلاح اور سعادت سے نوازنا۔

بَابُ ۱۲ بَيَانُ أَنَّهُ لَا اخْتِيَارَ لِبَكْبَرِ الْهَدَلِ وَ
 صَفَرِهِ وَ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَمَدَاكَ وَيَسْرُودِيَّةَ
 قَاتَ غَمَّ قَلْبِكَ لَنْ تَلْشَوْتَ
 چاند کے چھوٹے بڑے ہونے کا اعتبار
 نہیں ہے۔

رَمَضَانَ وَذُو الْحِجَّةِ

۲۳۲۸۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا
مُسْلِمُ بْنُ سُلَيْمَانَ عَنْ إِسْحَاقَ بْنِ سُوَيْدٍ وَخَالِدِ
عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ النَّبِيَّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ شَهْرُ رَجَبٍ لَا يَنْقُصُ فِي
حَدِيثِ خَالِدٍ شَهْرُ رَجَبٍ رَمَضَانَ وَذُو الْحِجَّةِ
فَإِنَّ لِي فِي هَذِهِ الْأَجْرَةِ ثَلَاثُ أَشْهُارٍ كَمْ نَسِيَ

حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا عید کے دو مہینے ناقص
نہیں ہوتے، خالد کی روایت میں ہے عید کے دو مہینے
رمضان اور ذوالحجہ کے۔

طلوع فجر سے روزے کا شروع اور طلوع
فجر تک سحری کھانے کا جواز

بَابُ بَيَانِ أَنَّ الدُّخُولَ فِي الصَّوْمِ يَحْصُلُ
بِطُلُوعِ الْفَجْرِ وَإِنَّ لَهُ الْأَكْلَ وَغَيْرَهُ حَتَّى
يَطْلُعَ الْفَجْرُ وَبَيَانِ صِفَةِ فَجْرِ الذِّمِّيِّ يَتَعَلَّقُ
بِهِ الْأَحْكَامُ مِنَ الدُّخُولِ فِي الصَّوْمِ وَدُخُولِ
وَقْتُ صَلَاةِ الصُّبْحِ وَغَيْرِ ذَلِكَ وَهُوَ
الْفَجْرُ الثَّانِي وَيُسَمَّى الصَّادِقُ وَالْمُسْتَطِيرُّ وَأَنَّهُ لَا أَثَرَ لِلْفَجْرِ الْأَوَّلِ فِي الْأَحْكَامِ وَهُوَ
الْفَجْرُ الْكَاذِبُ الْمُسْتَطِيرُّ بِالْأَدَمِ كَذَبِ التَّرْحَانِ وَهُوَ الَّذِي

حضرت عدی بن حاتم رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں جب یہ آیت نازل ہوئی (ترجمہ) اس وقت تک
کھاتے پیتے رہو جب تک سفید و سیاہ دھاگے
سے متنازعہ نہ ہو جائے یعنی فجر نہ ہو جائے تو عدی نے
حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا یا رسول اللہ! میں
نے اپنے تکیے کے نیچے سیاہ اور سفید رنگ کی دو
رسیاں رکھ لی ہیں اور ان کی وجہ سے میں رات اور دن
میں امتیاز کر لیتا ہوں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
فرمایا تمہارا تکیہ بہت چوڑا ہے (جس کے نیچے رات
اور دن آجاتے ہیں) اس کے اور سفید دھاگے سے

۲۳۲۹۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا
عَبْدُ اللَّهِ بْنُ إِدْرِيسَ عَنْ حَصَيْنِ بْنِ الشَّعْبِيِّ عَنْ
عَدِيِّ بْنِ حَاتِمٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كُنَّا
نَزَلْتُ حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكُمُ الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ مِنَ
الْخَيْطِ الْأَسْوَدِ مِنَ الْفَجْرِ قَالَ كُنَّا عَدِيٌّ يَا رَسُولَ
اللَّهِ إِنِّي أَجْعَلُ تَحْتِي سَادَةً يَبْقَا لِي عَقْلًا لَا
أَبْيَضُ وَعَقْلًا لَا أَسْوَدَ أَعْرِفُ الْبَيْضَ مِنَ السَّوَادِ
فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ
وَسَادَةً لَكَ تَعْرِضُ إِنَّهَا هِيَ سَوَادُ اللَّيْلِ وَ
بَيَاضُ النَّهَارِ

دن اور رات مراد ہیں۔

حضرت سہیل بن سعد رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں جب یہ آیت نازل ہوئی (ترجمہ) اس وقت تک کھاتے پیتے رہو جب تک سفید دھاگہ سیاہ دھاگے سے ممتاز نہ ہو جائے تو ایک صاحب سفید دھاگا اور کالا دھاگا لے لیتے اور اس وقت تک کھاتے رہتے جب تک ان میں فرق نہ ظاہر ہو جاتا حتیٰ کہ انہوں نے منہ پر کافیا نازل فرمایا اور بیان فرمایا کہ سیاہ اور سفید دھاگے سے مراد دن اور رات ہیں۔

حضرت سہیل بن سعد رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جب یہ آیت نازل ہوئی (ترجمہ) اس وقت تک کھاتے پیتے رہو جب تک سفید دھاگا سیاہ دھاگے سے ممتاز نہ ہو تو جب کوئی شخص روزہ رکھنے کا ارادہ کرتا تو وہ اپنے پیروں دو دھاگے باندھ لیتا۔ ایک سفید اور دوسرا سیاہ اور اس وقت تک کھاتا رہتا جب تک اس پر ان کا فرق ظاہر نہ ہوتا پھر اللہ تعالیٰ نے منہ پر کافیا نازل فرمایا پھر معلوم ہوا کہ دھاگے سے مراد رات اور دن ہے۔

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہلال رات کو ہی اذان دے دیتے ہیں لہذا تم ابن ام مکتوم کی اذان تک کھاتے پیتے رہا کرو۔

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہلال رات کے وقت اذان دیتے ہیں تم عبد اللہ ابن ابن ام مکتوم اذان تک کھاتے پیتے رہا کرو۔

۲۴۳۳ - حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ الْقَوَارِيرِيُّ حَدَّثَنَا فَضِيلُ بْنُ سَكِينَةَ حَدَّثَنَا أَبُو حَازِمٍ حَدَّثَنَا سَهْلُ بْنُ سَعْدٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ لَمَّا نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ وَكُلُوا وَاشْرَبُوا حَتَّى يَبَيِّنَ لَكُمُ الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ مِنَ الْخَيْطِ الْأَسْوَدِ قَالَ كَانَ الرَّجُلُ يَا هَذَا خَيْطًا أَبْيَضًا وَخَيْطًا أَسْوَدَ فَيَأْكُلُ حَتَّى يَسْتَبَيِّنَ مِمَّا حَتَّى أَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ مِنَ الْفَجْرِ قَبِيْنٌ ذَلِكَ.

۲۴۳۴ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ سَهْلٍ الشَّيْبِيُّ وَابْنُ بَرَكَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَخْبَرَنَا أَبُو حَازِمٍ حَدَّثَنَا شَيْخُ أَبُو حَازِمٍ عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ قَالَ لَمَّا نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ وَكُلُوا وَاشْرَبُوا حَتَّى يَكَيِّنَ لَكُمُ الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ قَالَ قَامَ الرَّجُلُ إِذَا ارَادَ الصُّرُفَ بَطَأَ أَحَدُهُمَا فِي بَعْضِ الْخَيْطِ الْأَسْوَدِ وَالْخَيْطُ الْأَبْيَضُ فَلَا يَرَى يَا كَلْبُ وَ يَشْرَبُ حَتَّى يَكَيِّنَ لَكَ رَيْبُهَا فَإِنْ نَزَلَ اللَّهُ بِعَدِّ ذَلِكَ مِنَ الْفَجْرِ فَاعْلَمُوا أَنَّ مَا بَعْدَ ذَلِكَ قَبْلُ وَالشَّهَارَ.

۲۴۳۵ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَمُحَمَّدُ بْنُ رَجَاءٍ قَالَا أَخْبَرَنَا الْكَلْبِيُّ وَحَدَّثَنَا قَبِيْلَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا كَيْسٌ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ إِنْ يَلَاكُمُ الْيَوْمُ بَيْنَ فَلَكَ وَاشْرَبُوا حَتَّى تَسْمَعُوا أَتَا دِينَ بْنَ أُمِّ مَكْتُومٍ.

۲۴۳۶ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يَزِيدُ بْنُ أَبِي شِهَابٍ عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنْ يَلَاكُمُ

يُؤْذَنُ بِلَيْلٍ فَكُلُوا وَاشْرَبُوا حَتَّى تَسْمَعُوا
آذَانَ ابْنِ أُمِّ مَكْتُومٍ -

۲۲۳۲ - حَدَّثَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ حَدَّثَنَا أَبِي عَدَّثَنَا
عُبَيْدُ اللَّهِ عَنْ ثَابِتٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا
قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُؤْذَنُ
بِلَيْلٍ وَأَبْنُ أُمِّ مَكْتُومٍ إِذَا عَلِمَ فَقَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ إِنَّ لَيْلًا يُؤْذَنُ بِلَيْلٍ فَكُلُوا وَاشْرَبُوا
حَتَّى يُؤْذَنَ ابْنُ أُمِّ مَكْتُومٍ قَالَ وَلَمْ يَكُنْ بَيْنَهُمَا إِذْ
أَنْ يَمُرَّ هَذَا أَرِيفِي هَذَا -

۲۲۳۵ - وَحَدَّثَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ حَدَّثَنَا أَبِي
عَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ حَدَّثَنَا الْقَاسِمُ عَنْ عَائِشَةَ عَنِ
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِهِ -

۲۲۳۶ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا
أَبُو سَامَةَ وَحَدَّثَنَا إِسْحَقُ أَخْبَرَنَا عِدَّةٌ مِنْ
حَدَّثَنَا ابْنُ مَسْقُودٍ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ مَسْعَدَةَ وَكُثَيْبُ
عَنْ حَبِيبِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعَدَةَ بْنِ كَثِيرٍ عَنْ أَحْمَدَ بْنِ
أَبْنِ نُمَيْرٍ -

۲۲۳۷ - حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا
إِسْمَاعِيلُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ عَنْ سُلَيْمَانَ التَّمِيمِيِّ عَنْ أَبِي عُمَرَ
عَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَسْتَعِنَ أَحَدٌ أَيْتُكُمْ أَذَانَ
بِلَيْلٍ أَوْ قَالَ لَيْلًا مِنْ مُخَرَّبٍ وَفَإِنَّهُ يُؤْذَنُ أَوْ
قَالَ يَنْأَدِي لِيَرْجِعَ قَائِمُكُمْ وَيُوقِظُ نَائِمُكُمْ
وَقَالَ لَيْسَ أَنْ يَقُولَ هَكَذَا وَهَكَذَا وَصَوَّبَ يَدَهُ
وَرَفَعَهُمَا حَتَّى يَقُولَ هَكَذَا أَوْ كَرَجَ يَشْرَبُ
إِصْبَعِيهِ -

۲۲۳۸ - وَوَحَدَّثَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ حَدَّثَنَا أَبُو حَالٍ
يَعْنِي الْأَحْمَدَ عَنْ سُلَيْمَانَ التَّمِيمِيِّ بِهَذَا إِلَّا اسْتَأْذَنَ

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے درمؤذن تھے بلال
اور ابن ام مکتوم جو نابینا تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا بلال رات کو اذان دیتے ہیں تم ابن ام مکتوم کے
اذان دینے تک کھانے پیتے رہو راہی کہتے ہیں اور ان کے
اذان دینے میں یہ فرق تھا کہ نہ اترتے تھے اور یہ بڑھتے تھے ۔

ایک اور سند کے ساتھ ایسی ہی روایت حضرت
ماشاء اللہ مروی ہے ۔

ایک دیگر سند سے بھی حسب سابق روایت منقول
ہے ۔

حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بلال کی اذان کے
سبب تم میں سے کوئی شخص سحری کھانے سے نہ اٹھے
کیونکہ وہ اس لیے اذان دیتے ہیں تاکہ نماز میں مشغول
شخص سحری کھانے کے لیے چلا جائے اور سویا ہوا
شخص بیدار ہو جائے اور صبح وہ نہیں ہے جو اس اس طرح
سجائے بہتوں کو سیدھا کر کے اوپر کی جانب اشارہ
کیا اور فرمایا حتیٰ کہ اس طرح ہو جائے اور آپ نے انگلیوں
کو کھول دیا ۔

ایک اور سند سے بھی یہ روایت ہے اس میں ہے
آپ نے فرمایا فجر وہ نہیں جو ایسی ہو اور آپ نے سب

غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ إِنَّ الْفَجَرَ كَيْسَ الَّذِي يَقُولُ هَكَذَا أَوْ
يَجْمَعُ أَصَابِعَهُ ثُمَّ يَكْسِرُهَا إِلَى الْأَرْضِ وَلَكِنْ الَّذِي يَقُولُ هَكَذَا
وَدَخَلَ الْمَسْجِدَ عَلَى الْمَسْجِدِ وَمَا يَنْدِيرُ

۲۴۳۹ - وَحَدَّثَنَا هُكَيْمُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
حَدَّثَنَا مُعْتَمِرُ بْنُ سُلَيْمَانَ عَنْ وَحْدَةَ ثَنَا اسْحَقُ بْنُ
إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا جَرِيرٌ قَالَ السُّعَيْمِيُّ بْنُ سُلَيْمَانَ
يَعْلَاهُ عَنْ سُلَيْمَانَ التَّيْمِيِّ بِهَذَا السَّنَادِ وَاتَّخَذَ
حَدِيثُ السُّعَيْمِيِّ عَنْهُ قَوْلَهُ يَنْدِيرُ ثَمَّ لَكُمْ وَيَرْجِعُ
قَالَ لَكُمْ وَقَالَ اسْحَقُ قَالَ جَرِيرٌ فِي حَدِيثِهِ وَكَيْسَ
أَنْ يَقُولَ هَكَذَا أَيُّهَا الْفَجَرُ هُوَ الْمُعْتَمِرُ وَلَكِنْ يَأْتِيهِ

۲۴۴۰ - حَدَّثَنَا شَيْبَانُ بْنُ فَرُّوخَ حَدَّثَنَا عَبْدُ
الْوَارِثِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَوَادَةَ عَنْ الْقَشِيرِيِّ عَنِ
وَالِدِ بْنِ أَنَسٍ سَمِعَ سَمُرَةَ بِنْتُ جُنْدُبٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُ يَقُولُ سَمِعْتُ مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَقُولُ لَا يَكُونُ أَحَدُكُمْ يَدَّاعِيًا يَلْدِي مِنَ الشُّحْرِ وَلَا يَلْدِي مِنَ الْبَيَاضِ حَتَّى يَسْتَطِيلَ

۲۴۴۱ - وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا
إِسْمَاعِيلُ بْنُ عُلَيْيَةَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَوَادَةَ عَنْ
أُمِّهِ عَنْ سَمُرَةَ بِنْتُ جُنْدُبٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَكُونُ أَحَدُكُمْ
يَدَّاعِيًا وَلَا يَلْدِيًا حَتَّى يَسْتَطِيلَ

۲۴۴۲ - وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي رَيْدٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَوَادَةَ
عَنِ الْقَشِيرِيِّ عَنْ أُمِّهِ عَنْ سَمُرَةَ بِنْتُ جُنْدُبٍ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَكُونُ أَحَدُكُمْ يَدَّاعِيًا وَلَا يَلْدِيًا
يَكُونُ وَلَا يَدَّاعِيًا وَلَا يَلْدِيًا حَتَّى يَسْتَطِيلَ هَكَذَا حَتَّى
يَسْتَطِيلَ هَكَذَا أَوْ هَكَذَا وَهَكَذَا رُبَيْدِي قَالَ لَيْفَ مَعْرُوضًا

۲۴۴۳ - حَدَّثَنَا شَيْبَةُ عَنْ سَوَادَةَ قَالَ سَمِعْتُ سَمُرَةَ
أَيُّ حَدَّثَنَا شَيْبَةُ عَنْ سَوَادَةَ قَالَ سَمِعْتُ سَمُرَةَ

انگلیوں کو ملا کر زمین کی طرف جھکایا اور فرمایا (فجر وہ ہے)
جو اس طرح ہو انگشت شہادت کو انگشت شہادت پر
رکھ کر دونوں ہاتھوں کو پھیلا دیا۔

ایک اور سند سے روایت ہے جس میں ہے بلال
کی اذان اس لیے ہوتی ہے کہ نماز پڑھنے والا ملک جٹے
اور سونے والا بیدار ہو جائے جبریک روایت میں ہے
صحیح ایسی نہیں ہے یعنی چڑٹائی میں ہے بلال میں نہیں۔

حضرت عمر بن عبد ربیع رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم میں سے کوئی شخص
سحری کے وقت بلال کی اذان سے دھوکا نہ کھائے اور
نہ اس سفید کی سے جب تک وہ پھیل نہ جائے۔

حضرت عمر بن عبد ربیع رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم میں سے کوئی
شخص بلال کی اذان سے دھوکا نہ کھائے نہ اس سفید کی
سے جو سجے کے وقت سترن کی طرح ہوتی ہے جب
تک وہ پھیل نہ جائے۔

حضرت عمر بن عبد ربیع رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم میں سے کوئی شخص
بلال کی اذان سے دھوکا کھائے نہ افق کی لمبی سفید کی سے
جب تک وہ پھیل نہ جائے۔

حضرت عمر بن عبد ربیع رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم میں سے کوئی

بْنِ جُنْدُبٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ وَهُوَ يَخْطُبُ
يَحْدِثُكَ عَنْ ذَلِكَ سَمِعْتُ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ يَقُولُ
قَالَ لَا يَخْرُجُ تَكْمُ دِينَ إِلَّا بِإِذْنِي وَهَذَا الْبَيْتُ عَنْ
سَمِيعَةَ بْنِ سُلَيْمٍ وَالتَّحْقِيقُ أَنَّ هَذَا حَتَّى يَنْفَجِرَ
الْفَجْرُ

غرض ہلال کی اذان سے دھوکا کھانے والے مسیّدی
سے حتیٰ کہ فجر ظاہر ہو جائے۔

۴۴۴ م - وَحَدَّثَنَا أَبُو مُشَيْمٍ حَدَّثَنَا أَبُو
زَاوَدَ أَخْبَرَنَا شُعْبَةُ أَخْبَرَنَا سُوَيْدُ بْنُ حَنْظَلَةَ
الْقُسَيْرِيُّ قَالَ سَمِعْتُ سَمِعَةَ بْنَ جُنْدُبٍ
يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
هَذَا كَرَاهَةٌ

حضرت عمر بن عبد ربہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا..... پھر
حسب سابق روایت ہے۔

فجر کے وقت سے پہلے اذان دینے میں مذہب

حضرت ہلال رات کے وقت اذان دیتے تھے اور
یہ اذان طلوع فجر سے پہلے ہوتی تھی۔ امام مالک، امام احمد
اور بعض دیگر فقہاء اس حدیث سے استدلال کرتے ہیں کہ فجر کے وقت سے پہلے اذان دینا جائز ہے۔ امام ابو حنیفہ کے
نزدیک وقت سے پہلے اذان دینا جائز نہیں ہے کیونکہ اذان کی مشروریت کا مقصد ہی یہ ہے کہ نماز کے وقت
کی خبر دی جائے اور حضرت ہلال کی اذان کا جواب یہ ہے کہ وہ نماز کے وقت پر متنبہ کرنے کے لیے نہیں ہوتی
تھی بلکہ سونے والوں کو سحری کھانے پر متنبہ کرنے کے لیے یا رات کو نوافل پڑھنے والوں کو سحری کی طرف متوجہ کرنے
کے لیے ہوتی تھی۔ اس کا حدیث میں صراحت کے ساتھ ذکر ہے۔ اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ نابینا کی اذان
صحیح ہے بشرطیکہ اس کو وقت بتلائے والا ہو۔

سحری کی فضیلت اور استحباب

بَابُ فَضْلِ السُّحُورِ وَاسْتِحْبَابِهِ وَ

اسْتِحْبَابِ تَأْخِيرِهِ وَتَعْجِيلِ الْفِطْرِ

۴۴۵ م - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ أَخْبَرَنَا
حُشَيْبٌ عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ صَهْبِيٍّ عَنْ أَنَسِ
وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ
عَنِ ابْنِ مَوْنَرٍ عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ هَزْمٍ
وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا أَبُو
عَوَانَةَ عَنْ قَتَادَةَ وَعَبْدُ الْعَزِيزِ بْنِ
صَهْبِيٍّ عَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَسَحُّرُوا فَإِنَّ فِي السُّحُورِ بَرَكَةً

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا سحری کو بیکرو
کیونکہ سحری کھانے میں برکت ہوتی ہے۔

۲۴۴۶ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا
لَيْثٌ عَنْ مُوسَى بْنِ عَلِيٍّ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي
قَتَيْبٍ مَوْلَى عَمْرِو بْنِ الْعَاصِ عَنْ عَمْرِو بْنِ
الْعَاصِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فَصِلْ مَا بَيْنَ
صِيَامِنَا وَصِيَامِ أَهْلِ الْكِتَابِ أَكَلَةُ الشَّحْرِ
۲۴۴۷ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَابْنُ
أَبْنِ أَبِي شَيْبَةَ جَمِيعًا عَنْ وَكِيعٍ عَنْ
أَبِي الطَّاهِرِ أَحْمَدَ بْنِ ابْنِ وَهْبٍ كِلَاهُمَا عَنْ
مُوسَى بْنِ عَلِيٍّ بِهَذَا الْإِسْنَادِ -

۲۴۴۸ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا
وَكِيعٌ عَنْ هِشَامِ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ زَيْدٍ
أَبْنِ ثَابِتٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ لَسَخَرْنَا
مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَمَرًا قَسَمًا
إِلَى الصَّلَاةِ قُلْتُ كَمْ كَانَ قَدَرُهَا بَيْنَهُمَا
قَالَ خَمْسِينَ أَيْمًا -

۲۴۴۹ - وَحَدَّثَنَا عُمَرُو بْنُ الْقَاسِمِ حَدَّثَنَا
يَزِيدُ بْنُ هَارُونَ أَحْمَدُ بْنُ هِشَامٍ عَنْ وَكِيعٍ عَنْ
أَبْنِ مَسْعُودٍ حَدَّثَنَا سَالِمُ بْنُ كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا عُمَرُو
بْنُ عَامِرٍ كِلَاهُمَا عَنْ قَتَادَةَ بِهَذَا الْإِسْنَادِ -
۲۴۵۰ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَحْمَدُ بْنُ
عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي حَازِمٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ سَهْلِ بْنِ
سَعْدٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَزَالُ النَّاسُ بِخَيْرٍ
مَا عَجَّلُوا الْفِطْرَ -

۲۴۵۱ - وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ
ح وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ
ابْنُ مَهْدِيٍّ عَنْ سُفْيَانَ كِلَاهُمَا عَنْ أَبِي حَازِمٍ
عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

حضرت عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہمارے اور
اہل کتاب کے روزے میں صرف تھری کھانے کا فرق
ہے۔

ایک اور سند سے بھی ایسی ہی روایت منقول ہے۔

حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ ہم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھری
کھائی پھر ہم نماز کے لیے کھڑے ہو گئے اور ان کہتے ہیں
میں نے دریافت کیا ان دونوں کے درمیان کتنا وقفہ تھا
انہوں نے کہا پچاس آیات کے پڑھنے کے برابر۔

ایک اور سند سے بھی ایسی ہی روایت منقول ہے۔

حضرت سہل بن سعد رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا لوگ جب تک
روزہ جلد افطار کرتے رہیں گے میری پرہیزگاری

ایک اور سند سے ایسی ہی روایت منقول ہے۔

وَسَلَّمَ عَلَيْهِ

۲۲۵۲۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَأَبُو كُرَيْبٍ
مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ قَالَا أَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنْ
الْأَعْمَشِ عَنْ عَمَارَةَ بْنِ مُعْمَرٍ عَنْ أَبِي حَبِيبٍ
قَالَ دَخَلْتُ أَنَا وَمَسْرُوقٌ عَلَى عَائِشَةَ فَقُلْنَا
يَا أُمُّ الْمُؤْمِنِينَ رَجُلَانِ مِنْ أَصْحَابِ مُحَمَّدٍ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَحَدُهُمَا يُعَجِّلُ الْإِفْطَارَ
وَيُعَجِّلُ الصَّلَاةَ وَالْآخَرُ يُؤَخِّرُ الْإِفْطَارَ وَ
يُؤَخِّرُ الصَّلَاةَ قَالَتْ أَيُّهُمَا الَّذِي يُعَجِّلُ الْإِفْطَارَ
وَيُعَجِّلُ الصَّلَاةَ قَالَ قُلْنَا عَبْدُ اللَّهِ يَعْنِي ابْنَ
مَسْعُودٍ قَالَتْ كَذَلِكَ كَانَتْ يَصْنَعُ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَاوَأَبُو كُرَيْبٍ وَالْآخَرُ
أَبُو مُوسَى

ابو عطیہ بیان کرتے ہیں کہ میں اور مسروق حضرت
عائشہ رضی اللہ عنہا کے پاس آئے، ہم نے عرض کیا،
اے ام المؤمنین! محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے دو اصحاب میں
سے ایک بلکہ روزہ افطار کر کے جلد نماز پڑھتے ہیں
دوسرے تاخیر سے روزہ افطار کر کے تاخیر سے نماز
پڑھتے ہیں، ام المؤمنین نے پرچھا وہ کون ہے جو
جلد افطار کرتا اور جلد نماز پڑھتا ہے، ہم نے عرض کیا
وہ حضرت عبد اللہ بن مسعود ہیں! حضرت عائشہ نے فرمایا
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا بھی یہی معمول تھا، حبیب کی
روایت میں یہ اضافہ ہے کہ دوسرے صاحب حضرت
ابو موسیٰ ہیں۔

۲۲۵۳۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ أَخْبَرَنَا
ابْنُ أَبِي عَائِشَةَ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ عَمَارَةَ عَنْ
أَبِي عَطِيَّةٍ قَالَ دَخَلْتُ أَنَا وَمَسْرُوقٌ عَلَى
عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا فَقَالَ لَهَا مَسْرُوقٌ
رَجُلَانِ مِنْ أَصْحَابِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
كِلَاهُمَا لَا يَأْتِيَانِ عَنِ الْخَيْرِ أَحَدُهُمَا يُعَجِّلُ
الْمَغْرِبَ وَالْإِفْطَارَ وَالْآخَرُ يُؤَخِّرُ الْمَغْرِبَ
وَالْإِفْطَارَ فَقَالَتْ مَنْ يُعَجِّلُ الْمَغْرِبَ وَ
الْإِفْطَارَ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ فَقَالَتْ هَكَذَا
كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصْنَعُ

ابو عطیہ بیان کرتے ہیں کہ میں اور مسروق دونوں
حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی خدمت میں حاضر ہوئے
مسروق نے عرض کیا محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے دو اصحاب
میں، ایک اور بھائی میں دونوں کی نہیں کرتے۔ ان میں
سے ایک مغرب کی نماز اور افطار میں جلدی کرتے ہیں،
دوسرے مغرب اور افطار میں تاخیر کرتے ہیں انہوں
نے پرچھا ان میں سے مغرب کی نماز اور افطار میں جلدی
کون کرتا ہے؟ مسروق نے کہا عبد اللہ بن مسعود، حضرت
عائشہ نے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بھی اسی طرح
کیا کرتے تھے۔

سحری کی فضیلت | تمام علماء اہل اور فقہاء کا اتفاق ہے کہ سحری کھانا مستحب ہے، رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نے سحری کھانے کو برکت قرار دیا ہے، اسی کی ایک وجہ یہ ہے کہ سحری کھانے
سے روزہ رکھنے کی طاقت میں اضافہ ہوتا ہے اور سحری وجہ یہ ہے کہ سحری کھانے سے پہلے روزہ رکھنے والا پیٹ
بڑھ جائے گا، سحری کے بعد اللہ کی حمد اور استغفار کرے گا اور یہ کمالات برکت کے موجب ہیں، سحری مسلمانوں کی عبادت
ہے کیونکہ پہلی استغفار اس وقت میں کھانے کی اجازت نہیں تھی۔ سحری کھانا بھی عبادت ہے کیونکہ سحری کھانے

میں اللہ تعالیٰ کے حکم پر عمل ہے نیز سحری کی وجہ سے روزہ کی نیت بچھڑنا ہو جاتی ہے۔

يَا بَيَّانِ وَقْتُ الْقِصْبِ الصَّوْمِ وَ

خروج التهار

٢٢٥٣ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَأَبُو كُرَيْبٍ
وَأَبْنُ مَعِينٍ وَابْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابْنُ نَجْرِ
أَبُو مُعَاوِيَةَ وَقَالَ ابْنُ مَعِينٍ حَدَّثَنَا يَحْيَى
أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا أَبُو سَامَةَ جَمِيعًا عَنْ
هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَاصِمِ بْنِ عَمْرِو
عَنْ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَقْبَلَ اللَّيْلُ
وَأَدْبَرَ النَّهَارُ وَغَابَتِ الشَّمْسُ فَقَدْ أَقْطَرَ
الصَّائِمُ وَلَمْ يَدْرِكُوا ابْنَ مَعِينٍ فَقَدْ -

٢٢٥٥ - وَحَدَّثَنَا يَعْنِي بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا
هَشِيمٌ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ الشَّيْبَانِيِّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ
بْنِ أَبِي أَوْفَى رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كُنَّا
مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي سَفَرٍ
فِي شَهْرِ رَمَضَانَ فَلَمَّا غَابَتِ الشَّمْسُ قَالَ
يَا قُلُدَانِ انْزِلُوا فَاجِدُوا لَنَا قَالَ يَا رَسُولَ
اللَّهِ إِنَّا عَلَيْكَ بَهَامٌ أَقَالَ انْزِلُوا فَاجِدُوا
نَنَا قَالَ فَنَزَلَ وَجَدَ حَرًّا فَتَأْتَاهُم فَشَرِبَ
النَّيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ قَالَ بَيِّدُوا
إِذَا غَابَتِ الشَّمْسُ مِنْ ههنا وَجَاءُوا اللَّحِيلَ
مِنْ ههنا فَقَدْ أَفْطَرَ الصَّائِمُ

٢٣٥٧ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ وَغَيْرُهُ عَنِ الْعَوَّازِ بْنِ
السَّيِّدِيِّ عَنِ ابْنِ أَبِي أَوْفَى رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُ قَالَ كُنَّا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ فِي سَفَرٍ فَلَمَّا عَابَتْ الشَّمْسُ قَالَ لِرَجُلٍ

حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب رات کیلئے سوئے جاوے اور صبح غروب ہو جائے تو روزہ دار کو روزہ انظار کر لینا چاہیے۔

حضرت عبداللہ بن ابی اوفی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ چرم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ رمضان المبارک کے ماہ میں سفر کر رہے تھے، جب سورج غروب ہو گیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے فلاں اترو اور ہمارے لیے ستر کھولو۔ اس نے کیا یا رسول اللہ! ابھی تو دن ہے آپ نے فرمایا اترو اور ہمارے لیے ستر کھولو۔ وہ اترے اور ستر کھول کر آپ کی خدمت میں لائے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ستر پہنے، پھر آپ نے ہاتھ سے اشارہ کر کے فرمایا۔ جب صبح اس سمت میں ٹھوپ جائے اور رات اس سمت سے آجائے تو روزہ وار کو روزہ کھول دینا چاہیے۔

حضرت عبداللہ بن ابی اوفی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ایک سفر میں تھے، جب سورج غروب ہو گیا تو آپ نے ایک شخص سے فرمایا: اترو اور ہمارے لیے ستو گھرو۔ اس نے کہا یا رسول اللہ! اگر آپ شام ہوئے ہیں

أَنزَلَ فَأَجَدَهُ لَنَا فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ لَوْ
أَمْسَيْتَ قَالَ أَنَزَلَ فَأَجَدَهُ لَنَا قَالَ إِنْ
عَلَيْنَا تَهَامًا فَتَنَزَّلْ فَعَدَّ حَلَّةَ قَشْرَبِ ثَمَّ
قَالَ إِذَا رَأَيْتُمُ اللَّيْلَ قَدْ أَقْبَلَ مِنْ هَهْنَا وَ
أَشَارَ بِبَيْدِهِ نَحْوَ الْمَشْرِقِ فَقَدْ أَفْطَرَ
الصَّيْئِلَ.

۲۴۵۰ - وَحَدَّثَنَا أَبُو كَامِلٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ
الْوَاحِدِ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ حَدَّثَنَا
عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي أَوْفَى يَقُولُ سَمِعْتُ رَسُولَ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هُوَ صَائِمٌ فَتَنَزَّلَ
غَرَبَتِ الشَّمْسُ قَالَ يَا قُلْدَانُ إِنزِلْ فَكُلْ جَدَّ
تَنَايَسْتُ حَدِيثَ ابْنِ مَسْرُورٍ وَعَبْدِ بْنِ مَرْزُوقٍ
۲۴۵۸ - وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ أَخْبَرَنَا شُعْبَةُ
ح وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ أَخْبَرَنَا جَرِيرٌ كَذَلِكَ هَذَا
عَنِ الشَّيْبَانِيِّ عَنْ ابْنِ أَبِي أَوْفَى وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ
بْنُ مَعَادٍ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي حَرْبٍ وَحَدَّثَنَا ابْنُ مَسْرُورٍ
حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ
الشَّيْبَانِيِّ عَنْ ابْنِ أَبِي أَوْفَى رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْ عَيْنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَعْنَى
حَدِيثِ ابْنِ مَسْرُورٍ وَعَبْدِ بْنِ مَرْزُوقٍ وَابْنِ أَبِي
وَلَيْسَ فِي حَدِيثِ أَحَدٍ مَقْهُمٌ فِي شَهْرِ
رَمَضَانَ وَلَا قَوْلُهُ وَجَاءَ اللَّيْلُ مِنْ هَهْنَا
إِلَّا فِي دَوَائِرِ هَشِيمٍ وَحَدَّثَنَا

آپ نے فرمایا اترو اور ہمارے لیے ستر گھوڑا اس
نے کہا ابھی تو دن ہے (یعنی کہہ کر) وہ اترے اور ستر
گھوڑے آپ نے ستر پیئے اور آپ نے مشرق کی
طرف اشارہ کر کے فرمایا جب تم دیکھو کہ رات اس طرف
سے آگئی ہے تو روزہ دار کو روزہ افطار کر لینا چاہیے۔

حضرت عبداللہ بن ابی اوفی رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ایک سفر
میں تھے، آپ روزے سے تھے، جب سورج غروب
ہو گیا تو آپ نے فرمایا اسے فلاں اتر کر ہمارے لیے
ستر گھوڑو۔ بقیہ حدیث حسب سابق ہے۔

ایک اور سند سے بھی بعض الفاظ کی کمی سے یہ روایت
منقول ہے۔

غروب آفتاب کی علامت | اس باب کی احادیث میں روزے کے تمام ہونے کا مائتین چیزیں بیان
فرمائی ہیں رات کا آنا، دن کا جانا اور سورج کا غروب ہونا، علامہ نووی
فرماتے ہیں کہ علماء کے نزدیک ان تینوں میں سے ہر ایک باقی رد کو متضمن اور لازم ہے اور ان احادیث سے
مقصود یہ ہے کہ غروب آفتاب اس وقت متحقق ہوتا ہے جب رات آجائے اور دن چلا جائے کیوں کہ
بسا اوقات انسان ایسی دلدلی میں ہوتا ہے کہ غروب آفتاب کا مشاہدہ نہیں کر سکتا۔ ایسے میں جب دن کی
روشنی چھپ جائے اور رات کا اندھیرا شروع ہو جائے تو وہ روزہ افطار کر سکتا ہے۔

عالم کو متنبہ کرنا

حدیث نمبر ۲۲۵۶ کا مطلب یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام روزے سے تھے جب سورج غروب ہو گیا تو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص کو ستونہ بنانے کا حکم دیا غروب آفتاب کے بعد جو شفقت کی سرخی اور روشنی کے آثار باقی ہوتے ہیں انہیں دیکھ کر اس شخص نے گمان کیا کہ افطار کا وقت ابھی نہیں ہوا، جب یہ آثار ختم ہو جائیں گے تب افطار ہوگا اور اس کا خیال تھا کہ شاید نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے وہ آثار نہیں دیکھے اس لیے اس نے آپ کو آگاہ کرنے کے قصد سے کہا ابھی دن ہے پھر آپ نے اس کو مسئلہ جملانے کی غرض سے فرمایا "جب رات آجائے تو روزہ افطار ہو جاتا ہے" یہی بعد کی سرخی اور روشنی کے آثار کے نائب ہونے پر افطار کا انداز نہیں ہے۔

اس حدیث کے فوائد سے یہ ہے کہ اگر یہ خیال ہو کہ عالم نے غلاں چیز کی طرف توجہ نہیں کی تو اسے یاد دلانا اور بتانا جائز ہے اور عالم کا مسئلہ بتلانا اور یہ کہ روزہ میں طرح کچھ روزے افطار کرنا سنت ہے تو اسے بھی سنت ہے۔

بَابُ النَّهْيِ عَنِ الْوَصَالِ

صوم وصال کی حرمانت

۲۲۵۹ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ تَائِفٍ عَنْ أَبِي عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى مِنَ الْوَصَالِ قَالُوا لَوْلَا نَهَىكَ تَوَاصِلُ قَالَ إِنْ لَسْتُ كَهَيْئَتِكُمْ رَأَيْتُ أَطْعَمُ وَأَسْقِي

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے وصال (بغیر افطار کے روزے پر روزہ رکھنا) سے منع فرمایا، صحابہ نے عرض کیا آپ تو وصال کرتے ہیں (یعنی بغیر افطار کے روزے پر روزہ رکھتے ہیں)۔ آپ نے فرمایا میں تمہاری مثل نہیں ہوں، مجھے ترک کیا اور پلایا جاتا ہے۔

۲۲۶۰ - وَحَدَّثَنَا أَبُو يَكْرِبٍ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ نُمَيْرٍ وَحَدَّثَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ عَنْ تَائِفٍ عَنْ أَبِي عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاصِلٌ قَالُوا لَوْلَا نَهَىكَ تَوَاصِلُ قَالَ إِنْ لَسْتُ كَهَيْئَتِكُمْ رَأَيْتُ أَطْعَمُ وَأَسْقِي

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے رمضان میں وصال کیا (بغیر افطار کے روزے رکھے) صحابہ نے بھی وصال شروع کر دیا، آپ نے انہیں منع فرمایا، انہوں نے عرض کیا آپ بھی تو وصال کے روزے رکھتے ہیں۔ آپ نے فرمایا میں تمہاری مثل نہیں ہوں، مجھے ترک کیا اور پلایا جاتا ہے۔

۲۲۶۱ - وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا عَنْ تَائِفٍ عَنْ أَبِي عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاصِلٌ وَلَمْ

ایک اور سند سے بھی ایسی ہی روایت ہے لیکن اس میں رمضان کا ذکر نہیں ہے۔

بَقْدَ مَضَانِ

۲۴۶۲ - حَدَّثَنَا ثَنَا حَزْمَةُ بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا
ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ
حَدَّثَنَا أَبُو سَلَمَةَ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِي
هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْيُوصَالِ
فَقَالَ رَجُلٌ مِنَ الْمُسْلِمِينَ يَا رَسُولَ اللَّهِ
اللَّهُ تَوَاصَلَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ وَأَيُّكُمْ قُتِلَ إِذَا آيَةُ يَطْلُعُ مِنِّي
رَبِّي وَكَسَفَتْنِي فَلَمَّا أَبَوَا أَنْ تَيْمُمَهُمَا عَنِ
الْيُوصَالِ وَاصِلٌ بِهِمَا يَوْمًا ثُمَّ يَوْمًا ثُمَّ
يَوْمًا ثُمَّ رَأَوْا الْهَيْدَلُ فَقَالَ كُنَّا خَرَّ
الْهَيْدَلُ لِيَوْمٍ لَكُمْ كَأَنَّكُمْ تَهْمُ حِينَ أَبَوَا
أَنْ تَيْمُمَهُمَا

۲۴۶۳ - وَحَدَّثَنَا ثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَاسْتَفْ
قَالَ زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ عَنْ جَوْدٍ عَنْ عُمَارَةَ عَنْ أَبِي
زُرْعَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ
قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
إِنَّا كُنَّا وَالْيُوصَالِ قَالُوا فَإِنَّكَ تَوَاصَلُ
يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ إِنْ كُنْتُمْ تَسْتَمُّ فِي ذَلِكَ
مِنْ لَيْلٍ إِذَا آيَةُ يَطْلُعُ مِنِّي رَبِّي وَكَسَفَتْنِي
قَالَ كَلِمَةً مِنَ الْأَعْمَالِ مَا يَطْلُقُونَ

۲۴۶۴ - وَحَدَّثَنَا ثَنَا قُتَيْبَةُ حَدَّثَنَا
الْبَغْوِيُّ عَنْ أَبِي الزُّنَادِ عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ
أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنْ رَسُولِ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِهِ غَيْرَ أَنَّهُ
قَالَ قَالَ كَلِمَةً مَا نَكْمُ بِهِ طَائِفَةٌ

۲۴۶۵ - وَحَدَّثَنَا ثَنَا ابْنُ كَثِيرٍ حَدَّثَنَا أَبُو
حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے وصال کے روزوں سے منع
فرمایا۔ صحابہ میں سے ایک شخص نے عرض کیا: یا رسول اللہ
آپ بھی تو متصلاً روزے رکھتے ہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نے فرمایا تم میں مجھ جیسا کون ہے؟ میں اس
حال میں رات گزارتا ہوں کہ میرا رب مجھے کھلاتا اور پلاتا
ہے۔ جب اس کے باوجود صحابہ وصال سے نہیں رُکے
تو آپ نے ان کے ساتھ ایک دن بغیر افطار کے روزہ
رکھا۔ پھر دوسرے دن بغیر افطار کے روزہ رکھا، پھر تیسرے
دن اسی طرح روزہ رکھا، پھر انھوں نے چاند دیکھ لیا۔ آپ
نے فرمایا اگر چاند ابھی نظر نہ آتا تو میں اور میرا رب وصال کرتا
گو یا کہ آپ نے ان کے باز نہ آنے پر اظہارِ راز افطار فرمایا۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اکرم
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا وصال کے روزے نہ رکھو!!
صحابہ نے عرض کیا یا رسول اللہ! آپ تو وصال کے روزے رکھتے ہیں۔
آپ نے فرمایا تم اس معاملہ میں مجھ ایسے نہیں ہو میں اس
حال میں رات گزارتا ہوں کہ میرا رب مجھے کھلاتا اور پلاتا
ہے تم وہ کام کیا کرو جو آسانی سے کر سکو۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ حسب سابق روایت کرتے
ہیں اور اس میں یہ ہے کہ جس کام کی تمہیں طاقت ہو وہی
کیا کرو۔

ایک اور سند سے بھی حضرت ابو ہریرہ سے مثل
سابق روایت ہے۔

أَوْ هَؤُلَاءِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ نَهَى عَنِ الْوَصَالِ بِجِشَلٍ
حَدَّثَنَا عُمَارَةُ عَنْ أَبِي زُرْعَةَ

۴۴۶۶ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا
أَبُو النَّعْرِ قَالُوا سَمِعْنَا أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ حَدَّثَنَا سَلِيمُ بْنُ
عَنْ كَأَبٍ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ
كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي
فِي رَمَضَانَ فَجِئْتُ فَقُفْتُ رَأَى جَلْبَهُ وَجَاءَهُ
رَجُلٌ فَقَالَ أَيْعَاشًا حَتَّى كُنَّا رَهْطًا فَلَمَّا خَرَجْنَا
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَا خَلْفَهُ جَعَلَ يَتَخَوَّرُ
فِي الصَّلَاةِ وَكُنَّا خَلْفَهُ فَصَلَّى صَلَوَاتَهُ
ثَلَاثِينَ نِيْلًا حَتَّى نَا قَالَ قُلْنَا لَيْسَ جَسِينُ
أَصْبَحْنَا أَفْطَمْتُ لَنَا اللَّيْلَةَ فَقَالَ لَعَنَ
هُ اللَّهُ الَّذِي حَمَلَنِي عَلَى ذَلِكَ الَّذِي
صَنَعْتُ قَالَ فَأَخَذَ يَوَاصِلُهُ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَانَ فِي الْخَيْرِ
الشَّهْرِ فَأَخَذَ رَجُلًا مِنْ أَشْجَمِ بْنِ مَدِينَةَ
فَقَالَ أَلَيْسَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا نَالَهُ رَجُلًا
يَوَاصِلُونَ وَكَلِمَاتُكُمْ تَغْنِي أَمَّا أَنْتُمْ كُنْتُمْ تَدْعُونَ
الشَّهْرَ تَوَاصِلُكُمْ بِصَلَاتِكُمْ يَدْعُو الْمُتَعَمِّقُونَ
تَعَمُّقَهُمْ

۴۴۶۷ - حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ الْقَاسِمِ حَدَّثَنَا
حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ أَبِي الْحَارِثِ حَدَّثَنَا
حَسَنُ بْنُ كَأَبٍ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُ قَالَ وَاصِلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ فِي آخِرِ شَهْرِ رَمَضَانَ تَوَاصِلَ نَاسٍ
مِنَ الْمُسْلِمِينَ فَبَلَغُوا ذَلِكَ فَقَالَ لَوْ مَدَّ لَنَا
الشَّهْرَ كَوَاصِلُنَا وَصَلَاتُكُمْ تَغْنِي عَنْ الْمُتَعَمِّقُونَ
تَعَمُّقَهُمْ أَنْتُمْ كُنْتُمْ تَدْعُونَ فَقَالَ إِنْ

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک مرتبہ
رمضان میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز پڑھ رہے تھے
میں آکر آپ کے پہلو میں کھڑا ہو گیا ایک اور شخص آیا
اور وہ بھی آکر کھڑا ہو گیا حتیٰ کہ ہماری ایک جماعت ہو گئی جب
نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ محسوس کیا کہ میں آپ کے پیچھے
ہوں تو آپ نے نماز میں تخفیف کر لی شروع کر دی پھر
آپ گھر تشریف لے گئے اور ایسی نماز پڑھی جیسی
آپ ہمارے ساتھ نہیں پڑھتے تھے؟ جب صبح ہوئی
تو ہم نے آپ سے عرض کیا: کیا آپ کو رات بھر اُپنا
چل گیا تھا؟ آپ نے فرمایا: ہاں! اسی وجہ سے میں نے
وہ سب کیا تو کیا تھا! حضرت انس نے کہا پھر رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے صوم وصال رکھنے شروع کر دیے
اور وہ مہینہ کا آخر تھا، بعض صحابہ نے بھی صوم وصال رکھنے
شروع کر دیے، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: یہ لوگ
صوم وصال کیوں رکھ رہے ہیں؟ تم لوگ میری مثل نہیں
ہو اسلئے ان کی قسم اگر یہ مہینہ لمبا ہوتا تو میں اس قدر صوم
وصال رکھتا کہ پہنچتی لوگ اپنی ضد چھوڑ دیتے۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ماہ رمضان کے آخر میں صوم وصال
رکھے، بعض صحابہ نے بھی صوم وصال رکھنے شروع کر
دیے، جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو اس کی اطلاع ہوئی تو
آپ نے فرمایا اگر یہ مہینہ لمبا ہوتا تو میں اس قدر وصال
روزے رکھتا کہ ضد کرنے والے اپنی ضد چھوڑ دیتے
آپ نے فرمایا لاریب تم میری مثل نہیں ہو یا فرمایا
لاریب میں تمہاری مثل نہیں ہوں! میں اس حال میں رات

لَسْتُ بِشَكْرٍ إِلَّا أَخْلَقْتُ يَتِيمِي رَقِيًّا وَ
كَيْسِي حَبِيبِي

گواہ ہوں کہ میرا رب مجھے کھانا اور چاہا ہے۔

۴۴۶۹۔ وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِسْرَافِيلَ وَ
عُثْمَانُ بْنُ أَفِيكَيْمَةَ جَمِيعًا عَنْ عَمْرِو بْنِ
إِسْحَاقَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سُلَيْمَانَ عَنْ جَدِّهِ
بْنِ عَدُوٍّ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَمِّهِ عَنْ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ كُنَّا هَذَا الشَّيْءَ صَاغِي
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ ابْنِ مَسَالٍ وَحَدَّثَنَا
فَقَالُوا إِنَّكَ تَوَصَّلُ قَالَ إِنْ لَسْتُ
كَيْسِي حَبِيبِي رَقِيًّا وَكَيْسِي حَبِيبِي

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ نبی صلی
اللہ علیہ وسلم نے بطور شفقت صحابہ کو وصال کے روزوں
سے منع فرمایا صحابہ نے عرض کیا: آپ بھی تو وصال کرتے
ہیں! آپ نے فرمایا میں تمہاری مثل نہیں ہوں مجھے
میرا رب کھانا اور چاہتا ہے۔

صوم وصال کا معنی | صوم وصال کا معنی یہ ہے کہ روزے کے بعد روزہ رکھا جائے اور ان روزوں کے دھواں
کھا پینا نہ ہو اس طرح جتنے روزے رکھے جائیں گے وہ سب صوم وصال ہوں گے علامہ
نوری شافعی اور طاعلی قاری حنفی نے اسی طرح بیان کیا ہے۔

صوم وصال میں مذاہب | علامہ نوری کہتے ہیں کہ شوافع کے نزدیک صوم وصال مکروہ (متنبہی) ہیں، امام احمدین
حنبل کے نزدیک بلا کر بہت جائز ہیں اور جمہور کے نزدیک مکروہ تحریمی ہیں۔

حضور کے صوم وصال پر ایک اشکال کا جواب | حدیث نمبر ۲۴۶۹ میں ہے: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا میں اس سال میں رات گزارتا ہوں کہ میرا

رب مجھے کھانا اور چاہتا ہے اسی پر سوال ہوتا ہے کہ جب آپ نے کھانا پیا تو وصال کے روزے یکے پر
علامہ نوری نے اس کا یہ جواب دیا ہے کہ اس قول کا مطلب ہے کہ مجھے کھانے پینے کی قوت حاصل ہے دوسرا
جواب یہ ہے کہ وصال کے روزے دنیاوی کھانے کے اعتبار سے تھے اور آپ کو جنت کے کھانے کھاتے
جاتے تھے۔ امام رازی نے یہ لکھا ہے کہ آپ کو جمال رب کا دیدار دیا جاتا تھا اور اس دیدار سے آپ استفادہ
ثنا و کام ہوتے تھے کہ پھر آپ کو کھانے پینے کی ضرورت نہیں رہتی تھی یعنی میرا کھانا پینا یہی ہے کہ میں
اپنے رب کو دیکھ لوں۔

حضور کی مثل کی تحقیق | اس باب کی احادیث میں ہے تم میں میری مثل کون ہے؟ اور قرآن مجید میں ہے:
إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا فَفُتِنُوا (۱۵: ۱۷) میں تمہاری مثل بشر ہوں؟

۱۔ علامہ یحییٰ بن شریف نوری متوفی ۱۳۷۲ھ شرح مسلم ج ۱ ص ۳۵۱ مطبوعہ دار محمد صالح المطابع کراچی الطبعة الثانیہ ۱۳۷۲ھ۔

۲۔ طاعلی قاری متوفی ۱۰۱۲ھ، مرقات ج ۲ ص ۲۵۲، مطبوعہ مکتبہ المدینہ عمان، ۱۳۹۰ھ۔

۳۔ علامہ یحییٰ بن شریف نوری متوفی ۱۳۷۲ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۳۵۱، مطبوعہ دار محمد صالح المطابع کراچی، الطبعة الثانیہ ۱۳۷۲ھ۔

بظاہر ان میں تعارض ہے اس کا جواب یہ ہے کہ قرآن مجید نے جس مشیت کو ثابت کیا ہے وہ وہی مشیت ہے یہی مسعودہ
برائے میں میں تم جیسا ہوں وہ تم مسعودہ ہو نہ میں مسعودہ ہوں اور کسی دوسری مشیت میں کائنات کا کوئی شخص آپ کی مثل نہیں ہے۔
اعتبار منظر علامہ اہلسنت اور علامہ درویش کے درمیان یہ مسئلہ مختلف ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کی تخلیق کرنا کیا ممکن ہے یا نہیں؟ علامہ درویش، شیخ اسماعیل دہلوی کی اتباع میں انکی
تخلیق کو ممکن مانتے ہیں اور علامہ اہلسنت، علامہ فضل حق خیر آبادی رحمہ اللہ کی تخلیق کے مطابق یہ کہتے ہیں کہ آپ کی تخلیق کرنا
ممکن نہیں ہے۔

منظر سے مراد وہ شخص ہے جو تمام اوصاف کمالیہ ہیں آپ کے مساوی ہو۔ علامہ اہلسنت کے نزدیک اسی مشیت
میں آپ کی منظر کی تخلیق کرنا ممکن نہیں ہے۔
شیخ اسماعیل دہلوی نے لکھا:

اس شہنشاہ کی قریب شان ہے کہ ایک آن میں ایک علم کون سے چاہے تو کروڑوں نبی اور ولی اور حق و فرشتہ
جبرائیل اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے برابر پیدا کر دے۔
علامہ فضل حق خیر آبادی رحمہ اللہ اس عبارت کا رد کرتے ہوئے کہتے ہیں:

اسی قائل کے کلام کا مطلب یہ ہے کہ حضور سید کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کے تمام کمالات میں برابر کروڑوں
اشخاص کی تخلیق ممکن ہے حالانکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی قوت متورہ منات سے تمام اوصاف و کمالات میں برابری
رکنے والے ایک شخص کی بھی تخلیق کا ممکن ہونا باطل ہے کیونکہ ایسا ایک شخص بھی موجود ہوا تو نص قرآنی کا کذب لازم
آئے گا اور اللہ تعالیٰ کا کذب محال بالذات ہے اور جسے محال بالذات لازم ہو اس کی تخلیق ممکن نہیں ہو سکتی بطور
دلیل یوں کہا جائے گا:-

(۱) کمالات میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے برابر مساوی کا موجود ہونا محال بالذات کو مستلزم ہے (۲)
اور جو محال بالذات کو مستلزم ہو اس کی تخلیق نہیں ہو سکتی لہذا جو شخص کمالات میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے برابر ہو اسی کی
تخلیق نہیں ہو سکتی۔ یا بطور دلیل یوں کہا جائے گا:-

جو شخص حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے کمالات کے برابر ہو اس کی تخلیق ممکن ہو تو اللہ تعالیٰ کا کذب ممکن ہو گا لیکن اللہ تعالیٰ کے کذب کا ممکن ہونا باطل ہے
اس لیے جو شخص کمالات میں حضور کے برابر ہو اس کی تخلیق کا ممکن ہونا بھی باطل ہو گا علیٰ مصلحت میں یہی دلیل تیسرا قرآنی ہے اور وہ یہی تیسرا استشانی
ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے برابر کا موجود ہونا کذب الہی کو مستلزم ہے اس کا بیان یہ ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم
کے برابر نبی کے ہوا اور کوئی شخص نہیں ہو سکتا اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد (ایک اور) نبی کے موجود ہونے سے
نص قرآنی کا کذب لازم آتا ہے اس لیے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا خاتم جمیع انبیاء ہونا نص قرآنی سے ثابت ہے۔
اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: مَا كَانَ مُحَمَّدٌ ابْنًا أَحَدٍ مِنْ رِجَالِكُمْ وَلَكِنْ رَسُولَ اللَّهِ وَخَاتَمُ
النَّبِيِّينَ - (احزاب ۴۰) محمد تم میں سے کسی مرد کے باپ نہیں ہیں لیکن وہ اللہ کے رسول ہیں۔

۱۔ شیخ اسماعیل دہلوی سنہ ۱۳۲۹ھ تقریرات الاہلیان ص ۲۱۔ مطبوعہ مطبعہ نعیمی لاہور۔

اور خاتم النبیین ہیں

اگر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے برابر کی تخلیق ممکن ہو تو اس میں صریح کاذب ممکن ہو جائے گا باقی رہا یہ کہ اللہ تعالیٰ کا کذب محال بالذات ہے تو اس کی دلیل یہ ہے کہ کذب صفت نقص اور عیب ہے اور اللہ تعالیٰ کائنات نقص عیب سے مستغنی ہونا محال بالذات ہے

بعض لوگ اس دلیل پر یہ شبہ وارد کرتے ہیں کہ اگر اللہ تعالیٰ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی نظیر پیدا کرنے پر قادر ہو تو اللہ تعالیٰ کی قدرت میں کمی اور عجز لازم آئے گا اور یہ باطل ہے اس کا جواب یہ ہے کہ قدرت میں کمی اور عجز تب لازم آتا کہ کوئی چیز ممکن ہوئی اور اللہ تعالیٰ کی قدرت میں داخل نہ ہوئی اور جو چیز ممکن ہو وہ تحت قدرت نہیں ہے جیسے اللہ تعالیٰ کا عدم یا اللہ تعالیٰ کا شریک یا اللہ تعالیٰ کا جعل یہ تمام امور تحت قدرت نہیں ہیں اور اس سے قدرت میں کمی لازم نہیں آتی کیونکہ یہ امور فی نفسہ ممکن نہیں ہیں۔

دوسرا جواب یہ ہے کہ ہم ایک ایسی چیز فرض کرتے ہیں جس کے کمالات میں برابر یا اس سے بڑھ کر کسی اور مخلوق کا پیدا کرنا محال بالذات ہے اب ایسی مخلوق کا پیدا کرنا ممکن ہے یا نہیں؟ اگر ممکن نہیں تو قدرت میں کمی اور عجز لازم آیا اور اگر ممکن ہے تو یہ مان لیا گیا کہ اس مخلوق کے کمالات میں برابر پیدا کرنا تحت قدرت نہیں ہے اگر اس سے عجز لازم نہیں آتا تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی نظیر کے تحت قدرت نہ ہونے سے بھی عجز نہیں لازم آتا چاہے۔

ایک اور شبہ یہ پیش کیا جاتا ہے کہ قاعدہ یہ ہے کہ ممکن کی مثل بھی ممکن ہوتی ہے اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم ممکن ہیں لہذا آپ کی مثل بھی ممکن ہونی چاہیے لہذا آپ کی نظیر ممکن ہوگی وہ کہ محال اس کا جواب یہ ہے کہ اس قاعدہ کا مطلب یہ نہیں ہے کہ ممکن کی مثل کا ہونا ممکن ہے ورنہ واجب کی مثل واجب سے کا مطلب ہوگا کہ واجب کی مثل کا ہونا واجب ہے اور یہ براہین باطل ہے اس لیے اس قاعدہ کا مطلب یہ ہے کہ اگر ممکن کی مثل ہوگی تو واجب ہوگی۔

علامہ خیر آبادی نے اس نظریہ پر ایک اور دلیل قائم کی ہے جس کا خلاصہ یہ ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم اول خلق اور آخر الانبیاء ہیں اور جس شخص کو نظیر فرض کیا گیا وہ اول خلق اور آخر الانبیاء ہے یا نہیں اگر نہیں ہے تو آپ کے برابر نہیں اور اگر وہ اول خلق اور آخر الانبیاء ہے تو جب وہ اول خلق ہے پہلے ہوگا پس آپ اول نہ رہے لہذا آپ کے برابر نہ رہا اور آخر الانبیاء ہے تو وہ آپ کے بعد ہی ہوگا لہذا آپ آخر نہ رہے پھر بھی وہ آپ کے برابر نہ رہا۔ پس جب بھی اس شخص کو اوصاف کمالیہ میں آپ کے برابر فرض کیا جائے گا وہ برابر نہیں رہے گا اور جس چیز کا وجود اس کے عدم کو مستلزم ہو وہ معتق اور محال بالذات ہوتا ہے لہذا آپ کی نظیر متنع بالذات ہے۔

اس دلیل پر بعض علماء یہ شبہ وارد کرتے ہیں کہ مثلاً نرید کا بیٹا عمر باقی بیٹوں سے پہلے پیدا ہوا یا سب کے آخر میں پیدا ہوا اور اس کی صفت اول و آخر و اولد ہے تو اس کی نظیر بھی معتق بالذات ہوگی کیونکہ آپ جس طرحی اول یا آخر فرض کریں گے وہ اول یا آخر نہیں رہے گا اس طرح عمر کی بلکہ ہر شخص کی نظیر متنع ہو جائے گی تو اس میں آپ کی کیا خصوصیت رہی؟ اس کا جواب یہ ہے کہ اول و آخر و اولد ہونا کوئی صفت کمال نہیں ہے بلکہ اول خلق ہونا اور آخر الانبیاء

نہ۔ علامہ فضل حق خیر آبادی متوفی ۱۱۸۱ھ تحقیق المتوفی ۱۵۵۱ھ مطبوعہ مکتبہ قاریہ لاہور بار اول ۱۳۹۹ھ۔

ہونا صفت کمال ہے علاوہ ازیں اس صورت میں یہ نظریہ اور مستحکم ہو جاتا ہے کہ جب ہر شخص کی نظیر متشع بالذات ہے تو آپ کی نظیر کے متشع بالذات ہونے میں کیا استبعاد ہے!

بَابُ بَيَانِ أَنَّ الْقُبْلَةَ فِي الصَّوْمِ لَيْسَتْ مُحَرَّمَةً عَلَى مَنْ أَحْرَكَ شَهْوَتَهُ
روزے میں (اپنی بیوی کا) بوسہ لینا حرام نہیں ہے بشرطیکہ جذبات پر قابو ہو۔

۲۳۶۹۔ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ حُجْرٍ السَّعْدِيُّ عَنْ
حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ عَلِيٍّ بْنِ هِشَامٍ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ
عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ كَانَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْبَلُ إِحْدَى
بَنَاتَيْهِ ثُمَّ تَضَعُكَ -
حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی ازواج میں سے کسی کا بوسہ لیتے تھے یہ فرما کر حضرت عائشہ غنیمت سمجھتی تھیں۔

(ف) یہ واقعہ حضرت عائشہ نے اپنے بھائی سے بیان کیا ہے، جس نے اس سبب اس بات پر تعجب تھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ فرمایا کہ اگر کوئی بوسہ کرنا چاہے۔

۲۳۷۰۔ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ حُجْرٍ السَّعْدِيُّ وَابْنُ
أَبِي حُمَيْرٍ قَالَا حَدَّثَنَا سُفْيَانُ قَالَ كُنْتُ بِعَبْدِ
الرَّحْمَنِ بْنِ الْقَاسِمِ أَسْمَعْتَ أَبَاكَ يُحَدِّثُ عَنْ
عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَقْبَلُهَا وَهُوَ صَاحِبُ
فَسَكَّتْ سَاعَةً ثُمَّ قَالَ نَعَمْ -
سُفیان کہتے ہیں میں عبد الرحمن بن قاسم سے پرچھا کیا تھا کہ وہ والد حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی یہ حدیث روایت کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم روزے میں ان کا بوسہ لیا کرتے تھے۔ عبد الرحمن کچھ دیر پہلے سے بھر کہا اٹل۔!

(ف) اس سے متصور یہ تھا کہ لوگوں کو معلوم ہو جائے کہ روزے میں اپنی بیوی کے ساتھ یہ عمل فی نفسہ جائز ہے۔
۲۳۷۱۔ حَدَّثَنَا أَبُو تَوَكُّلٍ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا
عَلِيُّ بْنُ مُسْهِرٍ عَنْ حُجْرٍ ابْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ عُمَرَ بْنِ الْقَاسِمِ
عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ كَانَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْبَلُ بَنَاتِي
وَهُوَ صَاحِبُ فَاكِتُ وَأَيْتُكُمْ يَمْلِكُ أَرْبَعَةَ كَمَا كَانَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْبَلُ بَنَاتِي -
حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم روزے میں میرا بوسہ لیتے تھے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو جس طرح اپنے جذبات پر قابو تھا تم میں سے کون شخص اس طرح اپنے جذبات کو کنٹرول کر سکتا ہے؟

۲۳۷۲۔ حَدَّثَنَا وَجْهِ بْنُ يَحْيَى وَأَبُو تَوَكُّلٍ
بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَأَبُو كُرَيْبٍ قَالَ يَحْيَى أَنَا وَقَالَ
الْأَخَرَانِ كُنَّا آيِدُ مَعَاذِ رَبِّهِ حِينَ الْأَعْمَشِ عَنْ
حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم روزے میں (اپنی ازواج کا) بوسہ لیتے اور روزے میں (کسی زوجہ کو) چمکاتے، لیکن حضور

تم سب سے زیادہ اپنے جذبات پر قابو رکھنے والے
تھے۔

أَبْرَاهِيمَ عَنِ الْأَسْوَدِ وَحَلَقَةَ عَنْ عَائِشَةَ
وَحَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ مَخْلَدٍ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ
أَبِي كَثِيرٍ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ عَنْ مُسْلِمٍ عَنْ
عُسْرَةَ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا
قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يُقْبِلُ مِنْهُ صَاحِبٌ وَيَبَاشِرُ وَهُوَ صَاحِبٌ
وَالِكَةُ أَمَّا كُفْرٌ لَا فِيهِ

(ق) یہی تم اگر ایسا کرو گے تو ہو سکتا ہے کہ جذبات سے بے قابو ہو کر عمل تو وہی کر گزرو جو روزے میں حرام

ہے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم روزے میں اپنی کسی زوجہ کا ایسے
بے لیا کرتے تھے اور حضور تم سب سے زیادہ اپنے جذبات
پر قابو رکھنے والے تھے۔

۲۴۴۳ - حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ حُجْرٍ وَزَيْدُ بْنُ
حَدَّادٌ قَالَا نَسِيبَانُ عَنْ مَسْرُورٍ عَنْ أَبِي رَافِعٍ
عَنْ عُلُقَمَةَ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُقْبِلُ وَهُوَ صَاحِبٌ
وَكَانَ أَمَّا كُفْرٌ لَا فِيهِ

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم روزے میں اپنی کسی زوجہ کو چمکا
لینے لگے۔

۲۴۴۴ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مَسْنَدٍ وَابْنُ
يَسَّارٍ قَالَا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا
شُعْبَةُ عَنْ مَسْرُورٍ عَنْ أَبِي رَافِعٍ عَنْ عُلُقَمَةَ
عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
كَانَ يُبَاشِرُ وَهُوَ صَاحِبٌ

اسود کہتے ہیں میں اور مسروق حضرت عائشہ
رضی اللہ عنہا کی خدمت میں حاضر ہوئے اور آپ سے
استفسار کیا، کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم روزے
میں (کسی زوجہ کو) چسالتے تھے فرمایا ہاں لیکن حضور
تم سب سے زیادہ اپنے جذبات پر قابو رکھنے والے
تھے یا فرمایا تم میں سے کون آپ کی طرح جذبات پر قابو
رکھنے والا ہے۔

۲۴۴۵ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مَسْنَدٍ حَدَّثَنَا
أَبُو عَاصِمٍ قَالَ سَمِعْتُ بَنِي عَوْنٍ عَنْ أَبِي رَافِعٍ
عَنِ الْأَسْوَدِ قَالَ انْطَلَقْتُ أَنَا وَمَسْرُورٌ إِلَى
عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا فَقُلْنَا لَهَا أَوْ
كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُبَاشِرُ
وَهُوَ صَاحِبٌ قَالَتْ نَعَمْ وَالِكَةُ كَانَ
أَمَّا كُفْرٌ لَا فِيهِ أَوْ مِنْ أَمَّا كُفْرٌ لَا فِيهِ
شَكَ أَبُو عَاصِمٍ

ایک اور سند سے حسب سابق روایت ہے۔

۲۴۴۶ - وَحَدَّثَنَا ثَنِيَّةُ بَعْقُوبُ الدَّوْرَقِيُّ
حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ ابْنِ عَوْنٍ عَنْ أَبِي رَافِعٍ

عَنِ الْأَسْوَدِ وَ مَسْرُوقٍ أَكْثَرًا وَ خَلَا عَلَى أُمَّ
الْمُؤْمِنِينَ يَسْأَلُ فِيهَا قَدْ كَرِهُوا -

۲۲۷۷ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ مُوسَى حَدَّثَنَا شَيْبَانُ عَنْ
يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ أَنَّ عُمَرَ بْنَ
عَبْدِ الْعَزِيزِ أَخْبَرَهُ أَنَّ عُرْوَةَ ابْنَ الزُّبَيْرِ
أَخْبَرَهُ أَنَّ عَائِشَةَ أُمَّ الْمُؤْمِنِينَ أَخْبَرَتْهُ
أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ
يَقْبِلُهَا وَ هُوَ صَائِمٌ -

۲۲۷۸ - وَ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَشْرَجٍ بِرِوَايَةٍ
حَدَّثَنَا مَعَاوِيَةُ بْنُ يَحْيَى ابْنُ سَلَامٍ عَنْ يَحْيَى
بْنِ أَبِي كَثِيرٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَ ثَلَاثَةٌ -

۲۲۷۹ - وَ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَ ثَلَاثَةٌ
بْنُ سَعْدٍ قَالُوا أَبُو بَكْرٍ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ يَحْيَى أَخْبَرَنَا
وَقَالَ الْأَخْرَاءُ حَدَّثَنَا أَبُو الْأَحْوَصِ عَنْ
زِيَادِ بْنِ عِلَاقَةَ عَنْ عُمَرَ بْنِ مَيْمُونٍ عَنْ عَائِشَةَ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْبِلُ فِي شَهْرِ
الصَّوْمِ -

۲۲۸۰ - وَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا
بُهَارُ بْنُ أَسَدٍ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ الْخَلْفِيُّ حَدَّثَنَا
زِيَادُ بْنُ عِلَاقَةَ عَنْ عُمَرَ بْنِ مَيْمُونٍ عَنْ
عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ
كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْبِلُ
فِي رَمَضَانَ وَ هُوَ صَائِمٌ -

۲۲۸۱ - وَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى حَدَّثَنَا
عَبْدُ الرَّحْمَنِ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ أَبِي الزُّنَادِ
عَنْ عَلِيِّ بْنِ حُسَيْنٍ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَقْبِلُ وَ هُوَ

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم روزے میں ان کا بوسہ لے لیا
کرتے تھے۔

ایک اور سند کے ساتھ حسب سابق روایت ہے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم روزے کے مہینہ میں بوسہ لے
یا کرتے تھے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رمضان میں روزے میں بوسہ لے
یا کرتے تھے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم روزے میں بوسہ لے لیا کرتے تھے۔

صَاحِبُهُ۔

۲۴۸۲۔ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَأَبُو بَكْرِ
بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَأَبُو كُرَيْبٍ قَالَ يَحْيَى أَنَا وَقَالَ
الْأَخْوَانُ حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنِ الْأَعْمَشِ
عَنْ مُسْلِمٍ عَنْ شُعْبَةَ بْنِ شَكِيلٍ عَنْ حَفْصَةَ قَالَتْ
كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُقْبِلُ
وَهُوَ صَاحِبُهُ۔

۲۴۸۳۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو التَّيْمِ الزُّهْرَانِيُّ
حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ عَنْ وَحْدَةَ ثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ
أَبِي شَيْبَةَ قَالَتْ سَمِعْتُ بَنِي إِسْرَافِيلَ عَنْ جَبْرِ
يَلَا هَذَا عَنْ مُسْلِمٍ عَنْ شُعْبَةَ بْنِ شَكِيلٍ
عَنْ حَفْصَةَ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنِ ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَعْنَى۔

۲۴۸۴۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَأَبُو بَكْرِ بْنُ
يَحْيَى وَهَبُ بْنُ أَبِي خَالِدٍ وَهَبُ بْنُ
الْحَارِثِ عَنْ عَبْدِ رَزِيقٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ
بْنِ كَعْبٍ عَنْ حَبِيبِ بْنِ عَمْرٍو عَنْ أَبِي سَلَمَةَ رَفِئِ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَكْرَمَ مَا لَكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُقْبِلُ الصَّائِمُ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَلْ هَذِهِ لَا تَقْرَ
سَلَمَةً رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا فَاتَّخَذَهَا أَن
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَهْتَمُّ بِكَ
فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَدْ عَفَرَ اللَّهُ لَكَ مَا تَقْدُمُ
مِنْ دُنْيِكَ وَمَا تَأْخُرُ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَا قَدْ عَفَرَ لِي لَا تَقْدُمُ
لِلَّهِ وَأَخْشَاكُمْ۔

حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم روزے میں بوسہ لے لیا کرتے
تھے۔

ایک اور سند سے بھی حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا کے
حسب سابق روایت ہے۔

حضرت عمر بن ابی سلمہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کیا
روزہ دار بوسہ لے سکتا ہے؟ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا یہ مسئلہ ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے پوچھو اس وقت
ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے انھیں بتایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
ایسا کرتے ہیں، انھوں نے عرض کیا یا رسول اللہ! اللہ
تمہارے لئے تو آپ کے اگلے پچھلے ذنب کی منفرت
کر دی ہے یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے
فرمایا: سفر ابدال کسم! میں تم سب سے زیادہ اللہ
سے ڈرنے والا ہوں!۔

ف: حضرت عمر بن ابی سلمہ، حضرت ام سلمہ کے بیٹے تھے۔

روزے میں بوسہ لینے میں مذہب قاضی عیاضی کہتے ہیں کہ امام احمد بن حنبل اور داؤد ظاہری کے نزدیک
روزے میں بوسہ لینا مطلقاً مباح ہے، امام مالک مکروہ کرہ دیکھتے

یوں اور امام ابو حنیفہ اور امام شافعی کے نزدیک جو ان کے لیے مکروہ ہے اور بدتر ہے کے لیے مباح ہے امام مالک کے بھی ایک روایت اسی طرح ہے اور امام مالک سے ایک روایت یہ ہے کہ یہ نفل روزے میں مباح ہے اور فرج میں مباح نہیں ہے البتہ ان میں سب کا اتفاق ہے کہ موسم یعنی سے اسی وقت روزہ نہیں ٹوٹتا جب تک انزال مکی نہ ہو۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مغفرت ذنب کی تحقیق | اس باب کی حدیث نمبر ۲۴۸۴ میں ہے حضرت عمر بن ابی

سلم نے تو آپ کے اگلے اور پچھلے ذنب کی مغفرت کر دی ہے اس لیے یہ سمجھنا ضروری ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حق میں ذنب اور مغفرت ذنب کا کیا مطلب ہے کوئی گناہ تو ایک ایک کوئی فعل حقیقہ گناہ ہے نہ وہی

قرآن کریم کی سورۃ فتح کی ابتدا میں یہ آیت ہے: لیغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تاخرو (فتہ) علامہ اسی کہتے ہیں یہاں ذنب کا اطلاق اسی چیز پر ہے جو لیغفر گناہ نہیں ہے بلکہ ان گناہوں کو ذنب فرمایا گیا ہے جن کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم اپنی نظر عالی کے پیش نظر ذنب خیال فرماتے تھے۔ اللہ تعالیٰ نے نفسی دنیا کریم نے ان گناہوں کی بھی مغفرت فرمادی ہے۔

علامہ ابو منہور کہتے ہیں: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بعض اوقات تبلیغ دین اور تشریع کے پیش نظر افضل اور اولیٰ کاموں کو ترک فرمادیتے تاکہ مسلمان جان لیں کہ ان کاموں کا ترک کرنا بھی جائز ہے یہاں ذنب کا اطلاق ایسے کاموں کے ترک پر فرمایا ہے اور اس کی بھی مغفرت کی کو یہ سنائی ہے۔

یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بعض کاموں سے منع کیا اور پھر ان کاموں کو کیا بھی تاکہ مسلمان جان لیں کہ ان کاموں کا کرنا حرام نہیں ہے مکروہ تنزیہی ہے اور ان کا کرنا جائز ہے البتہ یہاں ذنب کا اطلاق ان چیزوں پر ہے جو مکروہ تنزیہی تھیں۔ اور اللہ تعالیٰ نے ان کی بھی مغفرت کر دی ہے۔

علامہ بدرالدین عینی فرماتے ہیں کہ نیک لوگوں کی نیکیاں بھی مقربین کے نزدیک گناہ کا حکم رکھتی ہیں، اس آیت میں ان نیکیوں پر ذنب کا اطلاق فرمایا ہے۔

حضرت ابن عباس نے فرمایا ذنب سے نزدیک گناہ مراد ہیں، یعنی اگر آپ کے باقرض گناہ ہیں بھی تو اللہ تعالیٰ نے معاف کر دیے۔

علامہ تاج الدین سبکی فرماتے ہیں یہ ایک عزت افزائی کا کلمہ ہے، جیسے انگریزوں کے زمانہ میں کہا جاتا تھا ان شخص پر سات خون معاف ہیں۔ اس کا یہ مطلب نہیں ہوتا تھا کہ اسی نے سات خون کر دیے ہیں جو سات کیے گئے ہیں، بلکہ تشبیہ و تمثیل آپ کی عزت افزائی کے لیے اللہ تعالیٰ نے آپ کی مغفرت ذنب کا اطلاق کیا۔

شیخ عزالدین ابن سلام کہتے ہیں: مقام انبیاء علیہم السلام مغفور ہیں لیکن اللہ تعالیٰ نے کسی نبی کی مغفرت کا اعلان نہیں فرمایا اسی وجہ سے میدان حشر میں انبیاء علیہم السلام، بعد از لوگوں کی شفاعت کرنے سے گریز کریں گے اور نفسی نفسی کہہ کر اپنی تشریش کا اظہار فرمائیں گے۔ اگر اللہ تعالیٰ دنیا میں آپ کی مغفرت کا اعلان نہ کرتا تو ممکن تھا کہ آپ کو بھی اپنی فکر اور تشریش ہوتی اور آپ بھی شفاعت کرنے میں جھجک اور چپکپاہٹ محسوس کرتے۔ لیکن

اللہ تعالیٰ دنیا میں بھی آپ کی مغفرت کا اعلان کر کے آپ کو تسلی دے دی تاکہ عمر ہی آپ تسلی، اطمینان اور خیر و سعادت کے سبب کی شفا عطا فرمائیں۔

ظہر بیرونی لڑاتے ہیں کہ مغفرت کے معنی ستر ہیں اور عبادت سے حق میں مغفرت و غروب کا مطلب یہ ہے کہ اللہ بخاری فداات اور عبادت سے عذاب کے درمیان اپنی رحمت کو عامل کر دے اور انبیاء کے حق میں مغفرت و غروب کا معنی یہ ہے کہ ان کی فداات اور ان کے معجزات کی بدولت کے درمیان اللہ اپنی رحمت اور حفاظت کو عامل کر دے اسی اعتبار سے اس آیت کا معنی یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کی اگلی اور پچھلی زندگی کو گناہوں سے معصوم اور محفوظ کر دیا۔

مغفرت کے بارے میں مثال اور قاضی کی وجہ سے بکثرت استفسار کیا کرتے تھے۔ چنانچہ ایک دن میں ستر سے زیادہ مرتبہ استفسار کرتے تھے تو اللہ تعالیٰ نے اظہار قبولیت کے لیے یہ آیت نازل فرمائی۔

سیدہ ام حبیبہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ اللہ تعالیٰ سے غفلت ہے۔ جب ہفتے اور عبادت کے درمیان غلبہ شہوت وغیرہ غلبہ یا غلبہ دوسرے کے عبادات عامل ہو جاتے ہیں، تو وہ مصیبت میں مبتلا ہو جاتا ہے۔ اسی طرح شہوت کی جسمانی کشاف، بشری امور لاشعیت اور غفلت مصیبت کے عبادات بھی اسی کے اور اللہ کے درمیان عامل رہتے ہیں۔ ہمیں کی وجہ سے وہ مغفرت الہی سے بے بہرہ تصور و شعور سے غافل اور کسب مصیبت میں اذیتا ہو جاتا ہے اور انبیاء علیہم السلام کی فداات کا سبب اور اللہ عزوجل کی فداات کے درمیان وہ عبادت نہیں کرتے، اسی وجہ سے وہ ہلال فداات کے احکام اور مناسبات سے واقف اور چہرہ و تصور میں مستغرق ہونے میں پھر گئے کیسا اخیر غریب و بے خبر و بے باغ فرما تے تھے اور متعلق کپڑے پر آکر کھینچ بیٹھ جاتے تھے اگر کپڑا اور کڑھائی بھی نہ ہوتی اور کلاب ہنر نہ کپڑے اور گدہ ہنر نہ کھینچ جاتے تھے یہاں تک کہ انبیاء اور عباد کے درمیان کلاب نہ رہا تو گناہ میں نہ رہا اور کلاب کلاب سبب ہوتا ہے چہرہ ہاتھ یہ تصور کہ حق میں ستر و غروب اور انبیاء کے حق میں عدم غروب ہر نسبت میں انہیں کے بعد آیت کا مطلب بیان فرما تے تھے: ای فتعبدونک فتنوا صبیحتا۔ یہاں سے ہم نے اپنے اور قہار سے درمیان کسی قسم کا کوئی عباد نہیں رکھا اور فتح میں عبادت کی ہے تاکہ ہم ہمیشہ مشاہدہ فداات اور حفاظت عبادت میں مستغرق اور ہلکا رہیں اور اللہ کی زندگی کو اللہ کے اسی میں کسی قسم کی کوئی غلط راہ نہ پاسکے نہ اجتہاد و نہ عہد۔

گناہ کا ایک سبب نفس اور اس کے تقاضوں سے اندھا دھند غیبت کرنا ہے جب انسان اور اس کے اعمال کے درمیان محبت نفس آتی ہے تو مصیبت جنم لیتی ہے اور نیکی کا سبب امتداد اسی کے احکام سے ہے اور اللہ محبت ہے جب انسان محبت الہی سے سرشار ہوتا ہے تو اسے ہر گناہ سے نفرت اور ہر نیکی سے الفت ہو جاتی ہے۔ پھر نفس کے تقاضوں کو پر رکنہ شکل اور شہوت کی شکل گزار دینوں میں آید یا چلتا انسان ہو جاتا ہے۔

جب دل اسی کی یاد سے محروم ہو جائے تو انہیں جہول سے محروم ہوتا تو انسان اسی کی خاطر نہ کر سکتا ہے لیکن خواہش کے آگے سر ہلکا نہیں سکتا۔ لہذا اس آیت کا مطلب یہ بھی ہو سکتا ہے کہ ہم نے آپ کی اپنی محبت کی بدولت کو کشادہ کر دیا تاکہ آپ کی زندگی کے کسی حصہ میں کوئی انبیاء علیہ السلام نے پاسکے جو محرم محبت کا غم نہ ہو۔

بعض علماء نے اس آیت کا یہ مطلب بیان کیا ہے "امۃ تلتا نے آپ کے سبب سے آپ کے انگوں اور پھوپھوں کے گناہوں کی یا امت کے گناہوں کی مغفرت کر دی ہے۔"

بعض معاصرین نے بھی یہ لکھا ہے :

"اور آیت کریمہ میں امت کے گناہ مراد ہیں"

ان حضرات نے جو یہ تفسیر بیان کی ہے اس کی وجہ یہ تھی کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم معصوم ہیں اور آپ کے گناہوں کی مغفرت کے اعلان سے یہ لازم آتا ہے کہ آپ نے معاذ اللہ گناہ کیے ہوں اس پر نشان سے چھٹکارا پارے کے لئے انگوں نے یہ تفسیر کر دی کہ اس آیت میں آپ کے انگوں اور پھوپھوں کے گناہوں کی معافی کا اعلان کیا گیا ہے لیکن یہ تفسیر احادیث صحیحہ کے خلاف ہے اور عقلاً بھی محذو ش ہے، بالیٰ رہی ان کی پریشانی تو اس سے نہایت کے بے اعتبار ہے کہ وہ جوابات کافی ہیں جن کو ہم بطور بالا میں نوکر کر چکے ہیں۔

مشہور احادیث صحیحہ سے ثابت ہے کہ صحابہ کرام نے اس آیت سے یہ مراد لیا کہ اس آیت میں آپ کی مغفرت کا اعلان ہے اور امت کی مغفرت مراد نہیں ہے اور صحابہ کرام نے آپ کے سامنے یہ مطلب بیان کیا اور آپ نے اس مطلب کی توثیق کر دی، اس لیے اس آیت سے امت کی مغفرت مراد لینا صحیح نہیں ہے۔ مراد مستقیم یہاں چار حدیثیں پیش کر رہے ہیں۔

(۱) - عن عائشة قالت قالت رسول

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا امرهم

من الاعمال ما تطيقون قالوا اننا

نسئک کفایتک یا رسول اللہ ان

اللہ قد غفر لک ما تقدم من

ذنبک وما تاخر فیمغضب صحتی

يعرف الغضب في وجهه ثم يقول

ان اتقاکم واعدکم بآئۃ

انا۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب صحابہ کو کسی عمل کا حکم دیتے تو ایسے عمل کا حکم دیتے جس کو وہ آسانی سے کر سکیں (یعنی مشکل اور دشوار عبادتوں کا حکم نہ دیتے) صحابہ نے کہا یا رسول اللہ! ہم آپ کی مثل نہیں ہیں، لاریب اللہ تعالیٰ نے آپ کے اگلے اور پچھلے ذنب کی مغفرت کر دی ہے۔ (یعنی آپ کے لیے تو قبیل عبادت کافی ہیں، ہمیں زیادہ عبادت کرنی چاہیے) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ناراض ہوئے حتیٰ کہ آپ کے چہرے پر ناراضگی کے آثار ظاہر ہوئے اور قرآن مسموع سے زیادہ متقی اور تم سب سے زیادہ اللہ کا علم رکھنے والا میں ہوں۔ (لہذا مجھ سے زیادہ عبادت کی کوشش مت کرو۔)

(۲) - عن عبد بن اوفی سلمۃ انه سأل رسول

حضرت عمر بن ابی سلمہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں

۱۔ مولانا غلام رسول رحوی، تفسیر البخاری ج ۱ ص ۲۴۴ مطبوعہ مکتبہ نعیمیہ، دار البیروت۔

۲۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۵ھ، صحیح بخاری ج ۱ ص ۲۴۴ مطبوعہ دار الفکر، بیروت۔

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اقبل الصلۃ
فقال لا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
سئل عن هذا لا یصلیٰ فیہ خیر
ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
یصلیٰ ذلک فقال یا رسول اللہ قد غفر
اللہ لک مما تقدم من ذنبک وما تأخر
فقال لا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
اما والله انی لا تقاکم
احشاکم له

(۳) - عن عائشۃ رضی اللہ عنہا ان رجلاً
جاء الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم یتفتیہ
وہی تسیم من وراء اثیاب فقال یا رسول
اللہ اقدر کفی الصلوۃ وانا جنب فاصوم
فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
وانا قد رکتی الصلوۃ وانا جنب فاصوم
فقال لست بمحدثا یا رسول اللہ قد علمت
اللہ لک مما تقدم من ذنبک وما تأخر
فقال والله انی لا رجو ان اکتوب
احشاکم لله وعلیکم بہا اتقی

کہ انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال
کیا: آیا روزہ دار بوسہ سے سکتا ہے؟ رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہ مسئلہ ام سلمہ سے پوچھو، حضرت
ام سلمہ نے انہیں خبر دی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خود
اس طرح کرتے ہیں انہوں نے کہا یا رسول اللہ! اللہ
تعالیٰ نے آپ کے اگلے پچھلے ذنب کی مغفرت کر دی
ہے! رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے فرمایا:
سند خدا کی قسم! میں تم سب سے زیادہ اللہ تعالیٰ سے
ڈرنے والا ہوں۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ ایک
شخص نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے آکر یہ مسئلہ
دریافت کیا اور اس وقت میں بھی دروازے کی اوٹ
سے من رہی تھی۔ اس نے کہا یا رسول اللہ! میں نماز
کے وقت احتیابوں و رآن مالیکہ میں بھی عورتا ہوں
کیا میں اس وقت روزہ رکھ سکتا ہوں؟ آپ نے
فرمایا میں بھی بعض اوقات نماز کے وقت عورتا ہوں
و رآن مالیکہ میں جنبی ہوتا ہوں! میں روزہ رکھ لیتا ہوں،
اس نے کہا یا رسول اللہ! آپ مجھ کی مثل کب ہیں! اللہ تعالیٰ
نے آپ کے اگلے اور پچھلے ذنب کو مہلت کر دیا ہے۔
آپ نے فرمایا قسم بخدا! مجھے اللہ تعالیٰ سے امید
ہے کہ میں تم سب سے زیادہ اللہ سے ڈرنے والا
اور جن چیزوں سے بچنا چاہیے ان کا سب سے زیادہ
بانتے والا ہوں۔

آخر الذکر دونوں حدیثوں کا مفاد یہ ہے کہ صحابہ روزے میں بوسہ لینے اور حالت جنابت میں روزے کی
بیت کو گناہ سمجھتے تھے اس لیے انہوں نے کہا اگر آپ یہ کرتے ہیں تو کوئی حرج نہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ نے آپ کے
اگلے پچھلے ذنب کی مغفرت کا اعلان کر دیا ہے۔ ہمیں ان کاموں سے بچنا چاہیے۔ آپ نے فرمایا یہ کام گناہ نہیں

یہی اگر گناہ ہوتے تو بیشک تم سب سے زیادہ گناہوں کا جاننے والا اور تم سب سے زیادہ اللہ سے بچنے والا ہوں اور
بہل حدیث کا مطلب ہم نے ترجمہ کے ساتھ ساتھ ترجمہ میں واضح کر دیا ہے۔ ان تینوں احادیث سے یہ بات
مراجعت ثابت ہے کہ حضور اور صحابہ کے نزدیک اسی آیت میں مغفرت کا اسناد آپ کی طرف تھا اس کی طرف نہیں
تھا اور اس سلسلے میں چوتھی حدیث یہ ہے۔

۱۴۱) عَنْ الْمُغِيرَةِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَقٌّ تَوَدُّتُ قَدْ صَاحَ
فَقِيلَ لَهُ لِمَ تَصْنَعُ هَذَا وَقَدْ حَقَّقُوا
لَكَ مَا تَقْدِرُ مِنْ ذُنُوبِكَ وَمَا تَأْخُرُ
قَالَ اخْلُوكَ أَكُونُ عَبْدًا شَكُورًا ۱۴۲۔

(مستفحق علیہ)

(بخاری و مسلم)

ان احادیث صحیحہ سے واضح ہو گیا کہ اگرچہ نبوت کی مغفرت کی نسبت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کی طرف ہے، امت یا انگوٹوں اور پچھلوں کی طرف نہیں ہے نیز اس تفسیر پر عقلی خدشات بھی ہیں۔
دنیا میں مغفرت کی بشارت کا حصول اللہ تعالیٰ کا بہت بڑا انعام ہے جو تمام نبیوں اور رسولوں کی صحت نبی صلی اللہ
علیہ وسلم کو حاصل ہوا، اور یہ آپ کی بہت بڑی خصوصیت ہے اور اس تقدیر پر یہ آپ کی فضیلت نہیں سکتی بلکہ آپ
کے انگوٹوں پچھلوں یا امت کریمہ کی فضیلت حاصل ہوتی ہے کہ دنیا میں ان کی مغفرت کی قرب سنا دی گئی، جبکہ آپ کی مغفرت
کا اعلان کسی اور آیت میں نہیں ہے، مگر یہ مصیبت کہ بناء پر آپ کی مغفرت دوسری آیت سے ثابت ہے۔
دوسری وجہ یہ ہے کہ اگر انگوٹوں پچھلوں اور امت کی مغفرت کر دی گئی ہے تو کیا انگوٹوں پچھلوں اور امت سے
ان کی بد اعمالیوں کا محاسبہ اور مواخذہ اور ان میں سے بہن کو تکب اور خطاب نہیں ہو گا، قرآن کی بہت سی آیات
اور احادیث صحیحہ کثیرہ سے ثابت ہے کہ بعض گناہ کار مسلمانوں کو ان کی بد اعمالیوں پر خطاب ہو گا اگرچہ باآخرین کو جہنم
سے نکال کر جنت میں داخل کر دیا جائے گا اور اگر یہ مطلب بیان کیا جائے کہ انہوں کی مغفرت ہو جائے گی
اور وہ سزا جنت کو جنت میں پہلے جائیں گے تو یہ کوئی ایسی فضیلت کی بات نہیں جو آپ کی ہدایت اور آپ کے سبب
سے انگوٹوں پچھلوں اور امت کو حاصل ہو کیونکہ جس شخص کو نہ ایمان پر ہوا اس کی بہر حال نجات ہو جائے گی، مگر یہ
ہے کہ آپ کی ہدایت اگر انگوٹوں پچھلوں کی مغفرت سے مراد ہے تو ان ان کی مغفرت ہو جائیگی تو یہ ثابت نہیں ہے
اگرچہ مراد ہے کہ انہوں ان کی مغفرت ہو جائے گی تو اس میں کوئی خصوصیت اور فضیلت نہیں اور اگر مطلب ہے کہ
آپ کی امت کے بعض گناہ کار سزاؤں کی مغفرت آپ کی شفاعت کی بدولت ہوگی، تو یہ مطلب حق ہے لیکن اس صورت
میں اس آیت میں تین منافات کا محذوف ماننا لازم آئے گا اور تقدیر عبارتوں ہوگی: لیخصر لدک اخلد

۱۔ شیخ ولی الدین تبریزی متوفی ۷۴۲ھ، مشکوٰۃ میں ۱۰۹-۱۰۸ مطبوعہ الصحیح المطابع دہلی۔

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِيُصْبِحَ جُنُبًا مِنْ جَمَاعَةٍ غَيْرِ
اُخْتِلَافٍ فِي رَمَضَانَ ثُمَّ يَصُومُ

۲۳۸۹ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي كَثِيرٍ عَنْ
وَابْنِ حَبِيبٍ قَالَ ابْنُ أَبِي كَثِيرٍ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ
بْنُ جَعْفَرٍ أَخْبَرَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ حُصَيْنٍ
وَهُوَ ابْنُ مَحْمُودٍ بَيْنَ حَزْمٍ وَالْأَنْصَارِ فِي أَبُو طَلْحَةَ
أَنَّ أَبَا يُوسُفَ قَوْلِي عَزَمْتُهُ أَخْبَرَهُ عَنْ عَائِشَةَ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَنَّ رَجُلًا جَاءَ إِلَى النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَيَسْتَفْتِيهِ وَهُوَ كَسَمُ
مِنْ دَرَأِ الْبَابِ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ تَذَرُ كَيْفَ
الصَّلَاةُ وَأَنَا جُنُبٌ مَا صُومَ فَقَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَنَا تَذَرُ كَيْفَ الصَّلَاةُ
وَأَنَا جُنُبٌ مَا صُومَ فَقَالَ لَسْتُ بِذَلِكَ رَسُولُ
اللَّهِ قَدْ عَفَا اللَّهُ لَكَ مَا قَعَدَ مِنْ ذَلِكَ
وَمَا تَأْخُرُ فَقَالَ وَاللَّهِ إِنِّي لَا أَجُوزُ أَنْ أَكُونَ
أَخْشَاكُمْ دِينًا وَأَخْلَكُمْ رِيحًا أَتَقِي

۲۳۹۰ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ عَنْ
حَدَّثَنَا أَبُو عَامِرٍ حَدَّثَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي
مُحَمَّدُ بْنُ يُوسُفَ عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ يَسَارٍ أَنَّ
سَأَلَ أُمَّ سَلَمَةَ عَنْ الرَّجُلِ يُصْبِحُ جُنُبًا يَصُومُ
كَأَنَّهُ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصْبِحُ
جُنُبًا مِنْ غَيْرِ اُخْتِلَافٍ لَمْ يَصُومْ

ترجمہ الباب پر دلیل

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ نبی صلی
اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں ایک شخص مسئلہ معلوم کرنے کے
لیے آیا درآن حالیکہ وہ بھی روزے کے پیچھے سے
سُن رہی تھیں، اس نے کہا: یا رسول اللہ! میں نماز کے
وقت اٹھا ہوں درآن حالیکہ میں جنبی ہوتا ہوں کیا
میں اس وقت روزہ رکھ سکتا ہوں؟ رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نے فرمایا میں بھی نماز کے وقت اٹھا ہوں۔
درآن حالیکہ میں جنبی ہوتا ہوں اور میں روزہ رکھ لیتا
ہوں۔ اس کے کہا یا رسول اللہ! ہم آپ کی مثل کب
ہیں! اللہ تعالیٰ نے تو آپ کے اگلے پیچھے ذنب
کی مغفرت کر دی ہے آپ نے فرمایا: ہاں مجھے
یہ امید ہے کہ میں تم سب سے زیادہ اللہ کے لئے سے
دوست والا ہوں اور جن چیزوں سے بچنا چاہیے ان
کا میں تم سب سے زیادہ عالم ہوں۔

سیدنا ابن سیر کہتے ہیں کہ انہوں نے حضرت
ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے پوچھا کہ کیا وہ شخص روزہ رکھ
سکتا ہے جو حالت جنابت میں صبح اٹھے؟ حضرت
ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
بغیر اعتظام کے حال جنابت میں صبح اٹھتے اور پھر روزہ
رکھتے تھے۔

حضرت البرہہ بن ربیعہ رضی اللہ عنہ پہلے حضرت فضل بن عباس سے منکر یہ روایت کرتے تھے
جو شخص حالت جنابت میں صبح اٹھے وہ روزہ نہ رکھے لیکن جب انہوں نے حضرت
عائشہ اور ام سلمہ رضی اللہ عنہما سے یہ روایت سنی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حالت جنابت میں صبح اٹھتے اور روزہ
کی نیت کر لیتے تھے تو انہوں نے حضرت فضل کی روایت سے رجوع کر لیا کیونکہ اس چیز کو ازدواج مطہرات زیادہ جانتی
تھیں، علاوہ ازیں حضرت عائشہ اور ام سلمہ رضی اللہ عنہما کی روایت قرآن مجید کے مطابق ہے، کیونکہ قرآن مجید میں طہوع
غیر تک کا نے پینے اور غسل ازدواج کی اہانت ہے۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:
اب اپنی بیویوں سے غسل ازدواج کرو اور اللہ تعالیٰ

فَالَّذِينَ بَأْشَرُوا مِنْكُمْ وَابْتَغُوا مَا كَتَبَ اللَّهُ

۲۲۹۲۔ وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا
جُرَيْجٌ عَنْ مَتَّى عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سَلِيمٍ الزُّهْرِيُّ
بِهَذَا السَّنَادِ مِثْلَ رِوَايَةِ ابْنِ عُيَيْنَةَ وَقَالَ
يَعْنِي يَوْمَ كَلْبٍ وَهُوَ الزُّمَيْلُ لَوْ كُنَّا كُنَّا
لَقَدْ عَلِمْنَا أَنَّكَ عَلَى سَلَمٍ وَسَلَامٍ حَسْبُ
بَنَاتِ أَنْبَاءٍ

۲۲۹۳۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى عَنْ مُحَمَّدِ
بْنِ زُهَيْرٍ قَالَ أَخْبَرَنَا اللَّيْثُ عَنْ وَحْدَةَ ثَنَا
عُثَيْبُ عَنْ ثَنَا كَيْسٌ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ
حُسَيْنِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَزْزٍ عَنْ أَبِي
هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَجُلًا وَقَعَ
بِأَمْرٍ أَيْمٍ فِي رَمَضَانَ فَاسْتَفْتَى رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ ذَلِكَ فَقَالَ قُلْ
تَبِعَهُ رَقَبَةٌ قَالَ لَا قَالَ فَبَدَأَ قَسَمَ طَبَعُ
مِثْلَ شَهْرَيْنِ قَالَ لَا قَالَ فَأَطْعَمَ سِتِّينَ
مِسْكِينًا

۲۲۹۴۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا
إِسْحَاقُ بْنُ عِيسَى أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ الزُّهْرِيِّ
بِهَذَا السَّنَادِ أَنَّ رَجُلًا أَقْطَرَ فِي رَمَضَانَ فَأَمَرَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يُعْتَقَ
بِعَتَقِ رَقَبَةٍ ثُمَّ ذَكَرَ بِمِثْلِ حَدِيثِ ابْنِ
عُيَيْنَةَ

۲۲۹۵۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا
عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ حَدَّثَنَا ابْنُ
شِهَابٍ عَنْ حُسَيْنِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ حَدَّثَنَا أَنَّ ابْنَ جَعْفَرٍ
الْبَصْرِيَّ حَدَّثَنَا أَنَّ رَجُلًا أَقْطَرَ فِي رَمَضَانَ
أَنْ يُعْتَقَ رَقَبَةٌ أَوْ يُصْرَمَ شَهْرَيْنِ أَوْ
يُطْعَمَ سِتِّينَ مِسْكِينًا

ایک اور سند سے یہ روایت ہے اس میں بخاری
کے فرقے کا ذکر ہے اور یہ نہیں ہے کہ آپ کھانا کر
بنے اور آپ کی مبارک ڈالیں دکھائی دیتے ہیں۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
ایک شخص نے رمضان میں (روزے کے وقت) اپنی بیوی
سے عمل ازواج کر لیا، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
سے اس سلسلے میں مسئلہ دریافت کیا، آپ نے فرمایا
کیا تم غلام آزاد کر سکتے ہو؟ اس نے کہا نہیں! آپ نے
فرمایا درمہ کے روزے رکھ سکتے ہو؟ اس نے کہا نہیں!
آپ نے فرمایا ساتھی مسکینوں کو کھانا کھلا دو۔

ایک اور سند سے مروی ہے ایک شخص نے سنا
ہی روزہ توڑ لیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے
کنارے کا حکم دیا کہ ایک غلام آزاد کرے، یا ان سب
سابق روایت ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
ایک شخص نے رمضان میں روزہ توڑ لیا، نبی صلی اللہ
علیہ وسلم نے اسے حکم دیا کہ وہ ایک غلام آزاد کرے یا
درمہ کے روزے رکھے یا ساتھی مسکینوں کو کھانا کھلا دے

۲۲۹۶ - حَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ أَخْبَرَنَا
عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ
بِهَذَا الْإِسْنَادِ نَحْوَ حَدِيثِ بْنِ عِيَيْنَةَ .

۲۲۹۷ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ زُهَيْرٍ الْمُطَاهِرُ
أَخْبَرَنَا الْكَلْبِيُّ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ عَنْ
عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْقَاسِمِ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ
جَعْفَرِ بْنِ الزُّبَيْرِ عَنْ عُبَّادِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ
بْنِ الزُّبَيْرِ عَنْ قَائِمَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا
أَنَّهُ قَالَتْ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ احْتَرَقَتْ فَنَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِمَ كُنْتَ
كَطِطْتُ أَفْرَأَيْتِ فِي رَمَضَانَ تَهَارًا قَالَ
تَصَدَّقْتُ نَصَدَّقُ قَالَ مَا وَدِدْتُ نَفْسِي قَامَرًا
أَنْ يَبْلُغَنِي فَجَاءَنِي عَرَفَانِ فَرِيهَتَا طَعَامًا
قَامَرًا أَنْ يَتَصَدَّقَ بِهِ .

۲۲۹۸ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مَتَّى أَخْبَرَنَا
حَدَّثَنَا الْهَاشِمِيُّ قَالَ سَمِعْتُ يَحْيَى بْنَ
سَعِيدٍ يَقُولُ أَخْبَرَنِي عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ الْقَاسِمِ
أَنَّ مُحَمَّدَ بْنَ جَعْفَرِ بْنِ الزُّبَيْرِ أَخْبَرَهُ أَنَّ عُبَّادَ
بْنَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ حَدَّثَهُ أَنَّ ابْنَةَ سَعِيدٍ
قَائِمَةً رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا تَقُولُ أَتَى رَجُلٌ
إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرَ
الْحَدِيثَ وَكَانَ يَسْأَلُ فِي أَقْوَلِ الْحَدِيثِ تَصَدَّقْتُ
تَصَدَّقْتُ وَلَا قَوْلُهُ تَهَارًا .

۲۲۹۹ - حَدَّثَنَا أَبُو الطَّاهِرِ أَخْبَرَنَا ابْنُ
وَهْبٍ أَخْبَرَنِي عَنْ يَحْيَى بْنِ الْحَارِثِ أَنَّ عُبَّادَ
الْمُحَلَّبِيَّ بْنَ الْقَاسِمِ حَدَّثَهُ أَنَّ مُحَمَّدَ بْنَ
جَعْفَرِ بْنِ الزُّبَيْرِ حَدَّثَهُ أَنَّ عُبَّادَ بْنَ

ایک اور سند سے بھی حسب سابق روایت ہے

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ ایک
شخص نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر
ہو کر عرض کیا میں تو جل گیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا کیوں؟ اس نے کہا میں نے رمضان میں
دن کے وقت اپنی زوجہ سے غل ادا کر دیا آپ
نے فرمایا صدقہ کرو، صدقہ کرو۔ اس نے کہا میرے
پاس تو کچھ نہیں ہے۔ آپ نے اسے حکم دیا کہ بیچ دے
اسی اثنا میں آپ کے پاس کمانے کے دو قرے
آئے، آپ نے اس کو حکم دیا کہ (ان کو) صدقہ کر دے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک شخص آیا پھر وہی حدیث
ہے لیکن اس میں دن کے وقت کا اور صدقہ دینے کے
حکم کا ذکر نہیں ہے۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ حضرت عائشہ رضی اللہ
عنہا بیان کرتی ہیں کہ ایک شخص نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے
پاس مسجد میں حاضر ہوا، اور اُگڑا کر عرض کیا یا رسول اللہ!
میں جل گیا امی جل گیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے

عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الزُّبَيْرِ حَدَّثَنَا أَنَّهُ سَمِعَهُ عَائِشَةَ
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ
أَنْفِي رَجُلٍ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي
الصَّحْبَةِ فِي رَمَضَانَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ
إِذَا حَرَقْتُ رَأْسِي حَرَقْتُ رَأْسَكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا شَأْنُكَ فَقَالَ
أَصَبْتُكَ أَهْلِي قَالَ تَصَدَّقُ فَتَالَ وَاللَّهِ
يَا نَبِيَّ اللَّهِ مَا لِي شَيْءٌ وَمَا أَفِيدُ عَنْكَ
قَالَ أَجْلِسْ فَيَحْسَبُ قَبِيلًا هُوَ كَذَلِكَ أَهْلِي
رَجُلٌ يَسُوقُ حِمَارًا عَظِيمًا طَعَامُهُ فَقَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ آيَتُ
الْبُخْلِ أَنْ يَنْفَقَ طَعَامَ الرَّجُلِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَصَدَّقُ بِهَذَا فَقَالَ يَا رَسُولَ
اللَّهِ أَغَيْرَ مَا هُوَ اللَّهُ إِنَّا لَنَجِينَا عَنْ مَا نَكُنَّا شَيْءٌ قَالَ كَلِمَةٌ

اس سے پوچھا کیا ہوا؟ اس نے کہا میں نے اپنی بیوی
سے ملل ازواج کر لیا آپ نے فرمایا صدقہ کرو اس
نے کہا یا نبی اللہ! میرے پاس تو کچھ نہیں ہے اور نہ
میں اس پر قادر ہوں! آپ نے فرمایا بیٹھ جا، وہ بیٹھ
گیا، ابھی وہ بیٹھا ہوا تھا کہ ایک شخص دروازہ کھٹکے
ہوا لایا جس پر کھانا لدا ہوا تھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا وہ جتنے حوالا کہاں گیا، وہ شخص کھڑا ہو گیا رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس کو صدقہ کرو اس
نے کہا یا رسول اللہ! ہمارے علاوہ؟ ہمارے ہم جیسے
ہیں، ہمارے پاس کچھ نہیں! آپ نے فرمایا تو تم ہی کھا
لو۔

ایک حدیث میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص رمضان کے روزے توڑے اور کفارہ دے

روزے کے کفارہ میں مذاہب | رمضان کے روزے کو عداً ملل ازواج سے توڑنے پر کفارہ کے لازم میں مذاہب اربعہ متفق ہیں اور اگر کسی نے ملل ازواج سے تراخان اور شوافع کے نزدیک قضا اور کفارہ نہیں ہے امام مالک کے اس مسئلہ میں دو قول ہیں الامام احمد کے نزدیک روزہ ٹوٹ جاتا ہے اور کفارہ لازم آتا ہے۔

شافعی کے نزدیک اگر عداً لکھا گیا ہو یا اپنی یا تو قضا اور کفارہ نہیں ہے، اذان کے نزدیک ہی صحت میں ملل قضا اور کفارہ لازم ہے۔
روزے میں انکیشن گرانے کا حکم | ہمارے مذاہب عام علماً کا یہ نظر ہے کہ روزے میں انکیشن گرانے سے روزہ نہیں ٹوٹتا، حوالہ
میں انکیشن گرانے سے روزہ ٹوٹ جاتا ہے، خواہ وہ انکیشن گوشت میں گرایا جائے یا دھڑ میں، کیونکہ حدیث میں ہے کہ روزہ
توڑنے کا دھڑ دھول پر ہے اور حج پر نہیں ہے اس کی تفسیر میں ہے کہ روزہ توڑنے کا دھڑ دھول پر ہے اور حج پر نہیں ہے۔

افلاس کی وجہ سے کفارہ ساقط نہیں ہوتا۔ | اگر کوئی شخص رمضان کا روزہ توڑے تو اس پر کفارہ واجب ہوگا اور بسبب افلاس اس سے کفارہ ساقط نہیں ہوگا۔

نہیں ہوگا۔ حدیث شریف میں ہے کہ اگر کسی نے اس سے ملل کفارہ ساقط نہیں ہوتا تھا، یہ شخص مضطر تھا اس لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے کچھ دیا کھانے کے لیے اسے دیا لیکن یہ نہیں فرمایا کہ تجھ سے کفارہ ساقط ہو گیا۔ اس کی فراغت اور رسد تک کفارہ موقوف ہو گیا تھا۔

نہ۔ الامامین ہی شریعت لڑائی مرفی ۶۷۶ و ۶۷۷ و ۶۷۸ و ۶۷۹ و ۶۸۰ و ۶۸۱ و ۶۸۲ و ۶۸۳ و ۶۸۴ و ۶۸۵ و ۶۸۶ و ۶۸۷ و ۶۸۸ و ۶۸۹ و ۶۹۰ و ۶۹۱ و ۶۹۲ و ۶۹۳ و ۶۹۴ و ۶۹۵ و ۶۹۶ و ۶۹۷ و ۶۹۸ و ۶۹۹ و ۷۰۰ و ۷۰۱ و ۷۰۲ و ۷۰۳ و ۷۰۴ و ۷۰۵ و ۷۰۶ و ۷۰۷ و ۷۰۸ و ۷۰۹ و ۷۱۰ و ۷۱۱ و ۷۱۲ و ۷۱۳ و ۷۱۴ و ۷۱۵ و ۷۱۶ و ۷۱۷ و ۷۱۸ و ۷۱۹ و ۷۲۰ و ۷۲۱ و ۷۲۲ و ۷۲۳ و ۷۲۴ و ۷۲۵ و ۷۲۶ و ۷۲۷ و ۷۲۸ و ۷۲۹ و ۷۳۰ و ۷۳۱ و ۷۳۲ و ۷۳۳ و ۷۳۴ و ۷۳۵ و ۷۳۶ و ۷۳۷ و ۷۳۸ و ۷۳۹ و ۷۴۰ و ۷۴۱ و ۷۴۲ و ۷۴۳ و ۷۴۴ و ۷۴۵ و ۷۴۶ و ۷۴۷ و ۷۴۸ و ۷۴۹ و ۷۵۰ و ۷۵۱ و ۷۵۲ و ۷۵۳ و ۷۵۴ و ۷۵۵ و ۷۵۶ و ۷۵۷ و ۷۵۸ و ۷۵۹ و ۷۶۰ و ۷۶۱ و ۷۶۲ و ۷۶۳ و ۷۶۴ و ۷۶۵ و ۷۶۶ و ۷۶۷ و ۷۶۸ و ۷۶۹ و ۷۷۰ و ۷۷۱ و ۷۷۲ و ۷۷۳ و ۷۷۴ و ۷۷۵ و ۷۷۶ و ۷۷۷ و ۷۷۸ و ۷۷۹ و ۷۸۰ و ۷۸۱ و ۷۸۲ و ۷۸۳ و ۷۸۴ و ۷۸۵ و ۷۸۶ و ۷۸۷ و ۷۸۸ و ۷۸۹ و ۷۹۰ و ۷۹۱ و ۷۹۲ و ۷۹۳ و ۷۹۴ و ۷۹۵ و ۷۹۶ و ۷۹۷ و ۷۹۸ و ۷۹۹ و ۸۰۰ و ۸۰۱ و ۸۰۲ و ۸۰۳ و ۸۰۴ و ۸۰۵ و ۸۰۶ و ۸۰۷ و ۸۰۸ و ۸۰۹ و ۸۱۰ و ۸۱۱ و ۸۱۲ و ۸۱۳ و ۸۱۴ و ۸۱۵ و ۸۱۶ و ۸۱۷ و ۸۱۸ و ۸۱۹ و ۸۲۰ و ۸۲۱ و ۸۲۲ و ۸۲۳ و ۸۲۴ و ۸۲۵ و ۸۲۶ و ۸۲۷ و ۸۲۸ و ۸۲۹ و ۸۳۰ و ۸۳۱ و ۸۳۲ و ۸۳۳ و ۸۳۴ و ۸۳۵ و ۸۳۶ و ۸۳۷ و ۸۳۸ و ۸۳۹ و ۸۴۰ و ۸۴۱ و ۸۴۲ و ۸۴۳ و ۸۴۴ و ۸۴۵ و ۸۴۶ و ۸۴۷ و ۸۴۸ و ۸۴۹ و ۸۵۰ و ۸۵۱ و ۸۵۲ و ۸۵۳ و ۸۵۴ و ۸۵۵ و ۸۵۶ و ۸۵۷ و ۸۵۸ و ۸۵۹ و ۸۶۰ و ۸۶۱ و ۸۶۲ و ۸۶۳ و ۸۶۴ و ۸۶۵ و ۸۶۶ و ۸۶۷ و ۸۶۸ و ۸۶۹ و ۸۷۰ و ۸۷۱ و ۸۷۲ و ۸۷۳ و ۸۷۴ و ۸۷۵ و ۸۷۶ و ۸۷۷ و ۸۷۸ و ۸۷۹ و ۸۸۰ و ۸۸۱ و ۸۸۲ و ۸۸۳ و ۸۸۴ و ۸۸۵ و ۸۸۶ و ۸۸۷ و ۸۸۸ و ۸۸۹ و ۸۹۰ و ۸۹۱ و ۸۹۲ و ۸۹۳ و ۸۹۴ و ۸۹۵ و ۸۹۶ و ۸۹۷ و ۸۹۸ و ۸۹۹ و ۹۰۰ و ۹۰۱ و ۹۰۲ و ۹۰۳ و ۹۰۴ و ۹۰۵ و ۹۰۶ و ۹۰۷ و ۹۰۸ و ۹۰۹ و ۹۱۰ و ۹۱۱ و ۹۱۲ و ۹۱۳ و ۹۱۴ و ۹۱۵ و ۹۱۶ و ۹۱۷ و ۹۱۸ و ۹۱۹ و ۹۲۰ و ۹۲۱ و ۹۲۲ و ۹۲۳ و ۹۲۴ و ۹۲۵ و ۹۲۶ و ۹۲۷ و ۹۲۸ و ۹۲۹ و ۹۳۰ و ۹۳۱ و ۹۳۲ و ۹۳۳ و ۹۳۴ و ۹۳۵ و ۹۳۶ و ۹۳۷ و ۹۳۸ و ۹۳۹ و ۹۴۰ و ۹۴۱ و ۹۴۲ و ۹۴۳ و ۹۴۴ و ۹۴۵ و ۹۴۶ و ۹۴۷ و ۹۴۸ و ۹۴۹ و ۹۵۰ و ۹۵۱ و ۹۵۲ و ۹۵۳ و ۹۵۴ و ۹۵۵ و ۹۵۶ و ۹۵۷ و ۹۵۸ و ۹۵۹ و ۹۶۰ و ۹۶۱ و ۹۶۲ و ۹۶۳ و ۹۶۴ و ۹۶۵ و ۹۶۶ و ۹۶۷ و ۹۶۸ و ۹۶۹ و ۹۷۰ و ۹۷۱ و ۹۷۲ و ۹۷۳ و ۹۷۴ و ۹۷۵ و ۹۷۶ و ۹۷۷ و ۹۷۸ و ۹۷۹ و ۹۸۰ و ۹۸۱ و ۹۸۲ و ۹۸۳ و ۹۸۴ و ۹۸۵ و ۹۸۶ و ۹۸۷ و ۹۸۸ و ۹۸۹ و ۹۹۰ و ۹۹۱ و ۹۹۲ و ۹۹۳ و ۹۹۴ و ۹۹۵ و ۹۹۶ و ۹۹۷ و ۹۹۸ و ۹۹۹ و ۱۰۰۰ و ۱۰۰۱ و ۱۰۰۲ و ۱۰۰۳ و ۱۰۰۴ و ۱۰۰۵ و ۱۰۰۶ و ۱۰۰۷ و ۱۰۰۸ و ۱۰۰۹ و ۱۰۱۰ و ۱۰۱۱ و ۱۰۱۲ و ۱۰۱۳ و ۱۰۱۴ و ۱۰۱۵ و ۱۰۱۶ و ۱۰۱۷ و ۱۰۱۸ و ۱۰۱۹ و ۱۰۲۰ و ۱۰۲۱ و ۱۰۲۲ و ۱۰۲۳ و ۱۰۲۴ و ۱۰۲۵ و ۱۰۲۶ و ۱۰۲۷ و ۱۰۲۸ و ۱۰۲۹ و ۱۰۳۰ و ۱۰۳۱ و ۱۰۳۲ و ۱۰۳۳ و ۱۰۳۴ و ۱۰۳۵ و ۱۰۳۶ و ۱۰۳۷ و ۱۰۳۸ و ۱۰۳۹ و ۱۰۴۰ و ۱۰۴۱ و ۱۰۴۲ و ۱۰۴۳ و ۱۰۴۴ و ۱۰۴۵ و ۱۰۴۶ و ۱۰۴۷ و ۱۰۴۸ و ۱۰۴۹ و ۱۰۵۰ و ۱۰۵۱ و ۱۰۵۲ و ۱۰۵۳ و ۱۰۵۴ و ۱۰۵۵ و ۱۰۵۶ و ۱۰۵۷ و ۱۰۵۸ و ۱۰۵۹ و ۱۰۶۰ و ۱۰۶۱ و ۱۰۶۲ و ۱۰۶۳ و ۱۰۶۴ و ۱۰۶۵ و ۱۰۶۶ و ۱۰۶۷ و ۱۰۶۸ و ۱۰۶۹ و ۱۰۷۰ و ۱۰۷۱ و ۱۰۷۲ و ۱۰۷۳ و ۱۰۷۴ و ۱۰۷۵ و ۱۰۷۶ و ۱۰۷۷ و ۱۰۷۸ و ۱۰۷۹ و ۱۰۸۰ و ۱۰۸۱ و ۱۰۸۲ و ۱۰۸۳ و ۱۰۸۴ و ۱۰۸۵ و ۱۰۸۶ و ۱۰۸۷ و ۱۰۸۸ و ۱۰۸۹ و ۱۰۹۰ و ۱۰۹۱ و ۱۰۹۲ و ۱۰۹۳ و ۱۰۹۴ و ۱۰۹۵ و ۱۰۹۶ و ۱۰۹۷ و ۱۰۹۸ و ۱۰۹۹ و ۱۱۰۰ و ۱۱۰۱ و ۱۱۰۲ و ۱۱۰۳ و ۱۱۰۴ و ۱۱۰۵ و ۱۱۰۶ و ۱۱۰۷ و ۱۱۰۸ و ۱۱۰۹ و ۱۱۱۰ و ۱۱۱۱ و ۱۱۱۲ و ۱۱۱۳ و ۱۱۱۴ و ۱۱۱۵ و ۱۱۱۶ و ۱۱۱۷ و ۱۱۱۸ و ۱۱۱۹ و ۱۱۲۰ و ۱۱۲۱ و ۱۱۲۲ و ۱۱۲۳ و ۱۱۲۴ و ۱۱۲۵ و ۱۱۲۶ و ۱۱۲۷ و ۱۱۲۸ و ۱۱۲۹ و ۱۱۳۰ و ۱۱۳۱ و ۱۱۳۲ و ۱۱۳۳ و ۱۱۳۴ و ۱۱۳۵ و ۱۱۳۶ و ۱۱۳۷ و ۱۱۳۸ و ۱۱۳۹ و ۱۱۴۰ و ۱۱۴۱ و ۱۱۴۲ و ۱۱۴۳ و ۱۱۴۴ و ۱۱۴۵ و ۱۱۴۶ و ۱۱۴۷ و ۱۱۴۸ و ۱۱۴۹ و ۱۱۵۰ و ۱۱۵۱ و ۱۱۵۲ و ۱۱۵۳ و ۱۱۵۴ و ۱۱۵۵ و ۱۱۵۶ و ۱۱۵۷ و ۱۱۵۸ و ۱۱۵۹ و ۱۱۶۰ و ۱۱۶۱ و ۱۱۶۲ و ۱۱۶۳ و ۱۱۶۴ و ۱۱۶۵ و ۱۱۶۶ و ۱۱۶۷ و ۱۱۶۸ و ۱۱۶۹ و ۱۱۷۰ و ۱۱۷۱ و ۱۱۷۲ و ۱۱۷۳ و ۱۱۷۴ و ۱۱۷۵ و ۱۱۷۶ و ۱۱۷۷ و ۱۱۷۸ و ۱۱۷۹ و ۱۱۸۰ و ۱۱۸۱ و ۱۱۸۲ و ۱۱۸۳ و ۱۱۸۴ و ۱۱۸۵ و ۱۱۸۶ و ۱۱۸۷ و ۱۱۸۸ و ۱۱۸۹ و ۱۱۹۰ و ۱۱۹۱ و ۱۱۹۲ و ۱۱۹۳ و ۱۱۹۴ و ۱۱۹۵ و ۱۱۹۶ و ۱۱۹۷ و ۱۱۹۸ و ۱۱۹۹ و ۱۲۰۰ و ۱۲۰۱ و ۱۲۰۲ و ۱۲۰۳ و ۱۲۰۴ و ۱۲۰۵ و ۱۲۰۶ و ۱۲۰۷ و ۱۲۰۸ و ۱۲۰۹ و ۱۲۱۰ و ۱۲۱۱ و ۱۲۱۲ و ۱۲۱۳ و ۱۲۱۴ و ۱۲۱۵ و ۱۲۱۶ و ۱۲۱۷ و ۱۲۱۸ و ۱۲۱۹ و ۱۲۲۰ و ۱۲۲۱ و ۱۲۲۲ و ۱۲۲۳ و ۱۲۲۴ و ۱۲۲۵ و ۱۲۲۶ و ۱۲۲۷ و ۱۲۲۸ و ۱۲۲۹ و ۱۲۳۰ و ۱۲۳۱ و ۱۲۳۲ و ۱۲۳۳ و ۱۲۳۴ و ۱۲۳۵ و ۱۲۳۶ و ۱۲۳۷ و ۱۲۳۸ و ۱۲۳۹ و ۱۲۴۰ و ۱۲۴۱ و ۱۲۴۲ و ۱۲۴۳ و ۱۲۴۴ و ۱۲۴۵ و ۱۲۴۶ و ۱۲۴۷ و ۱۲۴۸ و ۱۲۴۹ و ۱۲۵۰ و ۱۲۵۱ و ۱۲۵۲ و ۱۲۵۳ و ۱۲۵۴ و ۱۲۵۵ و ۱۲۵۶ و ۱۲۵۷ و ۱۲۵۸ و ۱۲۵۹ و ۱۲۶۰ و ۱۲۶۱ و ۱۲۶۲ و ۱۲۶۳ و ۱۲۶۴ و ۱۲۶۵ و ۱۲۶۶ و ۱۲۶۷ و ۱۲۶۸ و ۱۲۶۹ و ۱۲۷۰ و ۱۲۷۱ و ۱۲۷۲ و ۱۲۷۳ و ۱۲۷۴ و ۱۲۷۵ و ۱۲۷۶ و ۱۲۷۷ و ۱۲۷۸ و ۱۲۷۹ و ۱۲۸۰ و ۱۲۸۱ و ۱۲۸۲ و ۱۲۸۳ و ۱۲۸۴ و ۱۲۸۵ و ۱۲۸۶ و ۱۲۸۷ و ۱۲۸۸ و ۱۲۸۹ و ۱۲۹۰ و ۱۲۹۱ و ۱۲۹۲ و ۱۲۹۳ و ۱۲۹۴ و ۱۲۹۵ و ۱۲۹۶ و ۱۲۹۷ و ۱۲۹۸ و ۱۲۹۹ و ۱۳۰۰ و ۱۳۰۱ و ۱۳۰۲ و ۱۳۰۳ و ۱۳۰۴ و ۱۳۰۵ و ۱۳۰۶ و ۱۳۰۷ و ۱۳۰۸ و ۱۳۰۹ و ۱۳۱۰ و ۱۳۱۱ و ۱۳۱۲ و ۱۳۱۳ و ۱۳۱۴ و ۱۳۱۵ و ۱۳۱۶ و ۱۳۱۷ و ۱۳۱۸ و ۱۳۱۹ و ۱۳۲۰ و ۱۳۲۱ و ۱۳۲۲ و ۱۳۲۳ و ۱۳۲۴ و ۱۳۲۵ و ۱۳۲۶ و ۱۳۲۷ و ۱۳۲۸ و ۱۳۲۹ و ۱۳۳۰ و ۱۳۳۱ و ۱۳۳۲ و ۱۳۳۳ و ۱۳۳۴ و ۱۳۳۵ و ۱۳۳۶ و ۱۳۳۷ و ۱۳۳۸ و ۱۳۳۹ و ۱۳۴۰ و ۱۳۴۱ و ۱۳۴۲ و ۱۳۴۳ و ۱۳۴۴ و ۱۳۴۵ و ۱۳۴۶ و ۱۳۴۷ و ۱۳۴۸ و ۱۳۴۹ و ۱۳۵۰ و ۱۳۵۱ و ۱۳۵۲ و ۱۳۵۳ و ۱۳۵۴ و ۱۳۵۵ و ۱۳۵۶ و ۱۳۵۷ و ۱۳۵۸ و ۱۳۵۹ و ۱۳۶۰ و ۱۳۶۱ و ۱۳۶۲ و ۱۳۶۳ و ۱۳۶۴ و ۱۳۶۵ و ۱۳۶۶ و ۱۳۶۷ و ۱۳۶۸ و ۱۳۶۹ و ۱۳۷۰ و ۱۳۷۱ و ۱۳۷۲ و ۱۳۷۳ و ۱۳۷۴ و ۱۳۷۵ و ۱۳۷۶ و ۱۳۷۷ و ۱۳۷۸ و ۱۳۷۹ و ۱۳۸۰ و ۱۳۸۱ و ۱۳۸۲ و ۱۳۸۳ و ۱۳۸۴ و ۱۳۸۵ و ۱۳۸۶ و ۱۳۸۷ و ۱۳۸۸ و ۱۳۸۹ و ۱۳۹۰ و ۱۳۹۱ و ۱۳۹۲ و ۱۳۹۳ و ۱۳۹۴ و ۱۳۹۵ و ۱۳۹۶ و ۱۳۹۷ و ۱۳۹۸ و ۱۳۹۹ و ۱۴۰۰ و ۱۴۰۱ و ۱۴۰۲ و ۱۴۰۳ و ۱۴۰۴ و ۱۴۰۵ و ۱۴۰۶ و ۱۴۰۷ و ۱۴۰۸ و ۱۴۰۹ و ۱۴۱۰ و ۱۴۱۱ و ۱۴۱۲ و ۱۴۱۳ و ۱۴۱۴ و ۱۴۱۵ و ۱۴۱۶ و ۱۴۱۷ و ۱۴۱۸ و ۱۴۱۹ و ۱۴۲۰ و ۱۴۲۱ و ۱۴۲۲ و ۱۴۲۳ و ۱۴۲۴ و ۱۴۲۵ و ۱۴۲۶ و ۱۴۲۷ و ۱۴۲۸ و ۱۴۲۹ و ۱۴۳۰ و ۱۴۳۱ و ۱۴۳۲ و ۱۴۳۳ و ۱۴۳۴ و ۱۴۳۵ و ۱۴۳۶ و ۱۴۳۷ و ۱۴۳۸ و ۱۴۳۹ و ۱۴۴۰ و ۱۴۴۱ و ۱۴۴۲ و ۱۴۴۳ و ۱۴۴۴ و ۱۴۴۵ و ۱۴۴۶ و ۱۴۴۷ و ۱۴۴۸ و ۱۴۴۹ و ۱۴۵۰ و ۱۴۵۱ و ۱۴۵۲ و ۱۴۵۳ و ۱۴۵۴ و ۱۴۵۵ و ۱۴۵۶ و ۱۴۵۷ و ۱۴۵۸ و ۱۴۵۹ و ۱۴۶۰ و ۱۴۶۱ و ۱۴۶۲ و ۱۴۶۳ و ۱۴۶۴ و ۱۴۶۵ و ۱۴۶۶ و ۱۴۶۷ و ۱۴۶۸ و ۱۴۶۹ و ۱۴۷۰ و ۱۴۷۱ و ۱۴۷۲ و ۱۴۷۳ و ۱۴۷۴ و ۱۴۷۵ و ۱۴۷۶ و ۱۴۷۷ و ۱۴۷۸ و ۱۴۷۹ و ۱۴۸۰ و ۱۴۸۱ و ۱۴۸۲ و ۱۴۸۳ و ۱۴۸۴ و ۱۴۸۵ و ۱۴۸۶ و ۱۴۸۷ و ۱۴۸۸ و ۱۴۸۹ و ۱۴۹۰ و ۱۴۹۱ و ۱۴۹۲ و ۱۴۹۳ و ۱۴۹۴ و ۱۴۹۵ و ۱۴۹۶ و ۱۴۹۷ و ۱۴۹۸ و ۱۴۹۹ و ۱۵۰۰ و ۱۵۰۱ و ۱۵۰۲ و ۱۵۰۳ و ۱۵۰۴ و ۱۵۰۵ و ۱۵۰۶ و ۱۵۰۷ و ۱۵۰۸ و ۱۵۰۹ و ۱۵۱۰ و ۱۵۱۱ و ۱۵۱۲ و ۱۵۱۳ و ۱۵۱۴ و ۱۵۱۵ و ۱۵۱۶ و ۱۵۱۷ و ۱۵۱۸ و ۱۵۱۹ و ۱۵۲۰ و ۱۵۲۱ و ۱۵۲۲ و ۱۵۲۳ و ۱۵۲۴ و ۱۵۲۵ و ۱۵۲۶ و ۱۵۲۷ و ۱۵۲۸ و ۱۵۲۹ و ۱۵۳۰ و ۱۵۳۱ و ۱۵۳۲ و ۱۵۳۳ و ۱۵۳۴ و ۱۵۳۵ و ۱۵۳۶ و ۱۵۳۷ و ۱۵۳۸ و ۱۵۳۹ و ۱۵۴۰ و ۱۵۴۱ و ۱۵۴۲ و ۱۵۴۳ و ۱۵۴۴ و ۱۵۴۵ و ۱۵۴۶ و ۱۵۴۷ و ۱۵۴۸ و ۱۵۴۹ و ۱۵۵۰ و ۱۵۵۱ و ۱۵۵۲ و ۱۵۵۳ و ۱۵۵۴ و ۱۵۵۵ و ۱۵۵۶ و ۱۵۵۷ و ۱۵۵۸ و ۱۵۵۹ و ۱۵۶۰ و ۱۵۶۱ و ۱۵۶۲ و ۱۵۶۳ و ۱۵۶۴ و ۱۵۶۵ و ۱۵۶۶ و ۱۵۶۷ و ۱۵۶۸ و ۱۵۶۹ و ۱۵۷۰ و ۱۵۷۱ و ۱۵۷۲ و ۱۵۷۳ و ۱۵۷۴ و ۱۵۷۵ و ۱۵۷۶ و ۱۵۷۷ و ۱۵۷۸ و ۱۵۷۹ و ۱۵۸۰ و ۱۵۸۱ و ۱۵۸۲ و ۱۵۸۳ و ۱۵۸۴ و ۱۵۸۵ و ۱۵۸۶ و ۱۵۸۷ و ۱۵۸۸ و ۱۵۸۹ و ۱۵۹۰ و ۱۵۹۱ و ۱۵۹۲ و ۱۵۹۳ و ۱۵۹۴ و ۱۵۹۵ و ۱۵۹۶ و ۱۵۹۷ و ۱۵۹۸ و ۱۵۹۹ و ۱۶۰۰ و ۱۶۰۱ و ۱۶۰۲ و ۱۶۰۳ و ۱۶۰۴ و ۱۶۰۵ و ۱۶۰۶ و ۱۶۰۷ و ۱۶۰۸ و ۱۶۰۹ و ۱۶۱۰ و ۱۶۱۱ و ۱۶۱۲ و ۱۶۱۳ و ۱۶۱۴ و ۱۶۱۵ و ۱۶۱۶ و ۱۶۱۷ و ۱۶۱۸ و ۱۶۱۹ و ۱۶۲۰ و ۱۶۲۱ و ۱۶۲۲ و ۱۶۲۳ و ۱۶۲۴ و ۱۶۲۵ و ۱۶۲۶ و ۱۶۲۷ و ۱۶۲۸ و ۱۶۲۹ و ۱۶۳۰ و ۱۶۳۱ و ۱۶۳۲ و ۱۶۳۳ و ۱۶۳۴ و ۱۶۳۵ و ۱۶۳۶ و ۱۶۳۷ و ۱۶۳۸ و ۱۶۳۹ و ۱۶۴۰ و ۱۶۴۱ و ۱۶۴۲ و ۱۶۴۳ و ۱۶۴۴ و ۱۶۴۵ و ۱۶۴۶ و ۱۶۴۷ و ۱۶۴۸ و ۱۶۴۹ و ۱۶۵۰ و ۱۶۵۱ و ۱۶۵۲ و ۱۶۵۳ و ۱۶۵۴ و ۱۶۵۵ و ۱۶۵۶ و ۱۶۵۷ و ۱۶۵۸ و ۱۶۵۹ و ۱۶۶۰ و ۱۶۶۱ و ۱۶۶۲ و ۱۶۶۳ و ۱۶۶۴ و ۱۶۶۵ و ۱۶۶۶ و ۱۶۶۷ و ۱۶۶۸ و ۱۶۶۹ و ۱۶۷۰ و ۱۶۷۱ و ۱۶۷۲ و ۱۶۷۳ و ۱۶۷۴ و ۱۶۷۵ و ۱۶۷۶ و ۱۶۷۷ و ۱۶۷۸ و ۱۶۷۹ و ۱۶۸۰ و ۱۶۸۱ و ۱۶۸۲ و ۱۶۸۳ و ۱۶۸۴ و ۱۶۸۵ و ۱۶۸۶ و ۱۶۸۷ و ۱۶۸۸ و ۱۶۸۹ و ۱۶۹۰ و ۱۶۹۱ و ۱۶۹۲ و ۱۶۹۳ و ۱۶۹۴ و ۱۶۹۵ و ۱۶۹۶ و ۱۶۹۷ و ۱۶۹۸ و ۱۶۹۹ و ۱۷۰۰ و ۱۷۰۱ و ۱۷۰۲ و ۱۷۰۳ و ۱۷۰۴ و ۱۷۰۵ و ۱۷۰۶ و ۱۷۰۷ و ۱۷۰۸ و ۱۷۰۹ و ۱۷۱۰ و ۱۷۱۱ و ۱۷۱۲ و ۱۷۱۳ و ۱۷۱۴ و ۱۷۱۵ و ۱۷۱۶ و ۱۷۱۷ و ۱۷۱۸ و ۱۷۱۹ و ۱۷۲۰ و ۱۷۲۱ و ۱۷۲۲ و ۱۷۲۳ و ۱۷۲۴ و ۱۷۲۵ و ۱۷۲۶ و ۱۷۲۷ و ۱۷۲۸ و ۱۷۲۹ و ۱۷۳۰ و ۱۷۳۱ و ۱۷۳۲ و ۱۷۳۳ و ۱۷۳۴ و ۱۷۳۵ و ۱۷۳۶ و ۱۷۳۷ و ۱۷۳۸ و ۱۷۳۹ و ۱۷۴۰ و ۱۷۴۱ و ۱۷۴۲ و ۱۷۴۳ و ۱۷۴۴ و ۱۷۴۵ و ۱۷۴۶ و ۱۷۴۷ و ۱۷۴۸ و ۱۷۴۹ و ۱۷۵۰ و ۱۷۵۱ و ۱۷۵۲ و ۱۷۵۳ و ۱۷۵۴ و ۱۷۵۵ و ۱۷۵۶ و ۱۷۵۷ و ۱۷۵۸ و ۱۷۵۹ و ۱۷۶۰ و ۱۷۶۱ و ۱۷۶۲ و ۱۷۶۳ و ۱۷۶۴ و ۱۷۶۵ و ۱۷۶۶ و ۱۷۶۷ و ۱۷۶۸ و ۱۷۶۹ و ۱۷۷۰ و ۱۷۷۱ و ۱۷۷۲ و ۱۷۷۳ و ۱۷۷۴ و ۱۷۷۵ و ۱۷۷۶ و ۱۷۷۷ و ۱۷۷۸ و ۱۷۷۹ و ۱۷۸۰ و ۱۷۸۱ و ۱۷۸۲ و ۱۷۸۳ و ۱۷۸۴ و ۱۷۸۵ و ۱۷۸۶ و ۱۷۸۷ و ۱۷۸۸ و ۱۷۸۹ و ۱۷۹۰ و ۱۷۹۱ و ۱۷۹۲ و ۱۷۹۳ و ۱۷۹۴ و ۱۷۹۵ و ۱۷۹۶ و ۱۷۹۷ و ۱۷۹۸ و ۱۷۹۹ و ۱۸۰۰ و ۱۸۰۱ و ۱۸۰۲ و ۱۸۰۳ و ۱۸۰۴ و ۱۸۰۵ و ۱۸۰۶ و ۱۸۰۷ و ۱۸۰۸ و ۱۸۰۹ و ۱۸۱۰ و ۱۸۱۱ و ۱۸۱۲ و ۱۸۱۳ و ۱۸۱۴ و ۱۸۱۵ و ۱۸۱۶ و ۱۸۱۷ و ۱۸۱۸ و ۱۸۱۹ و ۱۸۲۰ و ۱۸۲۱ و ۱۸۲۲ و ۱۸۲۳ و ۱۸۲۴ و ۱۸۲۵ و ۱۸۲۶ و ۱۸۲۷ و ۱۸۲۸ و ۱۸۲۹ و ۱۸۳۰ و ۱

بَابُ جَوَازِ الصَّوْمِ وَالْفِطْرِ فِي رَمَضَانَ لِلْمَسَافِرِ فِي غَيْرِ مَعْصِيَةٍ إِذَا كَانَ سَفَرُهُ مَرَحَلَتَيْنِ فَأَكْثَرُ ۲۵۰۰ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَمُحَمَّدُ بْنُ زُهَيْرٍ قَالَا أَخْبَرَنَا اللَّيْثُ ۛ وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ ۛ هَدَّثَنَا لَيْثٌ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَيْدٍ أَنَّ اللَّهَ ابْنَ عُثَيْبَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَرَجَ تَامَ الْفَتْحِ فِي رَمَضَانَ فَصَامَ حَتَّى بَلَغَ الْكُدَّ وَبَدَأَ نَفْسًا أَفْطَرَ قَالَ وَكَانَ صَحَابِيَّةٌ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَّبِعُونَ الْأَخْدَمَةَ قَالَا أَخْبَرَنَا مِنْ أَمْرِ ۛ

سفر شرمی میں روزہ رکھنے اور روزہ نہ رکھنے کی نصیحت

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حج مکہ کے سال رمضان میں سفر پر گئے جب مقام کدیر پر پہنچے تو آپ نے روزہ کھول لیا اور صحابہ کرام آپ کے ہر تھے سے حکم کی پیروی کرتے تھے۔

۲۵۰۱ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَابْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَحُمَيْدُ الْقَارِقُ وَشُعْبَةُ بْنُ الْهَرَّاسِ عَنْ سُفْيَانَ عَنْ الزُّهْرِيِّ بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَشَدَّ قَالَ يَحْيَى قَالَ سُفْيَانُ لَا أَذُرُكَ مِنْ قَوْلٍ مَنْ هُوَ يَعْنِي يُوْخَدُ بِالْآخِرِ مِنْ قَوْلِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -

ایک اور سند سے بھی یہ حدیث مروی ہے سفیان کہتے ہیں کہ میں نہیں جانتا کہ یہ قول کس کا ہے نہ ہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے آخری قول پر عمل کیا جاتا تھا۔

۲۵۰۲ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ زَائِدٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنْ الزُّهْرِيِّ بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَكَانَ الزُّهْرِيُّ كَانَ الْفِطْرُ إِخْرَ الْأَمْوَالِ وَلَا قَبْلَ يُوْخَدُ مِنْ أَمْرِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْآخِرِ قَالَ الزُّهْرِيُّ فَصَبَّحَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَكَّةَ لِثَلَاثِ عَشَرَ وَخَلَّتْ مِنْ رَمَضَانَ -

تیسری کہتے ہیں کہ روزہ کھول لینا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا آخری عمل تھا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے آخری عمل پر ہی عمل کرنا چاہیے اور یہی کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تیرہ رمضان المبارک کی صبح کو مکہ پہنچے تھے۔

۲۵۰۳۔ وَحَدَّثَنَا عَنْ حَزْمَةَ بِنْتِ يَحْيَى أَخْبَرَنَا
ابْنُ قُتَيْبَةَ أَخْبَرَنَا يَزِيدُ بْنُ أَبِي عَدَسٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ
بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَمِنْ حَدِيثِ الْمَكِّيِّ قَالَ ابْنُ
شِهَابٍ قَالُوا يَتَّبِعُونَ الْأَحَدَ ثَلَاثًا فَالْأَحَدُ
مِنْ أَمْرِهِ وَثَلَاثَةٌ الْمَأْثَمُ
الْمُحْكَمُ

۲۵۰۴۔ وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا
جَرِيرٌ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ مَجَاهِدٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ
كَانَ مَا قَرَأَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَارَمَ مَنَانٍ فَصَامَ حَتَّى يَكُونَ عَشَانُ كَذَلِكَ
يَأْتِيهِ قِيَرٌ كَرَابُ كَثِيرٌ كَمَا تَأْتِي بَرَا
الْقَارُ ثُمَّ أَفْطَرَ حَتَّى دَخَلَ مَكَّةَ قَالَ ابْنُ
عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا فَصَامَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَفْطَرَ مَنْ
كُنِيَ صَامًا وَمَنْ كُنِيَ أَفْطَرَ

۲۵۰۵۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا وَكِيعٌ
عَنْ سُفْيَانَ عَنْ عَبْدِ الْكُرَيْمِ عَنْ طَاوُسٍ عَنِ
ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ لَا
تَجِيْبُ حَتَّى مَنَ صَامَ وَلَا تَفْطِرْ حَتَّى أَفْطَرَ
صَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِأَنَّ اللَّهَ

۲۵۰۶۔ وَحَدَّثَنَا عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ مُثَنَّى حَدَّثَنَا
عَبْدُ الرَّحْمَنِ يَعْنِي ابْنَ عَبْدِ الْعَزِيزِ حَدَّثَنَا
يَعْقُوبُ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ
أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَرَجَ
عَامَ الْفَتْحِ إِلَى مَكَّةَ فِي رَمَضَانَ فَصَامَ حَتَّى
بَلَغَ كَرَامَةَ الْعَبِيدِ فَصَامَ النَّاسُ ثُمَّ دَنَا
بِقَدْحٍ مِنْ مَاءٍ فَرَفَعَهُ حَتَّى نَظَرَ النَّاسُ إِلَيْهِ ثُمَّ
خَرِبَ قَهْقِرَ لَهُ بَعْدَ ذَلِكَ إِنَّ بَعْضَ

ابن شہاب زہری بیان کرتے ہیں کہ صحابہ کرام
آپ کے آخری عمل کی پیروی کرتے تھے اور آپ کے
آخری عمل کو نسخ قرار دیتے تھے

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے رمضان المبارک میں سفر
کیا اور روزہ رکھا جب مقام عسفان پہنچے تو آپ نے
ایک برتن منگوا جس میں پینے کی کوئی چیز تھی اور اس
مشراب کو دن میں پیا تاکہ سب لوگ دیکھ لیں۔ پھر آپ
نے روزے جس کے حتیٰ کہ مکہ پہنچ گئے حضرت ابن
عباس رضی اللہ عنہما کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے (سفر میں) روزے رکھے ہیں اور روزے چھوڑنے
بھی ہیں جو چاہے روزہ رکھے اور جو چاہے روزہ
چھوڑ دے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں
کہ ہم سفر میں روزہ رکھنے والے کو برا کہتے تھے نہ
روزہ نہ رکھنے والے کو۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے سفر میں روزہ رکھا اور نہیں بھی رکھا۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فتح مکہ کے سال رمضان
میں مکہ روانہ ہوئے تو آپ نے روزہ رکھا لوگوں نے
بھی روزہ رکھ لیا جب آپ کراع النہیم پہنچے تو آپ نے
پانی کا ایک پیالہ منگوا یا پھر اس کو بلد کیا تاکہ لوگ دیکھ
لیں۔ پھر آپ نے وہ پانی پی لیا، بعد میں آپ کو تھایا گیا
کہ کچھ لوگوں نے روزہ رکھا ہوا ہے۔ آپ نے فرمایا یہ
لوگ نافرمان ہیں یہ لوگ نافرمان ہیں۔

النَّاسِ قَدْ صَامَ فَقَالَ أُولَئِكَ
الْعَصَاةُ أُولَئِكَ الْعَصَاةُ -

۲۵۰۷ - وَحَدَّثَنَا أَبُو كَثِيرٍ بْنُ سَعِيدٍ
عَدَنَاتُ عَنْ الْعَزِيزِ بْنِ أَبِي أَرْوَيْقٍ عَنْ
جَعْفَرِ بْنِ الْأَسْنَادِ وَكَأَنَّ فَقِيلَ لَهُ إِنَّ
النَّاسَ كَذَبُوا عَنْ عَنِيبِ بْنِ الصَّيَّامِ وَرَأَى
يَنْتَفِرُونَ فِيمَا تَعَلَّتْ قَدْ عَايَنَهُ يَوْمَئِذٍ قَدْ

يَقْدُ الْعَصَاةُ

۲۵۰۸ - حَدَّثَنَا أَبُو كَثِيرٍ بْنُ سَعِيدٍ وَ
مُحَمَّدُ بْنُ مُقَاتِلٍ وَابْنُ بَشَّارٍ جَمِيعًا عَنْ مُحَمَّدِ
بْنِ جَعْفَرٍ قَالَ أَبُو كَثِيرٍ حَدَّثَنَا جَعْفَرُ بْنُ
شُعْبَةَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ سَلَمَةَ
عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَمْرِو بْنِ الْحَسَنِ عَنْ جَابِرِ
بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي سَفَرٍ فَرَأَى رَجُلًا قَدْ اجْتَمَعَ
النَّاسُ عَلَيْهِ وَكَانَ قَدْ قُتِلَ عَلَيْهِ فَقَالَ مَا لَكُمْ قَالُوا
رَجُلٌ صَامَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَتَلْتُمُ الرَّجُلَ أَكْ قَتَلْتُمُوهُ

فِي الشَّهْرِ

۲۵۰۹ - حَدَّثَنَا عُمَيْرُ بْنُ مَرْثَدَةَ حَدَّثَنَا
أَبُو كَثِيرٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ سَلَمَةَ
قَالَ سَمِعْتُ مُحَمَّدَ بْنَ عَمْرِو بْنِ الْحَسَنِ
يُحَدِّثُ أَنَّ سَمَةَ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَقُولُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلًا يَسْتَلِمُ -

۲۵۱۰ - وَحَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَدَنَانَ
الثَّقَفِيُّ حَدَّثَنَا أَبُو دَاوُدَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ
بْنُ الْأَسْنَادِ وَنَحْوُهُ وَكَانَ قَدْ قُتِلَ شُعْبَةُ وَكَانَ
يَسْتَلِمُ عَنْ يَمِينِ بْنِ أَبِي كَثِيرٍ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى

ایک اور سند سے بھی یہ حدیث مروی ہے، اہل
میں یہ زیادتی ہے کہ آپ سے کہا گیا کہ لوگوں پر روزہ
دشوار ہو رہا ہے اور وہ آپ کے فعل کے منتظر ہیں،
پھر آپ نے عصر کے بعد پانی کا ایک پیالہ منگایا۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک بار سفر کر رہے
تھے آپ نے دیکھا کہ ایک شخص کے گرد لوگ جمع
ہیں اور اس پر سایہ کیا گیا ہے۔ آپ نے
پوچھا اسے کیا ہوا ہے؟ لوگوں نے کہا یہ شخص روزہ
رہا ہے۔ اس پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:
سفر میں روزہ رکھنا سبکی نہیں ہے۔

حضرت جابر عبد اللہ رضی اللہ عنہما سے ایک
اور روایت اسی طرح ہے جس میں ہے رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص کو دیکھا کہ اس کے
بعد حسب سابق ہے۔

ایک اور سند کے ساتھ بھی یہ حدیث مروی ہے
اور اس میں یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
فرمایا اللہ تعالیٰ نے تمہیں جو نعمت دی ہے اس پر
عمل کرنا تم کو لازم ہے۔ راوی کہتے ہیں کہ جب میں

نے ان سے دوبارہ پوچھا تو ان کو یہ جملہ یاد نہیں تھا۔

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ مولدہ رمضان کو ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ایک جہاد میں گئے۔ ہم میں سے کچھ لوگ روزے سے تھے اور کچھ کاروزہ نہیں تھا، روزہ دار نے روزہ پھوڑنے والے کی مذمت کی نہ روزہ پھوڑنے والے نے روزہ دار کی۔

ایک اور سند سے بھی یہ روایت ہے اور تاریخ میں راویوں کا اختلاف ہے۔ یحییٰ بن عمر بن عامر انہی مشام کی روایت میں اشارہ کرتا ہے اسید کی روایت میں انہی تاریخ ہے اور شعبہ کی روایت میں سترہ یا انہی تاریخ مذکور ہے۔

ف: آپ پر یہ سے وائل تاریخ کو روایت ہوئے اور مکہ مکرمہ میں انہی تاریخ کو داخل ہوئے کسی نے یہاں تاریخ ذکر کر دی اور کسی نے انکر کی۔

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ رمضان المبارک میں سفر کرتے تھے، روزہ دار کے روزہ پر کوئی تنقید کرتا تھا نہ روزہ پھوڑنے والے کے انظار پر۔

يُؤَيِّدُ فِي هَذَا الْحَدِيثِ وَفِي هَذَا الْإِسْنَادِ أَنَّهُ قَالَ عَلَيْكُمْ بِرُحْمَةِ اللَّهِ الَّتِي رَخَّصَ لَكُمْ قَالَ فَلَمَّا سَأَلْتُهُ لَمْ يَحْفَظْهُ

۲۵۱۱۔ حَدَّثَنَا هَذَا أَبُو بَنْ عَالِدٍ حَدَّثَنَا هَمَّامُ بْنُ يَحْيَى حَدَّثَنَا قَتَادَةُ عَنْ أَبِي نَصْرَةَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخَدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ عَزَّ وَجَلَّ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْتَعِشُّ عَشْرًا مَقْصُودٌ مِنْ رَمَضَانَ فَيَتَأَمَّنُ صَائِمًا وَفِيهِ مَنْ أَفْطَرَ فَلَمْ يَعْيبِ الشَّائِرُ عَلَى الْفَاطِرِ وَلَا الْفَاطِرُ عَلَى الشَّائِرِ

۲۵۱۲۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي بَكْرٍ الْمُقَدَّسِيُّ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنِ الْقَسْبِيِّ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُقَاتٍ حَدَّثَنَا أَبُو مَهْدِيٍّ حَدَّثَنَا شَيْبَةُ وَقَالَ أَبُو مُقَاتٍ حَدَّثَنَا أَبُو عَامِرٍ حَدَّثَنَا هِشَامٌ وَقَالَ أَبُو مُقَاتٍ حَدَّثَنَا سَالِمُ بْنُ نُوحٍ حَدَّثَنَا شَامِرُ بْنُ يَحْيَى ابْنُ عَامِرٍ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرٍ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بِشْرِ عَنْ سَعِيدِ بْنِ كَثْمَةَ عَنْ قَتَادَةَ بِهَذَا الْإِسْنَادِ نَحْوَ حَدِيثِ هَمَّامٍ غَيْرَ أَنَّ فِي حَدِيثِ الْقَسْبِيِّ وَعُمَرُ بْنُ عَامِرٍ وَهِشَامُ لِمَنْ عَشْرًا نَحَلَتْ وَفِي حَدِيثِ سَعِيدِ بْنِ مُقَاتٍ عَشْرَةٌ وَشَيْبَةُ لِسَبْعٍ عَشْرَةً وَأَوْقِسَةُ عَشْرَةٌ

۲۵۱۳۔ حَدَّثَنَا نَعْمَانُ بْنُ بَكْرِ الْجَمْهَرِيُّ حَدَّثَنَا بِشْرُ بْنُ أَبِي الْفَتْحِ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أَبِي نَصْرَةَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ لَمَّا سَافَرَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي رَمَضَانَ فَمَا يَغَابُ عَلَى

النَّاسِ بِمَعْرِفَتِهِ وَلَا عَلَى الْمُفْطِرِ افْطَارُهُ -

۲۵۱۴ - حَدَّثَنَا شُعْبَةُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ قَدِ حَدَّثَنَا
إِسْمَاعِيلُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ عَنِ الْبَحْرِيِّ عَنْ أَبِي
نَضْرَةَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُ قَالَ كُنَّا نَعُودُ أَمْرَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ فِي رَمَضَانَ فَيُحْمَلُ النَّسَائِمُ وَفِي الْمُفْطِرِ
قَدْ رَجَعَ النَّسَائِمُ عَلَى الْمُفْطِرِ وَلَا الْمُفْطِرُ
عَلَى النَّسَائِمِ يَرَوْنَ أَنَّ مَنْ رَجَعَ قَوْلَهُ نَصَامٌ
وَأَنَّ ذَلِكَ حَسَنٌ وَيَرَوْنَ أَنَّ مَنْ وَجَدَ ضَعْفًا
فَافْطَرَّ فَإِنَّ ذَلِكَ حَسَنٌ -

۲۵۱۵ - حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ عَدِيٍّ وَالْأَشْجَعِيُّ
وَسَهْلُ بْنُ عَثَمَانَ وَشُعْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَحُجْرَةُ
ابْنُ حُرَيْثٍ كُلُّهُمْ عَنْ مَرْوَانَ قَالَ سَمِعْتُ
أَخْبَرَكَ مَرْوَانَ ابْنَ مَعَارٍ يَتَمُّ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ
سَمِعْتُ أَبَا نَضْرَةَ يَحْدِثُ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ وَبِإِسْمَاعِيلِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ
سَأَلْتُ أَمْرَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَيَسُومُوا النَّسَائِمَ وَيُفْطِرُوا الْمُفْطِرُ فَلَا يَعْزِيبُ
بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ -

۲۵۱۶ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا أَبُو
عَلِيٍّ عَنْ حَكِيمٍ قَالَ سَمِعْتُ أَمْرَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الشَّعْرِ فَقَالَ سَأَلْتُ أَمْرَ رَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمْ يَعْزِيبِ النَّسَائِمُ
عَلَى الْمُفْطِرِ وَلَا الْمُفْطِرُ عَلَى النَّسَائِمِ -

۲۵۱۷ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا
أَبُو عَالِيَةَ الْأَخْمَرُ عَنْ حَكِيمٍ قَالَ أَخْبَرْتُ
فَسَمِعْتُ قَوْلَ نَوَائِلِ أَهْلِ قُضَائِلٍ فَقُلْتُ إِنَّ
أَنْسَاءَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَخْبَرَ فِي أَنَّ أَصْحَابَ
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَعَلُوا

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ رمضان المبارک
میں جہاد کرتے۔ ہم میں سے کسی کا روزہ نہ تھا تھا
کسی کا نہیں اور روزہ دار روزہ چھوڑنے والے کو کچھ کہتا
تھا نہ روزہ چھوڑنے والا روزہ دار کو ان کا یہ خیال تھا
کہ جو روزہ کی طاقت رکھتا ہے اور روزہ رکھ لیتا
ہے تو یہ بہتر ہے اور جو شخص ضعیف ہے وہ روزہ
چھوڑ دیتا ہے تو یہ اچھا ہے۔

حضرت ابوسعید خدری اور حضرت بابر بن عبد اللہ
رضی اللہ عنہم بیان کرتے ہیں کہ ہم نے رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم کے ساتھ سفر کیا، پس روزہ دار روزہ رکھتا تھا
اور روزہ چھوڑنے والا روزہ چھوڑ دیتا تھا اور کوئی
کسی کو برا نہیں کہتا تھا۔

حکیم کہتے ہیں کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ سے
سفر میں رمضان کا روزہ رکھنے کے بارے میں سوال
کیا گیا، انھوں نے کہا ہم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کے ساتھ سفر کیا ہے اور روزہ دار روزہ چھوڑنے والے
کی خدمت کرتا تھا نہ روزہ چھوڑنے والا روزہ رکھتا
تھا کہتے ہیں کہ میں سفر پر روانہ ہوا اور روزہ
رکھ رہا تو لوگوں نے مجھ سے کہا تم دیباہ روزہ رکھو۔
میں نے کہا حضرت انس رضی اللہ عنہ نے مجھے حدیث
بیان کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ سفر
کرتے تھے اور روزہ دار روزہ چھوڑنے والے کی

يَسْأَلُ مَنْ فَلَا يَحْيِيكَ الصَّائِمُ عَلَى الْمُطَرِّفِ وَلَا الْمُطَرِّفُ
عَلَى الصَّائِمِ فَلْيَقِيتُ ابْنَ أَبِي مَرْيَمَ فَاجْبُرِي
عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا بِسْطَلَمَ

منہمت کرتا تھا، نہ روزہ چھوڑنے والا روزہ دار کہ
پھر میں ابن ابی علیہ کے ملا تراکھوں نے بھی حضرت
عائشہ رضی اللہ عنہا سے ایسی ہی روایت بیان کی۔

۲۵۱۸ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا
أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنْ قَاسِمٍ عَنْ مُوَيْتٍ عَنْ أَنَسٍ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كُنَّا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي مَشْرِقِ بَيْتِ النَّبِيِّ وَمِنَّا
الْمُطَرِّفُ قَالَ فَتَرَكْنَا صَوْرًا فِي يَوْمٍ حَارٍّ أَكْثَرًا
فَلَا صَاحِبَ الْخِسَاءِ فَمِنَّا مَنْ يَتَّقِي الْخِسَاءَ
يَسِيرُهُ قَالَ فَسَقَطَ السَّوَامُ وَقَامَ الْمُطَرِّفُ وَنَ
قَالَ أَبُو الْأَسْوَدِ وَتَقَرَّرَ الْوَكَايَةُ فَقَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَهَبَ الْمُطَرِّفُ وَنَ
الْخِسَاءُ يَا لَأَجْرِ

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہم
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ایک سفر میں
تھے، ہم میں سے بہن روزہ دار تھے اور بعض روزہ
چھوڑنے والے، ہم ایک جگہ سخت گرمی میں پہنچے اور
ہم میں سب سے زیادہ سیر حاصل کرنے والا وہ شخص
تھا جن کے پاس چادر تھی، ہم میں سے بعض اپنے
پاؤں سے دھوپ سے بچ رہے تھے، پھر روزہ دار
تو گر گئے اور روزہ چھوڑنے والے قائم رہے انھوں
نے نیچے نصیب کیے اور اونٹوں کو پانی پلایا تو آپ نے
فرمایا آج روزہ چھوڑنے والے اجر سے گئے۔

۲۵۱۹ - وَحَدَّثَنَا أَبُو كُوَيْبٍ حَدَّثَنَا حَمْرُ
عَنْ قَاسِمٍ الْأَخَوَلِ عَنْ مُوَيْتٍ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي سَفَرٍ مَسَامٍ يَحْمِلُ وَافْطَر
بَعْضُ قَوْمِهِ مِنَ الْمُطَرِّفُونَ وَسَبَّحُوا وَصَلَّوْا
السَّوَامَ عَنْ بَعْضِ الْعَمَلِ قُلْ لَقَالَ فِي ذَلِكَ
ذَهَبَ الْمُطَرِّفُ وَنَ يَا لَأَجْرِ

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک سفر میں تھے، بعض نے
روزہ رکھا اور بعض نے نہیں رکھا، روزہ چھوڑنے والے
خدمت پر کمر بستہ ہو گئے اور روزہ دار کام نہ کر سکے
تو آپ نے فرمایا روزہ چھوڑنے والے اجر سے
گئے۔

۲۵۲۰ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا
عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَحْمَدَ عَنْ قَاسِمٍ عَنْ مُوَيْتٍ عَنْ أَنَسٍ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كُنَّا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي مَشْرِقِ بَيْتِ النَّبِيِّ وَمِنَّا
الْمُطَرِّفُ قَالَ فَتَرَكْنَا صَوْرًا فِي يَوْمٍ حَارٍّ أَكْثَرًا
فَلَا صَاحِبَ الْخِسَاءِ فَمِنَّا مَنْ يَتَّقِي الْخِسَاءَ
يَسِيرُهُ قَالَ فَسَقَطَ السَّوَامُ وَقَامَ الْمُطَرِّفُ وَنَ
قَالَ أَبُو الْأَسْوَدِ وَتَقَرَّرَ الْوَكَايَةُ فَقَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَهَبَ الْمُطَرِّفُ وَنَ
الْخِسَاءُ يَا لَأَجْرِ

قرعہ بیان کرتے ہیں میں حضرت ابوسعید خدری
رضی اللہ عنہ کے پاس گیا وہاں مالیکہ ان کے پاس تھیں
لگا ہوا تھا جب ان کے پاس سے لوگ چھٹ گئے
تو میں نے کہا میں آپ سے وہ نہیں پوچھوں گا جو یہ
لوگ پوچھ رہے تھے۔ میں نے ان سے سفر میں
روزہ رکھنے کے متعلق پوچھا، انھوں نے کہا ہم نے
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ مکہ مکرمہ کا سفر کیا
سے وہاں مالیکہ ہم روزہ دار تھے جب ہم ایک

کہ میں ایک روز سے دو شخص ہوں کیا میں سفر میں بھی ایسا
رکھوں؟

حضرت ابن عمر واسلمی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں
نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا: یا رسول اللہ
میں سفر میں روزے رکھنے کی طاقت رکھتا ہوں مگر میں
سفر میں روزہ رکھوں تو کوئی حرج تو نہیں ہے؟ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہ تو اللہ کی جانب سے رخصت
ہے جس نے اس رخصت پر عمل کر لیا تو بہتر ہے اور جس
نے روزہ رکھنا پسند کیا اس پر بھی کوئی حرج نہیں ہے اردن
کی روایت میں صرف رخصت کا لفظ ہے نہ اللہ کی جانب
سے صیغہ الفاظ نہیں ہیں۔

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
میں سخت گرمی میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ سفر
پر روانہ ہوئے تھے کہ گرمی کی شدت کی وجہ سے بعض لوگ
پیشہ سر پر اتار رکھتے تھے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم ابوعبداللہ بن رواحہ رضی اللہ عنہ کے سوا ہم میں سے
کوئی شخص بھی روزہ دار نہیں تھا۔

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
میں نے بعض اوقات سفر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کو روزہ دار دیکھا جب گرمی کی شدت سے لوگ اپنے
سروں پر اتار رکھتے تھے، اور سوا رسول اللہ صلی اللہ

ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں
نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا: یا رسول اللہ
میں سفر میں روزے رکھنے کی طاقت رکھتا ہوں مگر میں
سفر میں روزہ رکھوں تو کوئی حرج تو نہیں ہے؟ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہ تو اللہ کی جانب سے رخصت
ہے جس نے اس رخصت پر عمل کر لیا تو بہتر ہے اور جس
نے روزہ رکھنا پسند کیا اس پر بھی کوئی حرج نہیں ہے اردن
کی روایت میں صرف رخصت کا لفظ ہے نہ اللہ کی جانب
سے صیغہ الفاظ نہیں ہیں۔

۲۵۲۵۔ وَحَدَّثَنَا ثَعْلَبِيُّ بْنُ أَبِي الْفَافِ عَنْ هَارُونَ
بْنِ سَعِيدٍ الْأَيْمَرِيِّ قَالَ هَارُونَ حَدَّثَنَا وَكَانَ
أَبُو الْفَافِ هَارُونَ أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنَا فِي عَمْرِو
ابْنِ الْحَارِثِ عَنْ أَبِي الْأَسْوَدِ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ
ابْنِ أَبِي نَجْرٍ عَنْ أَبِي مُرَّادٍ عَنْ حَنْظَلَةَ بْنِ عَمْرِو
الْبَزْجِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ يَا
رَسُولَ اللَّهِ أَجِدُنِي قُوتًا عَلَى الصِّيَامِ فِي الشَّفْرِ
فَهَلْ عَلَى حَتٍّ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هِيَ رُخْصَةٌ مِنَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ
فَمَنْ أَحَدُهَا فَخَسِرَ وَمَنْ أَحَبَّ أَنْ يَسُومَ
فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ قَالَ هَارُونَ فِي حَدِيثِهِ هِيَ
رُخْصَةٌ وَلَمْ يَذْكُرْ مِنَ اللَّهِ

۲۵۲۶۔ حَدَّثَنَا دَاوُدُ بْنُ زَيْدٍ حَدَّثَنَا
أَبُو لَيْدٍ بْنُ سَعِيدٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ
عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِي الْأَسْوَدِ
عَنْ أَبِي الدَّوْدِ قَالَ أَخْبَرَنَا مَعْرُوفُ بْنُ رَسُوْلٍ
اللَّهُ صَلَّى وَسَلَّمَ فِي كُنْهِ رَمَضَانَ فِي حَسْرَةٍ
شَدِيدَةٍ حَتَّى إِنْ كَانَ أَحَدُ نَافِثَتِهِ يَدُوعًا عَلَى
رَأْسِهِ مِنْ شِدَّةِ الْحَرِّ وَنَافِثَتُهُ أَحَدُ صَافِيَةِ الْأَ
رْسُولِ اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَانَ عَبْدُ اللَّهِ
بْنُ زَوْجٍ

۲۵۲۷۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْكَنَةَ الْقُشَيْرِيُّ
حَدَّثَنَا جَعْفَرُ بْنُ سَعِيدٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ حَتَّانَ
عَنِ ابْنِ سَعِيدٍ عَنْ أَبِي الدَّوْدِ قَالَ قَالَ أَبُو
الدَّوْدِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ لَقَدْ رَأَيْتُكُمْ مَعَ رَسُولِ

الَّذِي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي بَعْضِ أَشْقَاهُ فِي
يَوْمٍ شَدِيدٍ يَدُ الْخَيْرِ أَنَّ الْوَحِيلَ لَيَقْتَضِيَنَّ يَدَهُ عَلَى
تَأْوِيلِهِ مِنْ شِدَّةِ الْحَرِّ مَا مَتَا أَحَدًا مِمَّا أَحَدُ
إِلَّا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَبْدُ اللَّهِ
ابْنُ رَوَاحَةَ

نبی و سلم اور عبد اللہ بن رواحہ کے ہم ہی سے کوئی شخص
بھی روزہ دار نہیں تھا۔

سفر میں روزہ رکھنے یا نہ رکھنے کے بارے میں مذاہب

یہ کہ سفر میں روزہ رکھنا صحیح نہیں ہے اگر رکھ دیا تو مقبول نہیں ہوگا اور اس کی قضاء واجب ہوگی کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا سفر میں روزہ رکھنا کوئی نیکی نہیں اور ایک موقع پر سفر میں روزہ رکھنے والوں سے فرمایا یہ نافرمان ہیں اور چھوڑ دیا اور ائمہ اہل فتویٰ نے کہا کہ سفر میں روزہ معتقد ہو جاتا ہے البتہ اس میں اختلاف ہے کہ سفر میں روزہ رکھنا افضل ہے یا روزہ نہ رکھنا ہمام ابو حنیفہ امام مالک امام شافعی اور اکثرین کا مذہب یہ ہے کہ جو شخص روزہ رکھنے کی طاقت رکھتا ہو اور اس کو روزہ رکھنے سے کوئی تکلیف نہ ہو تو اس کے لیے روزہ رکھنا افضل ہے کیونکہ احادیث میں ہے سخت گرمی کے سفر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت عبداللہ بن رواحہ نے روزہ رکھا اور ائمہ اوزاعی و اسحاق اور امام احمد نے کہا کہ سفر میں روزہ رکھنا افضل ہے بعض شوافع کا بھی یہی قول ہے ان کی دلیل یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سفر میں روزہ رکھنے کو حسن اور بہتر قرار دیا ہے جس کے نزدیک یہ حدیث اس صحت پر حمل ہے جب روزہ رکھنے سے کوئی تکلیف ہو بعض علماء کہتے ہیں کہ سفر میں روزہ رکھنا اور روزہ رکھنا دونوں برابر ہیں بہر حال اکثرین کا نظریہ صحیح ہے۔

مسلسل نفلی روزوں کا حکم

حضرت حمزہ بن عمر واسلمی رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سفر میں روزہ رکھنے کی اجازت طلب کی تو آپ نے انہیں اجازت دیدی اس حدیث سے بعض علماء روزہ رکھنے کے جواز پر استدلال کرتے ہیں کیونکہ حمزہ بن عمر واسلمی رضی اللہ عنہ نے کہا تھا کہ وہ سفر میں روزہ رکھنے کی طاقت رکھتے ہیں لہذا جن ایام میں روزہ رکھنا منع ہے ان کے علاوہ باقی ایام میں مسلسل روزہ رکھنا جائز تھا اس پر یہ معارضہ ہو سکتا ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمر بن عامر رضی اللہ عنہما کو حضور نے مسلسل روزہ سے منع فرمایا تھا علامہ نووی نے اس کے جواب میں لکھا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو حکم تھا کہ مسلسل روزہ رکھنے سے انہیں ضعف لاحق ہو جائے گا چنانچہ ایسا ہی ہوا۔

بَابُ اسْتِحْبَابِ الْفِطْرِ لِذِي الْحِجَّةِ
بِعَرَفَاتِ يَوْمِ عَرَفَةَ

۲۵۴۸ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ
عَنْ قَالِبٍ عَنْ أَبِي الْقَاسِمِ عَنْ عُمَرَ بْنِ قَتَادَةَ
عَنِ الْقَاسِمِ عَنْ عَدِيٍّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَكُونُ فِي عَرَفَةَ يَوْمَ عَرَفَةَ
حاجی کے لیے عرفہ کے دن میدان عرفات میں
روزہ نہ رکھنے کا استحباب

حضرت ام الفضل بنت حارث رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ ان کے پاس کچھ لوگوں نے بحث کی کہ عرفہ کے دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے روزہ رکھا ہے

الْحَدِيثُ أَنَّ تَامًا تَمَارًا رَوَى عَنْهُ هَذَا يَوْمَ تَوَفَّاهُ
فِي صِيَامٍ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَقَالَ بَعْضُهُمْ هَذَا صَاحِبٌ وَقَالَ بَعْضُهُمْ لَيْسَ
بِصَاحِبٍ فَأَرْسَلَتْ إِلَيْهِ بِقَدْحٍ لَبَنٍ وَهَذَا قَدْ
عَلَى بَعْضِهِ يَعْرِفُهُ فَشَرِبَهُ -

۲۵۲۹ - حَدَّثَنَا شُعْبَةُ بْنُ أَبِي إِسْحَاقَ عَنْ
أَبِي عُمَرَ عَنْ سَقِيَّانَ عَنْ أَبِي النَّضْرِ هَذَا إِسْنَادُ
وَلَمْ يَذْكُرْ هُوَ أَقْبَلَ عَلَى بَعْضِهِ وَقَالَ عَنْ
عُمَيْرِ مَوْلَى أَبِي الْقَاسِمِ -

۲۵۳۰ - وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا
عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مَهْدِيٍّ عَنْ سَقِيَّانَ عَنْ سَالِمِ
أَبِي النَّضْرِ هَذَا إِسْنَادٌ نَحْوُ حَدِيثِ ابْنِ جُرَيْجٍ
وَقَالَ عَنْ عُمَيْرِ مَوْلَى أَبِي الْقَاسِمِ -

۲۵۳۱ - وَحَدَّثَنَا هَارُودٌ بْنُ سَعْدٍ
الْأَيْلِيُّ حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي عُمَرُو
أَنَّ أَبَا النَّضْرِ حَدَّثَنَا أَنَّ عُمَيْرَ مَوْلَى ابْنِ
عَبَّاسٍ حَدَّثَنَا أَنَّ سَجْدَةَ أُمِّ الْقَاسِمِ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا تَقُولُ نَشَأْتُ أَنَا مِنْ أَصْحَابِ
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي صِيَامٍ
يَوْمَ مَرَعَةَ فَتَمَرًا وَنَحْنُ بِهَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَرْسَلَتْ إِلَيْهِ بِقَدْحٍ فَبِئْسَ
لَبَنٌ وَهُوَ يَعْرِفُهُ فَشَرِبَهُ -

۲۵۳۲ - وَحَدَّثَنَا هَارُودٌ بْنُ سَعْدٍ
الْأَيْلِيُّ حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي عُمَرُو
عَنْ بَكْرِ بْنِ الْأَنْبَرِ عَنْ كُرَيْبِ مَوْلَى ابْنِ عَبَّاسٍ
عَنْ مَيْمُونَةَ زَوْجَةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ أَنَّهَا قَالَتْ إِنَّ النَّاسَ شَكَّوْا فِي صِيَامِ
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ
عَرَفَةَ فَأَرْسَلَتْ إِلَيْهِ مَيْمُونَةُ بِقَدْحٍ لَبَنٍ

یا نہیں؟ انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت
میں دودھ کا ایک پیالہ بھیجا اس وقت آپ میدان عرفات
میں اونٹ پر کھڑے ہوئے تھے آپ نے وہ دودھ
پی لیا۔

ایک اور سند سے بھی یہ حدیث منقول ہے۔
لیکن اس میں اونٹ پر کھڑے ہونے کا ذکر نہیں
ہے۔

ایک اور سند سے بھی یہ حدیث مروی ہے۔

حضرت ام الفضل رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعض صحابہ نے اس بات
پر شک کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عرفہ کا روزہ
رکھا ہے یا نہیں؟ حضرت ام الفضل کہتی ہیں کہ ہم اس وقت
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھے۔ ام الفضل
کہتی ہیں میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی
خدمت میں دودھ کا ایک پیالہ بھیجا وہاں حالیکہ آپ
میدان عرفات میں تھے۔ آپ نے وہ دودھ پی لیا۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ حضرت مہاجرہ رضی اللہ
عنہا بیان کرتی ہیں کہ لوگوں کو عرفہ کے دن رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کے روزہ رکھنے کے متعلق شک ہوا
حضرت مہاجرہ نے دودھ کا ایک برتن آپ کی خدمت میں
بھیجا۔ وہاں حالیکہ آپ میدان عرفات میں کھڑے ہوئے
تھے آپ نے اس میں سے دودھ پیا اور اس واقعہ
کو سب لوگ دیکھ رہے تھے۔

لَيْسَ وَهُوَ أَقْبَرُ فِي الْمَرْقِيبِ فَشَرِبَ مِنْهُ وَالنَّاسُ يَنْظُرُونَ نَوَالِيَهُ

یوم عرفہ کے روزے میں مذاہب

علامہ ترمذی کہتے ہیں کہ امام ابوحنیفہ، امام مالک، امام شافعی اور امام غزالی
 کے نزدیک یوم عرفہ کو روزہ نہ رکھنا مستحب ہے کیونکہ رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے حج کے موقع پر یوم عرفہ کا روزہ نہیں رکھا۔ اور اس لیے بھی کہ روزہ رکھنے سے صاف راجح
 ہو گا جس کی وجہ سے ارکان حج کی ادائیگی میں فرق آئیگا۔ علامہ دشتستانی کہتے ہیں بعض روایات میں یوم عرفہ کے
 روزے کی جو فضیلت بتائی گئی ہے کہ عرفہ کے روزے سے دو سال کے گناہ معاف ہو جاتے ہیں یہ فضیلت
 غیر حائضوں پر محمول ہے۔

• کفار و کفریہ نے اس حدیث کے یہ فوائد ذکر کیے ہیں : • سواری کی حالت میں میہدان عرفات میں رخصت ہونا مکروہ ہے اور سواری کی حالت میں مشرب پینے کا حرام ہے • نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو چہرہ دینے کا ثبوت ہے • دین حرام و حرج کے چہرہ کو قبول کرنے کا ثبوت ہے • عورت کے اپنے مال میں تصرف کرنے کا حرام ہے •

باب ۳۲۳ صور و یوم و شورا

٢٥٣٣ حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ سَمِعَنَا
بَحْرِيرَ بْنَ هِشَامٍ بْنَ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ
عَائِشَةَ قَالَتْ كُنْتُ قَرِيشَ تَصُومُ يَوْمَ
عَاشُورَاءَ فِي الْجَاهِلِيَّةِ وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصُومُ فَلَمَّا هَجَرَ
إِلَى الْمَدِينَةِ صَامَهُ وَأَمْرُ بَنِي إِسْرَافِيلَ فَكَانُوا
قَوْضَ شَهْرٍ مَثَانٍ قَالَ مَنْ جَاءَ بِهَذَا صَامَهُ
وَمَنْ شَاءَ تَرَكَهُ.

٢٥٣٣ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَ
أَبُو كُرَيْبٍ قَالَا ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ عَنْ هِشَامِ بْنِ
الْأَسَدِ وَلَمْ يَذْكُرْ فِي أَوَّلِ الْحَدِيثِ وَكَانَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصُومُهُ
وَقَالَ فِي آخِرِ الْحَدِيثِ وَتَرَكْتُ عَامِرًا فَمَنْ
شَاءَ صَامَهُ وَمَنْ شَاءَ تَرَكَهُ وَلَمْ يَجْمَعْهُ

مِنْ قَوْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَرَّمَ اللَّهُ وَجْهَهُ
٢٥٣٥ - وَحَدَّثَنِي عَنْهُ الشَّافِعِيُّ حَدَّثَنَا
سُفْيَانُ عَنْ الْوَلِيدِ عَنْ عُمَرَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ

عاشورہ کے دن روزہ رکھنا

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ زمانہ جاہلیت میں جو کچھ عشاء سورہ (وہی غرم) کا روزہ رکھتے تھے، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بھی اس دن کا روزہ رکھتے تھے۔ جب آپ نے مدینہ منورہ ہجرت کی تو آپ نے خود بھی اس دن کا روزہ رکھا اور (لوگوں کو بھی) روزہ رکھنے کا حکم دیا، اور جب ماہ رمضان کے روزے فرض ہوئے تو آپ نے فرمایا جو چاہے عشاء سورہ کا روزہ رکھے اور جو چاہے نہ رکھے۔

ایک اور سند سے بھی یہ روایت ہے جس کے
شروع میں یہ نہیں ہے کہ آپ عاصورہ کا روزہ رکھتے
تھے اور آخر میں یہ ہے کہ آپ نے عاصورہ کا روزہ
چھوڑ دیا اور فرمایا جو چاہے اسی دن کا روزہ رکھے اور
جو چاہے نہ رکھے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ زمانہ جاہلیہ میں عاشورہ کا روزہ رکھا جاتا تھا اب جبکہ اسلام آگیا تو جو چاہے

ماشورہ کا روزہ رکھے اور جو چاہے نہ رکھے

اللَّهُ تَعَالَى عَنَّا أَنْ يَوْمَ عَاشُورَاءَ كَانَ يُصَامُ
فِي الْبَحْرِ هَلِيتُمْ فَلَمَّا جَاءَ الْإِسْلَامُ مَرَّ مَرَّةً شَاءَ
صَامَهُ وَمَنْ شَاءَ تَرَكَهُ

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رمضان کی
ترغیبت سے پہلے نبی صلی اللہ علیہ وسلم عاشرہ کے روزے
کا حکم دیتے تھے اور جب رمضان آئے روزے فرض ہو
گئے تو جو چاہتا عاشرہ کا روزہ رکھتا اور جو چاہتا نہ رکھتا۔

۲۵۳۶۔ حَدَّثَنَا حُرْمَلَةُ بْنُ يَحْيَى الْخُبَرِيُّ ابْنُ
وَحِيدٍ أَخْبَرَنَا يُونُسُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ أَخْبَرَنَا عُرْوَةُ
بْنُ الزُّبَيْرِ أَنَّ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْمُرُ بِصِيَامِهِ قَبْلَ أَنْ يُفَرِّضَ رَمَضَانَ فَلَمَّا
فُرِضَ رَمَضَانُ كَانَ مَنْ شَاءَ صَامَ يَوْمَ عَاشُورَاءَ وَمَنْ شَاءَ أَفْطَرَ

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رمضان
مباحیت میں ترغیب عاشرہ کا روزہ رکھنے سے پہلے
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی اس روزے کا حکم دیا، حتیٰ
کہ رمضان کے روزے فرض ہو گئے پھر رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو چاہے عاشرہ کا روزہ
رکھے اور جو چاہے نہ رکھے۔

۲۵۳۷۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَمُحَمَّدُ
ابْنُ زُمَيْرٍ جَمِيعًا عَنِ الثَّوْلِيِّ بْنِ سَعْدٍ قَالَ ابْنُ زُمَيْرٍ
أَخْبَرَنَا الثَّوْلِيُّ عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي حَبِيبٍ أَنَّ جِرَافًا أَخْبَرَهُ
أَنَّ عُرْوَةَ أَخْبَرَهُ أَنَّ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَخْبَرَتْهُ
أَنَّ قُرَيْشًا كَانَتْ تَصُومُ عَاشُورَاءَ فِي الْجَاهِلِيَّةِ ثُمَّ أَهْرَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِصِيَامِهِ حَتَّى فُرِضَ
رَمَضَانُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ
شَاءَ قَلِيلٌ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُفْعِلْ

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں
کہ ابی عبالیت عاشرہ کا روزہ رکھنے سے پہلے اور نہ صیامت
رمضان سے پہلے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور مسلمانوں
نے بھی عاشرہ کا روزہ رکھا پھر جب رمضان فرض ہو گیا تو
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا عاشرہ اللہ تعالیٰ کے
دعوت سے ایک دن ہے جو چاہے اس کا روزہ
رکھے اور جو چاہے چھوڑ دے

۲۵۳۸۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا
عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَرْثُومٍ وَحَدَّثَنَا ابْنُ كَثِيرٍ وَالتَّيْمِيُّ وَحَدَّثَنَا
أَبُو حَدَّادٍ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ قُتَيْبَةَ أَخْبَرَنَا يُونُسُ بْنُ
شَيْبَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ أَهْلَ الْبَيْتِ هَدَّاهُمْ كَمَا
يَقُومُونَ يَوْمَ عَاشُورَاءَ وَأَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَامَهُ وَالْمُسْلِمُونَ قَبْلَ أَنْ يُفَرِّضَ
رَمَضَانَ فَلَمَّا افْتُرِضَ رَمَضَانُ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ عَاشُورَاءَ يَوْمَ قِيَامِ
اللَّهِ فَمَنْ شَاءَ صَامَهُ وَمَنْ شَاءَ تَرَكَهُ

ایک اور سند سے بھی یہ حدیث مروی ہے

۲۵۳۹۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مَعْقِلٍ وَزُهَيْرُ
ابْنِ حَرْبٍ كِلَاهُمَا حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ هَرَجَلَةَ أَنَّ
وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا أَبُو

أَسَامَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو

۲۵۳۰ - وَحَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا
كَثِيرٌ حَدَّثَنَا ابْنُ رُمَيْحٍ أَخْبَرَنَا الْكَلْبِيُّ
عَنْ نَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا
أَنَّ دُرَيْرَ بْنَ عَسْوَةَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ رَأَى عَاشُورَاءَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَوْمًا يَصُومُ
أَهْلُ الْبَحَايِطَةِ فَسَمِعْتُ أَحَبَّ مِنْكُمْ أَنْ يَصُومَ
فَلْيَصُمْهُ وَمَنْ كَرِهَ فَلْيَدَعْهُ

۲۵۴۱ - وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا أَبُو
أَسَامَةَ عَنِ ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا
نَافِعٌ أَنَّ عُمَرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا
حَدَّثَهُ أَنَّ سَمْعَةَ بْنَ مَرْثَدٍ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ يَقُولُ فِي يَوْمِ عَاشُورَاءَ إِنْ هَذَا يَوْمٌ
كَانَ يَصُومُهُ أَهْلُ الْبَحَايِطَةِ فَسَمِعْتُ أَحَبَّ أَنْ
يَصُومَ فَلْيَصُمْهُ وَمَنْ كَرِهَ فَلْيَدَعْهُ
وَكَانَ عَبْدُ اللَّهِ لَا يَصُومُهُ إِذَا تَوَافَى

۲۵۴۲ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ أَبِي
خَلِيفٍ حَدَّثَنَا أَبُو حَسَنٍ حَدَّثَنَا أَبُو مَالِكٍ عَنِ ابْنِ
عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ عُمَرَ بْنَ
الْكَثِيرِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا دُرَيْرَ بْنَ
عَسْوَةَ رَأَى عَاشُورَاءَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَوْمًا يَصُومُ
أَهْلُ الْبَحَايِطَةِ فَسَمِعْتُ أَحَبَّ أَنْ يَصُومَ
فَلْيَصُمْهُ وَمَنْ كَرِهَ فَلْيَدَعْهُ

۲۵۴۳ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عِمْرَانَ التَّيْمِيُّ
حَدَّثَنَا أَبُو عَاصِمٍ حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ مَرْثَدٍ

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے عاشورہ کا تذکرہ کیا گیا
تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ اس
دن اہل جاہلیت روزہ رکھا کرتے تھے جس کو اس
دن روزہ رکھنا پسند ہو وہ رکھے اور جس کو نا پسند ہو
وہ نہ رکھے۔

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عاشورہ کے
بارے میں فرمایا اس دن اہل جاہلیت روزہ رکھا کرتے
تھے جس شخص کو اس دن کا روزہ رکھنا پسند ہو وہ روزہ
رکھے اور جس کو اس دن روزہ چھوڑنا پسند ہو وہ اللہ
نہ رکھے۔ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما ہفتہ کے
جس دن کا روزہ رکھتے تھے اگر اس دن عاشورہ
ہوتا تو اس دن کا روزہ رکھتے دیر نہ کرتے۔

ایک اور سند سے بھی یہ حدیث مروی ہے۔

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے برم عاشورہ

رَبِّهِ الْعَسَدُ فِي حَدِّ ثَنَا سَالِمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ
هَذَا حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُمَا قَالَ دُكِرَ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ يَوْمَ مَرَعَا شُرَكَاءُ قَتَلُوا ذَاكَ يَوْمًا كَانَ
يَصُومُ مِنْ أَهْلِ بَجَاهِلِيَّةٍ فَمَنْ شَاءَ صَامَهُ
وَمَنْ شَاءَ تَرَكَهُ

۲۵۴۴ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابْنُ
كَرْبٍ جَمِيعًا عَنْ أَبِي مُعَاوِيَةَ قَالَ أَبُو بَكْرٍ
هَذَا حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنِ ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ عَنْ عَمْرِو
عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ يَزِيدَ قَالَ دَخَلَ رَسُولُ اللَّهِ
أَبْنُ قَلْبِسَ عَمْرٍو عَبْدُ اللَّهِ وَهُوَ يَتَعَذَّرُ فَقَالَ يَا
أَبَا مُحَمَّدٍ ادْنُ رَأَى الْعَدَاءُ قَالَ أَتَدْرِي لَيْسَ لِيَوْمَ
يَوْمَ مَرَعَا شُرَكَاءُ قَالَ وَهَلْ تَدْرِي مَا يَوْمَ مَرَعَا
قَالَ وَمَا هُوَ قَالَ رَأَى هُوَ يَوْمَ كَانَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصُومُ قَبْلَ أَنْ
يَمُزْنَ شَهْرَ رَمَضَانَ فَكَلَّمَا نَزَلَ مَعَهُ رَمَضَانَ
تَرَكَ ذَا يَوْمَ كَرِيبَ تَرَكَهُ

۲۵۴۵ - وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَ
عُمَرُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَا حَدَّثَنَا جَرِيرُ بْنُ الْأَنْبَسِ
هَذَا إِذَا سَادُوا قَالَا قَلَمًا نَزَلَ رَمَضَانَ تَرَكَهُ

۲۵۴۶ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابْنُ
كَرْبٍ وَبُخَيْرُ بْنُ سَعِيدٍ الْقَطَّانُ عَنْ سَفْيَانَ
وَاحِدٍ تَحْيَى مَحْمُودُ بْنُ حَزْزَمٍ وَاللَّفْظُ لَهُ حَدَّثَنَا
يَعْقُوبُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا سَفْيَانُ حَدَّثَنَا زُهَيْرُ
الْبَاهِغِيِّ عَنْ عَمْرِو بْنِ عُثْمَانَ عَنْ قَلْبِسَ بْنِ سَدِ بْنِ
أَنَّ الْأَشْعَثَ بْنَ قَلْبِسَ دَخَلَ عَلَى عَبْدِ اللَّهِ بْنِ
مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَوْمَ مَرَعَا
وَهُوَ يَأْكُلُ فَقَالَ يَا أَبَا مُحَمَّدٍ ادْنُ فَكُلْ قَالَ
إِنِّي صَائِمٌ قَالَ تَصُومُوهُ ثُمَّ تَرَكَهُ

کا تذکرہ کیا گیا، آپ کے فرمودہ اس حال میں جاری رہا کہ
رکھتے تھے، جو شخص اس دن روزہ رکھتا تھا اس سے
تو رکھو اور اگر نہیں رکھتا تھا تو نہ رکھو۔

عبدالرحمان بن یزید بیان کرتے ہیں کہ اشعث
بن قیس حضرت عبداللہ کے پاس گئے وہ ان سے کہا کہ
وہ صبح کا ناشتا کر رہے تھے۔ انہوں نے کہا اسے ابو
مسعود آؤ ناشتا کرو۔ انہوں نے کہا کیا آج عاشورہ
کا دن نہیں ہے؟ حضرت عبداللہ نے فرمایا کہ تم یوم
معرعہ کی حقیقت جانتے ہو؟ اشعث نے کہا ہاں
ہے؟ حضرت عبداللہ نے فرمایا فرمیت ماہ رمضان سے
پہلے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس دن کا روزہ رکھتے
تھے اور جب ماہ رمضان فرما آتا تو آپ نے عاشورہ کا
روزہ ترک کر دیا۔

ایک اور سند سے بھی یہ حدیث منقول ہے۔

قیس بن سکن بیان کرتے ہیں کہ اشعث بن قیس
عاشورہ کے دن حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے
پاس گئے وہ ان سے کہا کہ وہ کھانا کھاتا ہے کھائے انہوں
نے فرمایا اسے ابو مسعود اقرب آؤ اور کھانا کھاؤ،
انہوں نے کہا ہاں روزے سے ہوں حضرت ابن مسعود
نے فرمایا پہلے ہم اس دن روزہ رکھتے تھے پھر چھوڑ
دیا گیا۔

٢٤ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ مَعِينٍ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ
عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَالَ إِذَا كَانَ يَوْمُ الْقِيَامَةِ قَالَ دَخَلَ أَشَدُّ بَقَرَةٍ
فَيُسَبِّحُ عَلَى ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّهُ تَعَالَى عَذْبُهُ
وَأَمَّا يَا كُنْ بِرَسُولِهِ فَقَالَ يَا أَبَا خُبَيْرٍ
إِنَّ الْيَوْمَ عَشْرَاءُ فَقَالَ قَدْ كَانَ يُسَبِّحُ فِيهِ
بِقَوْلِهِ فَتَعَالَى عَذْبُهُ وَقَالَ لَوْ قِيلَ لَهُ
مُعْتَبِرٌ أَلَمْ تَكُنْ

[illegible]

٢٥٧٩ - حَدَّثَنَا حَرْمَةُ بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا
ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنَا يُونُسُ بْنُ ابْنِ شَيْبَانَ
أَخْبَرَنَا حَرْمَةُ بْنُ عُبَيْدٍ أَخْبَرَنَا ابْنُ حُجْرٍ أَنَّهُ سَمِعَ
سَلَامَةَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ أَخْبَرَنَا ابْنُ أَبِي نَجْوَى
يَعْنِي فِي قَدَمِهِ قَدَمَهَا خُصِمَتْ يَوْمَ عَاشُورَاءَ
فَعَالَ ابْنُ عَلِيٍّ لَكُمْ يَا هَذَا الْقَوْمُ فَمَعَتْ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لِهَذَا
الْيَوْمِ هَذَا أَيُّومَ عَاشُورَاءَ وَلَكُمْ يَكُتُبُ
لَكُمْ فِيهِ كَفَّارَةٌ وَأَنْتُمْ قَوْمٌ حَبِيبُونَ
شَكَّ أَنْ تَصُومَ فَايَسُّمُوا وَمَنْ أَحَبَّ مِنْكُمْ
أَنْ يَقُطِرَ لِكُلِّ قَلْبٍ

۲۵۵- حَدَّثَنَا أَبُو إِسْحَاقَ حَدَّثَنَا أَبُو عَبْدِ اللَّهِ

عائزہ بیان کرتے ہیں کہ امیر خسرو بن قیس حضرت
ابن مسعود رضی اللہ عنہ کے پاس عاشورہ کے دن گئے۔
وہ ان کا ہیکہ وہ کھانا کھا رہے تھے۔ انھوں نے کہا اے
ابو عبد الرحمن! آج تو عاشورہ کا دن ہے! حضرت ابن
مسعود نے فرمایا افریقیت رمضان سے پہلے اس دن
روزہ رکھا جاتا تھا اور جب رمضان شروع کیا تو چھوڑ
دیا گیا۔ اگر تمہارا روزہ نہیں ہے تو کیا کرو۔

حضرت جابر بن سمرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ ﷺ ہمیں عاشورہ کے روزہ کا
حکم دیتے تھے اور ہمیں اس پر بڑا بیگنہ کرتے تھے اور
اس کا اہتمام کرتے تھے، پھر جب رمضان ہو گیا
تو آپ نے ہمیں اسی کا حکم دیا، اس سے روکا جاسیگا
اہتمام کیا۔

حمید بن عبد الرحمن بیان کرتے ہیں کہ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ حبیب مدینہ منورہ آئے تو انھوں نے یرم عاشورہ کو خطبہ دیا اور فرمایا اے اہل مدینہ! تمہارے علماء کہاں ہیں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس دن کسے تہنیت فرمایا وہ یرم عاشورہ کا دن ہے اللہ تعالیٰ نے اس دن کا روزہ فرض نہیں کیا اور میں روزے سے عہد یقین سے جو شخص اس دن روزہ رکھتا پسند کرتے وہ روزہ رکھے اور جو نہ رکھتا پسند کرتے وہ نہ رکھے۔

ایک اور سند سے بھی ایسی ہی حدیث مروی ہے۔

ابن ذھب أحسن في ما رُكِبَ من آتٍ عن ابن
شهاب في هذا الإسناد وبعدهم .

۲۵۵۱ - وَحَدَّثَنَا أَبُو أُمَيَّةَ عَنْ حَبِيبِ بْنِ
سُكَيَّانَ بْنِ عَمِيْنَةَ عَنْ الزَّاهِرِيِّ عَنْ هَذَا الْإِسْنَادِ
سَمِعَهُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ فِي مَثَلِ
هَذَا النَّبِيِّ فِي صَلَاتِهِ قَمَنْ شَاءَ أَنْ يَتَوَضَّأَ
فَلْيَتَوَضَّأْ وَلَمْ يَكُنْ بَاقِي حَيْثُ كَانَ مَا لَكَ مِنْ آبٍ

۲۵۵۲ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا
حَقِيقَةُ عَنْ أَبِي بَكْرٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنْ ابْنِ
عَبَّاسٍ كَانَتْ قُبَّةٌ مَرَّتْ بِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ فَتَوَضَّأَ فَتَوَضَّأَ الْيَهُودُ وَتَوَضَّأَ الْمُسْلِمُونَ
يَوْمَئِذٍ فَخَرَّ أَبُو بَكْرٍ وَابْنُ عَبَّاسٍ فَقَالَا هَذَا
النَّبِيُّ الَّذِي أَظْهَرَ اللَّهُ فِيهِ مَرْسِي وَبَيَّنَّ أَرْوَاقَهُ
عَلَى نَبِيِّ عَزَّ وَجَلَّ كَقَوْمِهِ تَعْلِيْمُهُ لَكَ فَكُنْ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَخَرَّ أَبُو بَكْرٍ وَابْنُ
عَبَّاسٍ قَامَ مَرَّ يَتَوَضَّأُ .

زہری نے اسی سند کے ساتھ بیان کیا ہے کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس دن کے بارے میں
فرمایا میں روزے سے ہوں جو روزہ رکھنا چاہے
وہ رکھے اور حدیث کا باقی حصہ نہیں ہے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب مدینہ منورہ تشریف
لائے تو دیکھا کہ یہودیوں کا شورہ کا روزہ
رکھتے ہیں جب لوگوں نے ان سے اس کا سبب
پوچھا تو انہوں نے کہا اس دن اللہ تعالیٰ نے
حضرت موسیٰ علیہ السلام اور بنو اسرائیل کو فرعون پر علیہ
عطا فرمایا تھا اس لیے اس دن کی تعظیم کی وجہ سے ہم
اس دن کا روزہ رکھتے ہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا تمہاری بہ نسبت ہمارا موسیٰ علیہ السلام سے
زیادہ بڑھکا ہے، پھر آپ نے اس دن کے روزے
کا حکم دیا۔

۲۵۵۳ - وَحَدَّثَنَا ابْنُ شِهَابٍ وَأَبُو بَكْرِ بْنُ
نَافِعٍ جَمِيعًا عَنْ حَقِيقَةَ بْنِ جَعْفَرٍ عَنْ شُعْبَةَ
عَنْ أَبِي بَكْرٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَكَانَ قَسًا لَيْسَ عَنْ
ذَلِكَ .

۲۵۵۴ - وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ عَنْ حَبِيبِ بْنِ
سُكَيَّانَ عَنْ أَبِي يُوْبَ عَنْ عَمِيْنَةَ اللَّهِ بْنِ سَعْدِ بْنِ
جُبَيْرٍ عَنْ أَبِي بَكْرٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا
عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

ایک اور سند سے بھی یہ روایت منقول ہے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب مدینہ منورہ تشریف
لائے تو دیکھا کہ یہودی کا شورہ کے دن روزہ رکھتے
ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تمہاری

قَدْ مَرَّ أَمْرُ بَيْنَا فَوَجَدَ الْيَهُودَ يَهْنِئُونَ يَوْمَ عَاشُورَاءَ
فَقَالُوا لَيْسَ بِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
مَا هَذَا الْيَوْمَ الَّذِي تَسْمَعُونَ مَلَكًا قَائِلًا هَذَا يَوْمٌ
عَظِيمٌ أَفَلَا تَتَذَكَّرُونَ فَتَوَسَّلُوا بِمَوْلَى وَفَرَّجَ
فُرُوعُونَ وَجُودًا فَصَافَ مُوسَى شُكْرًا أَفْتَحَ
نَفْسُومَهُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
سَلَّمَ فَتَحَقَّقَ أَحَقُّ وَأَدْلَى بِمَوْلَى يَتَكَمَّرُ فَصَامَةً
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَمْسَى
يَسْبِيهِ

اس دن روزہ رکھنے کا کیا سبب ہے؟ انہوں نے کہا
یہ ایک عظیم دن ہے، اس دن اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ
علیہ السلام اور ان کی قوم کو نجات دی اور فرعون اور اس کی
قوم کو غرق کر دیا، حضرت موسیٰ (علیہ السلام) نے شکر
ادا کرنے کے لیے اس دن کا روزہ رکھا، اور ہم بھی
روزہ رکھتے ہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
حضرت موسیٰ (علیہ السلام) کی وجہ سے شکر ادا کرنے کا
نہم سے زیادہ ہمارا حق ہے، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے اس دن کا روزہ رکھا اور اس دن روزہ رکھنے کا
حکم دیا۔

ایک اور سند سے بھی یہ روایت منقول ہے۔

۲۵۵۰ - وَحَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ وَابْنُ أَبِي شَيْبَةَ
وَالْبُخَارِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَةَ عَنْ أَبِي يُونُسَ عَنْ
أَبِي سَلَمَةَ وَابْنِ أَبِي عَرَبَةَ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ
أَبِي هُرَيْرَةَ

حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ یہود
کا شورو کے دن کی تعظیم کرتے تھے اور اس وجہ
قرار دیتے تھے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
تم بھی اس دن کا روزہ رکھو۔

۲۵۵۱ - وَحَدَّثَنَا أَبُو تَوَكُّلٍ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
وَالْبُخَارِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ عَنْ أَبِي يُونُسَ عَنْ
أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ
عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ كَانَ يَوْمَ عَاشُورَاءَ يَوْمَ مَا
يُعَظَّمُهُ الْيَهُودُ فَتَخَذُوهُ عِيدًا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هُوَ مَوْلَى الْأَنْبِيَاءِ

حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ یہود
کے یہودی کا شورو کا روزہ رکھا کرتے تھے اور اس دن
دن کو عید قرار دیتے تھے، اپنی عورتوں کو زیورات پہنا
اور ان کا بناؤ سنگار کرتے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا تم بھی اس دن کا روزہ رکھو۔

۲۵۵۲ - وَحَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ وَابْنُ أَبِي شَيْبَةَ
وَالْبُخَارِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ عَنْ أَبِي يُونُسَ عَنْ
أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ
عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ كَانَ يَوْمَ عَاشُورَاءَ يَوْمَ مَا
يُعَظَّمُهُ الْيَهُودُ فَتَخَذُوهُ عِيدًا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هُوَ مَوْلَى الْأَنْبِيَاءِ

لَسَاءَ لَهُمْ حَيْثُ هُمْ وَشَرَّ قُلُوبٍ فَكَانَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصُومُ مَسْرُورًا
أَلْتَمَعُوا

۲۵۵۸۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَ
عُمَرُو بْنُ الْقَاسِمِ جَمِيعًا عَنْ سُفْيَانَ قَالَ أَبُو بَكْرٍ
حَدَّثَنَا أَبُو عَیْنَةَ عَنْ عُیَیْدِ بْنِ أَبِي
یَزِيدٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍاءَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا
وَسُفْيَانُ عَنْ حَمَّادِ بْنِ يُوسُفَ عَنِ ابْنِ أَبِي حَتْمَةَ
عَنِ ابْنِ أَبِي رَافِعٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
صَامَ يَوْمًا يَنْتَظِبُ فَعَلِمَهُ عَلَى لَأَيْ عَمْرٍاءَ هَذَا يَوْمُ
وَلَا شَهْرَ إِلَّا هَذَا الشَّهْرَ يُعْرَى رَمَضَانَ

۲۵۵۹۔ وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ زَيْدٍ حَدَّثَنَا
عَبْدُ اللَّهِ بْنُ رَافِعٍ أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي
عُیَیْدُ بْنُ أَبِي يَزِيدٍ فِي هَذَا الْإِسْنَاءِ
بِمُخْلِهِ

۲۵۶۰۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
وَحَدَّثَنَا زَيْدُ بْنُ الْحَرَّاجِ عَنْ عَاصِمِ بْنِ
الْحَكَمِ بْنِ الْأَعْمَرِ قَالَ أَتَيْتُ ابْنَ عَمْرٍاءَ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا وَهُوَ مُتَوَسِّدٌ رَدَّ أَمْرًا
فِي رَمَازٍ فَقُلْتُ لَهُ أَخْبِرْنِي عَنْ صَوْمِ يَوْمِ
عَاشُورَاءَ فَقَالَ إِذَا رَأَيْتَ هَذَا الْبَحْرَ
فَأَعِدْ وَأَصْبِحْ يَوْمَ النَّاسِ سَبْعَ صَائِمًا قُلْتُ
هَكَذَا كَانَ مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَصُومُهُ قَالَ نَعَمْ

۲۵۶۱۔ وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ
حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَلِيمٍ الْقَطَّانُ عَنْ مَعْنُومِ بْنِ
الْحَكَمِ بْنِ الْأَعْمَرِ قَالَ
سَأَلْتُ ابْنَ عَمْرٍاءَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا وَهُوَ
مُتَوَسِّدٌ رَدَّ أَمْرًا عَنْ رَمَازٍ عَنْ صَوْمِ عَاشُورَاءَ

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے یوم عاشورہ کے
روزے کے بارے میں سوال کیا گیا۔ انہوں نے فرمایا میں
نہیں جانتا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یوم عاشورہ
کے علاوہ کسی اور دن کی فضیلت کی بناء پر روزہ رکھا ہو۔
نہ آپ نے ماہ رمضان کے سوا کسی اور (پورے) مہینے کے
روزہ رکھے۔

ایک اور سند سے بھی ایسی ہی روایت منقول ہے۔

حکم بن اعرج بیان کرتے ہیں کہ میں حضرت ابن
عباس رضی اللہ عنہما کے پاس گیا وراں حالیکہ وہ نرم
کے کنارے اپنی چادر سے ٹیک لگائے ہوئے بیٹھے
تھے۔ میں نے عرض کیا کہ مجھے عاشورہ کے روزے
کے بارے میں بتائیے۔ انہوں نے فرمایا ہرم کا پالنے
کے بہتر گھنٹے ہیں اور نبی تاریخ کی جمع روزے کے
ساتھ ذکر میں نے پرچا کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
اسی طرح روزہ رکھتے تھے، انہوں نے کہا: ہاں!

ایک اور سند سے بھی مروی ہے کہ حضرت ابن عباس
نرم کے پاس اپنی پیادے سے ٹیک لگائے ہوئے
تھے۔ میں نے ان سے عاشورہ کے روزے کے بارے میں
پوچھا ان سے بعد حسب سابق روایت ہے۔

بیشل حدیث حاجب بن حنفہ۔

۲۵۶۲۔ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي مَرْيَمَ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي شَوَّابٍ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ أُمَيَّةَ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا عَظُمَانَ ابْنَ طَرِيفٍ التَّمِيمِيَّ يَقُولُ سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا يَقُولُ جِئْتُ صَامًا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ عَاشُورَاءَ وَآمَرَ بِصِيَامِهِ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّهُ يَوْمٌ تُرِيعُ فِيهِ أَمْهُوَةٌ وَالْقَصَادِيُّ قَالِ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَإِذَا كَانَ يَوْمَ الْقَبْلِ أَنْشَأَ اللَّهُ حُسْنًا الْيَوْمَ الْمُسَابِقَةَ قَالِ فَلَكَ يَا ابْنَ النَّبِيِّ حَقِّي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ۔

۲۵۶۳۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابْنُ كَثِيرٍ قَالَا وَكَيْفَ عَنِ ابْنِ أَبِي ذُؤَيْبٍ عَنِ الْقَاسِمِ بْنِ عَبَّاسٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمِيرٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَكُنْ بِقَبِيلَتِي إِلَى قَابِلٍ لَا صُومَ مِنَ الْمُسَابِقَةِ وَفِي رِوَايَةِ أَبِي بَكْرٍ هَذَا يَعْنِي يَوْمَ عَاشُورَاءَ۔

۲۵۶۴۔ وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا حَاتِمٌ يَعْنِي ابْنَ إِسْمَاعِيلَ عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي حَبِيبٍ عَنْ سَلَمَةَ ابْنِ الْأَكْوَدِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ بَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلًا مِنْ أَصْلَحِ يَوْمِ عَاشُورَاءَ فَارَاهُ أَنَّ تَبَوُّدَ فِي النَّاسِ مَنْ كَانَ لَهُمْ قَابِلٌ وَمَنْ كَانَ أَكَلَ فَلَيْتَهُ حَسِبَ مِنْهُ إِلَى الْقَبْلِ۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عاشورہ کا روزہ رکھا اور اس روزے کا حکم دیا تو صحابہ نے عرض کیا اس دن کی توبہ ہوا اور نصاب کی تسلیم کرتے ہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب ان کا سال آئے گا تو ہم عاشورہ کو اس تاریخ کا بھی روزہ رکھیں گے۔ راوی کہتے ہیں کہ اس سال آئے نہ پایا تھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وفات پا گئے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا اگر میں آئندہ سال زندہ رہا تو انہیں تاریخ کا بھی روزہ رکھوں گا۔ ابو بکر کی روایت میں ہے آپ نے عاشورہ کا روزہ فرمایا تھا۔

حضرت مسلم بن اکرم رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قبیلہ اسلم کے ایک آدمی کو عاشورہ کے دن بھیجا اور اسے حکم دیا کہ لوگوں میں اعلان کرے کہ میں نے روزہ رکھا ہوا روزہ رکھنے والے اور جو کھا چکا ہو وہ اپنے روزے کو رات تک پورا کرے۔

يَوْمًا تَأْكُلُونَ فَمِنْ تَسِيكِكُمْ.

کھانے پر۔

۲۵۶۸۔ وَ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ مَحْمُودِ بْنِ يُحْيَى بْنِ حَبَّانَ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَتَبَ عَنْ صِيَامِ يَوْمَيْنِ يَوْمِ الْأَضْحَى وَ يَوْمِ الْفِطْرِ.

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یوم الاضحیٰ اور یوم فطر دو دن کے روزوں سے منع فرمایا ہے۔

۲۵۶۹۔ وَ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا جَبْرِ بْنُ عَبْدِ الْمَلِكِ وَ هُوَ ابْنُ عُمَيْرٍ عَنْ قَزَعَةَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ مِنْهُ حَدِيثًا قَا عَجِبَنِي فَقُلْتُ لَهُ أَنْتَ سَمِعْتَ هَذَا مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ قَا قَوْلُ عَلِيٍّ رَسُوْلِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا لَكُمْ أَسْمَعُ قَالَ سَمِعْتُهُ يَقُوْلُ لَا يَصْلَحُ الصِّيَامُ فِي يَوْمَيْنِ يَوْمِ الْأَضْحَى وَ يَوْمِ الْفِطْرِ مِنْ رَمَضَانَ.

قرعہ کہتے ہیں کہ میں نے حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے ایک حدیث سنی جو مجھے بہت اچھی معلوم ہوئی، میں نے ان سے پوچھا کیا آپ نے یہ حدیث خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنی ہے؟ انہوں نے کہا کیا میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف ایسی بات منسوب کر سکتا ہوں جو آپ نے نہ فرمائی ہو؟ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا آپ نے فرمایا: دو دنوں میں روزہ رکھنا جائز نہیں یوم الاضحیٰ میں اور رمضان کی عید الفطر میں۔

۲۵۷۰۔ وَ حَدَّثَنَا أَبُو كَامِلٍ الْجَحْدَرِيُّ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ الْمُحَنَّى رَحِمَهُمَا عَنْ يَحْيَى عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَتَبَ عَنْ صِيَامِ يَوْمَيْنِ يَوْمِ النَّحْرِ وَ يَوْمِ الْفِطْرِ.

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دو دن کے روزے رکھنے سے منع فرمایا عید الفطر اور عید الاضحیٰ۔

۲۵۷۱۔ وَ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا دَاوُدُ بْنُ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ زِيَادِ بْنِ جَبْرِ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا فَقَالَ إِنِّي نَذَرْتُ أَنْ أَصُومَ يَوْمًا فَوَأَقَى يَوْمَ الْأَضْحَى أَوْ فِطْرٍ فَقَالَ ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَمَرَ اللَّهُ بِوَقْفَةِ النَّذْرِ وَ كَتَبَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ صَوْمِ هَذَا الْيَوْمِ.

حضرت زیاد بن جبیر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کے پاس آیا، اور کہا میں نے ایک دن روزہ رکھنے کی نذر مانی تھی اور وہ دن عید الاضحیٰ یا عید فطر کو پڑے گا ہے؟ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے فرمایا: اللہ تعالیٰ نے نذر پڑی کرنے کا حکم دیا ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس دن روزہ رکھنے سے منع فرمایا ہے۔

۲۵۶۲ - وَحَدَّثَنَا ابْنُ كَثِيرٍ حَدَّثَنَا آدِيُّ
حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ سَعِيدٍ أَخْبَرَنَا شَيْخُ عَمْرِو عَنْ
عَلِيٍّ عَنْ أَبِيهِ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
عَنْ صَوْمَتَيْنِ يَوْمَ الْفِطْرِ وَ يَوْمِ
الْأَضْحَى .

حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا بیان کرتی ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عید الفطر اور عید
الاضحیٰ اور دونوں کے روزوں سے منع فرمایا ہے ۔

عید کے دن روزہ رکھنے میں مذایب اور مسائل

علمدار کا اس بات پر اجماع ہے کہ عید الفطر اور
عید الاضحیٰ کا روزہ رکھنا حرام ہے خواہ نکلی
روزہ ہو کفار کا ہو یا نذر کا ۔ اگر کسی شخص نے بالخصوص عید الفطر یا عید الاضحیٰ کے روزے کی نیت کی تو امام
اور پیغمبر کے نزدیک نذر مستند ہو جائے گی اور اس کی قضاء لازم ہوگی جبکہ امام شافعی اور دیگر ائمہ کے نزدیک نذر ہی مستند
نہیں ہوگی ۔ اگر کسی شخص نے پیر کے دن کے روزے کی نذر مانی اور اس دن عید ہو گئی تو اس دن روزہ رکھنا بالاجماع
بائز نہیں ۔ امام اعظم کے نزدیک اس روزے کی قضا لازم ہے ۔ امام شافعی کے اس مسئلہ میں دو قول ہیں ۔

ایام تشریق میں روزہ رکھنے
کی حرمت

بَابُ تَحْرِيمِ صَوْمِ أَيَّامِ التَّشْرِيقِ وَ
بَيَانِ أَنَّهَا أَيَّامُ أَكْلِ وَ شُرْبٍ وَ ذَكَرَ
اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ

حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ایام تشریق کھانے
پینے کے ایام ہیں ۔

۲۵۶۳ - وَحَدَّثَنَا شَرِيحُ بْنُ يُونُسَ حَدَّثَنَا
هَشِيمُ أَخْبَرَنَا هَالِدٌ عَنْ أَبِي مَلِيحٍ عَنْ نُبَيْشَةَ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيَّامُ التَّشْرِيقِ أَيَّامُ
أَكْلِ وَ شُرْبٍ .

ایک اور سند سے بھی حسب سابق روایت آئی
اور اس میں ذکر اللہ کے الفاظ زیادہ ہیں ۔

۲۵۶۴ - وَحَدَّثَنَا مُعْتَدُ بْنُ حَبِيبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ
أَخْبَرَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ أَبِي أُوَيْسٍ عَنْ عُمَرَ بْنِ
عَلِيٍّ عَنْ أَبِيهِ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أَيَّامُ التَّشْرِيقِ أَيَّامُ أَكْلِ وَ شُرْبٍ وَ ذَكَرَ
اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ .

حضرت کعب بن مالک اپنے والد سے

۲۵۶۵ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ

حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَابِقٍ حَدَّثَنَا إِبرَاهِيمُ بْنُ
عَلِيٍّ عَنْ أَبِي الرَّبِيعِ عَنْ كَعْبِ بْنِ مَالِكٍ عَنْ
أَبِيهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
بَعَثَهُ وَأَوْسَ بْنَ الْحَدَّ ثَانِ أَيَّامَ الْقَشْرِيقِ
فَنَادَى أَنَّهُ لَا يَكُفُّ حُدَّ الْجَنَّةِ إِلَّا الْمُؤْمِنُ وَأَيَّامُ
مِنَى أَيَّامُ أَكْلِ وَشُرْبٍ.

۲۵۷۶ - وَحَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ حَدَّثَنَا
أَبُو عَامِرٍ عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ هَمْدٍ وَحَدَّثَنَا
إِبْرَاهِيمُ بْنُ مَكْشَانَ بِهَذَا إِلَّا سَنَاءَ وَحُمَيْدُ بْنُ
قَالَ فَتَنَادَى يَا.

ایام تشریق کے روزوں میں مذاہب

روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
اکھ اور اعلیٰ بن عدنان کو ایام تشریق میں یہ اعلان کرنے
کے لیے بھیجا کہ جنت میں صرف مومن داخل ہوگا اور
ایام منیٰ کو انہیں پینے کے ایام ہیں۔

ایک اور سند سے بھی یہ روایت منقول ہے اس میں
یہ الفاظ ہیں: تم دونوں جا کر اعلان کرنا۔

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک ایام تشریق کے روزے
مطلقاً جائز نہیں ہیں اور ائمہ ثلاثہ کا ایک تو یہ ہے کہ
تخت کرنے والے کو جب وہی نہ ملے تو وہ ان ایام میں روزے رکھ سکتا ہے۔ ائمہ ثلاثہ کا استدلال آثار سے
ہے۔ مثلاً صحیح بخاری میں حضرت ابن عمر اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہم سے مروی ہے کہ ایام تشریق میں کسی کو
روزہ رکھنے کی اجازت نہیں دی گئی سوا اس تخت کرنے والے کے جس کو وہی نہیں مل سکی۔ امام احناف
ابو حنیفہ کی طرف سے جواب یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بالعموم صراحت کے ساتھ بغیر کسی استثناء کے
ان ایام میں روزہ رکھنے سے منع فرمایا ہے لہذا یہ بھی مقدم ہے۔

باب ۲۶ گراہۃ افراد یوم الجمعة یصوم

بالخصوص جمعہ کے دن روزہ

رکھنے کی کراہت

محمد بن عباد کہتے ہیں کہ میں نے حضرت جابر بن
عبد اللہ رضی اللہ عنہما سے پوچھا وہ ان کے وہ طواف
کر رہے تھے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے وہاں انھیں
جمعہ کے دن کا روزہ رکھنے سے منع فرمایا ہے، انھوں
نے کہا ہاں اقسام ہے اس گھر کے رب کی۔

لَا يُؤَافِقُ عَادَتَهُ

۲۵۷۷ - وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَابِقٍ حَدَّثَنَا
سُلَيْمَانُ بْنُ عَمِيَّةٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَبْرِ
جَبْرِ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَمْرٍاءِ بْنِ جَبْرِ قَالَ
سَأَلْتُ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُ هُوَ يَطُوفُ بِالْبَيْتِ أَتَاهُ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ صِيَامِ
يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَقَالَ نَعَمْ وَرَبِّ هَذَا
الْبَيْتِ.

۲۵۷۸ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا

ایک اور سند سے بھی حضرت جابر سے ایسی

عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ أَخْبَدَ فِي
عَبْدِ الْحَمِيدِ بْنِ جَبْرِ بْنِ شَيْبَةَ أَنَّ الْخَلِيفَةَ
مُحَمَّدَ بْنَ عَلِيٍّ وَابْنَ جَعْفَرٍ أَنَّ سَالَةَ جَابِرِ بْنِ
عَبْدِ اللَّهِ بِمِثْلِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ -

روایت ہے۔

۲۵۶۹ - وَحَدَّثَنَا أَبُو يَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
قَالَ حَدَّثَنَا حَفْصٌ وَابْنُ مَعَاوِيَةَ عَنِ الْأَعْمَشِ
م وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَالثَّقَلَانِ أَخْبَرَنَا
ابْنُ مَعَاوِيَةَ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ
أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَصُومُ أَحَدٌ كُمْ
يَوْمَ الْجُمُعَةِ إِلَّا أَنْ يَصُومَ قَبْلَهُ أَوْ يَصُومَ
بَعْدَهُ -

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اتم میں سے کوئی
شخص جمعہ کے دن کاروزہ نہ رکھے سوا اس کے کہ
اس سے پہلے ایک دن یا اس کے بعد ایک دن کا
روزہ اس کے ساتھ رکھے۔

۲۵۷۰ - وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا حُسَيْنُ
بْنُ الْحَكَمِ عَنْ زَيْدِ بْنِ شَاهٍ عَنْ ابْنِ
سِيرِينَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ
لَا تَصُومُوا أَسَلَةَ الْجُمُعَةِ يَقِيَامُ قَبْلَ بَيْنِ
الْأَيَّامِ وَلَا تَصُومُوا يَوْمَ الْجُمُعَةِ يُصْبِحُ
قَبْلَ بَيْنِ الْأَيَّامِ فَإِنْ يَكُونُ فِي صَوْمِهِ
يَقُصُّ مَرَّةً أَحَدًا كُمْ -

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اور ان میں
سے مرنے والوں کی رات کو قیام کے ساتھ خصوصی کر روزہ
اور ہول میں سے مرنے والوں کے دن کو روزے کے ساتھ
خصوصی کر روزہ اس کے کہ کوئی شخص (کسی تاریخ کی) ہمیشہ
روزہ رکھتا ہو اور اس تاریخ میں) جمعہ کا دن آجائے۔

جمعہ کے روزے سے ممانعت کی حکمت

جمعہ کے دن روزہ سے منع کرنے کی متعدد وجوہات
ہیں۔ ایک یہ ہے کہ جس طرح یہودی نے ہفتہ کے
دن کی ضرورت سے زیادہ تعظیم کی اور باقی احوال سے غفلت برتی کہیں مسلمان بھی جمعہ کی تعظیم میں افراط اور غلو کر کے
باقی اعمال سے غافل ہو جائیں۔ دوسری وجہ یہ ہے کہ جمعہ کے دن جمعہ کی نماز کے لیے جوسعی کی جاتی ہے روزہ
کہ وجہ سے ان اعمال میں ضعف لاحق ہوگا اور زیادہ صحیح بات یہ ہے کہ آپ نے فرمایا جمعہ کا دن عید کا دن ہے
نہ کہ اپنی عید کے دن روزہ رکھو، الا یہ کہ اس سے ایک دن پہلے اور ایک دن بعد بھی روزہ رکھو (مسلم)۔

غلام ابنی قدامہ صلیبی کہتے ہیں: (الخصوص جمعہ کا روزہ رکھنا مکروہ ہے
الذہبی کہ وہ شخص حرمینہ کا بیٹا، درمیانی اور آخری روزہ رکھا کرتا ہو

جمعہ کے روزے میں مذاہب

اور اتفاق سے وہ دن جمعہ کا ہو تو ہرگز بہت روزہ رکھنا جائز ہے ورنہ مکروہ ہے۔ علامہ نووی کہتے ہیں کہ امام شافعی کے نزدیک جمعہ کا روزہ رکھنا مکروہ ہے البتہ وہ شخص رکھ سکتا ہے جس کی عادت اس دن روزہ رکھنا ہو سکے۔ علامہ شمس الدین ماکہ کہتے ہیں کہ امام مالک نے مؤطا میں تصریح کی ہے کہ جمعہ کے دن کا روزہ ہرگز بہت جائز ہے البتہ بعض مالکی علماء نے جمعہ کے دن کی تخصیص کو مکروہ قرار دیا ہے۔ علامہ عینی کہتے ہیں کہ امام ابو حنیفہ اور امام محمد کے نزدیک مطلقاً جمعہ کے دن روزہ رکھنا جائز ہے۔ اور امام ابو یوسف کے نزدیک جمعہ کے دن کی تخصیص مکروہ ہے۔ امام ابو حنیفہ کی دلیل یہ حدیث ہے کہ ہم ترمذی نے بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہر مہینہ کے پہلی دن اور چھ روزہ رکھتے تھے اور بہت کم روزہ چھوڑتے تھے۔ علامہ عینی فرماتے ہیں کہ یہ حدیث حنیفہ کی دلیل ہے۔

بَابُ بَيَانِ نَسْخِ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى وَ عَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَ فِدْيَةَ طَعَامِ مَسْكِينٍ

۲۵۸۱ - وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا بَكْرُ بْنُ يَعْنَى ابْنُ مُقْتَرٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ الْحَارِثِ عَنْ بَكْرِ بْنِ عَزِيدٍ عَنْ مَوْلَى سَلَمَةَ عَنْ سَلَمَةَ بْنِ الْأَكْوَجِ قَالَ لَمَّا تَوَلَّيْتُ هَذِهِ الْأَيَّةَ وَ عَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَ فِدْيَةَ طَعَامِ مَسْكِينٍ كَانَ مِنْ آثَارِهَا أَنْ يُفْطِرَ وَ يُعْطِيَ حَتَّى تَنْقُضَ الْأَيَّةَ الَّتِي بَعْدَهَا فَتَنْسَخَهَا -

۲۵۸۲ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَ بَنُو سَوَّادٍ الْقَاصِرِيُّ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ وَ هُذَيْلُ بْنُ أَبِي حَارِثٍ عَنْ بَكْرِ بْنِ عَزِيدٍ عَنْ مَوْلَى سَلَمَةَ بْنِ الْأَكْوَجِ عَنْ سَلَمَةَ بْنِ الْأَكْوَجِ قَالَ لَمَّا رَفَعْنَا عَلَى مَقْبَرَةِ سُوَيْلِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ سَلَّمَ مِنْ مَاءٍ حَامِئَةٍ مِنْ شَاءِ أَفْطَرَ -

وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَ فِدْيَةَ طَعَامِ مَسْكِينٍ

کے منسوخ ہونے کا بیان

حضرت سلمہ بن اکوع رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جب یہ آیت نازل ہوئی (ترجمہ) "جو لوگ روزہ کی طاقت رکھتے ہوں وہ ہر روزے کے بدلہ ایک مسکین کو کھانا کھلا دیں" تو جو شخص چاہتا روزہ چھوڑ کر روزے کا فدیہ دے دیتا تھا کہ اس کے بعد ایک آیت نازل ہوئی جس نے اس آیت کے حکم کو منسوخ کر دیا۔

حضرت سلمہ بن اکوع رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد مبارک میں ہم میں سے جو شخص چاہتا تھا کہ روزہ رکھنا اور جو شخص چاہتا تھا چھوڑ دیتا تھا کہ یہ آیت نازل ہوئی۔ (ترجمہ) تم میں سے جو شخص اس مہینہ کو پاسے وہ ضرور روزہ رکھے۔

۱۔ علامہ نووی الدین ابو عبد اللہ محمد بن احمد بن محمد بن قسطل متوفی ۶۷۰ھ، المصنف ج ۳ ص ۵۶، مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱۴۳۰ھ۔

۲۔ علامہ یحییٰ بن شریف نووی متوفی ۷۴۲ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۳۶۱، مطبوعہ ترجمہ المصنف کراچی ۱۴۰۵ھ۔

۳۔ علامہ ابو عبد اللہ شمس الدین ماکہ متوفی ۸۲۸ھ، الکمال الکامل العلم ج ۳ ص ۴۵۵، مطبوعہ دار الفکر بیروت۔

۴۔ علامہ ابو عبد اللہ عینی متوفی ۸۵۵ھ، عمدة القاری ج ۱ ص ۱۰۵، مطبوعہ دار الفکر بیروت مصر ۱۴۳۸ھ۔

فَأَقْتَدَىٰ بِطَعَامٍ مِنْكُم مِّنْ حَيْثُ أَثَرَتْهُ لَهْؤُهُ الْإِيَّاهُ
كَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمْ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ

دائمی مرض اور سخت بڑھاپے کی بنا پر روزہ کا فدیہ

مگر روزہ رکھنے کی طاقت نہیں رکھتے وہ بطور فدیہ ہر روز ایک مسکین کو کھانا کھلا دیں اور یہ حکم ہاتھ سے لکھا بہت بڑھے اور کمزور لوگ اور جن لوگوں کو دائمی بیماری ہو جائے لیا آپس کے مابین وہ روزے کا فدیہ دے دیں جو نقص سبب ہو گیا ہو اور جو فدیہ کے برابر ہو لوگ کسی عارضی قدر کی بنا پر روزہ نہ رکھ سکیں جیسے درود اور صلا کا کسر وغیرہ وہ مرض نازل ہونے کے بعد روزے کی قضا کر لیں۔

بَابُ جَوَازِ تَاخِيرِ قِضَاءِ رَمَضَانَ مَا لَمْ يَجْعَلِ رَمَضَانُ اخْرَاجًا مِنْ افْطَرٍ بِعُذْرٍ كَمَرَضٍ وَ سَفَرٍ وَ حَيْضٍ وَ نَحْوِ ذَلِكَ

۲۵۸۳۔ وَحَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ قَالَ سَمِعْتُ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا تَقُولُ كَانَ يَكُونُ عَلَى الصَّوْمِ مِنْ رَمَضَانَ فَمَا اسْتَطَاعَ أَنْ أَتْعِبَهُ إِلَّا فِي شَهْرَانِ السَّحْلِ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوْ بِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

۲۵۸۴۔ وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا بِشْرُ بْنُ عَمْرِو الرَّقْمِيُّ عَنْ أَبِي حَدَّادٍ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ قَالَ وَذَلِكَ لِمَكَانِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

۲۵۸۵۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ جَبْرِ عَنْ حَسَنٍ عَنْ

مجموعہ علماء کے نزدیک آیت مبارکہ الذین یطیقونہ میں

بہر سبب کا ہے اور اس آیت کا معنی یہ ہے کہ جو لوگ روزہ رکھنے کی طاقت نہیں رکھتے وہ بطور فدیہ ہر روز ایک مسکین کو کھانا کھلا دیں اور یہ حکم ہاتھ سے لکھا بہت بڑھے اور کمزور لوگ اور جن لوگوں کو دائمی بیماری ہو جائے لیا آپس کے مابین وہ روزے کا فدیہ دے دیں جو نقص سبب ہو گیا ہو اور جو فدیہ کے برابر ہو لوگ کسی عارضی قدر کی بنا پر روزہ نہ رکھ سکیں جیسے درود اور صلا کا کسر وغیرہ وہ مرض نازل ہونے کے بعد روزے کی قضا کر لیں۔

سفر یا مرض وغیرہ کی بنا پر روزہ قضا کرنے کی تفصیل

ابو سلمہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کو ماری تھیں " رمضان المبارک کے روزے مجھ سے قضا ہو جاتے تھے میں ان کو صرف شہان میں قضا کرتی تھی کیونکہ میں تمام سال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں مشغول رہتی تھی

ایک اور سند سے بھی یہ روایت منقول ہے اور اس میں یہ ہے کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وجہ سے مشغول رہتی تھی۔

ایک اور سند سے بھی یہ روایت منقول ہے اور اس میں یہ ہے کہ میں نے حضرت عائشہ کی یہ تاخیر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وجہ سے مشغول رہتی تھی۔

يَجِبُ بِنِ سَعِيدٍ هَذَا الْإِسْنَادُ وَقَالَ قُطَنَنْتُ أَنَّ
ذَلِكَ لِمَكَانِهَا مِنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَجِبُ يَقُولُ -

۲۵۸۶ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُثَنَّى حَدَّثَنَا
عَبْدُ الْوَهَّابِ ح وَحَدَّثَنَا عَنْهُ وَالتَّائِقُ حَدَّثَنَا
سُفْيَانُ كِلَاهُمَا عَنْ يَحْيَى بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَكَانَ
يَذْكُرُ فِي الْحَدِيثِ الشُّفْلَ بِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -

۲۵۸۷ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي عُمَرَ الْبَكِّيُّ
حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ مُحَمَّدٍ الْأَدَدِيُّ عَنْ
يَزِيدَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْهَادِ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ
إِبْرَاهِيمَ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ
عَائِشَةَ أُمِّ الْكَافَّةِ أَنَّ كَانَتْ إِحْدَانَا لَتَقَطِطِرُ
فِي زَمَانِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَمَا تَقْدِرُ أَنْ تَقْضِيَهُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى يَأْتِيَ شَعْبَانُ -

اللہ علیہ وسلم کے پاس غافل کی وجہ سے ہوتی تھی۔

ایک اور سند سے بھی یہ روایت منقول ہے اور اس میں
یہ ذکر نہیں ہے کہ آپ کی وجہ سے قضا میں تاخیر ہوتی تھی۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ ہم میں
سے ایک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں روزہ
چھوڑتی تھی لیکن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وجہ سے شعبان
آئے تک قضا نہیں کر سکتی تھی۔

قضا علی الفور واجب نہیں | اس حدیث سے معلوم ہوا کہ قضا علی الفور واجب نہیں ہوتی تاہم حضرت عائشہ رضی اللہ
عنہا کا تاخیر سے قضا کرنا ایک قدر پر مبنی تھا اور وہ یہ کہ کسی بھی وقت انھیں رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت کا شرف حاصل ہو سکتا تھا، شبان میں چونکہ آپ بکثرت روزے رکھتے تھے ایسے
حضرت عائشہ بھی شبان میں روزے قضا کرتی تھیں، علاوہ اس بات پر اتفاق ہے کہ جب عورت کا فطر ہو جائے تو وہ اس کی اجازت کے بغیر نفل روزے سے نہ رکھے۔

میث کی طرف سے روزے رکھنے کا حکم

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص فوت ہو جائے اور
اس پر کچھ روزے ہوں اور اس کا دل اس کی طرف سے
روزے رکھے۔

بَابُ قَضَاءِ الصَّوْمِ عَنِ الْمَيِّتِ

۲۵۸۸ - وَحَدَّثَنَا ثَعْلَبِيُّ عَارُوْنُ بْنُ سَعِيدٍ الْأَيْلِيُّ
وَإِسْمَاعِيلُ بْنُ عِيسَى قَالَا حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنَا
عَمْرُو بْنُ الْحَارِثِ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي جَعْفَرٍ
عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ جَعْفَرٍ عَنْ ابْنِ أَبِي بَشِيرٍ عَنْ حُرَّةَ كَ عَنْ
عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ مَاتَ وَحَيْثُ
صِيَامٌ صَامَ عَدَّةً وَرَبِيَّةً.

۲۵۸۹ - وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ
أَخْبَرَنَا عِيسَى بْنُ يُونُسَ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ
عَنْ مُسْلِمِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنْ
ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ امْرَأَةً
أَتَتْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ
إِنَّ رَجُلًا مَاتَ وَعَلَيْهَا صَوْمٌ شَهْرٍ فَقَالَ أَرَأَيْتِ
لَوْ كَانَ عَلَيْهَا دَيْنٌ أَكُنْتَ تَقْضِيهِ فَتَأْتِ
لَعَمْرُكَ قَالَ فَدَيْنُ اللَّهِ أَحَقُّ بِالتَّقْضَاءِ.

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں ایک عورت حاضر ہوئی
اور عرض کیا کہ میری ماں فوت ہو گئی ہے اور اس پر ایک ماہ
کے روزے واجب ہیں آپ نے فرمایا یہ بتلاؤ کہ اگر اس
پر کچھ فرض ہوتا تو کیا تم اس کی طرف سے یہ فرض ادا کرتی؟
اس عورت نے کہا ہاں! آپ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ کا فرض ادا کیے
ادا کیے جانے کا زیادہ حقدار ہے۔

۲۵۹۰ - وَحَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَمْرٍو الْوُكَيْعِيُّ
حَدَّثَنَا حُسَيْنُ بْنُ عَلِيٍّ عَنْ زَائِدَةَ عَنْ
سُلَيْمَانَ عَنْ مُسْلِمِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ
جُبَيْرٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا
قَالَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ امْرَأَةً مَاتَتْ وَعَلَيْهَا
صَوْمٌ شَهْرٍ أَفَأَقْضِي عَنْهَا فَقَالَ لَوْ كَانَ عَلَى
أَمَلِكٍ دَيْنٌ أَكُنْتَ تَقْضِيهِ عَنْهَا قَالَ لَعَمْرُكَ
فَإِنَّ دَيْنَ اللَّهِ أَحَقُّ أَنْ يُقْضَى قَالَ سَلِمَةُ
فَقَالَ الْحَكَمُ وَسَلِمَةُ بِنْتُ كُهَيْلٍ جَمِيعًا وَفَعَلُ
جُلُوسٌ حِينَ حَدَّثَتْ مُسْلِمٌ بِهَذَا الْحَدِيثِ
فَقَالَ سَمِعْتَا مَجَاهِدًا إِذْ كَرِهَ هَذَا ابْنُ
عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا.

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ
ایک شخص نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر
ہو کر عرض کیا: یا رسول اللہ! میری ماں فوت ہو گئی
ہے اور اس پر ایک ماہ کے روزے ہیں، کیا میں یہ روزے
اس کی طرف سے ادا کر دوں؟ آپ نے فرمایا: اگر تمہاری
ماں پر فرض ہوتا تو کیا تم اس کی طرف سے ادا کرتے؟
اسی نے کہا ہاں! آپ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ کا فرض ادا کیے
جانے کا زیادہ حقدار ہے۔

۲۵۹۱ - وَحَدَّثَنَا أَبُو سَعِيدٍ الْأَشَجِيُّ حَدَّثَنَا
أَبُو خَالِدٍ الْأَحْمَرُ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ عَنْ سَلَمَةَ
بِنْتِ كُهَيْلٍ وَالحَكَمُ بْنُ عَتَبِيَّةٍ وَمُسْلِمُ بْنُ أَبِي بَكْرٍ
عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ وَمَجَاهِدٌ وَعَطَاءٌ عَنْ

ایک اور سند کے ساتھ بھی حضرت ابن عباس رضی
اللہ عنہما سے یہ حدیث منقول ہے۔

أَبُو عَبْدِ اللَّهِ يَرْفَعُ يَدَيْهِ إِلَى اللَّهِ عَظِيمٍ وَسَمِعْتُ هَذَا الْحَدِيثَ

۲۵۹۲ - وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ مَنْصُورٍ وَأَبُو

أَبُو حَكِيمٍ وَعَلِيدُ بْنُ حَصِيدٍ جَمِيعًا عَنْ زَكْرِيَّا بْنِ

حَبِيبٍ قَالَ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ زَكْرِيَّا عَنْ أَبِي عَدِيٍّ

أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرٍو عَنْ زَيْدِ بْنِ أَبِي

أَنَسَةَ حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ عَطِيَّةٍ عَنْ سَعِيدِ

بْنِ جَبْرِ عَنْ أَبِي عَدِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا

قَالَ جَاءَتْ أُمُّ أَدَاةَ سَوَّلَ اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّهُ

قَالَ قَالَتْ وَفِيهَا صَوْمٌ تَذَرُ أَفَأَصُومُ عَنْهَا قَالَ

أَرَأَيْتَ لَوْ كَانَ عَلَى امْرَأَتِكَ وَفِيهَا فَفَضَّيْتُ كَانَ

يُؤَدِّي ذَلِكَ عَنْهَا قَالَتْ لَعَنَهُ قَالَ فَدَعَى اللَّهُ

أَحْمَدُ بْنُ قُضَيْمٍ قَالَ فَصَوَّمْتُ عَنْهُ قِيلَ

۲۵۹۳ - وَحَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ مَخْرَمَةَ الشَّعْرِيُّ

حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ مَسْعُومٍ أَخْبَرَنَا الْحَسَنُ بْنُ عَطِيَّةٍ

عَنْ عَدِيٍّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَكْرِيَّا عَنْ أَبِي

عَدِيٍّ قَالَ جَاءَتْ أُمُّ أَدَاةَ سَوَّلَ اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ أَفَأَصُومُ عَنْهَا قَالَتْ فَفَضَّيْتُ

عَنْهَا أَرَأَيْتَ لَوْ كَانَ عَلَى امْرَأَتِكَ وَفِيهَا فَفَضَّيْتُ كَانَ

يُؤَدِّي ذَلِكَ عَنْهَا قَالَتْ لَعَنَهُ قَالَ فَدَعَى اللَّهُ

أَحْمَدُ بْنُ قُضَيْمٍ قَالَ فَصَوَّمْتُ عَنْهُ قِيلَ

۲۵۹۴ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ

حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُومٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَكْرِيَّا عَنْ أَبِي عَدِيٍّ قَالَ كُنْتُ

جَالِسًا عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَمُشِي

حَدَّثَنَا أَبُو مَسْعُومٍ عَنْ أَبِي عَدِيٍّ قَالَ كُنْتُ

جَالِسًا عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَمُشِي

حَدَّثَنَا أَبُو مَسْعُومٍ عَنْ أَبِي عَدِيٍّ قَالَ كُنْتُ

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں ایک عورت نے
خاطر ہو کر کہا یا رسول اللہ! میری ماں فوت ہو گئی ہے اور
اس پر نذر کا روزہ تھا کیا میں اس کی طرف سے روزہ
رکھوں؟ آپ نے فرمایا یہ بتلاؤ کہ اگر تمہاری ماں پر بچہ قرض ہوتا
تو کیا تم اس کی طرف سے قرض ادا کرتی؟ اس نے کہا ہاں!
آپ نے فرمایا پھر اللہ تعالیٰ کا قرض ادا کیے جانے کا زیادہ
عقدار ہے۔ آپ نے فرمایا تم اپنی ماں کی طرف سے روزہ رکھو۔

حضرت عبد اللہ بن بریدہ رضی اللہ عنہ ایسے والد سے
روایت کرتے ہیں کہ سو فتن میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کے پاس بیٹھا ہوا تھا ایک عورت آئی اور اس نے بے عرش کیا
میں نے اپنی ماں کو ایک باندی صدقہ میں دی تھی اور اب میری
ماں فوت ہو گئی، آپ نے فرمایا تمہارا اجر ثابت ہو گیا اور
وراثت سے وہ باندی تمہیں واپس لو لے دی۔ اس عورت نے
کہا یا رسول اللہ! میری ماں پر ایک ماہ کے روزے تھے کیا میں
اس کی طرف سے روزہ رکھوں؟ فرمایا ہاں اس کی طرف سے
روزے رکھو ایسے کہ باندی ماں سے حج نہیں کیا تھا کیا میں اس
کی طرف سے حج کروں؟ آپ نے فرمایا ہاں اس کی طرف
سے حج کرو۔

ایک اور سند سے بھی حضرت عبد اللہ بن بریدہ کی اپنے
والد سے حسب سابق روایت ہے۔ لیکن اس میں دو ماہ
کے روزے سے مذکور ہیں۔

۲۵۹۵۔ وَحَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ مُحَمَّدٍ أَخْبَرَنَا
عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي أَحْمَدَ نَا الشَّوْبَرِيُّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ
عَطَاةٍ عَنْ ابْنِ بُرَيْدَةَ عَنْ أَبِي بَرْزَةَ قَالَ جَاءَتْ
أُمُّ آدَا إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَكَذَّبَتْ
بِغَيْبِهِ وَقَالَ صَوْمٌ شَهْرٍ

ایک اور سند سے بھی حضرت عبداللہ بن بریدہ کی
اپنے والد سے سب سابق روایت ہے اس میں ہے کہ
ایک عورت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر
ہوئی اور اس میں ایک ماہ کے روزوں کا ذکر ہے۔

۲۵۹۶۔ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ مَرْزُوقٍ
أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَوْثِقٍ عَنْ مَقِيَّانَ بْنِ
إِسْهَادٍ وَقَالَ صَوْمٌ شَهْرَيْنِ

اسی سند سے سفیان کی روایت میں دو ماہ کے
روزوں کا ذکر ہے۔

۲۵۹۷۔ وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي حَتِّافٍ حَدَّثَنَا
إِسْحَاقُ بْنُ يُونُسَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ أَبِي
سَلَمَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَطَاةٍ عَنِ الْمَكِّيِّ عَنْ
سَلَمَةَ بْنِ بَرْزَةَ عَنْ أَبِي بَرْزَةَ قَالَ أَقْبَلْتُ امْرَأَةً
إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِ حَدِيثِهِمْ
وَقَالَ صَوْمٌ شَهْرٍ

ایک اور سند سے سلیمان بن بريدة اپنے والد سے
سب سابق روایت بیان کرتے ہیں کہ بنی علی اللہ علیہ وسلم
کی خدمت میں ایک عورت حاضر ہوئی اس کے بعد مکہ
سابق ہے اور ایک ماہ کے روزوں کا ذکر ہے۔

میثاق کی طرف سے روزے رکھنے میں مذہب ائمہ امام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ کا مسلک یہ ہے
کہ اگر کسی شخص نے روزوں کی قدر مانی اور نذر
پوری کیے بغیر فوت ہو گیا تو اس کا دل (دارت) اس کی طرف سے رہے رکھے البتہ اگر کسی شخص پر رمضان کے روزے سے
اور وہ فوت ہو گیا تو دل (دارت) اس کی طرف سے روزے نہ رکھے بلکہ اس پر واجب ہے کہ اس کے مال سے ان غنیمتوں
کا فدیہ دے لے۔

امام مالک بن انس متوفی ۱۷۹ھ کا مسلک یہ ہے کہ جو شخص فوت ہو جائے اور اس پر روزے سے ہوں خواہ وہ روزے
تقد کے ہوں یا رمضان کے دل اس کی طرف سے روزے نہیں رکھتا البتہ اگر اس نے اپنے مال سے روزوں کا
فدیہ دینے کی وصیت کی ہو تو اس کی طرف سے فدیہ ادا کرنا واجب ہے ورنہ اس کی طرف سے فدیہ ادا کرنا مستحب ہے اور نہیں ہے
امام شافعی متوفی ۲۴۰ھ کا مسلک یہ ہے کہ جو شخص فوت ہو جائے اور اس پر رمضان کے روزے ہوں تو اس کے
جزوے کے بدلہ میں ایک مسکین کو ایک دن (دومدر ۷۳۰ کلوگرام) طعام کھلا دیا جائے اور جو شخص اس مال میں
فوت ہو کر اس پر روزوں یا نمازوں کی قدر ہو تو اس کی طرف سے روزے نہیں رکھے جائیں گے البتہ اس کے روزوں کا فدیہ

۱۔ غار عبداللہ شستانی ماہی متوفی ۸۴۸ھ کمال کمال المسلم ج ۲ ص ۲۲۲ مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت
۲۔

۳۔ امام محمد بن احمد شافعی متوفی ۲۴۱ھ الام ج ۲ ص ۲۰۴ مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت الطبعة الثانیہ ۱۳۹۳ھ

ادا کیا جائے گا اور جس پر نازیروں تو اس کی طرف سے نمازی پڑھنی جائیں گی نمازوں کا فدیہ ادا کیا جائے گا۔
امام ابوحنیفہ متوفی ۱۵۰ھ کے نزدیک اگر کسی شخص پر روزے ہوں تو اس کا ولی (وارث) اس کی طرف سے روزے نہیں رکھ سکتا، البتہ اگر اس نے کفارہ ادا کرنے کی وصیت کی ہو تو اس کے ثبانی مال سے اس کی وصیت پوری کرنا لازم ہے روزہ مستحب ہے، علامہ غفرلہ لکھتے ہیں:

ہماری دلیل یہ ہے کہ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے موقوفہ اور موقوفہ روایت ہے کہ کوئی شخص کسی کو طرف سے روزہ رکھے اور نہ کوئی شخص کسی کی طرف سے نماز پڑھے دوسری دلیل یہ ہے کہ زندہ کی عبادت کی امانت کوئی شخص کسی کا نائب نہیں ہو سکتا لہذا موت کے بعد بھی نہیں ہو سکتا جس طرح کہ نماز میں سب کو اتقان ہے، کیونکہ عبادت کا مکلف مرنے سے یہ مفسدات کو مکلف کے بدل پر اس عبادت کی مشقت کو بوجہ حبس کے ادا کرنے سے مکلف کے بدل کو کوئی مشقت نہیں ہوتی، البتہ اس کی طرف سے مرنے ایک مسکین کو کھانا کھانا یا جانکے کیونکہ اب اس مکلف کا خود روزہ رکھنا ممکن نہیں ہے تو فدیہ اس کا قائم مقام ہو جائیگا جیسا کہ شیخ قاضی کے مسئلہ میں ہے اور سب اس سے فدیہ کی وصیت کی ہو تو اس کے ثبانی مال سے کھانا کھانا لازم ہے اور اگر وصیت نہیں کی تو کھانا کھانا لازم نہیں ہے اور امام شافعی کے نزدیک مطلقاً کھانا کھانا لازم ہے خواہ وصیت کرے یا نہیں، کھانے کے فدیہ کی مقدار ہمارے نزدیک ہر مسکین کے لیے نصف ساعہ (۱۲۵۰) کوگرام) گندم ہے اور امام شافعی کے نزدیک ایک مہ (۱۰۰۰) کوگرام) ہے۔

علامہ نووی کی بحث | علامہ نووی لکھتے ہیں: جبور کا مسک یہ ہے کہ وصیت کی طرف سے مطلقاً روزہ نہ رکھ جائے خواہ روزہ نذر کا ہو یا غیر نذر کا، علامہ ابن مندہ نے لکھا ہے کہ حضرت ابن عمر، حضرت ابن عباس اور حضرت عائشہ کا بھی یہی نظریہ ہے، لیکن اور نہ ہری سے بکلی ہی روایت ہے امام مالک اور امام ابوحنیفہ کا بھی یہی قول ہے اور قاضی عیاض وغیرہ نے کہا ہے کہ جبور کا یہی قول ہے اور اس باب کی حدیث کی دو روایں کرتے ہیں کہ وصیت کی طرف سے ولی کھانا کھانے اور یہ تاویل بالی ہے، کیونکہ جب اس حدیث کا کوئی معارض نہیں ہے تو پھر اس حدیث کو اسی کے ظاہر پر محمول کرنے سے کون سا مانع ہے؟ ہمارے اصحاب (شافعیہ) نے کہا ہے کہ وصیت کی طرف سے نماز پڑھنی ثبانی ہے اور اس کی زندگی میں اس کی طرف سے روزے نہ رکھے جائیں اور اس کی موت کے بعد اس کی طرف سے روزے رکھنے میں اختلاف ہے۔

علامہ نووی کی بحث کے جوابات | صحیح ہے کہ اس باب کی احادیث میں وصیت کی طرف سے ولی کو روزہ رکھنے کا حکم دیا گیا ہے لیکن علامہ نووی کا یہ کہنا صحیح نہیں ہے۔

- ۱۔ امام عبد بن ابی شیبہ متوفی ۲۰۴ھ الام ج ۲ ص ۱۰۵، مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت، الطبعة الثانیہ ۱۳۹۳ھ۔
۲۔ امام مالک بن انس متوفی ۱۷۹ھ، الموطا ص ۲۲۵، مطبوعہ مکتبۃ المصنف پاکستان لاہور، الطبعة الثانیہ۔
۳۔ علامہ شمس الدین غفری متوفی ۴۸۲ھ، البیہود ج ۲ ص ۸۹، دار المعرفۃ بیروت، الطبعة الثانیہ ۱۴۰۰ھ۔
۴۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۶ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۱۰۳، مطبوعہ مکتبۃ المدینہ کراچی، الطبعة الثانیہ ۱۳۷۵ھ۔

کہ ان احادیث کے مخرج صحیح نہیں ہیں، ال سلسلے میں احادیث صحیحہ بکثرت وارد ہیں جو ان احادیث کے مدلل ہیں، امام مالک روایت کرتے ہیں:

عن عبد الله بن عمر يقول لا يصوم احد عن احد ولا يصوم احد عن احد .

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ کوئی شخص کسی شخص کی طرف سے روزہ نہ رکھے نہ کوئی شخص کسی کی طرف سے نماز پڑھے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ کوئی شخص کسی کی طرف سے نماز پڑھے نہ کوئی شخص کسی کی طرف سے روزہ رکھے لیکن اس کی طرف سے ہر روز ایک نڈ کھانا کھلا یا چائے کا

عن ابن عباس قال لا يصلي احد عن احد ولا يصوم احد عن احد ولكن يضعه عند مريض أو يوفد صدقة من حنطة يثته

اس حدیث کی سند کی تحقیق کرتے ہوئے ابن الترمذی کہتے ہیں:

هذا سند صحيح على شرط الشيخين خلا بن عبد الاعلى فإنه على شرط مسلم

یہ سند امام بخاری اور امام مسلم کی شرط کے مطابق صحیح ہے سوا ابن عبد الاصل کے کیونکہ وہ صرف امام مسلم کی شرط کے مطابق صحیح راوی ہیں۔

اور امام عبد الرزاق روایت کرتے ہیں:

عن ابن عمر قال لا يصلي احد عن احد ولا يصوم احد عن احد ولكن ان كنت فاعلا تصدقت عنه او اهديت .

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ کوئی شخص کسی کی طرف سے نماز پڑھے نہ کوئی شخص کسی کی طرف سے روزہ رکھے اور اگر تم نے اس کا کھانا کھلا یا چائے تو ان نمازوں یا روزوں کا فدیہ دیتے (ایصال ثواب کے) لیے صدقہ یا ہدیہ کرو۔

ان احادیث صحیحہ میں بہت کی طرف سے روزہ رکھنے سے منع کیا گیا ہے اور ابن احادیث میں روزہ رکھنے کا حکم دیا گیا ہے وہ ان احادیث سے منسوخ کیا گیا کیونکہ امام مالک نے فرمایا ہے کہ عابد اور تابعین میں سے کسی سے اس پر عمل نہیں کیا گیا دوسری وجہ یہ ہے کہ باب مذکور کی احادیث اباحت پر دلالت کرتی ہیں اور یہ احادیث تحریم

۱۔ امام مالک بن انس صحیحی متوفی ۱۶۹ھ، الموطا ص ۲۲۵، مطبوعہ مطبع مجتہبی پاکستان لاہور، الطبعة الثانیہ

۲۔ امام عبد الرحمن نسائی متوفی ۳۰۳ھ، سنن نسائی، مطبوعہ نور محمد کا رخانہ تجارت کتب کراچی۔

۳۔ علامہ علاؤ الدین ترمذی متوفی ۸۲۵ھ، المعجم الاوسط ج ۲ ص ۲۵۰، مطبوعہ نشر السنۃ، لبنان۔

۴۔ امام عبد الرزاق بن ہمام متوفی ۲۱۱ھ، المسند ج ۹ ص ۶۱۸، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت، الطبعة الاولى ۱۳۹۰ھ

۵۔ حاکم نبال الدین عبد القدر بن یوسف متوفی ۴۶۲ھ، مستدرك الزیلع ج ۲ ص ۶۲، مطبوعہ مجلس علمی سعادت، الطبعة الاولى ۱۳۵۰ھ

پڑا اور اصول میں یہ مقرر ہے کہ جب اہانت اور تحریم میں تعارض ہو تو تحریم کو ترجیح دی جاتی ہے۔ تیسری وجہ یہ ہے کہ باپ مذکور کی بعض احادیث اسانید کے اعتبار سے ضعیف ہیں۔ امام مسلم نے حضرت عائشہ کی جو روایت ذکر کی ہے اس کی سند میں عبید اللہ بن ابی جعفر ہے۔ امام احمد نے کہا یہ قوی ہیں ہے اور حضرت ابن عباس کی روایت کے ضعف کا بیان عنقریب کتاب الام کے حوالے سے آئے گا۔ چوتھی وجہ یہ ہے کہ اس پر اتفاق ہے کہ میت کی طرف سے نماز میں پڑھی جانے کی ساری باتیں قیاس کا تقاضا یہ ہے کہ روزہ بھی نہ رکھا جائے کیونکہ دونوں کا ذکر ایک ساتھ کیا گیا ہے لہذا جو جواب فاضل کی طرف سے دیا جائے گا۔ وہی مسئلہ کا بھی جواب ہو گا۔ چوتھی وجہ یہ ہے کہ سنن نسائی اور جوہر نفی کے حوالے سے ہم بیان کر چکے ہیں کہ حضرت ابن عباس میت کی طرف سے روزہ رکھنے سے منع کرتے تھے اور امام طحاوی نے اپنی سند کے ساتھ یہ حدیث بیان کی ہے کہ حضرت عائشہ میت کی طرف سے روزہ رکھنے سے منع کرتی تھیں اور یہ بھی قاضی ہے کہ جب راوی اپنی روایت کے غلط فہمی سے توبہ اس بات کی دلیل ہے کہ وہ روایت اس راوی کے نزدیک منسوخ ہے یا پھر وہ روایت اس راوی سے ثابت نہیں ہوئی وجہ یہ ہے کہ ان روایات میں یہ تاویل ہے کہ میت کی طرف سے روزہ رکھنے سے مراد یہ ہے کہ ان کا دل ہر روز کے بدے میں ایک مسکین کو کھانا کھلانے کیونکہ حدیث شریف میں ہے۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص فوت ہو گیا ہو اور اس پر ایک ماہ کے روزے نازل اس کے ہر روز کے بدے میں ایک مسکین کو کھانا کھلایا جائے۔

عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من مات وعليه صيام شهر فليطعم عنه مكان كل يوم مسكين .

میت کی طرف سے قضاء نہ کرنے میں امام شافعی کی تحقیق | امام شافعی کا قول قدیم رہا ہے جس کو امتداد کیا ہے لیکن جدید قول میں امام شافعی نے اس سے رجوع کر لیا ہے اور عقل اور نقلی دلائل سے ثابت کیا ہے کہ میت کی طرف سے روزہ نہیں رکھا جاسکتا۔

امام شافعی فرماتے ہیں: جس شخص نے نمازوں یا روزوں کی نذر مافیہ فوت ہو گیا تو اس کی طرف سے روزوں کا کفارہ دیا جائے گا۔ اور روزے رکھے جائیں گے نہ نماز پڑھی جائے گی نہ نماز کا کفارہ ادا کیا جائے گا۔ اگر کوئی شخص یہ کہے کہ حج و نماز اور روزے میں کیا فرق ہے؟ کہ چونکہ میت کی طرف سے حج کیا جاتا ہے اور روزے کا کفارہ ادا کیا جاتا ہے اور نماز کا کفارہ ہے نہ نماز میت کی طرف سے ادا کی جاتی ہے۔ اقری جواب وہی گا۔

۱۔ حافظ ابن حجر عسقلانی مؤثر ۸۵۲ھ، تہذیب التہذیب ج ۴، ص ۶، مطبوعہ دائرة المعارف دکن ۱۳۲۰ھ۔
۲۔ حافظ بدر الدین عینی متوفی ۸۵۵ھ، عمدة القاری ج ۱۱، ص ۶، مطبوعہ ادارة الطباعة المنيرية مصر ۱۳۴۸ھ۔
۳۔ امام ابوہشام ترمذی متوفی ۲۷۹ھ، جامع ترمذی ص ۱۴، مطبوعہ نور محمد کا نظام تجارت کتب گراچی۔

اللہ تعالیٰ سے ان کے احکام میں فرق کیا ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے حج فرض کیا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حجت کی طرف سے حج بدل مشروع کیا اور حج کے سوا کسی اور عبادت کا بدل اللہ تعالیٰ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مشروع نہیں کیا۔ اور روزے کا نذر اور کفارہ اللہ تعالیٰ نے مشروع کیا کہ جو روزہ رکھنے کی طاقت نہ رکھتے ہوں وہ ایک سیکس کوکھانہ کھائیں اور جو شخص روزے کی تصاکر نے سے پہلے فوت ہو گیا وہ اسی حکم میں داخل ہے اور عاتقہ عورت اپنے ایام میں نماز نہیں پڑھتی اور اس کی نماز کا اللہ اور اس کے رسول نے کوئی بدل مقرر نہیں کیا نہ کوئی کفارہ اور نہ مشروع کیا، نماز اور روزے کے بدل نہ ہونے اور حج کے بدل ہونے کی ایک وجہ یہ بھی ہے کہ حج میں مال خرچ ہوتا ہے اس لیے میت کے مال سے حج کیا جائے گا اور نماز اور روزہ محض عبادت ہر نہ میں اس لیے ان کا بدل نہیں مشروع کیا گیا اگر یہ کہا جائے کہ میت کی طرف سے روزہ رکھنے کے بدلے میں حضرت ابن عباس سے حدیث مروی ہے کہ تم اس پر عمل کیوں نہیں کرتے اس کا جواب یہ ہے کہ یہ روایت غیر محفوظ ہے۔

اس حدیث سے یہ بھی ثابت ہوا کہ جو شخص فوت ہو جائے اور اس پر اللہ تعالیٰ کا فرض بھی ہو اور بندہ دل کا بھی تو اللہ تعالیٰ کا فرض بندوں پر مقدم کیا جائے گا کیونکہ آپ نے فرمایا اللہ تعالیٰ کا فرض ادا کیے جانے کا نذرانہ عقدا ہے اور یہ بھی معلوم ہوا کہ اگر کوئی شخص اپنی طرف سے میت کا فرض ادا کر دے تو وہ فرض ادا ہو جائے گا اور ایسا کرنا مستحب ہے اور اگر میت وصیت کر جائے تو پھر اس کے جہانی مال سے کفارہ ادا کرنا واجب ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا دُعِيَ إِلَى طَعَامٍ
وَلَمْ يُدْرِ الْإِفْطَارَ أَوْ شَوَيْعًا وَقَوْلُ أَنْ
تَقُولَ إِنِّي صَائِمٌ وَأَنْتَ يُنْزِلُ صَوْمَهُ
عَنِ الرَّفَثِ وَالْجَهْلِ وَنَحْوِهِ

روزہ دار کو جب کھانے کیلئے بلایا جائے
یا اُسے کوئی گالی دے تو اس کا فرض روزہ دار
ہوں کہنا مستحب ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم میں
سے کسی روزہ دار کو کھانے کے لیے بلایا جائے تو
وہ کہہ دے میں روزہ دار ہوں۔

۲۵۹۸۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَهَمْدُ
الْقَاسِمِيُّ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ قَالُوا حَدَّثَنَا شُعْبَةُ
بْنُ حَزِيمٍ عَنْ أَبِي الزِّنَادِ عَنِ الْأَعْزَمِيِّ عَنْ أَبِي
هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ أَبُو بَكْرٍ رَدَّ آيَةً
وَقَالَ عَمْرُو بْنُ بَلْعَرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنْ أَبِي
وَقَالَ زُهَيْرٌ عَنْ أَبِي حَبِيبٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ
قَالَ إِذَا دُعِيَ أَحَدُكُمْ إِلَى طَعَامٍ وَهُوَ صَائِمٌ
فَلْيَقُلْ إِنِّي صَائِمٌ

۲۵۹۹ - وَحَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ بْنُ عُقَيْلٍ عَنْ أَبِي الزُّبَايْنِ الْعَدَنِيِّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ رَأَى رَسُولَ اللَّهِ إِذَا أَصْبَحَ أَحَدُكُمْ يَوْمًا صَائِمًا قَدْ نَزَلَ بِرُفَّتِهِ وَكَانَ يَحْتَلِ قَبْلَ أَنْ يَصُومَ شَاكِدًا أَوْ قَائِلًا قَدِيقًا لَا يَقُولُ صَاحِيحًا وَلَا يَتَضَعُ يَدَيْهِ صَائِمًا -

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں جب تم میں سے کوئی شخص روزے کی حالت میں نبح کر اٹھے تو وہ بیہودہ گوئی اور جہالت کے کاموں سے باز رہے اگر کوئی شخص اسے گالی دے یا بیہودہ گوئی کرے تو وہ کہہ دے میں روزہ دار ہوں میں روزہ دار ہوں۔

ف: اگر نفل روزہ برابر دعوت کرنے والے پر روزہ دار کا دکھانا دشوار اور شاقی گزرتے تو اس کے لیے روزہ کھول کر دعوت قبول کرنا مستحب ہے اور اگر فرض یا واجب روزہ ہو تو روزہ کھولنا حرام ہے اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ برکت ضرورت نفل عبادات کا اظہار کرنا جائز ہے وگرنہ ان میں اعتقاد مستحب ہے اور فرض عبادات کا اظہار کرنا پابندی سے تاکہ اس پر ترک فرض کی نجات نہ لگے نیز بیہودہ گوئی اور جہالت کے کاموں سے پرہیز کرنا واجب ہے خواہ روزہ ہو یا نہ ہو لیکن روزے میں ان برے کاموں سے بچنا زیادہ ضروری ہے کیونکہ روزہ نفل اور دن بھر بھوکا پیاسا رہنے سے بڑی منفعت تھا کہ وہ برے کاموں سے بچ سکے ایک اور حدیث شریف میں ہے کہ جس نے بھڑ بھڑا اور بڑے کام نہیں چھوڑے اللہ تعالیٰ کو اس کے کھانا پینا چھوڑنے کی کوئی ضرورت نہیں ہے اسے کچھ بخاری ج ۱ ص ۱۵۵ مطبوعہ نور محمد کراچی) اس لیے روزے کی حالت میں برے کاموں سے بچنے کی خاص تاکید کی گئی ہے۔

روزے کی فضیلت

بَابُ فَضْلِ الصَّيَامِ

۲۶۰۰ - وَحَدَّثَنِي حَرَمَلَةُ بْنُ يَحْيَى التَّجِيبِيُّ أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ بْنُ ابْنِ شَهَابٍ أَخْبَرَنِي سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيَّبِ أَنَّ سَعِيدَ بْنَ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ كُلُّ عَمَلٍ ابْنِ آدَمَ لَهُ رَازٍ الصَّيَامُ هُوَ يَوْمَئِذٍ أَجْرِي بِهِ كَوَالْتَنِي نَفْسٌ تُحِبُّ بِسَيِّئِهِ أَنْ تُخْلِفَهُ فَمَنْ الصَّامُ إِيمًا أَهْلِيْبُ عِنْدَ اللَّهِ مِنْ رَجِيحِ الْجَمَلِكِ -

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ عزوجل اللہ فرماتا ہے کہ ابن آدم نے روزے کے سوا ہر عمل اپنے لیے کیا اور روزہ باطن میں میرے لیے رکھا اور اس کی عمر کی جزا میں دوں گا۔ اس ذات کی قسم جس کے قبضہ قدرت میں عرشہ کی زبان ہے اللہ تعالیٰ کے نزدیک روزہ دار کے منہ کی بوجہ مشک سے زیادہ خوشبو دار ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا روزہ نفل ہے۔

۲۶۰۱ - وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سُلَيْمَانَ قَعْنَبُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ حَدَّثَنَا الْفَضْلُ بْنُ

وَهُوَ الْخَيْرُ الرَّحْمَنُ عَنْ أَبِي الْبُرْكَانِ وَ عَنْ الْأَعْرَجِ عَنْ
أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْفَيْسَامُ
جَسَدٌ

۲۶۰۲ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا
عَلِيُّ بْنُ الْمَوَازِ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو جَرِيرٍ أَخْبَرَنَا عَفَاةُ
عَنْ أَبِي صَالِحٍ الْقِزَابِيِّ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُلُّ عَمَلٍ لِبْنِ آدَمَ لَهُ
إِلَّا الْفَيْسَامَ فَإِنَّهُ لِي وَأَنَا أَجْزَى بِهِ قَالَ فَيَسَامُ
جَسَدًا فَإِذَا كَانَ يَوْمَ صَوْمٍ أَحَدِكُمْ فَتَلَا
يَرْفُثُ يَوْمَئِذٍ وَلَا يَسْعَبُ فَإِنَّ سَابِقَةَ أَحَدٍ
أَوْ قَاتِلَةٍ فَلْيَقُلْ رَأَيْتُ أَمْرًا صَالِحًا أَوْ عَمَلًا
وَالَّذِي نَفْسِي مَحْتَمِلٌ بِهِ تَعْلُوفٌ فَيَا عَمَلًا بِهِ
أَهْلِبُ بِمَنْدَلِ اللَّهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مَرَّةً تَرْتَبُجُ
الْمِسْكُ وَالْمِسْكُ يَوْمَ قَرَحَتَانِ يَفْرَحُهُمَا إِذَا
أَفْطَرَ فَيَرْفُطُهُ وَإِذَا لَقِيَ رَبَّهُ فَيَسُرُّهُ
يَعْمُومُهُ

۲۶۰۳ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
حَدَّثَنَا أَبُو مَعَاذٍ وَ نَيْفٌ وَ كَيْسٌ عَنْ الْأَعْمَشِ
وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ
الْأَعْمَشِ وَ حَدَّثَنَا أَبُو سَعِيدٍ الْأَشَجِيُّ
وَالْقَلْبِيُّ لَدَى حَدَّثَنَا وَ كَيْسٌ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ
عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
كُلُّ عَمَلٍ لِبْنِ آدَمَ إِلَّا الْفَيْسَامَ عَنِ الْأَعْمَشِ
أَخْبَرَنَا إِلَى سَمِعَ مَالِكٌ ضَعِيفٌ قَالَ اللَّهُ إِلَّا
الْمِسْكُ فَإِنَّهُ لِي وَأَنَا أَجْزَى بِهِ يَوْمَ شَهْرَةٍ
وَطَعَامَةٍ مِنْ أَجْلِ لِلْمِسْكِ قَرَحَتَانِ قَرَحَةٌ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: الفیسام وہ عمل ہے جس سے
ابن آدم نے روزے کے سوا ہر عمل اپنے لیے کیا ہے
اور روزہ بالخصوص میرے لیے رکھا ہے۔ اس کی ہر اس چیز
کا، اور روزہ وہ عمل ہے جس میں سے کسی شخص کو
روزہ ہو تو وہ اس روزہ پر ہر وہ عمل کرے جو فحش کرنے کو
اگر کوئی شخص اسے گالی دے یا اس سے جھگڑا کرے
تو وہ کہہ دے میں روزہ دار ہوں، میں روزہ دار ہوں اس
وقت کہ تم میں سے کسی نے قدرت میں میری ہر ایک بات سے روزہ دار کے
منہ کی برائیاں نکالیں گے نزدیک قیامت کے دن مشک کی خوشبو
سے زیادہ خوشبو دار ہوگا روزہ دار کو روزہ خورشیاں حاصل ہوں
گی جن سے وہ خوش ہوگا جب یہ روزہ اٹھا کر اسے روزہ دار
سے خوش برسات اور جب وہ اپنے رب سے ملاقات کے
کا روزہ سے خوش ہوگا۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ابن آدم کے ہر عمل
میں روزے کے علاوہ ہر عمل کو دس سے سات سو گنا تک
بڑھا دیا جاتا ہے۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: اگر یہ روزہ میرے
لیے ہے اور اس کی چیز میں خود دہل گیا، روزہ دار میری رو
سے اپنے کھانے اور اپنی شہرت سے دست بردار ہوتا
ہے۔ روزہ دار کے لیے دو خوشیاں ہیں، ایک خوشی روزہ
کھانے کے وقت اور ایک خوشی اپنے رب سے
ملاقات کے وقت، اور اس کے منہ کی برائیاں نکال
کے نزدیک مشک کی خوشبو سے زیادہ خوشبو دار ہے۔

عَنْدَ فُطْرِهِ وَفَرَحَهُ عِنْدَ لِقَائِهِ رَبِّهِ وَتَحَنُّنِهِ
فِيهِ أَطْيَبُ عِنْدَ اللَّهِ مِنْ بَرٍّ لِيَجْزِي
الْمِثْلَ

۲۶۰۴ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ فضيل عَنْ أَبِي سَنَابِل عَنْ
أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ
وَأَبِي سَعِيدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنْ اللَّهُ كَانَ يَقُولُ إِنْ الشُّومُ
لِي وَآتَا أَجْرِي بِهِ إِنْ بَلَغْتُ بِهِ حَتَمِينَ لَوْ
أَفْطَرَ كِبْرًا وَإِذَا لَقِيَ اللَّهُ غَرًّا وَجَنَ فَرِحَ وَ
الَّذِي نَفْسٌ مَحْبُوبٌ بِيَدِهِ لَعَنَتُ شَرَّ الْمَشَايِمِ
أَطْيَبُ عِنْدَ اللَّهِ مِنْ بَرٍّ لِيَجْزِي الْمِثْلَ

۲۶۰۵ - وَحَدَّثَنَا أَبُو شَيْبَةَ إِسْحَاقُ بْنُ عَمْرٍو
سَلِيمُ الرَّقْدِيُّ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ يَعْنِي
أَبْنَ مُسْلِمٍ حَدَّثَنَا هِشَامُ بْنُ مُرَاةٍ وَهُوَ أَسْلَمُ
مِثْلَانِ بِهَذَا إِسْنَادٍ قَالَ قَالَ إِذَا لَقِيَ اللَّهُ
فَرِحَ أَكْ فَرِحَ

۲۶۰۶ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
حَدَّثَنَا حَالِدُ بْنُ مَخْلَدٍ السُّنْدَوِيُّ عَنْ سَلَمَانَ
بْنِ يَدْلَانَ حَدَّثَنَا أَبُو حَازِمٍ عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنْ فِي الْعَجْشَةِ مَا يَنْتَازِلُ لَكَ
الْمَرْقِيَانِ يَدْخُلُ مِنْهُ أَحَدٌ آتَمُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ
لَا يَدْخُلُ مَعَهُمْ أَحَدٌ غَيْرُهُمْ يَقَالُ آتَمُونَ
الْمَرْقِيَانِ قَبْلَ دُخُولِ هَذِهِ قِيَامَةً أَدْخَلَ الْآخِرَهُمْ
أَتَمُّ لِقَاقٍ فَلَا يَدْخُلُ مِنْهُ أَحَدٌ

حضرت ابو ہریرہ اور حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا روزہ خاص میرے لیے ہے
اور میں ہی اس کی جزا دوں گا، اور روزہ دار کے لیے وہ
خوشیاں ہیں، جب وہ روزہ کھرتا ہے تو خوش ہوتا ہے
اور حبیب اللہ تعالیٰ سے ملاقات کرے گا تو خوش ہوگا۔
اس ذات کی قسم جس کے قبضہ و قدرت میں محمد کی جان ہے
روزہ دار کے منہ کی بُو اللہ تعالیٰ کے نزدیک مشک سے
زیادہ خوشبو دار ہے۔

ایک اور سند سے یہ روایت ہے کہ جب بندہ
اپنے رب سے ملاقات کرے گا اور اللہ تعالیٰ اسے
اجرت کا تو وہ خوش ہوگا۔

حضرت سهل بن سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جنت میں ایک
دروازہ ہے جس کو بیان کیا جاتا ہے، قیامت کے
دن اس دروازے سے صرف روزہ دار داخل ہونگے
ان کے سوا اس دروازے سے کوئی شخص داخل نہیں ہو
گا، کہا جائے گا روزہ دار کہاں ہیں؟ پھر روزہ دار داخل
ہوں گے اور جب آخری روزہ دار داخل ہو جائے گا
تو پھر وہ دروازہ بند کر دیا جائے گا، پھر اس دروازے
سے کوئی شخص داخل نہیں ہوگا۔

اللہ تعالیٰ نے روزے کی اخلافت اپنی طرف

کی ہے کہ "روزہ میرا ہے" یا "روزہ بالخصوص

میرے لیے ہے" حالانکہ تمام عبادات اللہ تعالیٰ ہی کے لیے ہوتی ہیں، اس خصوصیت کی علامہ کریم نے متذہبات

بعض علماء نے اس کی تشریح کرتے ہوئے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ اس کو آخرت میں بڑا دے گا حتیٰ کہ اس کے منہ کی برکت سے زیادہ خوشبو دار ہوگی۔ جیسا کہ اللہ تعالیٰ کی راہ میں زحمت کرنے والے کے لیے فرمایا: الریح الیوم المسکت۔
اس کی خوشبو مشک کی ہوگی دوسری وجہ یہ ہے کہ جس طرح انسانوں کے نزدیک مشک کی خوشبو پسندیدہ ہوتی ہے اللہ تعالیٰ کے نزدیک روزہ دار کے منہ کی بڑا اسی طرح پسندیدہ ہے۔ تیسری وجہ یہ ہے عبادت کے مواقع پر مشک کی خوشبو استعمال کرنے سے اللہ تعالیٰ جستہ خوش ہوتا ہے روزہ دار کے منہ کی برکت سے اس کی برکت زیادہ خوش ہوگا۔ چوتھی وجہ یہ ہے کہ فرشتوں کو خوشبو سے راحت ملتی ہے لیکن ان کو مشک سے زیادہ راحت روزہ دار کے منہ سے حاصل ہوتی ہے۔

علامہ لودوی کہتے ہیں کہ چونکہ روزہ دار کے منہ کی برکت سے اس قدر اجر و ثواب ہوتا ہے اور اس کی اتنی فضیلت ہے اس لیے روزہ دار کو مسواک کر کے اس بڑے کو زائل نہیں کرنا چاہیے اور یہی شوائب کا مسک ہے۔ احناف یہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی میں ہمارے رمضان آیا اگر روزہ دار کی برکت کو باقی رکھنے کے لیے روزہ میں مسواک کو ترک کرنا افضل ہوتا تو آپ رمضان میں مسواک نہ کرتے یا صحابہ کرام نہ کرتے لیکن کسی حدیث میں یہ نہیں ہے کہ آپ رمضان میں مسواک کو ترک فرماتے تھے، جبکہ احادیث سے بغیر کسی اختلاف کے مسواک کرنے کی تاکید بکثرت منقول ہے اس لیے محض قیاس سے مسواک کی سنت کو ترک نہیں کیا جائے گا اور شبید کو غسل نہ دینے کے بارے میں اہل حدیث موجود ہیں اس لیے علامہ لودوی کا یہ استدلال صحیح نہیں ہے کہ شبید قیامت کے دن اپنے خونی مہیت گانگ خون کا ہوگا اور خوشبو مشک کی ہوگی اور جب اس کے خون کو خوشبو کی بناء پر باقی رکھنے کے لیے غسل نہیں دیا جاتا تو روزہ دار کے منہ کی برکت کو زائل کرنے کے لیے مسواک نہیں کرنی چاہیے۔

فرمان رسالت روزہ وصال ہے کی تشریح | حدیث نمبر ۲۶۰۲ میں ہے روزہ وصال ہے: اس کی کو کوئی گالی دے یا اس سے جھگڑا کرے تو وہ روزے کو وصال بنا لے اور اس سے کہے میں روزہ دار ہوں۔ دوسری تشریح یہ ہے کہ روزہ دار کے سامنے جب کسی گناہ کا محرک آتا ہے تو روزہ اس کے لیے وصال بن جاتا ہے اور وہ روزہ کے سبب اس گناہ کے ارتکاب سے باز رہتا ہے۔ تیسری تشریح یہ ہے کہ جہنم کی آگ کے لیے روزہ وصال بن جاتا ہے اور روزہ دار کی مغفرت کو ادیتا ہے۔ چوتھی تشریح یہ ہے کہ روزہ کے سبب سے انسان اپنے نفس کے شر سے بچتا ہے اور اپنی زبان اور بدن کو گناہ سے محفوظ رکھتا ہے اس لیے فرمایا روزہ وصال ہے۔

جو شخص بلا وصال بغیر کسی تکلیف کے روزہ رکھ سکتا ہو اس کے روزے کی فضیلت حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص بھی

بَابُ فَضْلِ الصَّيَامِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ مَنْ يُطِيقَهُ بِلَا ضَرَرٍ وَلَا تَفْوِيتٍ ۖ وَهَكَذَا مَحَمَّدُ بْنُ رُحَيْمٍ أَيْنَ اللَّهُ بِهِ أَخْبَرَنَا عَنْ أَبِيهِ عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ

أَوْ صَالِحٍ عَنِ الْمُتَعَدِّ بْنِ أَبِي عَتَا بِشٍ عَنْ أَبِي
سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا
مِنْ عَبْدٍ يَصُومُ يَوْمًا فِي سَبِيلِ اللَّهِ إِلَّا
يَاغْتَدِقُ اللَّهُ بِذَلِكَ الْيَوْمِ وَجْهَهُ عَنِ النَّارِ
سَبْعِينَ خَرِيفًا.

۲۶۰۸ - وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا
عَبْدُ الْقَيْسِ بْنِ يَعْقَى الدَّرَاوَزِيُّ عَنْ سَهِيلِ
بِهَذَا الْإِسْنَادِ -

۲۶۰۹ - وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ مَنْصُورٍ وَ
عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ بَشِيرٍ الْعَبْدِيُّ كِلَا حَدَّثَنَا
عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أَحْمَدَ بْنَ إِسْمَاعِيلَ عَنْ يَحْيَى
بْنِ سَعِيدٍ وَ سَهِيلِ بْنِ أَبِي صَالِحٍ أَنَّهُمَا سَمِعَا
الْعَصَمَانَ بْنَ أَبِي عَتَا بِشٍ الرَّزَاقِيَّ رَضِيَ اللَّهُ
عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ صَامَ
يَوْمًا فِي سَبِيلِ اللَّهِ بَاعَدَ اللَّهُ وَجْهَهُ عَنِ النَّارِ
سَبْعِينَ خَرِيفًا.

ایک دن اللہ تعالیٰ کی راہ میں روزہ رکھے
گنا اللہ تعالیٰ جہنم کی آگ کو اس کے چہرے سے ستر
سال کی مسافت تک دور رکھے گا۔

ایک اور سند سے بھی ایسی ہی روایت منقول ہے۔

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص
نے ایک دن اللہ تعالیٰ کی راہ میں روزہ رکھا، اللہ تعالیٰ
جہنم کی آگ کو اس کے چہرے سے ستر سال کی مسافت
تک دور کر دے گا۔

ف: چہرے سے مراد فوات ہے، سنن نسائی میں عتبہ بن عامر سے طبرانی میں عمر بن غنیمہ سے اور سند ابوی
میں عمرو بن غنیمہ سے اتفاقاً روایت ہے کہ اس کے چہرے کو سو سال کی مسافت تک دور کر دیا جائے گا۔ بعض مفسرین
میں البرکات سے روایت ہے کہ اللہ تعالیٰ اس کے اور جہنم کے درمیان ایک خندق پیدا کر دے گا جس کا فاصلہ
زمین اور آسمان جتنا ہو گا اور صحیح روایت ستر سال کی ہے۔ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ فاصلوں کے یہ مراتب روزہ داروں
کے روزوں کے مراتب کے اعتبار سے ہوں اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ حد کو مہین تکثیر ظاہر کرنے کے لئے
ذکر کیا ہو۔

نوال سے قبل نفل روزے کی صحت اور باعند
اس کے توڑ دینے کا جواز

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ ایک

بَابُ جَوَازِ صَوْمِ النَّافِلَةِ بِنْتِ بْنِ النَّهَارِ
قَبْلَ الزَّوَالِ وَجَوَازِ فِطْرِ الصَّائِمِ نَقْلًا عَنْ
غَيْرِ عَدْرِ وَالدَّوْلِيِّ أَنَّهُمَا مَكَه
۲۶۱۰ - حَدَّثَنَا أَبُو كَامِلٍ فَضِيلُ بْنُ حُسَيْنٍ

حَدَّثَنَا أَبُو حَازِمٍ بْنُ رِيَّانٍ حَدَّثَنَا طَلْحَةُ بْنُ
يَعْقُبٍ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ يَحْيَى
طَلْحَةَ عَنْ عَائِشَةَ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهَا قَالَتْ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ دَامَتْ يَوْمٌ يَا عَائِشَةُ هَلْ عِنْدَكَ شَيْءٌ
قَالَتْ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا عِنْدِي شَيْءٌ
قَالَ يَا عَائِشَةُ ثُمَّ قَالَتْ فَخَرَجَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَهُدِيَ بَيْتُ كَأْفُورِيَّةَ
أَوْ جَاءَنَا زَوْجٌ قَالَتْ فَلَمَّا رَجَعَهُ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ
أُهْدِيَتْ لَنَا هَذِهِ أَوْ جَاءَنَا زَوْجٌ فَقَدْ خَبَّرْتُ
كَ شَيْئًا قَالَ مَا هُوَ قُلْتُ حَيْثُ قَالَ هَاتِيهِ
فَجِئْتُ بِهِ فَكُلْ ثُمَّ قَالَ قَدْ كُنْتُ أَصْبَحْتُ
صَائِمًا قَالَ طَلْحَةُ فَحَمَلْتُ مَجَاهِدًا بِهَذَا
الِاسْتِثْنَاءِ فَقَالَ ذَلِكَ بِمَنْزِلَةِ الرَّجُلِ يُجْعِلُ
الْبَصَدَقَةَ مِنْ مَالِهِ فَإِنْ شَاءَ أَفْضَاَهَا وَإِنْ
شَاءَ أَمْسَكَهَا

۱۱۱۱۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا
وَكَيْعَةُ بْنُ طَلْحَةَ عَنْ يَحْيَى عَنْ عَمْرِو بْنِ عَائِشَةَ
بِئْتِ طَلْحَةَ عَنْ عَائِشَةَ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ دَخَلَ عَلَيَّ النَّبِيُّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَامَتْ يَوْمٌ فَقَالَ هَلْ عِنْدَكَ
شَيْءٌ قُلْتُ لَا قَالَ يَا عَائِشَةُ فَمَا أَتَاكَ يَوْمًا
آخَرَ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَهْدِيَ لَنَا حَيْثُ فَقَالَ
أَوْ يَنْبِيئُهُ فَلَقَدْ أَصْبَحْتُ صَائِمًا فَكُلْ

روز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے فرمایا: اسے
عائشہ تمہارے پاس کچھ کھانا ہے؟ میں نے عرض کیا
یا رسول اللہ! ہمارے پاس تو کچھ ہی نہیں ہے، آپ
نے فرمایا: پھر میں روزے سے ہوں، پھر رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم باہر تشریف لے گئے، پھر ہمارے پاس
کچھ دہی آیا اور کچھ مکاں بھی آگئے، جب رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم دوبارہ تشریف لائے تو میں نے عرض
کیا یا رسول اللہ! ہمارے پاس کچھ دہی آیا اور مکاں بھی
آگئے اور میں نے اس میں سے کچھ آپ کے لیے چھپا
رکھا ہے۔ آپ نے فرمایا وہ کیسا ہے؟ میں نے کہا
وہ عیس ہے! آپ نے فرمایا اس کو رے آؤ! میں
اس کو رے کر آئی آپ نے اسے کھا لیا پھر آپ نے
فرمایا میں نے صبح روزے کے ساتھ کی تھی! اظہار بیان
کرتے ہیں کہ میں نے یہ حدیث اسی سند کے ساتھ مجاہد
سے بیان کی تو انہوں نے کہا کہ یہ ایسا ہی ہے جیسا
کہ کوئی شخص اپنے مال سے صدقہ نکالے اب اس کی
مرغی ہے، دے یا رہتے دے۔

ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک دن میرے پاس
تشریف لائے، آپ نے پوچھا کیا تمہارے پاس کھانا
کی کوئی چیز ہے؟ ہم نے کہا نہیں! آپ نے فرمایا پھر
میں روزے سے ہوں، پھر آپ دوسرے دن تشریف
لائے، ہم نے عرض کیا یا رسول اللہ! ہمارے پاس عیس
کا دہی آیا ہے! آپ نے فرمایا مجھے دکھاؤ، میں نے
صبح روزے کے ساتھ کی تھی، پھر آپ نے وہ کھا لیا۔

ف: کچھ رگمی اور سوسے تیار کیے ہر جمعے کا نے کو عیس کہتے ہیں۔

نظری روزے کی قضا میں مذاہب | اس حدیث میں اس بات پر دلیل ہے کہ نوال سے پہلے پہلے
دن میں نظری روزے کی نیت کر لی تو صحیح ہے۔ امام مالک نے

اسی مسئلہ میں اختلاف کیا ہے۔ امام شافعی اور امام احمد کے نزدیک نفلی روزے کو توڑنا جائز ہے اور اس کی حق واجب نہیں ہے کیونکہ نفل کے کرنے اور نہ کرنے کا انسان کو اختیار ہے اور امام ابو حنیفہ اور امام مالک کے نزدیک نفلی روزے کو توڑنا جائز نہیں ہے اور اگر توڑ دیا جائے تو اس کی قضاء واجب ہے امام شافعی اور امام احمد کی دلیل یہ حدیث ہے تو اجماع ان کے نزدیک بھی قضاء کرنا مستحب ہے لہ

امام ابو حنیفہ کے دلائل اور امام شافعی کے جوابات | امام ابو حنیفہ کا نظریہ یہ ہے کہ نفل کے شروع

یاد کرے لیکن شروع کرنے کے بعد اس کا پورا کرنا لازم ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اعمال باطل کرنے سے منع فرمایا ہے اور نفلی عبادت کی رعایت نہ کرنے کی ممانعت کی ہے، اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

وَلَا تَبْطُلُوا أَعْمَالَكُمْ (مائدہ: ۴۲)

اپنے اعمال کو باطل نہ کرو۔

وَرَبَّاهُنَّ بِلِقَاءِ رَبِّهِمْ مَا كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ (البقرہ: ۱۷۷)

انہوں نے رہبانیت کو از خود محض اللہ تعالیٰ

الْإِبْتِغَاءَ رِضْوَانٍ مِنَ اللَّهِ فَخَافُوا عَذَابَ اللَّهِ

کی رضا جوئی کے لیے شروع کیا، ہم نے ان پر حبسیت

حق رعایت تھا۔

فرض نہیں کی تھی، پھر انہوں نے اس کی رعایت نہ کی اور

(مائدہ: ۲۸۱)

رعایت کرنے کا حق تھا۔

نفلی شروع کرنے کے بعد اگر اس کی قضاء نہیں کی تو وہ عمل باطل سمجھا جائے گا اور نفل کی رعایت نہیں ہوگی۔ اس لیے نفل کی قضاء نہ کرنا حرام اور قضاء کرنا فرض ہے۔

صحیح مسلم میں جو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایت ہے اس میں یہ تصریح نہیں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس روزے کی قضاء نہیں کی تھی اور اگر بالفرض آپ نے قضا نہ کیا ہوتا تو آپ کی خصوصیت تھی اسی لیے یہ حدیث خریف قرآن مجید کے خلاف نہیں ہے البتہ بعض اور احادیث سے نفلی روزہ کو توڑنے کے بعد قضا نہ کرنے کی اجازت ثابت ہے لیکن وہ تمام احادیث مضطرب اور سنداً ضعیف ہیں جبکہ اگر وہ احادیث صحیح بھی ہوں تو بھی قرآن مجید کا حکم مقدم تھا۔ ہماری دلیل یہ حدیث ہے: امام ترمذی روایت کرتے ہیں:

عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كُنْتُ أَتَاهُ وَحَفْصَةُ

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ میں

صَائِمَتَيْنِ فَمَرَحَنَا طَعَامُ اشْتَهَيْنَاهُ

اور حضرت حفصہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا (نفلی) روزے سے

فَإِكَلْنَا مِنْهُ فَجَاءَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

تحتیں۔ ہمارے پاس ایک کھانا آیا جسے کھانے کے

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَبَدَرْتَنِي إِلَيْهِ حَفْصَةُ وَكَانَتْ

سے، مہلاچی چلا، ہم نے اس سے کچھ کھا لیا، رسول اللہ

أَبْنَتْ إِلَيْنَا فَتَأَلَّيْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ

صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے، یہ واقعہ بیان کرنے

أَنَا كُنَّا صَائِمَتَيْنِ فَمَرَحَنَا طَعَامُ

میں حضرت حفصہ نے مجھ سے سبقت کی اور آخر وہ اپنے

اشْتَهَيْنَاهُ فَإِكَلْنَا مِنْهُ فَتَأَلَّيْتُ

باپ کی جی تھیں، کہنے لگیں یا رسول اللہ! ہم دونوں

علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۶ھ و شرح مسلم ج ۱ ص ۶۲ مطبوعہ دار الفکر کراچی ۱۰ الطبعة الثانیہ ۱۳۷۵ھ

اقضیا یوما آخر مکانہ

روزے سے تھیں ہمارے پاس کھانا آیا اسے کھانے کے لیے بھلا جی چاہا اور ہم نے اس میں سے کچھ کھالیا۔ آپ نے فرمایا تم دونوں اس روزے کے بدلہ ایک روزہ رکھو۔

یہ حدیث سنن ابی داؤد میں بھی ہے

بَابُ أَنَّ أَكْلَ النَّاسِي وَشُرْبَهُ وَجَمَاعَةٍ لَا يُفْطِرُ

بھول کر کھانے پینے اور جماع سے روزے کا نہ ٹوٹنا

۲۶۱۲ - وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ مَعْبُودٍ السَّافَرِيُّ عَنْ شَرِّ بْنِ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ شَرِبَ مِنْ شَيْءٍ وَهُوَ صَائِمٌ فَكَفَّرَ أَنْ شَرِبَ فَلَيْسَتْ صَوْمُهُ فَإِنَّمَا أَطْعَمَهُ اللَّهُ وَسَقَاهُ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص روزے میں بھول سے کچھ کھالے یا پے وہ اپنا روزہ پورا کرے کیونکہ اسے اللہ تعالیٰ نے کھلایا اور پلایا ہے۔

روزے میں بھول کر کھانے، پینے والے کے بارے میں مذاہب

اس حدیث میں اکثرین کے مذاہب پر دلیل ہے کہ جو شخص روزے میں بھول کر کھا، پی لے یا بھر لے سے عمل زوجیت کر لے اسی کا روزہ نہیں ٹوٹتا، امام شافعی اور امام ابو حنیفہ کا یہی مسلک ہے امام مالک کہتے ہیں کہ اس پر قضا ہے، کفارہ نہیں ہے، امام احمد کہتے ہیں کہ کھانے، پینے میں کچھ نہیں اور عمل زوجیت میں کفارہ ہے۔ یہ حضرات اس حدیث کا یہ جواب دیتے ہیں کہ اس پر گناہ اور مواخذہ نہیں ہے۔

بَابُ صِيَامِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي غَيْرِ رَمَضَانَ وَاسْتِعْبَابِ أَنْ لَا يَحُلِّيَ شَهْرًا مِنْ صَوْمٍ

رمضان کے علاوہ دیگر مہینوں میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے روزوں کا بیان اور استعباب

۲۶۱۳ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا

عبد اللہ بن شعیب بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضرت

۱۔ امام ابو علی محمد بن علی ترمذی متوفی ۲۷۹ھ، جامع ترمذی ص ۱۲۹، مطبوعہ نو محمد کارخان تجارت کتب کراچی
۲۔ امام ابو داؤد سلیمان بن اشعث متوفی ۲۵۵ھ، سنن ابو داؤد ج ۱ ص ۲۳۳ مطبوعہ مطبعہ بحیثانی پاکستان لاہور الطبقات ۱۴۰۵ھ

يَزِيدُ بْنُ زُرَيْعٍ عَنْ سَعِيدِ الْجَرِيرِيِّ عَنْ عَبْدِ
اللَّهِ بْنِ شَيْبَةَ قَالَ قُلْتُ لِعَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهَا هَلْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَصُومُ شَهْرًا مَعْلُومًا يَسُوِّي رَمَضَانَ قَالَتْ
وَاللَّهِ إِنْ صَامَ شَهْرًا مَعْلُومًا يَسُوِّي رَمَضَانَ
حَتَّى مَضَى لَوَجْهِهِ وَلَا أَقْطِرُكَ حَتَّى يُصِيبَ
صَدْرُكَ

۲۶۱۳ - وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ ثَنَا
أَبُو حَازِمَةَ ثَنَا لُحَيْشٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ شَيْبَةَ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قُلْتُ لِعَائِشَةَ أَلَا كَانَ
النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصُومُ مِنْ شَهْرٍ
كُلَّهُ قَالَتْ مَا عَلِمْتُهُ صَامَ شَهْرًا كُلَّهُ إِلَّا
رَمَضَانَ وَلَا أَقْطِرُكَ كُلَّهُ حَتَّى يَصُومَ مِنْهُ
حَتَّى مَضَى لِسَيْبِلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

۲۶۱۵ - وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عَرَبَةَ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنْ أَبِي ثَوْبٍ وَهْشَامٍ عَنْ لُحَيْشٍ
عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ شَيْبَةَ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو حَازِمَةَ
أَبُو ثَوْبٍ قَدْ سَمِعَهُ مِنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ شَيْبَةَ قَالَ
مَا لَمْ تَعْلَمْ عَائِشَةُ عَنْ عَمْرِو بْنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ فَقَالَتْ كَانَ يَصُومُ حَتَّى يَقُولَ قَدْ أَقْطَرُ
صَامَ قَدْ صَامَ وَتَقِطِرُ حَتَّى يَقُولَ قَدْ أَقْطَرُ
قَدْ أَقْطَرُ قَالَتْ وَمَا دَأْبُ نَبِيِّ صَامَ شَهْرًا كَامِلًا
مُسَدَّدًا مِنَ الْمَدِينَةِ إِلَّا أَنْ يَكُونَ رَمَضَانَ

۲۶۱۶ - وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ حَدَّثَنَا حُصَيْنٌ عَنْ
أَبِي ثَوْبٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ شَيْبَةَ قَالَ سَأَلْتُ
عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا بِمَنْ يَصُومُ وَلَمْ يَذْكُرْ
فِي رَأْسِكَ وَهْشَامًا وَلَا مُعَاذًا

۲۶۱۷ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ سَمِعْتُ

عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے دریافت کیا کیا رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے رمضان کے علاوہ کسی اور ماہ میں پورے
روزے رکھے ہیں؟ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا:
نہا کی قسم! رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ماہ رمضان
کے سوا کسی ماہ کے پورے روزے نہیں رکھے اور نہ
کوئی ماہ ایسا گزرا جس میں آپ نے بالکل روزے نہ
رکھے ہوں حتیٰ کہ آپ رفیق اعلیٰ سے جا ملے۔

عبداللہ بن شعیب بیان کرتے ہیں کہ میں نے
حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے معلوم کیا کہ کیا رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی ماہ کے مکمل روزے رکھے
ہیں؟ حضرت عائشہ نے فرمایا میرے علم میں رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے رمضان کے سوا کسی ماہ کے مکمل
روزے نہیں رکھے اور نہ کسی ماہ میں مکمل روزے
پھوڑے۔ آپ ہر ماہ میں کچھ نہ کچھ روزے رکھتے رہے
حتیٰ کہ رفیق اعلیٰ سے جا ملے۔

عبداللہ بن شعیب بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضرت
عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کے روزوں کے متعلق دریافت کیا، حضرت عائشہ نے
فرمایا: آپ جب روزے رکھتے تو ہم یہ کہتے کہ آپ روزے
ہی روزے رکھ رہے ہیں اور جب آپ روزے پھوڑتے
تو ہم کہتے کہ آپ روزے نہیں رکھ رہے ہیں۔ حضرت
عائشہ نے مزید فرمایا: جب سے آپ مدینہ آئے ہیں
میرے علم میں آپ نے رمضان کے سوا کسی ماہ کے
مکمل روزے نہیں رکھے۔

ایک اور سند سے بھی حضرت عائشہ سے ایسی
ہی روایت ہے۔

حضرت عائشہ ام المومنین رضی اللہ عنہا بیان کرتی

میں کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم روزے سے رکھنا شروع کرتے تو ہم یہ کہتے کہ اب آپ افطار نہیں کریں گے اور جب آپ افطار شروع کرتے تو ہم کہتے کہ اب آپ روزہ نہیں رکھیں گے اور میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ماہ رمضان کے سوا کسی ماہ مکمل روزے سے رکھتے ہوئے نہیں دیکھا، اور نہ کسی ماہ میں نے آپ کو شبان سے زیادہ روزے سے رکھتے ہوئے دیکھا۔

ابو سلمہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے روزوں کے بارے میں دریافت کیا۔ حضرت عائشہ نے فرمایا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب روزے سے رکھتے تو ہم کہتے کہ اب روزے سے ہی رکھیں گے اور جب آپ افطار کرتے تو ہم کہتے کہ اب افطار ہی کریں گے اور میں نے نہیں دیکھا کہ آپ نے شعبان سے زیادہ کسی ماہ میں روزے سے رکھے ہوں۔ آپ چند روزوں کے سوا شبان کے پورے روزے سے رکھتے تھے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سال کے کسی ماہ میں شعبان سے زیادہ روزے نہیں رکھتے تھے اور آپ فرماتے تھے اپنی طاقت کے مطابق عبادت کیا کرو، کیونکہ اللہ تعالیٰ تمہیں اجر و ثواب عطا کرنے سے اس وقت تک نہیں اکتاتا جب تک کہ تم (عبادت کرنے سے) نہ اکتا جاؤ۔ اور آپ مزید فرماتے تھے اللہ تعالیٰ کے نزدیک پسندیدہ عمل وہ ہے جس پر دوام کیا جائے خواہ وہ مقدار میں کم ہو۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں

عَلَى مَا لَدَيْكَ عَنْ أَبِي النَّضْرِ مَوْلَى عُمَرَ بْنِ عُبَيْدٍ اللَّهُ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ عَائِشَةَ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَنَّهَا كَانَتْ كَانَتْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصُومُ حَتَّى يَقُولَ لَا يَفْطِرُ وَلَا يَقُولُ حَتَّى يَقُولَ لَا يَصُومُ وَمَا ذَا آيَةٍ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اسْتَكْمَلَ صِيَامَ شَهْرٍ قَطُّ إِلَّا رَمَضَانَ وَمَا رَأَيْتُهُ فِي شَهْرٍ أَكْثَرَ مِنْهُ صِيَامًا مَا فِي شَعْبَانَ

۲۶۱۸ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَعَمْرُو بْنُ الْقَاسِمِ جَمِيعًا عَنْ ابْنِ عُيَيْنَةَ قَالَ أَبُو بَكْرٍ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ ابْنِ أَبِي لَيْسٍ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ قَالَ كَانَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا عَنْ صِيَامِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ كَانَ يَصُومُ حَتَّى يَقُولَ قَدْ صَامَ وَلَا يَقُولُ حَتَّى يَقُولَ قَدْ فُطِرَ وَلَمَّا أَكْرَهَ صَائِبًا مِنْ مَنَظَرٍ قَطُّ أَكْثَرَ مِنْ صِيَامِهِ مِنْ شَعْبَانَ كَانَ يَصُومُ شَعْبَانَ كُلَّهُ كَانَ يَصُومُ شَعْبَانَ إِلَّا قَلِيلًا

۲۶۱۹ - حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا مَعَاذُ بْنُ هِشَامٍ حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ حَدَّثَنَا أَبُو سَلَمَةَ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ كُنْتُ رَأْسَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي شَهْرِ رَمَضَانَ أَكْثَرَ صِيَامًا مِنْهُ فِي شَعْبَانَ وَكَانَ يَقُولُ حُدُّوا مِنِّي إِذَا عَسَى مَا يَطِيقُونَ فَإِنَّ اللَّهَ لَوْ يَشَاءُ حَتَّى تَمُوتُوا وَكَانَ يَقُولُ أَحَبُّ الْعَمَلِ إِلَى اللَّهِ قَاءُ أَوْ قَرْعَتِهِ نَسَاجِدًا قُلْ

۲۶۲۰ - حَدَّثَنَا أَبُو الزَّيْنِيعِ الرَّهَاقِيُّ حَدَّثَنَا

أَبُو حُرَيْرَةَ عَنْ أَبِي بَشِيرٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ
عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ مَا صَامَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَهْرًا
كَامِلًا قَطًّا غَيْرَ رَمَضَانَ وَكَانَ يَصُومُ
إِذَا صَامَ حَتَّى يَقُولَ الْقَائِلُ لَا وَاللَّهِ لَا
يُفْطِرُ وَيُفْطِرُ حَتَّى يَقُولَ الْقَائِلُ لَا وَاللَّهِ
لَا يَصُومُ.

۲۶۲۱ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ وَابْنُ بَكْرٍ
بْنُ نَافِعٍ عَنْ عَبْدِ رَحْمَنِ بْنِ شُعْبَةَ عَنْ أَبِي بَشِيرٍ
بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَكَانَ شَهْرُ الْمُتَتَابِعَةِ قَدْ
قَدِمَ الْمَدِينَةَ.

۲۶۲۲ - وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي بَكْرٍ بْنُ كَرَفٍ شَيْبَةَ
حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ كَثِيرٍ وَحَدَّثَنَا ابْنُ شَيْبَةَ
حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ عِثْمَانَ بْنِ حَكِيمٍ الْأَنْدَلُسِيُّ
قَالَ سَأَلْتُ سَعِيدَ بْنَ جُبَيْرٍ عَنْ صَوْمِ رَجَبٍ
وَنَحْنُ يَوْمَئِذٍ فِي رَجَبٍ فَقَالَ سَمِعْتُ ابْنَ
عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا يَقُولُ كَانَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصُومُ حَتَّى يَقُولَ
لَا يُفْطِرُ وَيُفْطِرُ حَتَّى يَقُولَ لَا يَصُومُ.

۲۶۲۳ - وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَحَدَّثَنَا
عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي حَتْمَةَ عَنْ مَرْثُومِ
أَخْبَرَنَا عِيسَى بْنُ يُونُسَ بِهَذَا الْإِسْنَادِ عَنْ عِثْمَانَ
بْنِ حَكِيمٍ فِي هَذَا الْإِسْنَادِ بِشَبْهِهِ.

۲۶۲۴ - وَحَدَّثَنَا ثَعْلَبَةُ بْنُ حَرْبٍ وَابْنُ
أَبِي حَتْمَةَ قَالَ حَدَّثَنَا زُوَيْرٌ حَدَّثَنَا حُشَاةُ عَنْ
ثَابِتٍ عَنْ أَبِي جَرْرٍ وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي بَكْرٍ بْنُ قَافٍ
سَمِعُوهُ أَحَدًا ثَنَا بِهِ حَدَّثَنَا حَبَّادُ أَخْبَرَنَا
ثَابِتٌ عَنْ أَنَسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
كَانَ يَصُومُ حَتَّى يُقَالَ قَدْ صَامَ قَدْ صَامَ

کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے رمضان کے علاوہ کسی
ماہ کے پورے روزے نہیں رکھے، اور جب آپ روزے
رکھتے تو کوئی کہنے والا کہتا: تجھ کو اب آپ روزے
نہیں چھوڑیں گے اور جب آپ روزے چھوڑتے تو کوئی
کہنے والا کہتا: تجھ کو اب آپ روزے نہیں رکھیں گے۔

ایک اور سند سے بھی ایسی ہی روایت ہے۔

شبان بن حکیم انصاری بیان کرتے ہیں کہ میں نے
محمد بن جبر سے رجب کے روزوں کے بارے میں
پوچھا تو اس وقت رجب ہی کا مہینہ تھا انہوں نے
کہا حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے بتلایا ہے کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب روزے رکھتے تو
ہم یہ کہتے کہ اب آپ روزے نہیں چھوڑیں گے اور
جب آپ روزے چھوڑتے تو یہ کہتے کہ اب آپ روزے
نہیں رکھیں گے۔

ایک اور سند سے بھی ایسی ہی روایت ہے۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم روزے رکھتے تھے کہ کیا جاتا کہ اب
آپ روزے ہی رکھیں گے اور جب آپ افطار کرتے تو
کہا جاتا کہ اب آپ افطار ہی کریں گے۔

أَمْثَلُهَا ذَلِكَ مِثْلُ صَيَامِ اللَّهِ هِيَ قُلْتُ
فَإِنِّي أُطِيقُ أَفْضَلَ مِنْ ذَلِكَ قَالَتْ هُمْ يَوْمًا
وَأَقْبَرُ يَوْمَيْنِ قَالَتْ قُلْتُ كَارِي أُطِيقُ أَفْضَلَ مِنْ
ذَلِكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ هُمْ يَوْمًا وَأَقْبَرُ
يَوْمًا وَذَلِكَ صِيَامُ دَاوُدَ وَهُوَ أَعْدَلُ الصِّيَامِ
قَالَتْ قُلْتُ فَإِنِّي أُطِيقُ أَفْضَلَ مِنْ ذَلِكَ قَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا أَفْضَلَ مِنْ ذَلِكَ
كَانَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ قَعْبٍ وَذَلِكَ أَكُونُ قَسَمْتُ الشَّاهِدَةَ الْأَيَّامَ
الَّتِي قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَحَبُّ إِلَيَّ
مِنْ أَهْلِي وَمَالِي

٢٧٢٤ - وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْمُبَارَكِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ
الْعَظْرُ بْنُ مَرْثَدَةَ حَدَّثَنَا عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ
عَدَةَ ثَلَاثِينَ بَيْحِي قَالِ الْغَنَقَاتُ أَتَا وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ
يُوسُفَ عَنْ أَبِي نَافِلَةَ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ قَالَ رَأَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ
فَقَصَرَ بَرَّ عَنْ يَمِينِهِ وَرَأَى أَعْيُنَهُ بِأَبْصَارِهِ دَارَهُ قَصِيدُ
قَالَ فَكُنَّا فِي الْمَسْجِدِ حَتَّى خَرَجَ إِلَيْنَا
فَقَالَ إِنْ كُنْتُمْ تَشَاءُونَ أَنْ تَدْخُلُوا ثَرَاتِ
تَشَاءُونَ أَنْ تَقْعُدُوا هَاهُنَا لَقَدْ لَكُمْ لَكُمْ
لَقْعُدُ هَاهُنَا وَحَدَّثَنَا قَالَ حَدَّثَنَا
عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرِو بْنِ الْعَاصِ عَنْ أَبِي اللَّهِ تَعَالَى
عَنْهُمَا قَالَ كُنْتُ أَصُومُ الْمَدَّ هَرَوَ وَأَقْرَأُ الْقُرْآنَ كُلَّ
لَيْلَةٍ قَالَ فَإِنِّي أُرِيدُ أَنْ يَنْبَغِي عَلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ
سَلَامٌ وَإِنِّي أُرِيدُ أَنْ يَنْبَغِي فَقَالَ لِي الْمَأْخُذُ
أَنْتَ تَصُومُ وَاللَّهُ هَرَوَ وَتَقْرَأُ الْقُرْآنَ كُلَّ لَيْلَةٍ
فَقُلْتُ بَلَى يَا نَبِيَّ اللَّهِ وَكَمَا أُرِيدُ بِذَلِكَ إِلَّا الْخَيْرَ
قَالَ فَإِنْ يَحْسِبُكَ أَنْ تَصُومَ مِنْ كُلِّ شَهْرٍ
ثَمَانِيَةَ أَيَّامٍ قُلْتُ يَا نَبِيَّ اللَّهِ وَإِنِّي أَطِيقُ
أَفْعَلُ مِنْ ذَلِكَ قَالَ فَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ عَلَيْكَ

آپ نے فرمایا ایک دن روزہ رکھو اور ایک دن افطار کرو۔
اور یہ جیام واؤد علیہ السلام ہیں۔ اور یہ بہترین روزے
ہیں۔ حضرت عبداللہ نے کہا میں اسی سے افضل کی طاقت
رکھتا ہوں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس
سے افضل کوئی چیز نہیں ہے۔ حضرت عبداللہ نے کہا کاش
کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ فرمان کہ میں نے
تین روزے رکھو۔ قبول کر لیتا تو یہ پیہر مجھے اپنے
اہل و عیال اور مال سے بھی پیاری ہوتی۔

یہ بھی بیان کرتے ہیں کہ میں اور عبد اللہ بن مسعود
 حضرت ابوسلمہ کے پاس گئے اور ان کی خدمت میں
 ایک تاحد روانہ کیا۔ ان کے دروازے کے پاس ایک
 مسجد تھی جب وہ باہر آئے تو ہم اس مسجد میں تھے انھوں
 نے کہا اگر چاہو تو گھر چلو ورنہ چاہو تو یہیں بیٹھے رہو ہم
 نے کہا ہم یہیں بیٹھیں گے۔ آپ ہمیں حدیثیں بیان کی تھیں
 انھوں نے کہا حضرت عبداللہ بن عمر بن حاتم رضی اللہ عنہما نے
 مجھ سے بیان کیا کہ میں ہمیشہ روزے رکھتا تھا، ہر رات
 قرآن مجید کی تلاوت کرتا تھا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 کے سامنے میرا ذکر کیا گیا تو آپ نے مجھے فرمایا میں
 آپ کی خدمت میں حاضر ہوا، آپ نے فرمایا کیا ہے یہ
 خبر نہیں دی گئی کہ تم ہمیشہ روزے رکھتے ہو اور ہر رات
 قرآن مجید پڑھتے ہو؟ میں نے عرض کیا کیوں نہیں؟
 یا نبی اللہ! لیکن میں نے اس عبادت سے صرف حیر کا
 ارادہ کیا ہے۔ آپ نے فرمایا تمہارے لیے یہ کافی
 ہے کہ تم مہینہ میں صرف تین روزے رکھ لیا کرو۔ میں
 نے عرض کیا یا نبی اللہ! میں اس سے افضل کی طاقت رکھتا
 ہوں، آپ نے فرمایا تمہاری پوری کائنات پر حق ہے۔

حَقًّا وَلِزُورِكَ عَلَيْكَ حَقٌّ وَلِجَسَدِكَ عَلَيْكَ حَقٌّ قَالَ فَصُومُوا مَرَّةً أَوْ دُعَايَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَإِنَّهُ كَانَ أَغْبَى النَّاسِ فَكَانَ قُلْتُ يَا نَبِيَّ اللَّهِ وَمَا صَوْمُكَ أَوْ دُعَايَ كَانَ يُصُومُ يَوْمًا وَيُطْعَمُ يَوْمًا قَالَ وَقَبْرُ الْقُرْآنِ فِي كُلِّ شَهْرٍ قَالَ قُلْتُ يَا نَبِيَّ اللَّهِ إِنْ أُطِيقُ أَفْضَلَ مِنْ ذَلِكَ قَالَ فَافْرَأْ فِي كُلِّ عَشْرٍ مِنْ ذَلِكَ قُلْتُ يَا نَبِيَّ اللَّهِ إِنْ أُطِيقُ أَفْضَلَ مِنْ ذَلِكَ قَالَ فَافْرَأْ فِي عَشْرِ قَالَ قُلْتُ يَا نَبِيَّ اللَّهِ إِنْ أُطِيقُ أَفْضَلَ مِنْ ذَلِكَ قَالَ فَافْرَأْ فِي سَبْعٍ وَلَا تَزِدْ عَلَى ذَلِكَ فَإِنَّ لِي زِدْجَةً عَلَيْكَ حَقًّا وَلِزُورِكَ عَلَيْكَ حَقًّا قَالَ فَشَدَّ وَحَقٌّ كَانَ وَقَالَ رَوَى الْحَبِيبُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّكَ لَا تَذَرِينَ لَعَلَّكَ يَطْوُلُ بِكَ حُمُرٌ قَالَ فَصُومُوا فِي الْيَوْمِ قَالَ فِي الْيَوْمِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَكُنَّا كَبِيرَتٌ وَدُعَايَ إِنْ كُنْتُ قَبِلْتُ رَحْمَةً نَبِيَّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

۲۴۲۸۔ وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا رَوْحُ بْنُ عُبَادَةَ حَدَّثَنَا حُسَيْنُ بْنُ الْمُعَلِّمِ عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَدَادَ فِيهِ بَعْدَ قَوْلِهِ مِنْ كُلِّ شَهْرٍ ثَلَاثَةٌ أَيْ ثَلَاثَ يَوْمٍ حَسَنَةٍ عَشْرًا مَثَلًا فَكَذَلِكَ الدَّهْرُ كُلُّهُ وَكَانَ فِي الْحَدِيثِ قُلْتُ وَمَا صَوْمُ نَبِيِّ اللَّهِ دَادَ قَالَ نَصَفَ الدَّهْرَ وَلَمْ

تہا سے مہمان کا تم پر حق ہے، تمہارے جسم کا تم پر حق ہے، تم اللہ کے نبی حضرت داؤد علیہ السلام کے روزے کے کیونکہ وہ لوگوں میں سب سے زیادہ عبادت گزار تھے۔ میں نے کہا اسے اللہ کے نبی! حضرت داؤد (علیہ السلام) کے روزے کس طرح تھے؟ آپ نے فرمایا وہ ایک دن روزہ رکھتے اور ایک دن انظار کرتے تھے اور آپ نے فرمایا ہر ماہ میں ایک قرآن مجید ختم کیا کہ وہ اس نے کہا اس اللہ کے نبی! میں اس سے افضل کی طاقت رکھتا ہوں۔ آپ نے فرمایا پھر بیس دن میں ایک قرآن مجید ختم کرے۔ میں نے عرض کیا میں اس سے افضل کی طاقت رکھتا ہوں۔ آپ نے فرمایا پھر دس دن میں ایک قرآن مجید ختم کر لو میں نے عرض کیا میں اس سے افضل کی طاقت رکھتا ہوں۔ آپ نے فرمایا پھر سات دن میں قرآن مجید ختم کر لو اور اس سے زیادہ اپنے آپ کو مشقت میں مبتلا ڈالو کہ تمہاری بیوی کا بھی تم پر حق ہے، تمہارے جسم کا بھی تم پر حق ہے۔ حضرت ابن عمرؓ نے کہا میں نے اپنے اور اسحقؓ کی چھ عید ہر عید کی گئی۔ حضرت ابن عمرؓ نے کہا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے فرمایا تم نہیں جانتے شاید تمہاری عمر لمبی ہو۔ حضرت ابن عمرؓ نے کہا پھر میں اس عمر تک پہنچ گیا جس کی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے نشاۃ الی کی تھی اور جب میں بوڑھا گیا تو میں نے سوچا کہ کاش میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی دینی ہوائی رخصت قبول نہ کی ہوتی ایک اور سند سے بھی یہ حدیث مروی ہے اس روایت میں ہر ماہ تین روزے کے بعد ہے، ہر چکی کا دس گنا اجر ملتا ہے اور اسی طرح ہر ماہ کا تراب مل جاتا ہے اور اس حدیث میں یہ بھی ہے کہ حضرت ابن عمرؓ نے کہا اللہ کے نبی حضرت داؤد کے روزے کیسے تھے آپ نے فرمایا نصف الدھر اور اس حدیث میں قرآن مجید پڑھنے کے بارے میں کچھ نہیں ہے اور اس

يَذْكُرُ فِي الْحَدِيثِ مَنْ قَرَأَ آيَةَ الْقُرْآنِ تَشْيِئًا
وَلَمْ يَكُنْ قَرَأَ لِرَدِّكَ عَلَيْكَ حَقًّا وَلَكِنْ
قَالَ لَوْلَاكَ عَلَيْكَ حَقًّا

۲۶۲۸ - حَدَّثَنَا يَحْيَى الْقَاسِمُ بْنُ زَكْرِيَّا حَدَّثَنَا
عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُوسَى عَنْ تَشْيِئَانَ عَنْ يَحْيَى
عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ مَوْلَى بَنِي زُهْرَةَ
عَنْ زَيْنِ سَلَمَةَ قَالَ وَأَخْبَسَ بَنِي قَدْ سَمِعْتُهُ
أَنَا مِنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ عَمْرٍو
ابْنِ الْعَاصِ قَالَ قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَرَأَ الْقُرْآنَ فِي يَوْمٍ شَهْرٍ
قَالَ قُلْتُ إِيَّيْ أَجِدُ قُوَّةً قَالَ كَأَنَّ قُرْآنًا فِي
عَشْرِينَ لَيْلَةً قَالَ قُلْتُ إِيَّيْ أَجِدُ قُوَّةً قَالَ
كَأَنَّ آتٍ فِي سَبْعٍ وَلَا تَزِدْ عَلَى ذَلِكَ

۲۶۲۹ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى أَخْبَدُ بْنُ يُونُسَ الْأَذْرَبِيُّ
حَدَّثَنَا عَبْدُ وَجْهِ بْنُ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ الْأَوْزَاعِيِّ
قَرَأَهُ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي كَثِيرٍ عَنْ
ابْنِ الْحَكَمِ بْنِ عَبْدِ بَانَ حَدَّثَنَا يَحْيَى أَبُو سَلَمَةَ بْنِ
عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ عَمْرٍو ابْنِ
الْعَاصِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ قَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا عَبْدَ اللَّهِ لَا تَكُنْ
مِثْلَ كَذَّابٍ كَانَ يَكْفُرُ أَتَيْتُ فَسَرَّكَ
قِيَامَ اللَّيْلِ

۲۶۳۰ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا
عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا ابْنُ جَدْرِ قَالَ سَمِعْتُ
عَطَاءً يَقُولُ أَنَّ أَبَا الْعَاصِ أَخْبَرَهُ أَنَّ سَمِعَهُ
عَبْدَ اللَّهِ ابْنَ عَمْرٍو ابْنِ الْعَاصِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا
يَقُولُ بَلَّغَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَافِعًا
أَمْرَهُ وَأُصْلَى اللَّيْلِ قِيَامًا أَرْسَلَ إِلَيَّ وَإِنَّمَا
لَيْسَتْ فَقَالَ لَمْ أَخْبَرِ أَنَّكَ تَقُومُ وَلَا تَقُومُ

حدیث میں یہ نہیں ہے کہ تمہارے مہمان کا بھی نام پڑھتا ہے
لیکن اس میں یہ ہے کہ تمہارے بیٹے کا بھی نام پڑھتا ہے

حضرت عبداللہ بن عمر بن عباس رضی اللہ عنہما بیان
کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے فرمایا
قرآن مجید ایک ایک ماہ میں ایک مرتبہ پڑھو میں نے عرض کیا
مجھے اس سے زیادہ کی طاقت ہے۔ آپ نے فرمایا پھر
اس کو بیس راتوں میں پڑھو میں نے عرض کیا میں اس
سے بھی زیادہ کی طاقت رکھتا ہوں۔ آپ نے فرمایا پھر
سات روز میں پڑھو اور اس سے کم وقت میں مت
پڑھو۔

حضرت عبداللہ بن عمر بن عباس رضی اللہ عنہما بیان
کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا :
اے عبداللہ! فلاں شخص کی طرح نہ ہو جو راتوں کو قیام کرتا
تو پھر اس نے راتوں کو قیام چھوڑ دیا۔

حضرت عبداللہ بن عمر بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما
بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے فرمایا
کہ میں (نفل) روزے (مستحب) رکھتا ہوں اور ساری
رات نماز پڑھتا ہوں۔ آپ نے کسی کو میرے پاس
بھیجا یا میں نے خود آپ سے ملاقات کی تو آپ نے
فرمایا کیا مجھے یہ نصیحتیں شیخی کہ تم مسلسل (نفل) روزے
رکھتے ہو اور ساری رات قیام کرتے ہو انہیں ایسا نہ کیا کرو۔

وَتَصِيَّ النَّيْلَ فَلَا تَفْعَلْ فَإِنَّ يَمِينَكَ حَقٌّ
وَلْيَمْسِكْ حَقًّا وَلَا هَلِكَ حَقًّا فَصُمْ وَأَقِطْ
وَصَلِّ وَتَمْرٌ وَصُمْ مِنْ كُلِّ عَشْرَةٍ أَيَّامٌ يَتَوَمَّنُ
وَأَنَّكَ أَجْرٌ تَسْعَةً قَالَ إِنْ أَجِدْتُ فِيَّ أَحَدًا مِنْ
ذَلِكَ يَا نَبِيَّ اللَّهِ قَالَ صُمْ صِيَامَ دَاوُدَ عَلَيْهِ
السَّلَامُ قَالَ وَكَيْفَ كَانَ دَاوُدُ يَصُومُ يَا نَبِيَّ
اللَّهُ قَالَ كَانَ يَصُومُ يَوْمًا وَيَقْطِرُ يَوْمًا وَرَأَى
مَلَكُوتُ اللَّهِ فِي عَالَمٍ مِنْ لَدُنْ يَمِينِهِ يَا نَبِيَّ اللَّهِ
قَالَ عَطَاءٌ فَلَا أَدْرِي كَيْفَ ذَكَرَ صِيَامَ الْأَبَدِ
فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا صَامَ
مَنْ صَامَ الْأَبَدَ لَا صَامَ مَنْ صَامَ الْأَبَدَ

کیونکہ تنہاری آنکھوں کا بھی تم پر حق ہے، تمہارے نفس
کا بھی تم پر حق ہے، تنہاری پیروی کا بھی تم پر حق ہے۔
روزہ بھی رکھو، افطار بھی کرو۔ نماز بھی پڑھو اور پیچھے بھی
کرو، ہر دس دن کے بعد ایک روزہ رکھ لو اور اس
سے نو روزوں کا اجمل جائے گا حضرت ابن عمرؓ نے
کہا میں اس سے زیادہ کی طاقت رکھتا ہوں، یا نبی اللہ!
آپؐ نے فرمایا: حضرت داؤد علیہ السلام کے روزے
رکھو، میں نے عرض کیا یا نبی اللہ! حضرت داؤد علیہ السلام
کس طرح روزے رکھتے تھے؟ آپؐ نے فرمایا حضرت
داؤد علیہ السلام ایک دن روزہ رکھتے تھے اور ایک
دن افطار کرتے تھے اور دشمن کے مقابلہ سے بھی
بے نیچے نہیں ہتھکتے تھے۔ حضرت ابن عمرؓ نے کہا یا نبی اللہ!
پیچھے سے لیے کیے ہو سکتا ہے؟ راوی عطا کہتے ہیں
مجھے نہیں معلوم کہ پیام دہر کا ذکر کیسے آیا، نبی صلی اللہ علیہ
وسلمؐ نے فرمایا: جس شخص نے ہمیشہ روزے رکھے اس
نے (مقبول) روزے نہیں رکھے، جس شخص نے ہمیشہ
روزے رکھے اس نے (مقبول) روزے نہیں رکھے۔
ایک اور سند سے بھی ایسی ہی روایت منقول ہے۔

۲۶۳۱ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا
مُحَمَّدُ بْنُ بَكْرِ حَدَّثَنَا أَبُو جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا
وَقَالَ إِنَّ أَبَا الْعَبَّاسِ الشَّاعِرَ أَخْبَرَهُ قَالَ سَمِعْتُ
أَبَا الْعَبَّاسِ الشَّاعِرَ بْنَ كُرْدِجٍ مِنْ أَهْلِ
مَكَّةَ ثَقَّةً عَدْلًا

۲۶۳۲ - وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ
حَدَّثَنَا أَبُو حَازِمٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ حَبِيبِ سَمْعٍ
أَبَا الْعَبَّاسِ سَمِعَ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَمْرِو بْنِ
عُمَارٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَمْرِو بْنَ عُمَارٍ إِنَّكَ لَتَصُومُ
الْفَرَسَ وَتَقُومُ النَّيْلَ وَإِنَّكَ لَدَا فَعَلْتَ ذَلِكَ
فَجَمَعْتَ لَهُ الْعَيْنَ وَنَهَكَتْ لَصَامَ مَنْ صَامَ

حضرت عبداللہ بن عمرؓ اور نبی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ہمیشہ روزہ
رکھتے ہو اور (ہر) رات کو قیام کرتے ہو اور جب
تم ایسا کرو گے تو تنہاری آنکھیں خراب ہو جائیں گی اور کمزور
ہو جائیں گے اور جس شخص نے ہمیشہ روزے رکھے
اس نے (مقبول) روزے نہیں رکھے، ہر ماہ تین روزے
رکھنا پورے ایک ماہ روزے رکھنے کے برابر ہے۔

لَا يَزِيدُ صَوْمًا وَلَا شَيْءًا يَأْتِي مِنْ أَمْرِ مَن مِّنْكُمْ
قُلْتُمْ فَلِمَ قَالَ أَمِينُ الْكَلْبِ مِنْ ذَلِكَ قَالَ
مَضَى صَوْمُ دَاوُدَ كَانَ يَصُومُ يَوْمًا وَيُفْطِرُ
يَوْمًا وَلَا يَفِرُّ إِلَّا إِلَى

۲۶۳۳ - وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا ابْنُ
يَسْرٍ عَنْ مَسْعَرٍ حَدَّثَنَا حَبِيبُ بْنُ أَبِي تَابِطٍ حَدَّثَنَا
أَبُو سَلَمَةَ وَقَالَ نَقِيْتُ النَّفْسَ

۲۶۳۴ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
حَدَّثَنَا سَفِيَّانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ عَمْرِو بْنِ أَبِي
الْعَاصِمِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو رَضِيَ اللَّهُ
عَنْهُمَا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ الْأَخْبَرُ أَنَّكَ تَقُومُ اللَّيْلَ وَتَصُومُ
الْيَوْمَ قَالَ إِنْ أَفْعَلَ ذَلِكَ قَالَ فَإِنَّكَ إِذَا
فَعَلْتَ ذَلِكَ فَجِئْتَ حَيًّا لَكَ وَكَفَيْتُ
نَفْسَكَ بِعَيْنِكَ حَقًّا وَنَفْسِكَ حَقًّا وَرَدَّ هَذِهِ
حَقًّا قَدْ وَتَعَدَّ وَصَدَّقَ وَأَقْبَلُ

۲۶۳۵ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَ
زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ زُهَيْرٌ حَدَّثَنَا سَفِيَّانُ
بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ عَمْرِو بْنِ أَبِي تَابِطٍ عَنْ عَمْرِو
بْنِ أَوْسٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ قَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ أَحَبَّ الصِّيَامِ
إِلَى اللَّهِ صِيَامُ دَاوُدَ وَأَحَبُّ الصَّلَاةِ إِلَى اللَّهِ
صَلَاةُ دَاوُدَ عَلَيْهِ السَّلَامُ كَانَ يَتَأَمَّرُ بِصَلَةِ
اللَّيْلِ وَيَقُومُ ثَلَاثَ أَفْرَاسٍ سَاعَةً وَكَانَ
يَصُومُ يَوْمًا وَيُفْطِرُ يَوْمًا

۲۶۳۶ - وَحَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ مَحْمُودٍ حَدَّثَنَا
عُمَيْدُ الزُّوَّارِ ابْنُ أَحْمَدَ ابْنُ جَدْرِ جَعْفَرُ بْنُ عَمْرٍو
بْنُ وَثَّابٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ أَوْسٍ أَخْبَرَهُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ
ابْنِ عَمْرٍو ابْنِ الْعَاصِمِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا

میں نے عرض کیا میں اس سے بھی زیادہ کی طاقت رکھتا ہوں
آپ نے فرمایا تم حضرت داؤد کے روزے رکھو وہ ایک
دن روزہ رکھتے تھے اور ایک دن افطار کرتے تھے
اور دشمن کے مقابلہ سے پیچھے نہیں ہٹتے تھے۔
ایک اور سند سے بھی ایسی ہی روایت ہے۔
لیکن اس میں یہ ہے کہ وہ خود کم درجہ جاہلی کے۔

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے
ہیں کہ مجھ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:
کیا مجھے یہ خبر نہیں دی گئی ہے کہ تم ساری رات قیام
کرتے ہو اور دن میں (کھانا) روزے سے رکھتے ہو انھوں
نے کہا ہاں ایسا کرتا ہوں۔ آپ نے فرمایا جب تم ایسا
کرو گے تو تمہاری آنکھیں غراب ہو جائیں گی اور جسم کمزور
ہو جائے گا تمہاری آنکھوں کا تم پر حق ہے تمہارے
نفس کا تم پر حق ہے تمہاری بڑی کاتم پر حق ہے رات کو قیام
کرو اور نیند کرو اور روزہ رکھو اور افطار کرو۔

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ
کے نزدیک سب سے زیادہ پسندیدہ روزے حضرت
داؤد کے روزے ہیں وہ نصف رات نیند کرتے تھے
اور ایک تہائی رات قیام کرتے تھے اور رات کے
چھتے چھتے میں پھر نیند کرتے تھے اور ایک دن روزہ
رکھتے اور ایک دن افطار کرتے تھے۔

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان
کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:
تعالیٰ کے نزدیک سب سے زیادہ پسندیدہ روزے
حضرت داؤد (علیہ السلام) کے روزے ہیں اور روزہ

نصف دس روز سے رکھتے تھے اور اللہ تعالیٰ کے
تذریک بہترین نماز حضرت داؤد علیہ السلام کی نماز ہے
وہ آدھی رات سوتے تھے پھر قیام کرتے اس کے بعد
سو جاتے پھر آدھی رات کے بعد تہائی رات قیام کرتے ابن جریر
کہتے ہیں کہ میں نے عمرو بن نیاز سے سنا کہ کیا حضرت عمرو بن ابوس
یہ بیان کرتے ہیں کہ پھر جاگتے تھے اور آدھی رات
کے بعد تہائی رات تک نماز پڑھتے تھے انہوں
نے کہا ہاں!

ابو قتادہ بیان کرتے ہیں کہ مجھ سے ابو الیاس نے
کہا میں تمہارے والد کے ساتھ حضرت عبدالعزیز بن عمرو بن
عاص کے پاس گیا تو انہوں نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کے سامنے میرے روزوں کا تذکرہ ہوا آپ
میرے پاس تشریف لائے میں نے آپ کے لیے
چمڑے کا گدا بچھایا جس میں کھجور کی چھال بھری ہوئی تھی
آپ زمین پر بیٹھ گئے اور وہ گدا میرے اور آپ کے
درمیان تھا آپ نے مجھ سے فرمایا کیا تمہارے لیے
یہ کافی نہیں ہے کہ تم ہر ماہ تین روزے رکھو؟ میں نے
عرض کیا یا رسول اللہ! آپ نے فرمایا پانچ میں نے عرض
کیا یا رسول اللہ! آپ نے فرمایا سات میں نے عرض کیا
یا رسول اللہ! آپ نے فرمایا نو میں نے عرض
کیا یا رسول اللہ! آپ نے فرمایا گیارہ میں نے عرض
کیا یا رسول اللہ! آپ نے فرمایا حضرت داؤد علیہ السلام
کے روزوں سے بڑھ کر کسی کے روزے نہیں ہیں وہ
ایک دن روزہ رکھتے تھے اور ایک دن افطار کرتے
تھے

حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے فرمایا ایک
دن روزہ رکھو تو ہمیں اتنی ایام کا بھی اجر مل جائے گا انہوں
نے کہا نہیں اس سے زیادہ کی طاقت رکھتا ہوں آپ

أَنَّ الْمَلِيكَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَحَبُّ
الْمَصِيَّاتِ إِلَيَّ اللَّهُ صِيَامُ دَاوُدَ وَكَانَ يَصُومُ
نِصْفَ النَّهْرِ وَأَحَبُّ الصَّلَواتِ إِلَيَّ اللَّهُ صَلَوةُ
دَاوُدَ وَكَانَ يَقُودُ شَطْرَ اللَّيْلِ ثُمَّ يَقُومُ
شَعْرَ نَسْرَتِهِ إِخْرَجَهُ فَيَقُومُ ثُلُثَ اللَّيْلِ
بَعْدَ شَطْرِهِ ثُمَّ يَقُومُ دَافِينَ وَيَتَابِعُ الْخَمْرَ وَابْنَ
أَدِيسَ كَانَ يَقُولُ يَقُومُ ثُلُثَ اللَّيْلِ بَعْدَ شَطْرِهِ
ثُمَّ نَعَفُ

۲۶۴ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا خَالِدُ
بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ خَالِدِ بْنِ أَيْفٍ قِيلَ لِمَا
أَخْبَرَنِي أَبُو الْيَلْبِغِ قَالَ حَدَّثَنَا مَكْرُومُ بْنُ
عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرِو فَحَدَّثَنَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دُرُكُوهُ صَرَفِي كُنْهِي
عَلَى قَالَتِي لَكَ وَسَادُّكَ مِنْ آهٍ مِنْ حَشَّةٍ هَا
لَيْفٌ فَيَحْسُ عَنِّي الْأَرْضُ ضَارِبَتِ أَيْسَاءَهُ
بَيْنِي وَبَيْنَكَ فَقَالَ لِي لَمَّا يَكْفِيكَ مِنْ حَقِي
شَهْرٌ قَدْ شَأَنُ أَيَّامٍ قَدْ كُنْتَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ
خَمْسًا قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ سَمِعْتُكَ قُلْتُ يَا
رَسُولَ اللَّهِ قَالَ سَمِعْتُكَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ
أَحَدَ عَشَرَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَقَالَ الشَّيْءُ
مَعِيَ اللَّهُ فَكُلِيهِ وَسَبِّحِيهِ لَا تَصُومِي قُلْتُ مَكْرُومُ
دَاوُدَ شَطْرَ النَّهْرِ صِيَامُ دَاوُدَ قَطْعًا
يَوْمٍ

۲۶۵ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ وَحْدَةَ قَتَادَةَ
عَنْ مَسْعُودَةَ عَنْ مَعْمَدِ بْنِ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ
ذِيادِ بْنِ كَيْسَانَ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا عِيَّازٍ عَنْ

جائز ہے۔

صحیح بخاری اور صحیح مسلم میں ہے: لا صائم من صام الا بعد۔ جس نے ہمیشہ کا روزہ رکھا اس نے روزہ نہیں رکھا۔ صحیح مسلم میں ہے: آپ سے عرض کیا گیا: یا رسول اللہ! جس شخص نے صوم دھر رکھا اسی شخص کا کیا حکم ہے؟ آپ نے فرمایا: اسی کا روزہ ہے۔ ان دونوں حدیثوں کا معنی یہ ہے کہ صوم دھر رکھنے والے سے پہلے ہی صلی اللہ علیہ وسلم کے اس طریقہ کی مخالفت کی جس کی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ترغیب دی ہے اس سے اس شخص کے روزے کا اجر نہیں ہے اور نہ ہی اس کا افطار نفع بخش ہے۔ اور جو ہمیں شخص کثرت عبادت کی طلب میں آپ کے پاس آئے تھے جن میں سے ایک شخص نے یہ کہا تھا کہ میں ہمیشہ روزے رکھوں گا، آپ نے ان سے فرمایا: میں روزے بھی رکھتا ہوں اور افطار بھی کرتا ہوں۔ رات کو نماز کے لیے قیام بھی کرتا ہوں اور نیند بھی کرتا ہوں اور انصاف کے حقوق بھی ادا کرتا ہوں اور جو شخص میری سنت سے اعراض کرے گا وہ میرے راستہ پر نہیں ہے۔ یہ حدیث اسی بات پر دلالت کرتی ہے کہ جو شخص صوم دھر رکھتا ہے وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت سے اعراض کرنے کا عہدہ اس وعید کا مستحق ہے جو سنت سے اعراض کرنے والے کو دی گئی ہے۔

مسند احمد اور سنن ابن ماجہ میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صوم دھر رکھنے والے ایک شخص سے فرمایا: "تو نہیں کسی نے حکم دیا ہے کہ تم اپنے آپ کو قذاب دو۔" اور مسند احمد صحیح ابن حبان صحیح ابن خزيمة مصنف ابن ابی شیبہ اور سنن بیہقی میں حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس شخص نے صوم دھر رکھا اس پر جہنم کو اسی طرح تلک کر دیا جائے گا کہ فرما کر آپ نے معنی خبر کر لی اور فرمے کہ عقد بنایا یہ حدیث مسند بزار اور طبرانی میں بھی ہے اور علامہ بیہقی نے بھی انضمام میں فرمایا اس کے راوی صحاح کے راوی ہیں اور اس حدیث کی جو تاویل کی گئی ہے وہ انتہائی رنگیک ہے۔ علامہ ابن جریر نے فتح الباری میں لکھا ہے کہ جوہر کے نزدیک صوم دھر مستحب ہیں اس بات پر سخت حیرت اور تعجب ہے کہ جو چیز اسوۂ رسول کے مخالف ہو وہ کیسے مستحب ہو سکتی ہے؟ حالانکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ صوم نہیں عید اصرافا ضرور۔

"جو چیز ہمارے طریقہ کے مخالف ہو وہ مردود ہے" نیز صوم دھر رکھنے میں اپنے نفس کو اس شدید مشقت میں ڈالنا ہے جس کی اس شریعت مطہرہ نے مخالفت کی ہے۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: یٰٰدین اللہ بکوا لیسر۔

یٰٰدین اللہ بکوا لیسر۔ اللہ تعالیٰ تمہارے لیے آسانی کا ارادہ کرتا ہے اور مشکل کا ارادہ نہیں کرتا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: یسر ولا تعسروا آسانی کرو اور مشکل اور دشواری نہ کرو۔ نیز فرمایا تم سے جو شخص بھی دین پر غالب آنا چاہے دین اس پر غالب آجائے گا۔ نیز فرمایا: مجھے ایسی شریعت کا حکم دیا گیا ہے جو آسان اور سہل ہے۔ علامہ یہ ہے کہ اگر صوم دھر سے کوئی ضرر نہ ہو تو پھر بھی یہ طریقہ نبی کی مخالفت کی وجہ سے شدید مکروہ اور ممنوع ہے اور اگر اس سے کوئی ضرر نہ ہو تو بھی عبادت قضا ہو یا کسی کا حق ضائع ہو تو یہ قطعاً مکروہ تحریمی ہے۔

علامہ ابو اسحاق شیرازی کہتے ہیں: عیدین اور ایام تشریق کو چھوڑ کر صوم دھر رکھنا مکروہ نہیں ہے بشرطیکہ کسی ضرر کا خوف نہ ہو کیونکہ حضرت اسماء رضی اللہ عنہا کی باندی ام کلثوم روایت کرتی ہے کہ انھوں نے حضرت عائشہ

رضی اللہ عنہا سے پوچھا آپ صوم دہر رکھتی ہیں! حالانکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صوم دہر سے منع کیا ہے! انہوں نے کہا ہاں! میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے آپ صوم دہر سے منع فرماتے تھے لیکن میں شخص نے عید اٹھی اور عید فطر کو روزہ نہیں رکھا اس نے صوم دہر نہیں رکھا (یعنی) حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے صوم دہر کے بارے میں پوچھا گیا تو انہوں نے کہا جو لوگ صوم دہر رکھتے ہیں وہ سب باطل ہیں۔ یہی حدیث شیرازی فرماتے ہیں البتہ جب صوم دہر رکھنے سے نذر کا خون ہو یا کسی کا حق ضائع ہو تو صوم دہر رکھنا مکروہ ہے کیونکہ روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت سلمان اور حضرت ابو دروداء رضی اللہ عنہما کو آپس میں بھائی بنا دیا، حضرت سلمان ابو دروداء سے ملاقات کے لیے آئے تو ام دنا کو ابتر حالت میں دیکھا۔ پوچھا تمہیں کیا ہوا؟ انہوں نے کہا تمہارے بھائی کو دنیا کی کسی چیز سے دل چسپی نہیں ہے۔ حضرت سلمان نے کہا اسے بھڑا تمہارے رب کا بھی تم پر حق ہے اور تمہاری زوجہ کا بچہ تم پر حق ہے اور تمہارے جسم کا بھی تم پر حق ہے، روزہ بھی رکھو اور افطار بھی کرو اور عبادت کو تعلیم بھی کرو اور غنیمت بھی کرو اور اپنی بیوی کے پاس بھی جاؤ اور ہر حق دار کا حق ادا کرو۔ حضرت ابو دروداء نے اس بات کا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ذکر کیا تو آپ نے بھی حضرت سلمان کی طرح فرمایا۔

علامہ نووی کہتے ہیں کہ جمہور علماء کے نزدیک صوم دہر مکروہ نہیں ہے۔ حضرت عمر بن خطاب، حضرت عبداللہ بن عمر، حضرت ابو طلحہ اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہم کو یہی نظریہ ہے امام ابو یوسف اور امام ابو حنیفہ کے دیگر اصحاب صوم دہر کو مکروہ قرار دیتے ہیں اور ان کی دلیل یہ حدیث ہے: لا صائم من صام الا بدینا۔ من صام لا بد۔ جس نے ہمیشہ روزے رکھے اسی نے روزے نہیں رکھے، جس نے ہمیشہ روزے رکھے اسی نے روزے نہیں رکھے۔ (بخاری و مسلم) اور حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے عرض کیا: یا رسول اللہ! کیف یصوم الدھر کلہ قال لا صائم الا بطور۔ یا رسول اللہ! جو شخص صوم دہر رکھے اس کا کیا حکم ہے؟ فرمایا اس کا روزہ ہوا نہ افطار ہوا اور بنیاد سے اصحاب کی دلیل یہ حدیث ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ حضرت عمر بن عمر وائل رضی اللہ عنہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا: یا رسول اللہ! میں ہمیشہ روزے رکھتا ہوں کیا میں سفر میں بھی روزہ رکھ لیا کروں؟ آپ نے فرمایا اگر چاہو تو روزہ رکھو اور اگر چاہو تو افطار کرو (مسلم) اسی حدیث سے استدلال کیا ہے کہ اگر صوم دہر کھنا منوع ہو تا تو آپ اسے منع فرمادیتے۔ علامہ نووی فرماتے ہیں کہ من اما دین میں صوم دہر سے منع کیا ہے وہ اس صورت پر محمول ہیں جب کوئی شخص عیدین اور ایام تشریق کو چھوڑ دے روزہ رکھے یا جن روزوں سے ضرر ہو یا کسی کا حق ضائع ہو یا کسی عبادت کے رد جانے کا خون ہوگ۔ علامہ نووی نے شرح مسلم میں لکھا ہے کہ شواہد کے نزدیک صوم دہر شرعاً مذکورہ کے ساتھ مستحب ہیں۔

۱۔ علامہ ابن اسحاق شیرازی متوفی ۴۵۵ھ، المہذب مع الشرح ج ۶ ص ۳۸۸، مطبوعہ دار الفکر بیروت۔

۲۔ علامہ یحییٰ بن شرف ذہبی متوفی ۷۴۹ھ، شرح المہذب ج ۶ ص ۳۸۹-۳۹۰۔
 ۳۔ شرح المسلم ج ۱ ص ۳۴۵، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، الطبعة الساترہ۔

قاری کرام کو علم ہو گا کہ علامہ نووی نے جو احادیث نوکر کی ہیں وہ صوم و ہر کی اباحت پر دلالت کرتی ہیں اور احادیث ابوحنیفہ کی پیش کردہ احادیث تحریم پر دلالت کرتی ہیں اور جب اباحت اور تحریم میں تقاضی ہو تو تحریم کو ترجیح ہوتی ہے نیز جو شخص نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے طریقہ کا شیعہ ہو اور مزاج رسالت پر تکرر رکھتا ہو اور اصول طریقت کو چھوڑتا ہو اس کو فیصلہ کرنے میں کوئی تردد نہیں ہو گا کہ صوم و ہر ایسی شکل کہ جس میں اور دشوار عبادت اسلام میں پسندیدہ نہیں ہے اس لیے حق یہی ہے جس کو اصحاب ائمہ عظیم نے کہا ہے۔

بَابُ اسْتِحْبَابِ صِيَامِ ثَلَاثَةِ اَيَّامٍ مِّنْ كُلِّ شَهْرٍ وَصَوْمِ رَيُّ مَرَعَاتِهِ وَعَاشُورَاءَ
ہر مہینے میں تین روزے اور یوم عرفہ، عاشورہ،
پیر اور جمعرات کے روزوں کا استحباب

وَالْاِثْنَيْنِ وَالْخَمِيسِ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے پوچھا گیا: کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہر ماہ میں تین دن روزے رکھتے تھے؟ انہوں نے فرمایا ہاں اور معاذ کہتی ہیں میں نے پوچھا کون سے دنوں میں؟ فرمایا دنوں کا اہتمام نہیں کرتے تھے ابھینے کے جن دنوں میں چاہتے روزے رکھ لیتے۔

۲۹۳۰۔ وَحَدَّثَنَا شَيْبَانُ بْنُ فَرُّوخَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ عَنْ يَزِيدَ الرَّشِيدِ قَالَ حَدَّثَنَا شَيْبَةُ عَنْ مَعَاذِ بْنِ عَدَا وَثَّقَ أَنَّهَا سَأَلَتْ عَائِشَةَ زَوْجَ ابْنِ أَبِي صَبْرٍ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصُومُ مِنْ ثَلَاثَةِ شَهْرٍ كَثْرَةَ أَيَّامٍ فَإِنَّكَ لَعَلَّكَ تَعْلَمُ مِنْ أَيْ أَيَّامِ الشَّهْرِ كَانَ يَصُومُ فَقَالَتْ لَمْ يَكُنْ يَتَيَقَّنُ مِنْ أَيَّامِ الشَّهْرِ يَصُومُ

حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے یا کسی شخص سے فرمایا کہ میں تم سے اس دن کی بات کرنا چاہتا ہوں کہ میں روزے رکھتا ہوں؟ اس نے کہا نہیں! آپ نے فرمایا: جب تم افطار کر چکو تو دو روزے اور رکھنا۔

۲۹۳۱۔ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْمُثَنَّى عَنْ أَبِي سَلَمَةَ الصَّنَعِيُّ حَدَّثَنَا عَنْ مَعَاذِ بْنِ عَدَا وَثَّقَ أَنَّهَا سَأَلَتْ عَائِشَةَ زَوْجَ ابْنِ أَبِي صَبْرٍ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصُومُ مِنْ ثَلَاثَةِ شَهْرٍ كَثْرَةَ أَيَّامٍ فَإِنَّكَ لَعَلَّكَ تَعْلَمُ مِنْ أَيْ أَيَّامِ الشَّهْرِ كَانَ يَصُومُ فَقَالَتْ لَمْ يَكُنْ يَتَيَقَّنُ مِنْ أَيَّامِ الشَّهْرِ يَصُومُ

حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں

۲۹۳۲۔ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى التَّمِيمِيُّ وَفَتَّيْمَةُ بْنُ سُلَيْمٍ جَمِيعًا عَنْ حَسَنٍ قَالَ يَحْيَى

أَنَا حَتَمًا دُونَ ذَلِكَ عَنْ هَيْلَانَ عَنْ حَبِيبِ بْنِ عَبْدِ
 اللَّهِ مَعْبُودٍ الزَّمَانِي عَنْ أَبِي قَتَادَةَ عَنْ رَجُلٍ
 آتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ
 كَيْفَ تَصُومُ فَقَضِبَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ قَوْلِهِ فَلَمَّا نَزَلَ إِلَى عُمَرَ عَضِبَ
 قَالَ رَضِينَا يَا اللَّهُ رَبَّنَا يَا إِسْلَامُ وَيُنَا وَ
 بِسُحْبَةٍ نَبِيًّا كَعَزُّوْهُ يَا اللَّهُ مِنْ عَضِبَ اللَّهُ وَ
 عَضِبَ رَسُولُ اللَّهِ فَجَعَلَ عُمَرُ يَرِدُ هَذَا
 الْكَلَامَ حَتَّى سَكَنَ عَضِبَ فَقَالَ عُمَرُ يَا
 رَسُولَ اللَّهِ كَيْفَ مِنْ تَصُومُ اللَّهُ هُوَ قَالَهُ
 لَا صَامَ وَلَا أَفْطَرَ أَذْ قَالَ لَمْ يَصُمْ وَلَمْ يَفْطَرْ
 قَالَ كَيْفَ مَنْ يَصُومُ يَوْمَيْنِ وَيَفْطِرُ يَوْمًا
 قَالَ وَيُطِيقُ ذَلِكَ أَحَدٌ قَالَ كَيْفَ مَنْ يَصُومُ
 يَوْمًا وَيَفْطِرُ يَوْمًا قَالَ ذَلِكَ صَوْمُ أَدُوِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ
 قَالَ كَيْفَ مَنْ يَصُومُ يَوْمًا وَيَفْطِرُ يَوْمَيْنِ
 قَالَ ذَلِكَ آتَى طَوَقْتُ ذَلِكَ ثُمَّ قَالَ رَسُولُ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَلَاثٌ مِنْ كُلِّ
 شَهْرٍ وَرَمَضَانُ إِلَى رَمَضَانَ فَهَذَا أَصِيَامُ اللَّهِ
 كُلُّهُ وَصِيَامُ يَوْمٍ مَرَّةً أَحْتَسِبُ عَلَى اللَّهِ
 أَنْ يُكْفِرَ الشَّنَةَ الَّتِي قَبْلَهُ وَالشَّنَةَ الَّتِي
 بَعْدَهُ وَصِيَامُ يَوْمٍ مَرَّةً شَوْبًا آتَى أَحْتَسِبُ عَلَى
 اللَّهِ أَنْ يُكْفِرَ الشَّنَةَ الَّتِي قَبْلَهُ

۲۶۳ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مَسْعُودٍ
 عَنْ أَبِي بَشِيرٍ وَاللَّفْظُ لِابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ سَأَلَ
 مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ هَيْلَانَ بْنِ
 جَبْرِ عَنْ سَمِيعَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَعْبُودٍ الزَّمَانِي عَنْ

ساحر مورا اور پوچھا آپ کیسے روزے رکھتے ہیں؟ رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس کی بات سے ناراض ہوئے۔
 جب حضرت عمرؓ نے آپؐ کی ناراضگی کو دیکھا تو کہا ہم اللہ
 تعالیٰ کو رب ماننے سے راضی ہیں، اسلام کو دین ماننے
 سے راضی ہیں اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو نبی ماننے سے
 راضی ہیں۔ اللہ اور اس کے رسول کے غضب سے
 غم اللہ تعالیٰ کی پناہ میں آتے ہیں۔ حضرت عمرؓ اس کلام
 کو بار بار دہراتے رہے حتیٰ کہ آپؐ کا غصہ بخشنا ہو
 گیا، پھر حضرت عمرؓ نے پوچھا: یا رسول اللہ! جو شخص پوری عمر
 روزے رکھے اس کا کیا حکم ہے؟ آپؐ نے فرمایا اس
 کا روزہ ہے نہ افطار۔ حضرت عمرؓ نے پوچھا جو شخص دو
 دن روزے رکھے اور ایک دن افطار کرے اس
 کا کیا حکم ہے؟ آپؐ نے فرمایا اس کی کوئی طاقت نہیں
 ہے؟ حضرت عمرؓ نے پوچھا جو شخص ایک دن روزہ
 رکھے اور ایک دن افطار کرے؟ آپؐ نے فرمایا یہ حضرت
 داؤد علیہ السلام کے روزے ہیں، حضرت عمرؓ نے کہا
 جو شخص ایک دن روزہ رکھے اور دو دن افطار کرے؟
 آپؐ نے فرمایا میری خواہش ہے کہ مجھے اس کی قربت حاصل
 ہو، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہر ماہ
 تین دن کے روزے رکھنا اور ایک رمضان کے بعد دو روزے رمضان
 کے روزے رکھنا یہ تمام عمر روم دہر کے روزے ہیں اور
 یوم رقم کا روزہ رکھنے سے مجھے امید ہے کہ اللہ تعالیٰ اس
 سے ایک سال پہلے اور ایک سال بعد کے گناہ نہان فرما دے
 گا اور مجھے امید ہے کہ یوم غاشقہ کا روزہ رکھنے سے اللہ تعالیٰ
 ایک سال پہلے کے گناہ نہان کر دے گا۔

حضرت ابو قتادہ انصاری رضی اللہ عنہ بیان کرتے
 ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے آپؐ کے روزے
 کے بارے میں پوچھا گیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 غضب ناک ہو گئے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرما دیا

أَبَى قَتَادَةَ أَنَّ نَصَارِيَّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ
 أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 سُئِلَ عَنْ صَوْمِهِ قَالَ فَخَصِبَ رَسُولُ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ
 عَنْهُ وَصِيْبُنَا بِاللَّهِ وَتَبَا وَبِإِسْلَامِهِ وَبِنَبَاؤِهِ
 بِمُحَمَّدٍ وَرَسُولِهِ وَبِسَيِّعَتِنَا بِبَيْعَةٍ قَالَ فَسُئِلَ
 عَنْ صِيَامِ النَّبِيِّ فَقَالَ لَا صَاعِدَةً وَلَا خَاطِرَ أَوْ مَا
 صَامَ وَمَا أَفْطَرَ قَالَ فَسُئِلَ عَنْ صِيَامِ يَوْمَيْنِ
 قَرَأَ فُطَارِ يَوْمٍ قَالَ وَمَنْ يُطِيقُ ذَلِكَ قَالَ وَ
 سُئِلَ عَنْ صَوْمِ يَوْمٍ قَرَأَ فُطَارِ يَوْمَيْنِ قَالَ
 كَيْفَ أَنْتَ اللَّهُ قَوْلًا يَذَلُّكَ قَالَ وَ سُئِلَ عَنْ
 صَوْمِ يَوْمٍ قَرَأَ فُطَارِ يَوْمٍ قَالَ ذَلِكَ صَوْمُ آجِلٍ
 ذَاؤُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ وَ سُئِلَ عَنْ صَوْمِ
 الْإِسْتِثْنَيْنِ قَالَ ذَلِكَ يَوْمٌ وَرَدُّتْ فِيهِ وَيَوْمٌ
 بَعِثْتُ آدَمَ قَوْلًا عَلَى رَفِيْقِهِ قَالَ فَقَالَ صَوْمُ ثَلَاثَةٍ
 مِنْ كُلِّ شَهْرٍ وَكَهْ مَضَانِ رَأَى رَمَضَانَ صَوْمُ الْفَرِ
 قَانِ وَ سُئِلَ عَنْ صَوْمِ يَوْمٍ عَمَّا قَالَ يُكْفِرُ
 الشَّكَّةَ الْمَاعِضِيَّةَ وَالْبَاقِيَةَ قَالَ وَ سُئِلَ
 عَنْ صَوْمِ يَوْمٍ عَمَّا سُورَاءُ فَقَالَ يُكْفِرُ الشَّكَّةَ
 الْمَاعِضِيَّةَ قَالَتْ فَسُئِلَ وَفِي هَذَا الْحَدِيثِ فِي
 رَمَايَةِ فَتْنَةٍ قَالَ وَ سُئِلَ عَنْ صَوْمِ يَوْمٍ الْإِسْتِثْنَيْنِ
 وَالْخَمِيْسَيْنِ فَسَكَتْنَا عَنْ ذِكْرِ الْخَمِيْسَيْنِ لِمَا
 كَرَاهَاهُ وَهَمَّاهُ .

کہا، ہم اشترقی کر رب مان کر رہتی ہیں اور اسلام کو
 دین مان کر اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو رسول مان کر
 اور اپنی حیثیت پر رہتی ہیں پھر آپ سے سلام پر
 کے بارے میں سوال کیا گیا، آپ نے فرمایا، اس شخص
 کا روزہ ہے نہ افطار، حضرت ابو قتادہ کہتے ہیں کہ پھر
 آپ سے دو دن روزہ اور ایک دن افطار کے بارے
 میں سوال کیا گیا، آپ نے فرمایا، اس کی کس کو
 طاقت ہے، حضرت ابو قتادہ کہتے ہیں کہ پھر
 آپ سے ایک دن روزہ اور دو دن افطار کے
 بارے میں سوال کیا گیا، آپ نے فرمایا کامل کہ اللہ
 تعالیٰ ہمیں اس کی طاقت دے، حضرت ابو قتادہ کہتے
 ہیں کہ پھر آپ سے ایک دن روزہ اور ایک دن افطار
 کے بارے میں سوال کیا گیا، آپ نے فرمایا یہ میرے
 بھائی حضرت داؤد علیہ السلام کے روزے ہیں، حضرت
 ابو قتادہ کہتے ہیں کہ پھر آپ سے پیر کے روزے کے
 بارے میں سوال کیا گیا، آپ نے فرمایا میں اس دن پیدا
 ہوا، اس دن مجھے صبح ہو گیا، یا اس دن مجھے نظر آن
 نازل ہوا، حضرت ابو قتادہ کہتے ہیں کہ آپ نے فرمایا، ہر
 ماہ کے تین روزے اور ایک رمضان کے سب روزے
 رمضان کے روزے رکھنے سے صوم و صبر کا ثواب مل
 جاتا ہے حضرت ابو قتادہ کہتے ہیں کہ آپ سے یوم عرفہ کے
 روزے کا سوال کیا گیا، آپ نے فرمایا اس روزے سے
 گزرے ہر سال اور آنے والے سال کا کفارہ ہو
 جاتا ہے، حضرت ابو قتادہ کہتے ہیں کہ پھر آپ سے یوم عاشورہ
 کے روزے کے بارے میں سوال کیا گیا، آپ نے فرمایا
 اس سے گزرے ہر سال کا کفارہ ہو جاتا ہے، امام
 مسلم کہتے ہیں کہ آپ سے پیر اور جمعرات کے روزے کا
 سوال کیا گیا... ہم نے جمعرات کے روزے کو چھوڑ دیا کیونکہ
 ہمارے خیال میں اس میں وہم ہے۔

۲۶۴۴۔ وَحَدَّثَنَا لَا عَمِيْدُ اَللّٰهُ بَيْنَ مُحَمَّدٍ
حَدَّثَنَا اَبُو حَزْمٍ وَحَدَّثَنَا اَبُو يَكْرُبَ بْنَ اَبِي شَرِيْبَةَ
حَدَّثَنَا شَبَابَةُ بْنُ سَوَّاحٍ وَحَدَّثَنَا اِسْحَاقُ بْنُ اِبْرَاهِيْمَ
اَخْبَرَنَا النَّضَرُ بْنُ شَيْبَانَ عَنْ اَبِيهِ عَنْ شُعْبَةَ بْنِ
هَذَا الْاِسْنَادِ۔

ایک اور سند سے بھی ایسی ہی روایت ہے۔

۲۶۴۵۔ وَحَدَّثَنَا يَحْيٰى بْنُ اَحْمَدَ عَنْ سَعْدِ بْنِ اَبِي اَرْوَابٍ
حَدَّثَنَا حَبَّانُ بْنُ هَدَّادٍ حَدَّثَنَا اَبَانُ الْعَطَّارُ
حَدَّثَنَا غَيْلَانُ بْنُ جَرِيرٍ فِيْ هَذَا الْاِسْنَادِ
يُسْتَلْ حَدِيْثُ شُعْبَةَ غَيْرَ اَنَّهُ ذَكَرَ فِيْهِ الْاَثْنَيْنِ
وَلَمْ يَذْكُرِ الْخَبْرَ۔

ایک دیگر سند سے ایسی ہی روایت ہے۔
البتہ اس میں بھی کا ذکر کیا ہے عہدت کا نہیں۔

۲۶۴۶۔ وَحَدَّثَنَا يَحْيٰى بْنُ زُهَيْرٍ عَنْ حَزْمِ بْنِ مُحَمَّدٍ
عَنْ اَبِي حَزْمٍ عَنْ مَعْمَرٍ عَنْ حَدَّثَنَا مَعْمَرُ بْنُ اَبِي
يُمَيْسُ عَنْ غَالِيَةَ عَنْ اَبِي حَزْمٍ عَنْ اَبِي حَزْمٍ
لَا مَا يَنْبَغِيْ عَنْ اَبِي حَزْمٍ اَنَّهُ ذَكَرَ فِيْهِ الْاَثْنَيْنِ
اَللّٰهُ عَلَيْكَ بِسَمْعِ شَيْبَانَ عَنْ حَزْمِ بْنِ اَبِي حَزْمٍ
فَقَالَ فِيْهِ وَ لَدَتْ ذَكَرَ فِيْهِ اَنْ يَزَالَ عَلَيْكَ۔

حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پیر کے روزے کے
بارے میں دریافت کیا گیا تو آپ نے فرمایا اس دن میں
بہار ہوا اور اسی روز فجر پر وحی نازل کی گئی

ایام بیض | حدیث نمبر ۲۶۴۳ میں ہے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صیوم میں بھی
دن روزے رکھتے تھے اور دنوں کی نہیں کا استہام نہیں کرتے تھے، صائم کلام نے نہیں نہ کرنے کی وجہ یہ
بیان کی ہے کہ امت کو سہولت رہے اور شیعیں کو لازم نہ ہو لیا جائے، ایام بیضی کے ہفتے پہانک تیرہ، چودہ اور پندرہ روزہ
بارہ تیرہ اور چودہ تاریخوں میں رکھے جاتے ہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مطلقاً مہینہ کے درمیان میں روزہ رکھنے
کا حکم دیا ہے۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کا طریقہ | حدیث نمبر ۲۶۴۲ میں ہے ایک سائل نے پوچھا آپ کیسے روزے
رکھتے ہیں یہ سن کر آپ ناراض ہو گئے۔ شارحین نے ناراضگی
کی وجہ یہ بیان کی ہے کہ آپ کے اعمال بسا اوقات آپ کی خصوصیت بھی ہوتے ہیں اسے یوں پہچانا چاہیے تھا
کہ میں کیسے روزے رکھوں، اسی حدیث میں ہے کہ جب آپ سے دو دن افطار اور ایک دن روزے کے بارے
میں پوچھا گیا تو آپ نے فرمایا: کاش مجھے اس کی طاقت ہوتی! علامہ نووی کہتے ہیں کہ اس سے مراد یہ ہے کہ کاش
میری امت کو طاقت ہوتی کہ نہ تو آپ کو تو اس سے بہت زیادہ کی طاقت تھی مگر آپ وصال کے روزے
بھی رکھتے تھے اس کی تائید یہ ہے کہ حدیث نمبر ۲۶۴۳ میں آپ نے فرمایا کاش اللہ تعالیٰ ہمیں اس کی طاقت
دے، یا یہ مطلب ہے کہ میں امت کے معاملات، تبلیغی مہمات اور دیگر عبادتوں کی وجہ سے یہ روزے نہیں

رکھ سکتا اگرچہ فی نفسہ اس سے زیادہ روزوں کی بھی آپ میں طاقت تھی۔

پیر اور جمعرات کے روزے | شیخ عثمانی کہتے ہیں کہ حافظ ابن جریر مستطانی نے فرمایا کہ پیر اور جمعرات کے روزوں کے بارے میں متعدد احادیث صحیحہ وارد ہیں، ابو داؤد

ترمذی اور نسائی میں ہے اور اس کو ابن حبان نے صحیح قرار دیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم پیر اور جمعرات کے روزے رکھتے تھے اور حضرت اسامہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے دیکھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پیر اور جمعرات کے روزے رکھتے تھے، میں نے آپ سے ان کے متعلق سوال کیا تو آپ نے فرمایا پیر اور جمعرات کو اعمال پیش کیے جاتے ہیں اور میں پسند کرتا ہوں کہ میرے اعمال اس سال میں پیش کیے جائیں کہ میں روزے سے ہوں، یہ حدیث نسائی اور ابوداؤد میں ہے اور اس کو ابن خزیمہ نے صحیح قرار دیا ہے، سلمہ

یوم میلاد النبی کی خوشی | ان احادیث سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ آپ پیر کے دن کا روزہ قضا رکھتے تھے، صحیح مسلم کی حدیث نمبر ۲۶۴۲ میں ہے آپ نے پیر کے دن روزوں کا سبب

یہ بیان کیا کہ ذاک یوم ولدت فیہ - اس دن میں پیدا ہوا، اس سے معلوم ہوا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یوم میلاد کی خوشی کی اور اس نعمت پر اللہ تعالیٰ کا شکر ادا کرنے کے لیے روزہ رکھا، اس حدیث سے معلوم ہوا کہ یوم میلاد کو اللہ تعالیٰ کا شکر ادا کرتا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت ہے۔ اور اللہ تعالیٰ کا شکر روزے سے بھی ادا ہوتا ہے اور صدقہ و خیرات سے بھی۔ اہل اسلام کا معمول ہے کہ وہ بارہ رجب الاول کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت کی خوشی مناتے ہیں اور صدقہ و خیرات کرتے ہیں، عروہ کہتے ہیں کہ بلب کی ایک لونڈی تھی کریمہ، جس کو اس نے آزاد کر دیا تھا، اس نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو رو دھبایا تھا، جب ابو بلب مر گیا تو اس کو عذاب میں گرفتار دیکھا گیا اس سے کہا گیا تم نے مرنے کے بعد کیا دیکھا اس نے کہا میں نے قبائے بعد کوئی راحت نہیں دیکھی سوا اس کے کہ مجھے اس انگلی سے پلایا جاتا ہے، سلام مستطانی کہتے ہیں اس کے عذاب کی تخفیف حضور کی وجہ سے ہوئی، علامہ ابن عبدی کہتے ہیں کہ کافرانہ کجی پیداؤں کی خوشی میں صدقہ کیا تو اس کے عذاب میں تخفیف برائی تو مسلمان اس خوشی میں صدقات کرنے کی بناء پر زیادہ کرم کے امیدوار ہیں۔

محافل میلاد کی شرعی حیثیت | اہل سنت و جماعت کے نزدیک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت کی خوشی منانا اور سال کے تمام ایام میں عروہ اور مادہ رجب الاول میں خصوصاً ان کی

ولادت کا ذکر کرنا، آپ کے فضائل و مناقب اور آپ کے شائل و خصائل کو مجالس اور محافل میں بیان کرنا جائز اور مستحب ہے اور صدقات و خیرات کے ہر ایک کا آپ کی جناب عالی میں ایسا ثواب کرنا اہل اسلام اور بزرگان دین کا معمول ہے۔

سلمہ - شیخ عبد عثمانی متوفی ۱۳۶۹ھ، راجع الملہم ج ۳ ص ۱۸۵، مطبوعہ مکتبۃ المجاہد کراچی۔
۲۔ امام ابو عبد اللہ بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۲ ص ۶۴، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، الطبعة الاولیٰ ۱۳۸۱ھ۔

عموماً ایسا ہوتا ہے کہ ہر اچھے کام میں بعض دنیا دار بڑائی اور فتنہ و فحور کے پہلو نکال لیتے ہیں، مثلاً عید الفطر اور عید الاضحیٰ مسلمانوں کی اجتماعی عبادت اور خوشی کے ایام ہیں لیکن ان ایام کو میلہ کی شکل دے دی گئی ہے اور پارکوں اور تفریح گاہوں میں مردوں اور عورتوں کا مخلوط اجتماع ہوتا ہے عورتیں سرخی، پافوڈ اور دیگر کاسٹکس کے ادا سے بنی ہوئی، ساحل سمندر، پارکوں اور عام تفریح گاہوں میں گھومتی پھرتی ہیں اور اورپاشی لوگ لہجہ حرکات کرتے ہیں۔ ان تمام جگہوں پر بلند آواز سے لاؤڈ اسپیکر پر غلی گانوں کی ریکارڈنگ ہوتی ہے جگہ جگہ میلہ لگتا ہے جس میں تاج گانا اور تمام خرافات ہوتی ہیں۔ ان ناجائز امور اور غیر شرعی حرکات کی بنا پر کوئی مسلمان شخص یہ نہیں کہتا کہ چونکہ عیدین کے ایام میں یہ غیر شرعی امور ہوتے ہیں اس لیے عید الفطر اور عید الاضحیٰ کی نماز بند کر دی جائے یا عید کے دن خوشی نہ منائی جائے، لوگ نہاد ہو کر نئے کپڑے بدل کر عید گاہوں میں نہ جائیں کہ اس سے ان خرافات کا دروازہ کھلتا ہے۔ عید کی نماز سنت مؤکدہ ہے اور اگر کسی سنت پر عمل کرنے سے بے شمار حرام کاموں کا دروازہ کھلتا ہو تو اس سنت کو ترک کر دینا چاہیے۔ عمل ہذا القیاس میں اگر کسی اور شے یا چیز قوی قہر یا بی بی لیکن ان تہواروں میں بھی یہی خرافات ہوتی ہیں لیکن ان خرافات کی بنا پر کسی نے یہ نہیں کہا کہ ان قوی تہواروں کو منانا بند کر دیا جائے۔ اسی طرح نکاح میں بالعموم گانے بولے، لورقوں اور مردوں کے مخلوط اجتماعات اور دیگر خرافات ہوتی ہیں لیکن اس کی بنا پر نکاح کو مذہب یا مہر یا منع نہیں کہا جاتا، اس لیے اگر بعض جگہ محافل میلاد میں کوئی خرابی ہوتی ہے تو اس سے محفل میلاد کو بند نہیں کیا جائے گا۔

عید میلاد النبی کو منانے کی شرعی حیثیت وہی ہے جس کا ہم نے سطور بالا میں ذکر کیا ہے۔ پہلے مسلمان صرف محافل کا انعقاد اور صدقہ و خیرات کیا کرتے تھے۔ بعد میں اہل نجس نے اس خوشی میں جلوس نکاح شروع کیا جس میں نفعت خرائی ہوتی تھی، قصیدہ بڑھ پڑھا جاتا تھا اور علماء کرام تفریح پر بھی کرتے تھے اور نمازوں کے اوقات میں نماز پڑھی جاتی تھی اور کوئی غیر شرعی حرکت نہیں ہوتی تھی، اس جلوس کو فریضہ واجب اور سنت کا درجہ نہیں دیا بلکہ آثار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ذکر کی تسکین اور آپ کی عظمت کے اظہار کے لیے جلوس نکالا جاتا تھا کچھ لوگ آج کل کسی شخص کی عظمت و شوکت کے اظہار کا ایک فریضہ جلوس بھی ہے، اس امر کے پیش نظر جلوس نکالنا بلاشبہ ایک امر مستحسن ہے لیکن جیسا کہ ہم نے ابھی ذکر کیا ہے بعض غیر متدل لوگ ہر ایک اور اچھے کام میں اپنی بڑائیوں کے تقاضے سے بڑائی کے راستے نکال لیتے ہیں اس لیے ہم دیکھتے ہیں کہ بعض شہر میں عید میلاد کے جلوس کے تقاضے کو اسلئے پامال کر دیا گیا ہے۔ جلوس تنگ راستوں سے گزرتا ہے اور مکانات کی کھڑکیوں اور بالکونیوں سے نوجوان لڑکیاں اور عورتیں شرکاء جلوس پر نکل و بیچھڑ چھینکتی ہیں (شاید ایصال ثواب کی نیت سے)۔ ایصال بالشرع اور پاشی نوجوان لہجہ حرکات کرتے ہیں۔ جلوس میں مختلف گاڑیوں پر غلی گانوں کی ریکارڈنگ ہوتی ہے اور نوجوان لڑکے غلی گانوں کی دھنوں پر ناچتے ہیں اور نماز کے اوقات میں جلوس چلتا رہتا ہے۔ مساجد کے آگے سے گزرتا ہے اور نماز کا کوئی اہتمام نہیں کیا جاتا، اس قسم کے جلوس، میلاد النبی کے تقدس پر بدنامی میں ان کی اگر اصلاح نہ ہو سکے تو ان کو فوراً بند کر دینا چاہیے کیونکہ ایک امر مستحسن کے نام پر ان محرمات کے ارتکاب کی شریعت میں کوئی اصل نہیں ہے، البتہ ان غیر شرعی جلوسوں کو دیکھ کر مسلمان عید میلاد النبی کے جلوسوں کو حرام اور ناجائز کہنا صحیح نہیں

سے اور جن شہروں اور جن جگہوں میں عید میلاد النبی کے جلوس اپنی شرعی حدود و قیود کے ساتھ نہ سکتے ہیں ان جگہوں پر اعتراض نہیں کرنا چاہیے۔

اسی طرح جن محافل میں غیر شرعی امور کا ارتکاب کیا جاتا ہے اور نصرت ثنائی سزا میر کے ساتھ کی جاتی ہے وہ بھی ناجائز ہیں۔ علامہ شامی لکھتے ہیں:

واقبہ من اللہ ربقرآن العبود فی المناکر مع

استعمال حتی الغت والذنب وایضا

ثواب ذلک الی حضرت العاصم عنی صلی اللہ

علیہ وسلم۔

اور سب سے عجیب چیز یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے میلاد کو منادوں میں پڑھنے کی نذر مانی جاتے اور اس میں گانا بجانا ہر اور اس کا ثواب حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی بارگاہ میں پہنچایا جاتا ہے۔

بعض اہل ہراد بحال میں آلات موسیقی سے جو شغل کرتے ہیں اس کی خدمت میں علامہ ابن الحاج نے مسئلہ میں بہت تفصیل سے لکھا ہے اور یہ کوئی اختلافی چیز نہیں ہے۔ ان تمام حضرات نے یکہ امتی سے ان خرافات کی مذمت کی ہے ورنہ شرعی طریقہ سے محافل میلاد کے انعقاد کو خود ان جگہوں نے بیان کیا ہے جس کو ہم انشاء اللہ العزیز ابھی نقل کریں گے۔ علامہ ابن الحاج کا ذکر ہم نے خصوصیت سے اس لیے کیا ہے کہ بعض مانتین ان کے نام کو بہت زیادہ استعمال کرتے ہیں ہر حال ہم نے شروع میں عید میلاد النبی منانے سے متعلق اہلسنت کا جو نظریہ پیش کیا ہے اس کے جواز اور استحسان میں اکابر اہل اسلام کی کبھی بھی و در انہیں نہیں رہی اور اگر کسی جگہ محافل میلاد میں کوئی غیر شرعی کام ہوتا ہے تو اس کی بناء پر میلاد کی تمام محافل کو بدعت سینہ ناجائز اور حرام قرار دیتا اور مسلمانوں سے ان کو بند کرنے کی اپیلیں کرنا ایسا ہی ہے جیسا کہ کوئی شخص عید الفطر، عید الاضحی، چودہ اگست اور ٹیکس ماہیج کے میلادوں میں اور نکاح میں گانے بجانے کی خرافات کو دیکھ کر یہ کہے کہ عید کی غازیں اور قومی تہوار یا نکاح کی تقریب ناجائز اور حرام ہیں، البتہ بالشر۔

میلاد النبی (صلی اللہ علیہ وسلم) کے جواز اور استحسان پر دلائل | میلاد میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت کا ذکر ہوتا ہے۔ آپ کے فضائل و مناقب اور آپ کے شمائل و صفات کا بیان ہوتا ہے اور یہ کوئی ایسی چیز نہیں ہے جس کا کوئی ایک ترکہ کیونکہ

قرآن مجید میں حضرت موسیٰ، حضرت عیسیٰ، حضرت یحییٰ اور دیگر انبیاء علیہم السلام کے فضائل اور صفات کا بھی ذکر کیا گیا ہے اور خود نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی تشریف آوری اور آپ کے محامد و محاسن کا بھی بکثرت ذکر ہے اور جس شخص کو اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید کی تلاوت کی دولت عطا کی ہے اس سے یہ آیات مخفی نہیں ہوں گی۔ قرآن مجید میں یہ بھی ہے: **قل بفضل اللہ و برحمۃ اللہ علیہ ذلک قدیر** (ہو رہا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے فضل اور اس کی رحمت پر خوشی مناؤ اور میری ہے: **و ما بنعمۃ ربک و نہدث (منی)۔** اسے رب کی نعمت کا بیان کیجئے۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ کی نعمت تھی اور رحمت تھی اسی لیے آپ کی ولادت ہی اللہ تعالیٰ کی نعمت اور رحمت ہے آپ کے

خصائل اور محامد بھی اللہ تعالیٰ کی رحمت اور نعمت ہیں اس لیے آپ کی ولادت اور آپ کے محامد و محاسن کا بیان کرنا اور ان پر خوشی منانا عین حکم قرآن کے مطابق ہے۔ اب صرف یہ سوال رہ جاتا ہے کہ میلاد شریف ماہ ربیع الاول میں کیوں منایا جاتا ہے اور کھرمسا بارہ تاریخ کیوں مبینی ہے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ یہ ایسی تہنیں نہیں ہیں جیسے کیم شمال عبد الغفر کے لیے اور نور ذی الحج کے لیے مبینی ہے یا رمضان کا ہینہ روزوں کے لیے مبینی ہے یا جیسے غروب آفتاب اور طلوع فجر مغرب اور فجر کی نمازوں کے لیے مبینی ہیں۔ میلاد شریف سال کے بارہ مہینوں میں کیا جاسکتا ہے اور اس پر قائل بھی ہوتا ہے لیکن ربیع الاول کے ہینہ اور بارہ تاریخ کی اس لیے خصوصیت ہے کہ اس ماہ اور اس تاریخ میں آپ کی ولادت مبارکہ ہوئی ہے۔ اس کی شرعی نظیر یہ ہے کہ ابھی قریب ہی یہ ولادت گزری ہے، حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ میں تشریف لائے تو دیکھا کہ پورے دس محرم کا روزہ رکھتے ہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے دریافت فرمایا تم اس دن کا روزہ کیوں رکھتے ہو؟ انھوں نے کہا اس دن اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام اور ان کی قوم کو نبیات کی حق اور فرعون اور اس کی قوم کو عرق کر دیا تھا۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے بکھرے شکر اس دن روزہ رکھا اس لیے ہم بھی اس دن روزہ رکھتے ہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا حضرت موسیٰ کی نعمت پر شکر ادا کرنے کے تباری بہ نسبت ہم زیادہ مستحق ہیں۔ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دس محرم کا خود بھی روزہ رکھا اور ہمیں بھی روزہ رکھنے کا حکم دیا۔ یہ حدیث صحیح بخاری میں بھی ہے۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جس تاریخ کو اللہ تعالیٰ نے کسی قوم کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو کوئی نعمت عطا کی ہو اس دن اس نعمت کا شکر ادا کیا جائے اور اس نعمت کی تعظیم کی جائے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ہر کے دن ولادت ہوئی، اس دن آپ پر قرآن نازل ہوا اور اسی دن آپ سہوٹ ہوئے تو آپ اس دن کی تعظیم کے لیے روزہ رکھتے تھے جیسا کہ اب مذکور کی اسی حدیث میں ذکر ہے بنا بریں جو کچھ بارہ ربیع الاول کو آپ کی ولادت ہوئی اس لیے مسلمان خصوصیت کے ساتھ اس دن کی تعظیم کرتے ہیں، اس دن اللہ تعالیٰ کی اس نعمت عظمیٰ کا ذکر کرتے ہیں اور اس دن انواع و اقسام کے صدقات و نیرات کرتے ہیں اور خوشی مناتے ہیں یہ دونوں حدیثیں تاریخ اور دن کی خصوصیت پر تعلیم اصل ہیں۔

شیخ عثمانی لکھتے ہیں:

غلام قرطبی فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دس محرم کا جو روزہ رکھا اس میں حضرت موسیٰ کی موانعت کے علاوہ یہ بات بھی حق ہے کہ آپ کی شریعت میں ان ایام کی تعظیم ہے جن میں اللہ تعالیٰ نے

قال القرطبي مع النضا من
شرع تعظيم الايام التي اظهر
الله سبحانه فيها الرسل فاستحسن
فيها الصوم ر

۱۔ امام ابو الحسن مسلم بن الحجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ صحیح مسلم ج ۱ ص ۴۵۹ مطبوعہ نور محمد صحیح المطابع کراچی طبع اول ۱۳۵۵ھ
۲۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ صحیح بخاری ج ۱ ص ۲۶۸
۳۔ شیخ شبیر احمد عثمانی متوفی ۱۳۶۹ھ فتح البیوم ج ۲ ص ۱۴۵ مطبوعہ مکتبۃ المدینہ کراچی۔

رسولوں کو قلمبند فرمایا اسی وجہ سے آپ نے دن عجم کے روزے کو مستحسن قرار دیا۔

علامہ قرطبی نے جن ایام کی تنظیم کا ذکر فرمایا ہے ان میں شہادۂ جسد کا دن ہے کیونکہ اس دن حضرت آدم پیدا ہوئے اور اسی دن آپ دنیا میں تشریف لائے، ایام تشریفاتی کی عبادات حضرت ابراہیم کی یادگار ہیں۔ دن اکیس کا دن حضرت اسماعیل علیہ السلام کی قربانی کی یادگار ہے اور ان تمام دنوں میں صیام سے افضل وہ دن ہے جس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مدنی سرانے عالم ہوئے کہ تمام دنوں کی گنتیں اس دن سے ہیں، اسی لیے اس دن کی تنظیم کرنا، اس دن صدقہ و خیرات اور انوار و اقسام کی نقلی عبادات کرنا، نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر کثرت مسودہ و سلام پڑھنا، آپ کے فضائل و فضائل بیان کرنا، آپ کی مناجات میں عبادات کے ہدایا کا ایصال کرنا، ان اجتماعات پر خوشی منانا، ایام کی علامات اور محبت رسول کے ثمرات ہیں اور اس ماہ اور اس دن کی عربی نہیں حدیث عاشورہ کی روشنی میں جائز اور مستحسن ہے۔

راہن ایام میں خوشی منانا اور صدقہ و خیرات کرنا تو اس کی اصل نیج بخاری کی وہ حدیث تشریف سے ہیں کہ میں ابوہب کے قریب کو آزاد کرنے کا واقعہ ہے، علامہ سیبسی بن محمد اس واقعہ کو سیرت کی مستند کتب کے حوالوں سے تفصیل کے ساتھ بیان کرتے ہیں:

ابوہب کے حوالہ سے لکھتے ہیں کہ عروہ بیان کرتے ہیں کہ جب ابوہب فوت ہو گیا تو اس کے ایک سال بعد اس کے بھائی عباس نے اس کو خواب میں دیکھا اور اس سے کہا "اے ابوہب تمہارے ساتھ کیا واقعہ پیش آیا؟" اس نے کہا میں نے تم سے جدا ہونے کے بعد کوئی راحت نہیں دیکھی۔ مگر اس بات کے کہ قریب کو آزاد کرنے کی وجہ سے مجھے اہل چنگلی سے پلایا جاتا ہے یہ ہے۔

علامہ سیبسی امام بخاری کے حوالہ سے عروہ کی روایت نقل کرنے کے بعد لکھتے ہیں: "وہ صریح حدیث میں نے اسی طرح بیان کیا ہے کہ ابوہب کے بھائی عباس نے ابوہب کے مرنے کے ایک سال بعد اس کو خواب میں بڑے حال میں دیکھا اور ابوہب نے کہا میں نے تمہارے بعد کوئی راحت نہیں دیکھی لیکن ہر چہ کے دن میرے مناجات میں تحقیق کی جاتی ہے اور اس کی وجہ یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہر کے دن پیدا ہوئے تھے اور قریب نے ابوہب کو آپ کی ولادت کی بشارت دی تھی اور کہا تھا "کیا تمہیں نہیں پتا کہ آنے کے دن تمہارے بھائی عبداللہ کا روکا پیدا ہوا ہے؟" ابوہب نے اس سے کہا "جو آزاد ہے؟" اس نے اس کو جہنم میں لاندہ پہنچایا۔ جیسا کہ اس کے بھائی ابوہب کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے مدافعت نے لاندہ پہنچایا اور اس کو جہنم میں سب سے کم عذاب دیا جائے گا۔"

علامہ عینی نے پہلی کے حوالہ سے اسی روایت کو ذکر کیا ہے اور طویل بحث کے بعد لکھتے ہیں کہ:

۱۔ علامہ سیبسی بن محمد دیلمی - سناریا اٹلیس ج ۱ ص ۲۲۲ مطبوعہ مکتبہ شہان، بیروت ۱۳۸۳ھ
۲۔ علامہ ابو القاسم عبدالرحمن بن عبداللہ السیسی مرقی ۱۱۵۵ھ الروض الفانی ج ۲ ص ۹ مطبوعہ مکتبہ البیروتیہ بیروت ۱۳۹۰ھ

کے عذاب میں تخفیف نہیں ہوتی لیکن یہ ابوہریرہ کی غصہ صیت ہے۔ علامہ قرطبی نے فرمایا کہ یہ تخفیف ابوہریرہ کے ساتھ اور جن کفار کے بارے میں نہیں وارد ہوئی خاص ہے۔

علامہ ابن حجر مستطانی نے بھی پہلی کے حوالے سے یہ روایت نقل کی ہے اور علامہ قرطبی کا قول بھی ذکر کیا ہے اور ابن منیر کے حوالے سے لکھا ہے کہ قاعدہ یہی ہے کہ کافر کے عذاب میں تخفیف نہیں ہوتی لیکن اللہ تعالیٰ مالک ہے جس کو چاہے اپنے فضل سے اس قاعدہ سے مستثنیٰ کرے اس کے عذاب میں تخفیف کر دے۔ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ قرآن مجید میں تخفیف کی نکتہ سے عذاب آخرت کی تخفیف میں غمی مراد ہو اور حدیث میں تخفیف کے ثبوت سے عذاب برائے میں تخفیف علامہ قسطلانی لکھتے ہیں:

یہ روایت سے کہ ابوہریرہ کو اس کی موت کے بعد عذاب میں دیکھا گیا، اس سے پرچھا گیا تھا کہ کیا حال ہے؟ اس سے کہا جہنم میں ہوں لیکن ہر پیر کی راست میرے عذاب میں تخفیف کی جاتی ہے اور میں اپنی اس انگلی کو جوتا ہوں (پہلی کی طرف اشارہ کیا) اور یہ اس وجہ سے ہے کہ جب ثور یہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت کی مجھے بشارت دی، اور اس نے آپ کو دودھ پلایا تو میں نے اسے آزاد کر دیا تھا۔ علامہ ابن خلدی کہتے ہیں کہ وہ ابوہریرہ جس کی خدمت میں قرآن مجید نازل ہوا اور اس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت کی شب خوشی کی اور اسے اس کے سلمہ میں جہنم میں جزا دی گئی اور وہ شخص جو مسلمان ہو، مومن ہو اور آپ کا امتی ہو، اگر آپ کی ولادت کی خوشی منانے اور اپنی رحمت کے مطابق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت میں مصروف و نیرات کرے تو اس کی جزا کا کیا عالم ہو گا! اللہ تعالیٰ سے تو تعجب ہے کہ اس کی جزا یہ ہو گی کہ اللہ تعالیٰ اس کو اپنے فضل و کرم سے جنت میں داخل فرمائے گا! اسے

شیخ عبد اللہ بن محمد بن عبد الوہاب نجدی لکھتے ہیں:

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ثور یہ نے دودھ پلایا، جو ابوہریرہ کی آزاد کردہ غنی، ابوہریرہ نے ثور یہ کو اس وقت آزاد کیا تھا جب اس نے ابوہریرہ کو آپ کی ولادت کی بشارت دی تھی، موت کے بعد ابوہریرہ کو عذاب میں دیکھا گیا اور اس سے پرچھا گیا تھا کہ کیا حال ہے؟ اس نے کہا جہنم میں ہوں لیکن ہر پیر کے دن میرے عذاب میں تخفیف کی جاتی ہے اور اس نے اپنی انگلی کے سر کی طرف اشارہ کر کے کہا میں

دار صلیبہ ثور یہ عتیقہ ابی لہب! احتفما
حین بشرتم بولادۃ صلی اللہ علیہ
وسلم وقد رقی ابوہریرہ بعد موتہ
فی النور فقیل لہما حالک! احتفال
فی النار الا انہ خفف عنی کل
الغیم وامن من بین اصبعین
ما۔ و اشار ہوا اس اصبع۔ وان ذلک
باحتفال ثور یہ عند ما بشر لہ بولادۃ

۱۔ علامہ بدر الدین عینی متوفی ۷۵۵ھ، عمدة القاری ج ۲، ص ۱۹، مطبوعہ ادارة الطباعة المنيرية مصر، ۱۳۴۸ھ۔
۲۔ علامہ ابن حجر مستطانی متوفی ۸۵۲ھ، فتح الباری ج ۱، ص ۱۳۶، مطبوعہ دار نشر الکتاب الاسلامیہ لاہور، ۱۴۰۱ھ۔
۳۔ علامہ ابن حجر مستطانی متوفی ۸۵۱ھ، المطالب العرفی ج ۱، ص ۲۷، مطبوعہ دار الکتاب العلمیہ بیروت۔

النبي صلى الله عليه وسلم وبارضا عنها
له . قال ابن الجوزي . فاذا كان هذا
ابو لهيب لكان الذي نزل القرآن بدم
جوزي بفرحه ليلة مولد النبي صلى
الله عليه وسلم به فمما حال المسلم
الموحد من اتمه يسو بعولده ؟

اس کو چرستا ہوں اور یہ اس وجہ سے ہے کہ میں نے
تورہ کو اس وقت آزاد کیا تھا جب اس نے نبی صلی
اللہ علیہ وسلم کی ولادت کی بشارت دی تھی اور آپ
کو دودھ پلایا تھا، ابن جوزی نے کہا ہے کہ وہ ابولہب
کافر جس کی مذمت میں قرآن مجید نازل ہوا جب اس کو
بھی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت کی خوشی منانے پر
جرا دی گئی تو آپ کی اہست کے اس مسلمان اور مومنین
کا کیا حملہ ہو گا جو آپ کے میلاد کی خوشی مناتا ہے،

اگرچہ تشبیہ ہو کہ ابولہب کے بھائی حضرت عباس رضی اللہ عنہ نے یہ خواب دیکھا وہ اس وقت کافر تھے اور ایک کافر کے خواب سے
کوئی مسئلہ کیسے ثابت ہو گا اور شرعاً کیسے مستحب ہو گا اس کا جواب یہ ہے کہ حضرت یوسف علیہ السلام سے قید
خانے میں دو کافروں نے خواب بیان کیا اور آپ نے اسی کا شرعاً اعتبار کیا، علان ازیں امت مسلمہ کے
اجلہ علاؤ الدین نے اس خواب کی روشنی میں مسئلہ میلاد بیان کیا ہے شیخ اور شاہ کشمیری نے بھی اسی خواب کو تسلیم
کر کے اور اس کا شرعاً اعتبار کر کے لکھا ہے کہ :

فيه دليل ان طاعات الكفار تنفع
شيئاً ولو لم تدرك العذاب .

اسی حدیث سے یہ ثابت ہوا کہ کفار کی طاعت
سے انہیں عفو فائدہ پہنچتا ہے اگرچہ بالکلیہ عذاب
نہیں اٹھتا۔

شیخ عبدالحق محدث دہلوی تورہ کو آزاد کرنے اور ابولہب کے عذاب میں تخفیف کا ذکر کرنے کے
بعد لکھتے ہیں :

اس حدیث میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت کی شب افضل میلاد منقاد کرنے والوں اور اس پر خوشی منانے
والوں کے لیے دلیل ہے کہ وہ اس سلسلہ میں مال خرچ کریں کیونکہ ابولہب جو کافر تھا جس کی مذمت میں قرآن
مجید نازل ہوا جب اس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے میلاد کی خوشی کی اور اس کو اس کی جزا ملی تو جو مسلمان
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت اور خوشی میں مال خرچ کریں گے ان کی جزا کا کہا عالم ہو گا لیکن عوام نے اس موقع
پر جو بدعات پیدا کر لی ہیں اور آگاہی کے ساتھ گانا بجانا بڑانا ہے اس سے نفع نالی حدیثی پر ایسے تامل اسلام
کی پیروی سے محرومی نہ ہو گے

۱۔ شیخ عبدالحق بن محمد بن عبد الوہاب نجدی متوفی ۱۲۴۴ھ مختصر سیرۃ الرسول ص ۱۲ مطبوعہ المطبعة المکرمیہ لاہور طبع اول ۱۳۹۹ھ
۲۔ شیخ اور شاہ کشمیری متوفی ۱۳۵۲ھ فیض الباری ج ۲ ص ۲۸۸ مطبوعہ مطبع مجازی مصر طبع اول ۱۳۵۵ھ
۳۔ شیخ عبدالحق محدث دہلوی متوفی ۱۰۵۲ھ مدارج النبوت ج ۲ ص ۱۹ مطبوعہ مکتبہ نوری بیروت طبع ۱۳۹۵ھ

شیخ عبدالحق محدث دہلوی کے علاوہ علامہ جلال الدین سیوطی، علامہ سیوطی، علامہ حسین بن محمد دینوری، علامہ زرقانی، علامہ محمد بن یوسف شافعی اور علامہ ابن عابدین شافعی نے بھی اپنی اپنی تصانیف میں البیہب کے تکلیف عذاب کی روایت سے ایام مولد میں خوشی منانے اور صدقہ و خیرات کرنے پر استدلال کیا ہے اور ابن عذریٰ کی سطورہ عبارت کو نقل کیا ہے۔ یہاں تک ہم نے اختصار کے ساتھ میلا و شریف کے جواز اور استحسان پر دلائل پیش کیے ہیں۔ اب ہم اس مسئلہ پر بعض علماء و سنیوں کے دلائل ذکر کرتے ہیں۔

علامہ سیوطی کے دلائل | علامہ سیوطی کہتے ہیں کہ علامہ ابن جریر کی تصانیف میں عذاب کے مسئلہ پر چھاپا گیا تراویحوں نے لکھا: میلا و کا اصل اپنی اصل کے اعتبار سے بدعت

ہے اور قرون ثلاثہ میں کسی سے یہ عمل منقول نہیں ہے لیکن اس کے باوجود یہ محاسن پر مشتمل ہے اور اس میں فتنہ کام بھی کیے جاتے ہیں پس جس شخص نے اس کے محاسن کو اختیار کیا اور بڑے کاموں سے بچا تو یہ بدعت حسنة ہے۔ اور محمد پر ایسی جنت ظاہر ہوئی جس سے اس کی اصل ثابت ہوتی ہے کہ نہ بکری اور نہ مسلم میں ہے کہ جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ میں آئے تو یہود کو عید کا روزہ رکھتے ہوئے دیکھا۔ آپ نے ان سے اس کے متعلق دریافت کیا تو انہوں نے کہا اس دن اللہ تعالیٰ نے قرآن کو فرق کیا تھا اور حضرت موسیٰ کو نجات دی تھی تو اس لیے ہم اللہ تعالیٰ کا شکر ادا کرنے کے لیے روزہ رکھتے ہیں۔ اسی حدیث سے معلوم ہوا کہ جس مہینہ دن میں اللہ تعالیٰ نے کوئی نعمت عطا کی ہو یا کوئی بلا لگائی ہو وہ خاص دن جب بھی آئے اس نعمت کا شکر ادا کرنا چاہیے اور شکر متعدد عبادات مثلاً نماز، روزہ، صدقہ اور تلاوت قرآن سے ادا ہوتا ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت اور آپ کے نور سے بڑھ کر کوئی نعمت ہے اس لیے جب بھی آپ کی ولادت کا دن آئے تو اس میں الواح و اقسام کی عبادت سے اللہ تعالیٰ کا شکر ادا کرنا چاہیے۔ اور اس کی اصل پر حدیث ہے۔

علامہ ابن جریر بھی کہتے ہیں کہ اس دن تلاوت قرآن، صدقہ و خیرات اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے فضائل و کمالات کا بیان کرنا چاہیے اور نعمت خدائی اور صلاح میں جو چیزیں مباح ہیں جو چیزیں مباح ہیں وہ اس خوشی کے دن کر لی جائیں تاکہ مسرت اور سرور ظاہر ہو اور جو چیزیں حرام، منکر و یا غلات لگائی ہیں ان سے باز رہنا چاہیے۔

علامہ سیوطی کہتے ہیں کہ محمد پر ایک اور دلیل ظاہر ہوئی وہ یہ ہے کہ سنن بیہقی میں حضرت انس رضی اللہ عنہ

نے۔ علامہ جلال الدین سیوطی شافعی متوفی ۹۱۱ھ حسن بن علی بن الولید (الحادی القادی) ج ۱ ص ۱۱۱ مطبوعہ مکتبہ الرضویہ بیروت

نے۔ علامہ علی بن برکن الدین سیوطی شافعی متوفی ۹۱۱ھ حسن بن علی بن الولید (الحادی القادی) ج ۱ ص ۱۱۱ مطبوعہ مکتبہ الرضویہ بیروت

مکتبہ۔ علامہ حسین بن محمد دینوری شافعی تالیف الخلیف ج ۱ ص ۲۲۲ مطبوعہ مکتبہ شہان بیروت ۱۳۸۳ھ

کے۔ علامہ محمد بن عبدالباقی زرقانی مالکی بشرح الموابب اللہیہ ج ۱ ص ۱۲۹ مطبوعہ دار المسرفۃ بیروت طبع شافعی ۱۳۹۲ھ

کے۔ علامہ محمد بن یوسف شافعی شافعی متوفی ۹۲۲ھ۔ سبل الہدی و الدرر الثانی سیرۃ خیر السیر ج ۱ ص ۱۱۱ مطبوعہ مکتبہ الرضویہ بیروت ۱۳۹۲ھ

کے۔ علامہ ابن عابدین شافعی متوفی ۴۵۲ھ شرح الولد بن جریر ج ۱ ص ۲۴۰ مطبوعہ مکتبہ الرضویہ بیروت ۱۳۷۹ھ

۵۔ ابن عذری مشہور قاری ہیں بعض علماء نے ابن عذری کی جگہ ابن جریر ہی لکھا ہے وہ غلط ہے۔

سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اعلان نبوت کے بعد اپنا عقیقہ کیا جانا مکہ احادیث میں یہ بھی ہے کہ آپ کے دادا عبدالطلب نے آپ کی ولادت کے ساتویں روز آپ کا عقیقہ کر دیا تھا اور عقیقہ و مہر لایا نہیں جاتا۔ پس چنا بیٹا کہ آپ نے اپنی پیدائش، اپنی بشارت اور رحمت اللطیفہ پر اللہ تعالیٰ کا شکر ادا کرنے کے لیے یہ عمل کیا تھا لہذا ہمارے لیے بھی یہ صحیح ہے کہ ہم آپ کی ولادت کے ایام میں محافل منعقد کریں، کھانا کھلائیں، درگاہاں کھولیں اور خوشی و مسرت کا اظہار کریں۔

علامہ ابن الحاج کے دلائل | علامہ ابن الحاج کہتے ہیں کہ علامہ ابن الصلاح نے اس بات پر اجماع نقل کیا ہے کہ آلات موسیقی جب جمع ہوں تو حرام ہیں اور امام مالک نے

فرمایا کہ ہانسی اور مزاحیہ غرام ہیں اور نکاح میں وقت سمجھنا جائز ہے اور ان آلات موسیقی کی اس مبارک ماہ کے ساتھ کیا نسبت ہے؟ جس مہینہ میں اللہ تعالیٰ نے سید الاولین والاخرین کی ولادت کے ساتھ ہم پر احسان فرمایا اس ماہ میں ترمیم واجب تھا کہ اللہ تعالیٰ کی زیادہ عبادت کی جائے اور نصیر میں زیادتی کی جاتی اور اس بات پر اللہ تعالیٰ کا زیادہ شکر ادا کیا جاتا کہ اللہ تعالیٰ نے اس ماہ میں ہمیں ایک نعمت عظیم عطا کی ہے ہرچند کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس مہینے میں باقی مہینوں کی بر نسبت زیادہ عبادت نہیں کی لیکن اس کا سبب یہی ہے کہ اللہ علیہ وسلم کی اپنی امت پر بہت زیادہ رحمت اور شفقت ہے۔ کبرئیل و جبرائیل اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بسا اوقات اس وقت سے کسی عمل کو ترک فرمادیتے تھے کہ کہیں وہ امت پر فرض نہ ہو جائے جس طرح اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے قرآن مجید میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ وصف بیان کیا ہے کہ آپ موسیقی پر رقص اور رجم ہیں۔ اس کے باوجود نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس ماہ کی فضیلت کی طرف اشارہ فرمایا جب کسی شخص نے آپ سے پیر کے روزے کے مشق پر چھا تو آپ نے فرمایا اس دن میں پیدا ہوا ہوں اور اس دن کی تنظیم اس مہینہ کی تنظیم کو شامل ہے جس میں آپ کی ولادت ہوئی۔ اس لیے مناسب یہ ہے کہ ہم اس ماہ کا ایسا احترام کریں جو اس کے شایان شان ہے اور اس مہینہ کو اس طرح فضیلت دیں جس طرح اللہ تعالیٰ نے اس ماہ کو باقی مہینوں پر فضیلت دی ہے اور اس فضیلت کے اظہار میں سے یہ ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں تمام اولاد آدم کا سرور ہوں اور مجھے اس پر فخر نہیں ہے نیز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا آدم اور ان کے ماسواہ سب نر و نساء کے دن میرے جہنم سے تلے ہوں گے، اور یہ بات معلوم اور ثابت ہے کہ جس وقت اور جس جگہ میں فضیلت ہو اس میں عبادت کی حالت میں کیونکہ کسی وقت اور جگہ کی بذاتہ فضیلت نہیں ہوتی بلکہ اس کی فضیلت کسی اور وجہ سے ہوتی ہے۔ پس غور کرنا چاہیے کہ اس جہنم میں اور ہر کے دن میں کسی وجہ سے فضیلت ہے؟ کیا یہ واقعہ نہیں ہے کہ ہر کے دن روزے کی اسی وجہ سے فضیلت ہے کہ اس دن آپ پیدا ہوئے؟ اسی وجہ سے مناسب ہے کہ جب یہ مہینہ شروع ہو تو اس کی نہایت تنظیم اور تحکیم کی جائے اور اس کے شایان شان اس کا احترام کیا جائے کیونکہ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اتباع اور پیروی اسی میں ہے کہ فضیلت داسے ایام میں نیکی کے افعال اور کارنامے غیر بکثرت کیے جائیں کیا تمہیں انہیں معلوم کہ امام بخاری نے یہ روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم بیت کا تعمیر کرتے تھے اور سب سے زیادہ کا تعمیر رمضان شریف میں کرتے تھے لہذا ہم آپ کی پیروی میں فضیلت داسے دنوں کی تنظیم کرتے ہیں۔

اگر کوئی شخص یہ کہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جن ایام فضیلت میں زیادہ عبادت اور زیادہ کار خیر کیے ہیں وہ معلوم اور معروف ہیں (جیسے رمضان شریف) اور اس مبارک مہینہ میں آپ کا خصوصیت کے ساتھ زیادہ عبادت اور کارنامے خیر کرنا ثابت نہیں ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے خصوصیت کے ساتھ اس ماہ میں زیادہ عبادت اس لیے نہیں کی کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی عادت کریمہ یہ تھی کہ آپ امت سے تعظیف کا الاحہ کرتے تھے اور اس پر رحمت اور شفقت کرتے تھے۔ بالخصوص اس امر میں جو کا تعلق آپ کے ساتھ تھا کیا تمہیں نہیں معلوم کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مدینہ منورہ کو حرم قرار دیا اور فرمایا اسے اشرا براہیم نے مکرر حرم بنایا جن مہینہ کو حرم بناتا ہوں اس کے باوجود نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے مدینہ کے شکاری جانور کو قتل کرنے اور مدینہ کے درخت کو کاٹنے کی سزا نہیں مقرر فرمائی جیسا کہ مکہ میں ان چیزوں پر سزا ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ جس چیز کی فضیلت نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی وجہ سے ہو آپ اس کے احکام میں امت پر شفقت کی خاطر تعظیف کر دیتے تھے۔

علامہ ابن الحاج کے شبہات اور ان کے جوابات | علامہ ابن الحاج رحمہ اللہ نے یہ جو کچھ کھا خانا وہ

ضمیمہ سے بالاتر تھا۔ اس کے بعد انہوں نے بخل میوہ میں بعض لوگ بخرائیاں کرتے ہیں ان کا ذکر کر کے یہ کیا ہے بھلا آلات موسیقی کا رد کرتے کرتے وہ لام اعتدال سے ہٹ گئے، لکھتے ہیں:

اگر فصل میلاو سماع سے خالی ہو اور اس میں صرف کھانا کھلانے پر اقتدار کیا جائے اور صرف میلاو کی نیت ہو اور اس میں مسلمان بھائیوں کو بلایا جائے اور ان تمام مناسبتوں سے خالی ہو جن کا ہم نے اوپر ذکر کیا ہے

تب بھی یہ عمل نفس میلاو کی نیت سے بدعت ہے کیونکہ اس فعل میں دین پر زیادتی ہے اور سلف صالحین کا اس پر عمل نہیں بلکہ سلف کی اتباع صرف اتنی ہی نہیں واجب ہے کہ نہ وہ لوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت کی سب سے زیادہ اتباع اور تنظیم کرنے والے تھے اور ان میں سے کسی سے چمنقول نہیں ہے کہ انہوں نے میلاو کیا ہو

میں کہتا ہوں کہ سلف صالحین میں کسی سے یہ بھی منقول نہیں ہے کہ انہوں نے ماوریت الاقل کی تنظیم کی ہو اور

اس ماہ میں لڑیلوہ عبادت اور کارنامے خیر کرنے کو واجب قرار دیا ہو اس لیے اس ماہ میں عبادت کی زیادتی اور کارنامے خیر کی کثرت بھی بدعت قرار پائی حالانکہ علامہ ابن الحاج ص ۴۹۱ پر اس کو واجب قرار دے چکے ہیں اور

علامہ ابو عبد اللہ محمد بن محمد المشہور بابن الحاج متوفی ۴۵۰ھ المدخل ج ۱ ص ۴۹۲ - ۴۹۱ مطبوعہ قاہرہ مصر۔

المدخل ج ۱ ص ۲۷۸

ہم نے اس سے پہلے اسی عبارت کا ترجمہ نقل کر دیا ہے، علامہ ابن الحاج کی یہ عبارت چونکہ اصول اسلام کے خلاف ہے اس لیے باطل اور مردود ہے اور صحیح بات وہ ہے جس کو ائمہوں نے اس مصنف کے شروع میں ذکر کیا ہے۔ علامہ ابن الحاج کہتے ہیں کہ سلف صالحین رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت اور اس کی تعلیم کو ہم سے زیادہ جاننے والے تھے اس کے باوجود ائمہوں نے محافل میلاد منعقد نہیں کیں اور ہم ان کے تابع ہیں اس لیے ہم کو بھی انکی اتباع کرنی چاہیے بلکہ کہتے ہیں کہ ان کی اتباع زیادہ واجب ہے، اس اصول پر کہا جاسکتا ہے کہ سلف صالحین میں تابعین سے زیادہ صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت اور شریعت کو جاننے والے تھے اس لیے جس کام کو صحابہ نے نہیں کیا وہ تابعین کو نہیں کرنا چاہیے تھا اور ان کا کیا بھلا وہ کام صرف اسی وجہ سے ناجائز اور بدعت ہو جانا چاہیے کہ ان سے پہلے بزرگوں نے اس کام کو نہیں کیا، مثلاً مسجد میں محراب بنانے کی ابتداء حضرت عمر بن عبد العزیز نے کی اور قرآن مجید میں حاج بن یوسف نے اعراب لگانے اس اصول سے یہ دونوں کام ناجائز اور بدعت ہو گئے کیونکہ اگر یہ کام صحیح ہوتے تو ان سے زیادہ دین کا ورک رکھنے والے صحابہ کرام اس کام کو کیوں ترک کرتے۔ اسی طرح یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ صحابہ کرام کی بہ نسبت دین اور شریعت کو جاننے والے خود جناب رسالت ہیں کہ آپ کا منصب اور مقام ہی دین اور شریعت کو وضع کرتا ہے اس لیے جس کام کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نہ کیا ہو وہ بدعت قرار پائے گا مثلاً حضرت عثمان نے عید کے دن ایک اذان کا اضافہ کیا، حضرت عمرؓ نے تراویح کی نماز شروع کرانی، اگر ان کاموں میں کوئی خیر ہوتی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان کاموں کو کیوں ترک کرتے؟ علامہ ابن الحاج کے سامنے قرآن مجید کا جو نسخہ تھا اس میں سورتوں کے نام کلمے ہوئے تھے یہ بہت بعد کے لوگوں نے رواج دیا تھا اور ان سے پہلے کے سلف صالحین نے قرآن مجید کے نسخوں میں سورتوں کے نام نہیں کلمے تھے اور تاہم تحریر ذیائے اسلام میں قرآن مجید کے نسخے اسی طرح چھپے ہیں، اگر اس کام میں خیر ہوتی تو اتباع تابعین، تابعین اور صحابہ میں سے کوئی فرد کام کرتا پھر اس اصول پر قرآن مجید کے ان نسخوں کو کیا کہا جائے گا؟ ہم نہ اقتصاد کی غرض سے صرف چند مثالیں پیش کی ہیں۔

ثانیاً گزشتہ باب سے کہ سلف صالحین یعنی صحابہ اور تابعین نے محافل میلاد نہیں منعقد کیں، ابجائے لیکن صحابہ اور تابعین نے اس فعل سے منع بھی تو نہیں کیا۔ علامہ قسطلانی فرماتے ہیں: الفقد يدل على الجواز وعدم المنع۔ ”کسی کام کا کرنا اس کے جواز پر دلالت کرتا ہے اور اس کا نہ کرنا اس کی حاکمیت پر دلالت نہیں کرتا، سنت و معرفت اور طرق تبلیغ میں سے چند کام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ و تابعین سے ثابت ہیں اور سیکڑوں کام اور طرق تبلیغ میں مثلاً تصنیف و تالیف وغیرہ جناب رسالت، صحابہ اور تابعین میں سے کسی نے نہیں کیے تو کیا یہ سب ناجائز ہیں؟

ثالثاً صحابہ اور تابعین کے محافل میلاد منعقد کرنے کی ایک وجہ یہ بھی ہو سکتی ہے کہ وہ دن رات دین کے نہ بارہ اہم کاموں میں مشغول رہتے تھے مثلاً اعلان اللہ کے یسے جہاد کرنا، کافروں کو مسلمان کرنا، مسلمانوں اور دین کے باغیوں کو تہ تیغ کرنا، حدود الہیہ کو قائم کرنا اور اسلام کا سورت جو کہیں غروب نہیں ہوتا تھا ان تمام شہروں میں نظم و نسق قائم کرنا۔

رابعاً ہر وہ کام جس کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت سے کیا جائے اور وہ کام آپ کی تعظیم کو ظاہر کرتا ہو، اسی کو کرنا جائز ہے بشرطیکہ شرک نہ ہو خواہ اس کام کی امثیل اور نظیر عہد صحابہ اور تابعین میں نہ ہو۔ علامہ ابن حجر مکی رحمہ اللہ لکھتے ہیں:

وهذا امر ان لا بد منه من احداً واحداً
وجوب تعظيم النبي صلى الله عليه وسلم و
دفع رتبته عن سائر الخلق والشأن افراد
الربوبية واعتقاد ان الرب تبارك وتعالى
منفرد بذاته وصفاته وافعاله عن جميع
خلقه فمن اعتقد في مخلوق مشاركة الباري
سبحانه وتعالى في شيء من ذلك فقد اشرك
ومن قصر بالرسول صلى الله عليه وسلم
عن شيء من مرتبته فقد عصي او كفر و
من بالغ في تعظيمه صلى الله عليه وسلم
بالواع التعظيم ولم يبلغ به ما يختص
بالباري سبحانه وتعالى فقد اصاب الحق
وحافظ على جانب الربوبية والرسالة جميعاً
وذلك هو القول الذي لا افراط فيه ولا
تفريط - ۱۷۰

علامہ ابن ہمام فرماتے ہیں:

وما يفعله بعض الناس من التردد
بالقرب من المدينة والعشي على اقدامه
الى ان يداخلها حسن وكل ما كان ادخل
في الادب والاحلال كان حسناً - ۱۷۱
یہ عبادت عالم گیری میں بھی ہے۔ ۱۷۱

یہاں دو باتیں ہیں جن کا خیال رکھنا ضروری ہے
ایک نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی تعظیم کا واجب ہونا اور آپ
کے مرتبہ کو تمام مخلوق سے بلند ماننا، دوسرا اللہ تعالیٰ
کی انفرادیت اور اس بات کا اعتقاد کہ رب تبارک
وتعالیٰ اپنی ذات صفات اور افعال میں تمام مخلوق
سے منفرد ہے اور جو شخص اللہ تعالیٰ کی ذات صفات
یا افعال میں کسی مخلوق کی شرکت کا اعتقاد رکھے وہ مشرک
ہے اور جو شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مرتبہ میں
کسی قسم کی کمی کرے وہ گناہ گار یا کافر ہے اور جو شخص
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تعظیم میں تمام اقسام تعظیم
کے ساتھ مباہلہ کرے اور وہ چیز ان چیزوں کو شامل نہ
ہو جو اللہ تعالیٰ کے ساتھ خالص ہیں تو اس کی یہ تعظیم حق
و عذاب ہے اور اس نے توحید و رسالت دونوں
عالموں کی رعایت کر لی اور یہی وہ قول ہے جس میں
کوئی افراط و تفريط نہیں ہے۔

بعض لوگ مدینہ طیبہ آنے سے پہلے سواری
اتر جاتے ہیں اور پیدل چل کر مدینہ منورہ میں داخل
ہوتے ہیں یہ فعل مستحسن ہے اور ہر وہ کام جو بارگاہ
رسالت میں زیادہ ادب اور تعظیم کا مظہر ہو وہ مستحسن ہے۔

ان عبادات سے ثابت ہوا کہ ہر وہ کام جو تعظیم رسول کا مظہر ہو اور مبالغہ نہ ہو اس کا کرنا حسن ہے خواہ اس کی صورت میں کسی چیز
نہ ہو البتہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت اور آپ کی تعظیم کے پیش نظر فعل میثاق کو مستند کرنا اور کثرت سے ہو کر ادب سے صلاۃ و سلام پڑھنا اور ہر مستحسن ہے۔

۱۷۰۔ علامہ احمد بن حجر مکی شافعی متوفی ۹۴۲ھ، الجوامع المستظہر، ص ۱۲، مطبوعہ مکتبہ تادریہ لاہور، ۱۴۰۵ھ۔

۱۷۱۔ علامہ کمال الدین ابن ہمام سنہ متوفی ۸۶۱ھ، فتح القدیر ج ۳ ص ۹۵، مطبوعہ مکتبہ تادریہ لاہور، ۱۴۰۵ھ۔

۱۷۲۔ علامہ الدین شافعی متوفی ۵۰۵ھ، فتاویٰ ہندیہ، ج ۱ ص ۲۶۵، مطبوعہ مکتبہ کبریٰ امیر علیہ بولاق مصر، ۱۳۱۰ھ۔

علامہ ابن الحجاج نے بارگاہ رسالت کے آداب سے خود بھی ایمان افروز مثالیں ذکر کی ہیں جن پر سلف صالحین کا عمل نہیں رہا اس کے باوجود وہ افعال اہل ایمان کے دلوں کو روشن کرتے ہیں۔ علامہ ابن الحجاج کہتے ہیں: ایک جنگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت کے لیے گئے اور مدینہ طیبہ کے اندر داخل نہیں ہوئے بلکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ادب کے پیش نظر شہر کے باہر سے زیارت کر لی، ان سے کہا گیا: آپ شہر میں نہیں جاتے؟ انھوں نے کیا جواب دیا شخص سید الکوسین صلی اللہ علیہ وسلم کے شہر میں داخل ہو سکتا ہے؟ اسی طرح خلیفہ کا قاعدہ حضرت امیر مکیہ کے پاس پھر نیکر آیا کہ اس پر سوار ہو کر خلیفہ سے ملنے جائیں تو انھوں نے پھر پر سوار ہونے سے منکر ہو کر دی اور کہا جس جگہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے قدموں سے چلے ہوں وہاں میں سوار ہو کر چلوں یہ نہیں ہو سکتا! سلف۔

اہل محبت سے اس قسم کی بہت سی مثالیں یادگار ہیں بہر حال ہر مسلمان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت اور آپ کی تعظیم کے پیش نظر عید میلاد کی محافل قائم کرتے ہیں اور اس میں سلام اور قیام کرتے ہیں اور آپ کی جناب میں حدائق و خیرات اور دیگر عبادات کے ہر ایک کا ایسا ثواب کرتے ہیں ان کے یہ اعمال یقیناً مستحسن اور خیر و برکت کے موجب ہیں خواہ اس سے پہلے سلف صالحین میں ایسی مثالیں مروج نہ رہی ہوں۔

ماہ ربیع الاول اور پیر کے دن میں آپ کی ولادت کی وجہ | علامہ ابن الحجاج نے ماہ ربیع الاول کے سلسلہ میں ایک ایمان افروز نکتہ بیان فرمایا ہے۔

علامہ ابن الحجاج کہتے ہیں کہ اگر یہ سوال کیا جائے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت ماہ ربیع الاول میں پیر کے دن ہوئی، ماہ رمضان میں نہیں ہوئی جس میں قرآن مجید نازل ہوا، نہ یلۃ القدر میں ہوئی نہ حرمت واسے عینوں میں نہ شعبان کی پندرہویں شب میں نہ جمعہ کے دن نہ اس کی شب میں، ابن الحجاج کہتے ہیں اس کا جواب چار طریقوں سے ہے۔ پہلا طریقہ یہ ہے کہ درخت اور پھل وغیرہ پیر کے دن پیدا کیے گئے اور اس میں یہ تنبیہ ہے کہ انسان کی مادی حیات کے اسباب جس طرح پیر کے دن بنائے گئے اسی طرح اس کی روحانی حیات کا سبب کامل بھی پیر کے دن پیدا کیا گیا۔ دوسرا طریقہ یہ ہے کہ ربیع کے مہینے میں بہار اور اس میں یہ اشارہ ہے کہ انسانیت کا گلشن صدیوں سے آباد تھا لیکن اس میں بہار اس وقت آئی جب آپ کی ولادت ہوئی۔ تیسرا طریقہ یہ ہے کہ فصل ربیع تمام فصول میں افضل ہوتی ہے اسی طرح آپ کی شریعت بھی تمام شریعتوں سے افضل ہے اور چوتھا طریقہ یہ ہے کہ اگر آپ رمضان، یلۃ القدر، شعبان کی پندرہویں شب یا جمعہ کی شب کو پیدا ہوئے تو ان اوقات سے آپ کو فضیلت ملتی اور جب آپ ربیع الاول میں پیر کے دن پیدا ہوئے تو اس میں دن کو آپ کی وجہ سے فضیلت ملی اور رات کو یہ ہے کہ آپ کسی سے فضیلت نہیں پاتے بلکہ کائنات ہی جو بھی فضیلت پاتا ہے وہ آپ سے فضیلت پاتا ہے۔

۱۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن محمد ابن الحجاج متوفی ۵۴۰ھ، المدخل ج ۱ ص ۲۱۲، مطبوعہ دار الفکر مصر۔

۲۔ المدخل ج ۱ ص ۲۹۸ - ۲۸۱

علامہ ابن الحاج کی عبارت پر علامہ یوسف صافحی کا تبصرہ | علامہ یوسف صافحی شامی، علامہ ابن الحاج

کہتے ہیں کہ علامہ ابن الحاج نے نفس میلاد کی مذمت نہیں کی بلکہ بعض مجالس میلاد جن محرمات اور منکرات پر مشتمل ہوتی ہیں ان کا رد کیا ہے کیونکہ ان کی ابتدائی عبارت میں تصریح ہے کہ اس ماہ مبارک میں خیرات، صدقات اور نیکی کے کاموں کو بکثرت کرنا چاہیے اور میلاد شریف سے اس کے سوا اور کیا مراد ہے؟ کیونکہ محافل میلاد میں قرآن مجید کی تلاوت اور کھانا کھلانے کے سوا اور کیا ہوتا ہے اور یہ خیر اور عبادت ہے اور اسی عمل کو ہم مستحسن قرار دیتے ہیں، البتہ انہوں نے آخر میں جو میلاد شریف کو بدعت کہا ہے تو یہ ان کے پہلے کلام کے خلاف ہے یا تو اس کا عمل یہ ہے کہ بدعت سے ان کی مراد بدعت حسنة ہے اور یا یہ مراد ہے کہ عمل مولد کی نیت بدعت ہے کیونکہ اسلاف میں سے کسی نے عمل مولد کی نیت نہیں کی، لیکن یہ بات ان کی اپنی عبارت کے ساتھ مطابقت نہیں ہے کیونکہ پہلی عبارت میں انہوں نے اس ماہ میں نیکی کے کاموں اور اللہ تعالیٰ کا شکر ادا کرنے پر براہیگفتہ کیا ہے اور جو شخص عمل مولد کرتا ہے وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے فضائل و کمالات کا بیان اور قرآن مجید کی تلاوت کرتا ہے اور اپنے بھائیوں کو خوشی میں کھانا کھلاتا ہے اور یہ بیحد و نیکی ہے جس کو کرنے کی انہوں نے شروع میں تلقین کی تھی تو اب اس نیکی کی مذمت کیوں کی جا رہی ہے؟

علامہ قاکہانی شافعی نے بھی میلاد شریف کا انکار کیا ہے اور اس کو بدعت قرار دیا ہے۔ علامہ جلال الدین سیوطی نے حسن المقصد میں اس رسالہ کا ترجمہ ذکر کر کے یہ کیا ہے جس کا خلاصہ یہ ہے کہ بدعت مطلقاً مذموم نہیں ہے بلکہ بدعت ستینہ مذموم ہے یا بدعت مکروہ اور یہ بدعت حسنة ہے، علامہ یوسف صافحی شامی نے بھی علامہ سیوطی کے جوابات کو سبل الہدیٰ والارشاد میں نقل کیا ہے۔

علامہ صلیبی کے دلائل | علامہ صلیبی کہتے ہیں، مسلمانوں میں یہ عادت جاری ہو گئی ہے کہ جب وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت کا ذکر سنتے ہیں تو آپ کی تعظیم کے لیے کھڑے ہو جاتے

ہیں اور ہر چند کہ یہ قیام بدعت ہے لیکن بدعت حسنة ہے کیونکہ ہر بدعت مذموم نہیں ہے، حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے تراویح کی جماعت قائم کر کے فرمایا یہ اچھی بدعت ہے اور علامہ ابن حجر عسقلانی نے فرمایا بدعت کی پانچ قسمیں ہیں (شرح صحیح مسلم ج ۱ میں اس کی تفصیل دیکھئے) اور بدعت کی یہ اقسام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اس حدیث کے خلاف نہیں ہیں جسے کاموں سے بچو کیونکہ ہر بدعت مکروہی ہے؟ اور جس نے ہمارے اس نام (شریعت یا حدیث) میں ایسا کام ایجاد کیا جو اس (شریعت) سے نہ ہو وہ مردود ہے؟ ان احادیث میں بدعت سے عام معنی نہیں بلکہ خاص معنی مراد ہے (یعنی بدعت سنیہ) کیونکہ ہمارے امام شافعی نے فرمایا جو چیز کتاب، سنت، اجماع یا اقوال صحابہ کے خلاف ہو وہ بدعت ضالہ ہے اور جو نیکی کا کام ایجاد کیا جائے اور وہ ان کے خلاف نہ ہو وہ بدعت محمود ہے۔ امام شافعی کے زمانہ کے تمام مشائخ نے اس مسئلہ میں ان کی پیروی کی اور

سلف۔ علامہ محمد بن یوسف صافحی شامی ستوری ۵۹۵۲ھ سبل الہدیٰ والارشاد فی سیرۃ خیر العباد ج ۱ ص ۵۲ نمبر المجلس الثانی ج ۱ ص ۱۳۹۔

حکایت ہے کہ امام سبکی کے پاس ان کے موصوفہ علامہ کی ایک جماعت اکٹھی ہو گئی۔ اس وقت ان میں سے کسی نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی صبح میں علامہ مصری کے یہ اشعار پڑھے (ترجمہ) اگر بہت عرصہ کاغذ چاندی کے کاغذ پر مسمیٰ کے پانی سے مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی مدح میں نعت لکھے اور اس نعت کو سن کر علامہ صحت بستہ یا گھٹنوں کے بل کھڑے ہو جائیں تو آپ کے مقام کے اعتبار سے یہ تنظیم بھی کم ہے یہ اشعار سنتے ہی علامہ سبکی اور تمام علماء کھڑے ہو گئے اور اس مجلس میں آپ کی محبت کا بہت زیادہ اثر ظاہر ہوا، علامہ صلی لکھتے ہیں کہ علامہ سبکی کا یہ عمل اقتدار کے لیے کافی ہے نیز علامہ صلی لکھتے ہیں کہ علامہ ابن عثیم کی فرمائشیں کہ بدعتی مسند کے استجاب پر امت کا اتفاق ہے اور میلاد شریف کا عمل اور اس میں لوگوں کا مجمع ہونا بدعت حسنہ ہے اسی وجہ سے علامہ نووی کے استاذ شیخ البرشلہ نے فرمایا ہمارے زمانہ میں ہر سال ماہ ربیع الاول میں میلاد شریف ہوتا ہے جس میں خوشی اور فرحت و سجاوٹ کا اظہار کیا جاتا ہے اور نیکی اور اچائی کے کام کئے جاتے ہیں لوگ عبادت کرتے ہیں اور لوگوں کو کھانا کھلایا جاتا ہے یہ تمام کام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت اور آپ کی تنظیم کو ظاہر کرتے ہیں اور اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو پیدا کر کے مسلمانوں پر جو احسان فرمایا ہے اور آپ کو رحمت عالمین بنایا ہے اس کے شکر پر ولادت کرتے ہیں، علامہ سخاوی فرماتے ہیں کہ قرون کا شرف اس میں سے کسی نے میلاد شریف نہیں کیا یہ بعد میں شروع ہوا پھر پیشہ سے اہل اسلام تمام ملکوں اور بڑے بڑے شہروں میں میلاد شریف کرتے ہیں اور اس ماہ کی راتوں میں صدقہ اور خیرات کرتے ہیں اور میلاد شریف کی بکات سے ان پر فضائل عظیم ظاہر ہوتے ہیں۔ علامہ ابن جوزی نے فرمایا جو لوگ میلاد شریف کرتے ہیں ان پر اس سال لکھی برکت ہے اور انہیں غلب حاصل ہونے کی جلد بشارت مل جاتی ہے۔

علامہ ابن عابدین شامی کا منظر یہ | علامہ ابن عابدین شامی لکھتے ہیں: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے میلاد شریف کرنے کے لیے جمع ہونا، اعظم عبادات سے ہے۔ کیونکہ میلاد شریف میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر بحیرت سلاۃ و سلام پڑھا جاتا ہے اور اللہ تعالیٰ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا بار بار ذکر ہوتا ہے اور آپ کے ذکر سے محبت آپ کے قرب کا ذریعہ ہے اور جلیل القدر علماء نے تصریح کی ہے کہ جس سال میلاد شریف کیا جائے اس سال ایمان رہتی ہے اور مقصود میں کامیابی کی ہمدرد ملتی ہے جیسا کہ ابن الجوزی نے تصریح کی ہے اور اس کو علامہ صلی نے اپنی سیرت میں نقل کیا ہے اسی طرح علامہ ابن حجر عسقلانی نے رسالہ مولد میں اور علامہ نسلافی نے مواہب میں ذکر کیا ہے، اور ہر وہ شخص جو آپ کی محبت میں صادق ہے اس کے لیے مناسب ہے کہ میلاد النبی کے مہینہ میں خوشی منانے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت مبارکہ کے لیے منہل منعقد کرے جس میں احادیث صحیحہ سے آپ کے میلاد کے واقعات بیان کیے جائیں اور اللہ تعالیٰ کے فضل سے امید ہے کہ ایسا شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی شفاعت سے صالحین کے رومہ میں داخل ہوگا اور جس شخص کے جسم میں آپ کی محبت سرایت کر جائے گی وہ جسم انشاء اللہ بوسیدہ نہیں

۱۔ علامہ علی بن بریلان الدین صلی شافعی متوفی ۱۰۴۲ھ، انسان البیوت ج ۱ ص ۱۳۰ مطبوعہ مطبعۃ المدینۃ العلمیۃ مصر۔

ہوگا اور آپ کی شفاعت اسی شخص کو حاصل ہوگی جو آپ سے محبت رکھتا ہوگا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے: **السيرة مع من احب** جو شخص مجھ سے محبت کرتا ہے اسی کے ساتھ رہے گا۔ اللہ تعالیٰ اس شخص پر رحمت فرمائے جس نے میلا و مبارک کی راتوں کو عید بنایا اور ان راتوں میں اگر صرف آپ پر بکثرت صلاۃ و سلام پڑھا جائے تو یہ بھی کافی ہے۔

ملا علی قاری کا نظریہ | ملا علی قاری فرماتے ہیں: پہلی بات یہ ہے کہ ہم یہ کہتے ہیں کہ میلا و النبی کی محفل کرنا جائز ہے، اور آپ کی سیرت اور آپ کی نعمت سننے کے لیے اس محفل میں

شریک ہونا جائز ہے اور لوگوں کی دعوت کرنا اور خوشی منانا جائز ہے۔ دوسری بات یہ ہے کہ ہم یہ نہیں کہتے کہ کسی خاص اور عین رات میں محفل میلا و مستند کرنا سنت ہے، اور جو شخص کسی عین شب میں محفل میلا و کی سبقت کا مستند ہو وہ بدعتی ہے، کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ذکر اور آپ کے ساتھ تعلق ہر وقت مطلوب ہے، ہاں جس ماہ میں آپ کی ولادت ہوئی، اس مہینہ کی قوی ترجیح ہے۔ تیسری بات یہ ہے کہ محفل میلا و کا اجتماع تبلیغ دین کا بہت بڑا ذریعہ ہے اور علماء کو چاہیے کہ وہ ان محافل میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اخلاق، آداب، آپ کی سیرت آپ کے معاملات اور آپ کی عبادات کا بیان کریں اور لوگوں کو آپ کی سیرت پر عمل کرنے کی نصیحت کریں۔ اور جو لوگ ان اجتماعات سے تبلیغ دین کا فائدہ نہیں اٹھاتے وہ محفل میلا و کی خیرات اور برکات سے محروم ہیں۔

محفل میلا و کے جواز اور استحباب پر ملا علی قاری کے دلائل | ملا علی قاری فرماتے ہیں: محفل میلا و

الولہ لب نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت پر خوشی کی اور توبہ یہ کہ اگر آپ کو یاد دلا کر دیا تو اس کی حلا میں ہر ہیر کے دن میں کے عذاب میں تخفیف کی جاتی ہے جیسا کہ صحیح بخاری میں ہے۔ دوسری دلیل یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اپنے یوم ولادت کی خوشی و تسلیم فرماتے تھے اور اس عظیم نعمت پر اللہ تعالیٰ کا شکر ادا کرتے تھے اور اس دن کی عظیم کے لیے ہر ہیر کا روزہ رکھتے تھے جیسا کہ مسلم نے حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے، اتفاقاً محفل نبوی میں اگرچہ تسلیم کی صورت مختلف ہے لیکن تسلیم کا معنی موجود ہے۔ تیسری دلیل یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت پر خوشی کرنا، قرآن مجید کا مطلوب ہے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: **قل بفضل اللہ و بہ حمۃ اللہ** "آپ کہیے کہ اللہ تعالیٰ کے فضل اور اس کی رحمت پر خوشی مناؤ" اللہ تعالیٰ نے رحمت پر خوشی منانے کا حکم دیا ہے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم سب سے بڑی رحمت ہیں، اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: **و من ارسلناک الا رحمۃ للعالمین** "جو تجھے وکیل یہ ہے کہ جس زمانہ میں کوئی عظیم ربی کام ہوا جو جب وہ زمانہ نوبت کو آئے تو اس کی تسلیم کرنا چاہیے۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے خود اس قاعدہ کو مقرر فرمایا جب آپ نے یہود کو عاشورہ کا روزہ رکھتے دیکھا تو اس کا سبب معلوم کیا اور جب کہا گیا کہ یہ اس دن اللہ تعالیٰ نے اس کو شکر ادا کرتے کے لیے

ملہ۔ علامہ ابن عابدین شامی حنفی متوفی ۱۲۵۲ھ۔ شرح المولود لابن حجر العسقلانی ج ۲ ص ۴۰ مطبوعہ مطبعہ دار الفکر بیروت ۱۴۰۳ھ۔
 ثلث۔ ملا علی قاری متوفی ۱۰۱۴ھ۔ المولود المدنی فی المولود النبوی ص ۵۔ مطبوعہ المدینۃ المنورہ ۱۴۰۰ھ۔

روزہ رکھتے ہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اس دن ان کو قوم فرعون سے نجات دی تھی تو آپ نے فرمایا
تبادلی بہ نسبت موسیٰ علیہ السلام پر نعمت کا شکر ادا کرنے کے ہم زیادہ مقدار میں "آپ نے
خود بھی روزہ رکھا اور روزہ رکھنے کا حکم دیا۔ پانچویں دلیل یہ ہے کہ محفل میلاد کی نسبت اجنبیہ
ہر چند کہ بدعت ہے لیکن اس کی اصل عہد رسالت میں موجود تھی۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم
نے خود اپنی ولادت کا بیان فرمایا: انا حطوة ابی بواھیم۔ (سندۃ عیسیٰ ابن ابی
الدہ حبشہ)۔ "میں اپنے باپ ابراہیم کی دعا ہوں۔ حضرت عیسیٰ کی بشارت
ہوں، میں وہ ذبیحوں کا بیٹا ہوں (ایک حضرت اسماعیل اور ایک آپ کے والد حضرت
عبد اللہ۔ سیدی غفران) چھٹی دلیل یہ ہے کہ محفل میلاد نہیں مسلم اللہ علیہ وسلم پر روزہ رکھنے
پر غصے کا محرک، باعث اور سبب ہے اور جو چیز مطلوب شرعی کا سبب ہو وہ بھی شرعاً
مطلوب ہوتی ہے، سائنس دلیل یہ ہے کہ محفل میلاد میں آپ کے معجزات اور کمالات
اور آپ کی سیرت کا بیان ہوتا ہے اور ہمیں آپ کی سیرت پر عمل کرنے کا حکم ہے۔
اٹھویں دلیل یہ ہے کہ ہر شہر، محلہ، گاؤں کی طرح کرتے تھے اور تقیہ اشتار پڑھتے تھے
آپ ان سے خوش ہوتے تھے اور ان کو الہامات سے نوازتے تھے تو جب محفل میلاد میں
آپ کے شہنائی اور فضاکی کا بیان ہوگا اور نعمت نعمانی ہوگی تو آپ اس سے خوش
ہوں گے اور آپ کی خوشی شرعاً مطلوب ہے۔ نویں دلیل یہ ہے کہ آپ کے
معجزات اور سیرت کا بیان آپ کے ساتھ ایمان کے کمال اور آپ کی محبت میں
زیادتی کا موجب ہو وہ شرعاً مطلوب ہے۔ دسویں دلیل یہ ہے کہ محفل میلاد میں
انکار، سرور، مسلمانوں کو کھانا کھانا اور آپ کی تحریک کہنا ہے یہ سب چیزیں
آپ کی تعظیم کو ظاہر کرتی ہیں اور آپ کی تعظیم شرعاً مطلوب ہے۔ گیارہویں دلیل
یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جمعہ کی دن کی فضیلت یہ بیان کی ہے
کہ اس دن حضرت آدم علیہ السلام پیدا ہوئے تو میں دن آپ پیدا ہوئے اس کی
فضیلت کا کیا عالم ہوگا! جس جگہ کوئی تہی پیدا ہوا اس جگہ کی بھی شرعاً تعظیم ہے
کیوں کہ بیت لحم کے پاس بہرہیل علیہ السلام نے آپ سے کہا: ہذا کعبۃ کعبۃ
اور بتایا کہ یہ وہ جگہ ہے جہاں حضرت عیسیٰ پیدا ہوئے، پانچویں دلیل یہ ہے کہ تمام علماء اور تمام
شہروں کے مسلمانوں نے محفل میلاد کو مستحسن قرار دیا اور حضرت ابن مسعود کی حدیث ہے جس
کام کو مسلمان اچھا سمجھیں وہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک اچھا ہے اور جس کام کو مسلمان
بڑا سمجھیں وہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک بڑا ہے۔ اس حدیث کو امام احمد نے روایت کیا۔
تیرھویں دلیل یہ ہے کہ محفل میلاد میں ذکر کے لیے جمع ہونا نعمت نعمانی، صدقہ و خیرات اور نبی صلی اللہ علیہ
وسلم کی تعظیم ہے اور یہ تمام چیزیں سنت اور شرعاً مطلوب اور محمود ہیں۔ چودھویں دلیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

کلا نقص عليك من اتباعا لرسلي ما ثبت به فؤادك۔ ہم تمام انبیاء کے واقعات آپ کو بیان کرتے ہیں جس سے ہم آپ کے دل کو استغاثت پر رکھتے ہیں۔ اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور دیگر انبیاء کے واقعات سے ہم اپنے دل کی تسکین کے محتاج ہیں۔ پندرہویں دلیل یہ ہے کہ ہر وہ چیز جو حدیث رسالت میں نہ ہو مطلقاً مذہب اور حرام نہیں ہے بلکہ اس کو دلائل شرعیہ سے دیکھنا چاہئے گا اگر اس میں کوئی منہجیت واجب ہوگی تو وہ واجب ہوگی۔ اسی طرح مستحب و مباح، مکروہ اور حرام یہ سب بدعت کی اقسام ہیں۔ سوئمیں دلیل یہ ہے کہ جو چیز صدر اول میں ہیئت اجتماعیہ کے ساتھ ہو لیکن غرض کے ساتھ ہو تو وہ بھی مطلوب شرعی ہے کیونکہ جس کے اقرار شرعاً مطلوب ہیں اس کی ہیئت اجتماعیہ بھی شرعاً مطلوب ہوگی۔ سوئمیں دلیل یہ ہے کہ اگر ہر بدعت غلط ہو تو حضرت ابو بکر اور حضرت عمر کا قرآن جمع کرنا حضرت عمر کا قرآن جمع کرنا اور حضرت علی کا اہتمام کرنا اور تمام علوم نافعہ کی تصنیف حرام ہو جائے گی اور ہم پر واجب ہوگا کہ ہم تیرکان کے ساتھ کھڑے ہو جائیں اور بعد از قول اور تہلیل سے جگہ حرام ہو اور میزاروں پر اذان دینا، سرسٹے اور ملکس بنانا، اسپتال اور قیام خانے بنانا سب حرام ہو جائیں اس وجہ سے وہ نیا کام حرام ہوگا جس میں بدعت ہو کیونکہ ایسے بہت سے کام ہیں جن کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور خلفائے میں سے کسی نے نہیں کیا تھا اور جو کچھ میں غم قرآن مجید کی دعا، ستائشیں شب کو امام الحرمین کا خطبہ دینا وغیرہ۔ آثار نبویہ دلیل یہ ہے کہ امام شافعی نے فرمایا کہ جو چیز کتاب یا سنت یا اجماع یا ائوال صحابہ کے خلاف ہو وہ بدعت ہے اور جو نیک کام ان کے خلاف نہ ہو وہ ضرور ہے۔ اسیسریں دلیل یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس نے اسلام میں اچھا کام کیا اور بدعتوں سے اس پر عمل کیا تو اس کو ان کا اجر ملے گا اور ان کے اجر میں کمی نہیں ہوگی۔ سوئمیں دلیل یہ ہے کہ جس طرح حج کے افعال مستحکم وہ کیوں نہ ہو، مسلمانین کی یاد تازہ کرنے کے لیے مشروع ہیں۔ اسی طرح محفل میلاد، نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی یاد تازہ کرنے کے لیے مشروع ہے۔

صاحبی امداد اللہ وہاں جرم کی کا نظر یہ | صاحبی امداد اللہ فرماتے ہیں:

برکات سمجھو کہ ہر سال منعقد کرتا ہوں اور قیام میں ملت و ملاقات پاتا ہوں گے۔
صاحبی صاحب مذکور نے لکھا ہے:

ہمارے علماء و محدثین میں ہیئت متعارفہ کرتے ہیں تاہم علماء ہر ایک طرف بھی گئے ہیں جب صورت ہوا کی موجود ہے پھر کہیں ایسا قطعہ کرتے ہیں اور ہمارے واسطے اتباع عربی کا کافی ہے، البتہ وقت قیام کے اعتقاد تو وہ کہ دکن چاہیے اگر احتمال تشہدیت ہوئی کیا جاوے۔ مضافہ نہیں کیونکہ عالم خلق متعین زبان و مکان ہے لیکن عالم امر و قول سے پاک ہے پس قلم و لہجہ فرمانا ذات با برکات کا بعید نہیں۔
صاحبی صاحب ہی کا فرمان ہے:

۱۔ صحیحی تاریخ سن ۱۴۰۱ھ المدد المدنی فی المولد النبوی ص ۹۰-۹۱، مطبوعہ المدینۃ المنورہ، ۱۴۰۰ھ۔
۲۔ صاحبی امداد اللہ وہاں جرم کی سن ۱۴۰۱ھ، فیصلہ ہیئت مستطرد ص ۵، مطبوعہ مدنی کتب خانہ گیسٹ روڈ لاہور۔
۳۔ شقائق المدنیہ ص ۵، مطبوعہ مدنی کتب خانہ ملتان، ۱۴۰۱ھ۔

مولد شریف تمام اہل عرب میں کرتے ہیں، اسی قدر ہمارے واسطے جنت کافی ہے اور حضرت رسالت پناہ کا ذکر کے مذہب ہو سکتا ہے البتہ جو زیارتیاں لوگوں نے اختراع کی ہیں نہ چاہئیں اور قیام کے بارے میں کچھ نہیں کہتا ان مجھ کو ایک کیفیت قیام میں حاصل ہوتی ہے۔

حاجی صاحب کا یہ بہت ایمان افروز ارشاد ہے۔

اگر کسی عمل میں عوارض غیر مشروع لاحق ہوں تو ان عوارض کو دور کرنا چاہیے نہ یہ کہ اصل عمل سے انکار کر دیا جائے ایسے امور سے انکار کرنا غیر کثیر سے باز رکھنا ہے جیسے قیام مولد شریف اگر بدجہانے نام آخرت کے کوئی شخص تنظیم قیام کو سے تو اس میں کیا خرابی ہے، جب کوئی آتا ہے تو لوگ اس کی تعظیم کے واسطے کمرے ہرجا ہیں اگر سردار عالم و عالمیان (روحی فدا) کے اسم گرامی کی تعظیم کی گئی تو کیا گناہ ہوا ہے شیخ نقاوی نے آخری جلد اسم گرامی کی تعظیم کی گئی تو کیا گناہ ہوا پر حاشیہ لکھا ہے۔
اقول: البتہ اصل کو نہ کہ تارکین سے نفرت کرنا زیادتی ہے۔

اور میں کہتا ہوں کہ اس سے بھی بڑی زیادتی ہے کہ محفل میلاد کو بدعت سمجھ کر قرار دیا جائے اور میلاد شریف کرنے والوں سے نفرت کی جائے اور انہیں اہل بدعت کے نام سے پکارا جائے!

اعلیٰ حضرت کہتے ہیں!

اعلیٰ حضرت فاضل بریلوی کا منظر ہے

نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تعظیم سے ہے حضور کی شب ولادت

کی خوشی کرنا اور مولد شریف پر رضا اور ذکر ولادت اقدس کے وقت کمرے ہونا اور مجلس شریف میں حاضر ہونا کو کہا نا پڑنا اور ان کے مواضع کی باتیں کہ مسلمانوں میں رائج ہیں کہ یہ سب نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تعظیم سے ہیں اللہ یہ مسئلہ مجلس میں اور اس کے متعلقات کا ایسا ہے جس میں مستقل کتابیں تصنیف ہوئیں اور کجرات علماء دین نے اس کا اہتمام فرمایا اور ولایتی و براہین سے بھری ہوئی کتابیں اس میں تالیف ہوئیں تو ہمیں اس مسئلہ میں تقویٰ و حکام کی حاجت نہیں لگے۔
نیز لکھتے ہیں:

یہ قیام مشہر اماموں میں برابر متواتر چلا آتا ہے اور اسے اللہ حکام نے برقرار رکھا اللہ کسی نے رد و انکار نہیں کیا، لہذا مستحب محترم اور نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے مواضع کو نہ مستحبی تعظیم ہے اور سب سے اعلیٰ حد میں اسوہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث کافی ہے کہ جس چیز کو اہل اسلام نیک سمجھیں وہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک بھی نیک ہے۔

...

۱۔ حاجی امداد اللہ صاحب کی منظوری ۱۳۱۷ھ، شفاء المارویہ ص ۴۷، مطبوعہ بدلی کتب خانہ ملتان، ۲۰۵ھ

۲۔ شفاء المارویہ ص ۴۸

۳۔ شیخ اشرف علی نقاوی منظوری ۱۳۶۳ھ، امداد المشتاق ص ۸۸، منہجہ عقیدہ اسلامیہ لاہور

۴۔ اعلیٰ حضرت احمد رضا بریلوی منظوری ۱۳۴۰ھ، اقامت الیقین ص ۱۹-۱۰، مطبوعہ فاضل کتب خانہ ملتان

۵۔ ناظرہ اقیامت ص ۱۹

شیخ رشید احمد گنگوہی کا نظریہ

شیخ رشید احمد گنگوہی سے سوال کیا گیا:

انتقاد مجلس بدون قیام بروایات صحیح درست ہے یا نہیں

شیخ نے جواب دیا:

جواب: انتقاد مجلس موقوف بہر حال ناجائز ہے تمامی امر مندوب کے واسطے (مستحق کام کے لیے بلانا مسجدی) منع ہے فقط دانش تہائی اعظم اگر پر حو کے حوالہ کتب معلوم ہو جائیں گے تو پر حو کے تو تقلید سے مل کر تا نقطہ اسلام کتب الاحقہ رشید احمد گنگوہی نے

صحیح گنگوہی کا جواب اور دلیل دونوں صحیح نہیں ہیں۔ جواب کی غلطی قارئین پر واضح ہو چکی ہوگی، دلیل اس سے غلط ہے کہ ہر مستحق اور مستحب کے لیے فعل کی دعوت قرآن اور حدیث میں واضح تعداد میں موجود ہے۔ دیکھئے مسابہ اور دینی مدارس کی تعمیر اور دینی جلسوں میں شرکت ہر مستحب سے اور ہم دیکھتے ہیں کہ اس کام میں ہر فرقہ کے علماء و اہل اعتقاد دعوت دیتے ہیں اور اس کو جائز قرار دیتے ہیں۔

نواب بھوپالی کا نظریہ

غیر متعلقین کے مشہور عالم نواب صدیق حسن خان بھوپالی فاشورہ عجم کے مدرسے دیکھنے والی حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں:

قلت وقد احتج بمولانا الحدیث قوم
عاشورہ علی جواز الاحتفال بمولانا النبی صلی اللہ علیہ
وسلم قیاماً علی یوم عاشوراء
اس سے پہلے ہم بیان کر چکے ہیں کہ علامہ ابن جریر، علامہ حلال الدین سیوطی، علامہ محمد بن یوسف مالکی شافعی وغیرہ ابن عابدین شافعی اور دیگر علماء اہل سنت نے اس حدیث سے محفل میلاد پر استدلال کیا ہے

محفل میلاد کی ابتداء
ابوسعید مظفر نے کی ہے اور اس بات کو حافظ ابن کثیر کے حوالے سے بیان کیا ہے
لیکن یہ صحیح نہیں ہے۔ حافظ ابن کثیر نے البدایہ والنہایہ میں ابوسعید مظفر کا محفل تذکرہ لکھا ہے اور بیان کیا ہے کہ وہ بڑی وجہ و عام اور شان و شوکت سے محفل میلاد مناتے تھے یہ نہیں لکھا ہے کہ وہ محفل میلاد کے موجب تھے اور انہوں نے اس کی جہد کی ہے۔ ہم حافظ ابن کثیر کی محفل مبارک پیش کر رہے ہیں۔
حافظ ابن کثیر ۶۳۲ھ کے واقعات میں لکھتے ہیں:

حدثنا السلف ابو سعید کونبری احمد
ابو جواد والصادقات اکبراء والصلوات الامجاد والابرار
الاحسنہ — وكان يعمل لمولانا الشریف
بزرگ اور ایک بادشاہوں اور عظیم اور عیاشی مردانہ
میں سے ایک شخص ابوسعید مظفر بادشاہ تھے، اور عید میلاد
میں میلاد و شریف کرتے تھے۔ اور بہت عظیم محفل منست

۱۔ شیخ رشید احمد گنگوہی متوفی ۱۳۰۳ھ، فتاویٰ رشیدیہ ص ۱۳، مطبوعہ محمد سعید اینڈ کمپنی کراچی۔

۲۔ نواب صدیق حسن خان بھوپالی متوفی ۱۳۰۷ھ، المسک المراجج ص ۳۰۰-۳۰۵، مطبوعہ مطبع صدیقی بھوپالی العبدۃ اللہی ۱۳۶۶ھ

فی دبیع الاول ویحتفل به احتقلاً لا هائلاً . وكان مع
 ذلك شهراً شجاعاً فان كان بطلاً عاقلاً عالمياً عاقلاً
 رحم الله واکرم مشراً . وقد صنف الشيخ ابو الخطاب
 ابن حجة له مجلد في مولد النبوی سیرة النبوی فی مولد
 البشیر النبی یوماً جازاً بالف دینار . وقد طالت مدته فی
 البحث فی زمان الدولة المملوکیة . وقد کان یأمر
 عساکر والیها هذه السیاسة محموداً لسیرة والسیرة
 قال البیضاوی حکى بعض من حضر من هذا المظفر فی بعض
 الموائد کان یهد فی ذلك السیاسة خمسة الاف
 راس مشویة وواحدة الف وجاجة ومائة الف
 لبدید . ثلاثین الف . ضمن حدوی . قال کان یحضر
 عنده فی الموائد اعیان العلماء والصوفیة
 — وكانت له دار ضیافة للمؤلفین من
 جهة دین اى صفة . وكانت صدقاته فی
 جمیع القرب والطلاعات علی الحرمین
 وشیرهما — . وكان یعرف علی الموقوف
 فی کل سنة ثلاثمائة الف دینار . وعلی
 دار الضیافة فی کل سنة مائة الف دینار
 وعلی الحرمین والعیاه بدرب الحجاز
 ثلاثین الف دینار . سوری . صدقات المس
 رحمہ اللہ تعالی . وكانت وفاته بقلعة ربیة
 ارضی ان یحصل الی مکتة فلم ینفق
 من فقه بعشده علی الله
 صحیح یہ ہے کہ عالم اسلام میں ہمیشہ سے اہل اسلام ربیع الاول کی مبارک راتوں میں محافل میلاد منعقد کرتے رہے
 ہیں . علامہ تطلاتی لکھتے ہیں :

کہتے تھے اس کے ساتھ ساتھ وہ بیت شریک تھا اور
 وزیر بربر و کاروان اور عام ابن سے . شیخ ابو الخطاب ابن حجة
 سے یہ اس وقت کے موضوع پر التوریر لی مولد البشیر النبی
 نامی ایک کتاب لکھی جس پر انھوں نے شیخ مذکور کو تکب
 ہزار دینار ایشام دیا . ان کی حکومت کا فی عرصہ تک قائم
 رہی . ملک کا ناظر و کتے . ہوتے داصل یمن ہوتے یمن
 کی سیرت اور حکومت بیت عمدہ حتی جو تک مقرر ایشام
 کی محفل میلاد میں شریک رہتے ان کا کہنا ہے کہ اس
 محفل میں پانچ ہزار یعنی ہونی سیریاں ہوتی تھیں . دس
 ہزار مہرباں . ایک لاکھ پندرہ لکھیاں . تیس ہزار مہرباں
 کی ڈلیاں . اور ان کی محفل میلاد میں بیت ہشت ہشت
 علماء اور صوفیاء شریک ہوتے تھے . ہر علاقہ اور ہر قسم
 کے مہمانوں کے لیے بادشاہ مذکور کا دستہ نگران کھلا رہتا
 تھا . وہ ہر قسم کی عبادات میں حلقہ اور خیرات کرتے تھے
 حرمین شریفین کی عبادات پر بہت خرچ کرتے تھے .
 اور میلاد شریف کی محفل پر ہر سال تین لاکھ دینار خرچ کرتے
 تھے . اور مہمان نواز ہر سال ایک لاکھ دینار خرچ کرتے
 شریفین اور حلقہ مقدس میں پانی کے اشکام پر جس پر دینا خرچ کرتے
 تھے . انہی مال بادشاہان ظفر بدھت کرتے جو صدقات و خیرات
 بہ کرتے تھے لاکھ لاکھ اس کے علاوہ سیریاں دینا
 دین کے قلم پر وہ دولت سرگیناں نے بکھڑکھڑ
 میں مدفون ہونے کی وصیت کی تھی لیکن پوری نہ ہو سکی
 اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کے جوار میں انھیں دفن کر دیے گئے .
 صحیح یہ ہے کہ عالم اسلام میں ہمیشہ سے اہل اسلام ربیع الاول کی مبارک راتوں میں محافل میلاد منعقد کرتے رہے
 ہیں . علامہ تطلاتی لکھتے ہیں :

وما زال اهل الاسلام یحتفلون بشهر
 مولدہ علیہ السلام و یعمدون الیولاء و یصدقون

نہی اصل انہ علیہ وسلم کے میلاد کے موقعہ میں ہیں
 اسہم ہمیشہ محفل میلاد منعقد کرتے ہیں . دولت کا اتمام

لفہ . ابو الفوار عاقلاً ابن کثیر حوالہ ۴۷۷ ح۱۳۷۷ ح۱۳۷۸ ح۱۳۷۹ ح۱۳۸۰ ح۱۳۸۱ ح۱۳۸۲ ح۱۳۸۳ ح۱۳۸۴ ح۱۳۸۵ ح۱۳۸۶ ح۱۳۸۷ ح۱۳۸۸ ح۱۳۸۹ ح۱۳۹۰ ح۱۳۹۱ ح۱۳۹۲ ح۱۳۹۳ ح۱۳۹۴ ح۱۳۹۵ ح۱۳۹۶ ح۱۳۹۷ ح۱۳۹۸ ح۱۳۹۹ ح۱۴۰۰ ح۱۴۰۱ ح۱۴۰۲ ح۱۴۰۳ ح۱۴۰۴ ح۱۴۰۵ ح۱۴۰۶ ح۱۴۰۷ ح۱۴۰۸ ح۱۴۰۹ ح۱۴۱۰ ح۱۴۱۱ ح۱۴۱۲ ح۱۴۱۳ ح۱۴۱۴ ح۱۴۱۵ ح۱۴۱۶ ح۱۴۱۷ ح۱۴۱۸ ح۱۴۱۹ ح۱۴۲۰ ح۱۴۲۱ ح۱۴۲۲ ح۱۴۲۳ ح۱۴۲۴ ح۱۴۲۵ ح۱۴۲۶ ح۱۴۲۷ ح۱۴۲۸ ح۱۴۲۹ ح۱۴۳۰ ح۱۴۳۱ ح۱۴۳۲ ح۱۴۳۳ ح۱۴۳۴ ح۱۴۳۵ ح۱۴۳۶ ح۱۴۳۷ ح۱۴۳۸ ح۱۴۳۹ ح۱۴۴۰ ح۱۴۴۱ ح۱۴۴۲ ح۱۴۴۳ ح۱۴۴۴ ح۱۴۴۵ ح۱۴۴۶ ح۱۴۴۷ ح۱۴۴۸ ح۱۴۴۹ ح۱۴۵۰ ح۱۴۵۱ ح۱۴۵۲ ح۱۴۵۳ ح۱۴۵۴ ح۱۴۵۵ ح۱۴۵۶ ح۱۴۵۷ ح۱۴۵۸ ح۱۴۵۹ ح۱۴۶۰ ح۱۴۶۱ ح۱۴۶۲ ح۱۴۶۳ ح۱۴۶۴ ح۱۴۶۵ ح۱۴۶۶ ح۱۴۶۷ ح۱۴۶۸ ح۱۴۶۹ ح۱۴۷۰ ح۱۴۷۱ ح۱۴۷۲ ح۱۴۷۳ ح۱۴۷۴ ح۱۴۷۵ ح۱۴۷۶ ح۱۴۷۷ ح۱۴۷۸ ح۱۴۷۹ ح۱۴۸۰ ح۱۴۸۱ ح۱۴۸۲ ح۱۴۸۳ ح۱۴۸۴ ح۱۴۸۵ ح۱۴۸۶ ح۱۴۸۷ ح۱۴۸۸ ح۱۴۸۹ ح۱۴۹۰ ح۱۴۹۱ ح۱۴۹۲ ح۱۴۹۳ ح۱۴۹۴ ح۱۴۹۵ ح۱۴۹۶ ح۱۴۹۷ ح۱۴۹۸ ح۱۴۹۹ ح۱۵۰۰ ح۱۵۰۱ ح۱۵۰۲ ح۱۵۰۳ ح۱۵۰۴ ح۱۵۰۵ ح۱۵۰۶ ح۱۵۰۷ ح۱۵۰۸ ح۱۵۰۹ ح۱۵۱۰ ح۱۵۱۱ ح۱۵۱۲ ح۱۵۱۳ ح۱۵۱۴ ح۱۵۱۵ ح۱۵۱۶ ح۱۵۱۷ ح۱۵۱۸ ح۱۵۱۹ ح۱۵۲۰ ح۱۵۲۱ ح۱۵۲۲ ح۱۵۲۳ ح۱۵۲۴ ح۱۵۲۵ ح۱۵۲۶ ح۱۵۲۷ ح۱۵۲۸ ح۱۵۲۹ ح۱۵۳۰ ح۱۵۳۱ ح۱۵۳۲ ح۱۵۳۳ ح۱۵۳۴ ح۱۵۳۵ ح۱۵۳۶ ح۱۵۳۷ ح۱۵۳۸ ح۱۵۳۹ ح۱۵۴۰ ح۱۵۴۱ ح۱۵۴۲ ح۱۵۴۳ ح۱۵۴۴ ح۱۵۴۵ ح۱۵۴۶ ح۱۵۴۷ ح۱۵۴۸ ح۱۵۴۹ ح۱۵۵۰ ح۱۵۵۱ ح۱۵۵۲ ح۱۵۵۳ ح۱۵۵۴ ح۱۵۵۵ ح۱۵۵۶ ح۱۵۵۷ ح۱۵۵۸ ح۱۵۵۹ ح۱۵۶۰ ح۱۵۶۱ ح۱۵۶۲ ح۱۵۶۳ ح۱۵۶۴ ح۱۵۶۵ ح۱۵۶۶ ح۱۵۶۷ ح۱۵۶۸ ح۱۵۶۹ ح۱۵۷۰ ح۱۵۷۱ ح۱۵۷۲ ح۱۵۷۳ ح۱۵۷۴ ح۱۵۷۵ ح۱۵۷۶ ح۱۵۷۷ ح۱۵۷۸ ح۱۵۷۹ ح۱۵۸۰ ح۱۵۸۱ ح۱۵۸۲ ح۱۵۸۳ ح۱۵۸۴ ح۱۵۸۵ ح۱۵۸۶ ح۱۵۸۷ ح۱۵۸۸ ح۱۵۸۹ ح۱۵۹۰ ح۱۵۹۱ ح۱۵۹۲ ح۱۵۹۳ ح۱۵۹۴ ح۱۵۹۵ ح۱۵۹۶ ح۱۵۹۷ ح۱۵۹۸ ح۱۵۹۹ ح۱۶۰۰ ح۱۶۰۱ ح۱۶۰۲ ح۱۶۰۳ ح۱۶۰۴ ح۱۶۰۵ ح۱۶۰۶ ح۱۶۰۷ ح۱۶۰۸ ح۱۶۰۹ ح۱۶۱۰ ح۱۶۱۱ ح۱۶۱۲ ح۱۶۱۳ ح۱۶۱۴ ح۱۶۱۵ ح۱۶۱۶ ح۱۶۱۷ ح۱۶۱۸ ح۱۶۱۹ ح۱۶۲۰ ح۱۶۲۱ ح۱۶۲۲ ح۱۶۲۳ ح۱۶۲۴ ح۱۶۲۵ ح۱۶۲۶ ح۱۶۲۷ ح۱۶۲۸ ح۱۶۲۹ ح۱۶۳۰ ح۱۶۳۱ ح۱۶۳۲ ح۱۶۳۳ ح۱۶۳۴ ح۱۶۳۵ ح۱۶۳۶ ح۱۶۳۷ ح۱۶۳۸ ح۱۶۳۹ ح۱۶۴۰ ح۱۶۴۱ ح۱۶۴۲ ح۱۶۴۳ ح۱۶۴۴ ح۱۶۴۵ ح۱۶۴۶ ح۱۶۴۷ ح۱۶۴۸ ح۱۶۴۹ ح۱۶۵۰ ح۱۶۵۱ ح۱۶۵۲ ح۱۶۵۳ ح۱۶۵۴ ح۱۶۵۵ ح۱۶۵۶ ح۱۶۵۷ ح۱۶۵۸ ح۱۶۵۹ ح۱۶۶۰ ح۱۶۶۱ ح۱۶۶۲ ح۱۶۶۳ ح۱۶۶۴ ح۱۶۶۵ ح۱۶۶۶ ح۱۶۶۷ ح۱۶۶۸ ح۱۶۶۹ ح۱۶۷۰ ح۱۶۷۱ ح۱۶۷۲ ح۱۶۷۳ ح۱۶۷۴ ح۱۶۷۵ ح۱۶۷۶ ح۱۶۷۷ ح۱۶۷۸ ح۱۶۷۹ ح۱۶۸۰ ح۱۶۸۱ ح۱۶۸۲ ح۱۶۸۳ ح۱۶۸۴ ح۱۶۸۵ ح۱۶۸۶ ح۱۶۸۷ ح۱۶۸۸ ح۱۶۸۹ ح۱۶۹۰ ح۱۶۹۱ ح۱۶۹۲ ح۱۶۹۳ ح۱۶۹۴ ح۱۶۹۵ ح۱۶۹۶ ح۱۶۹۷ ح۱۶۹۸ ح۱۶۹۹ ح۱۷۰۰ ح۱۷۰۱ ح۱۷۰۲ ح۱۷۰۳ ح۱۷۰۴ ح۱۷۰۵ ح۱۷۰۶ ح۱۷۰۷ ح۱۷۰۸ ح۱۷۰۹ ح۱۷۱۰ ح۱۷۱۱ ح۱۷۱۲ ح۱۷۱۳ ح۱۷۱۴ ح۱۷۱۵ ح۱۷۱۶ ح۱۷۱۷ ح۱۷۱۸ ح۱۷۱۹ ح۱۷۲۰ ح۱۷۲۱ ح۱۷۲۲ ح۱۷۲۳ ح۱۷۲۴ ح۱۷۲۵ ح۱۷۲۶ ح۱۷۲۷ ح۱۷۲۸ ح۱۷۲۹ ح۱۷۳۰ ح۱۷۳۱ ح۱۷۳۲ ح۱۷۳۳ ح۱۷۳۴ ح۱۷۳۵ ح۱۷۳۶ ح۱۷۳۷ ح۱۷۳۸ ح۱۷۳۹ ح۱۷۴۰ ح۱۷۴۱ ح۱۷۴۲ ح۱۷۴۳ ح۱۷۴۴ ح۱۷۴۵ ح۱۷۴۶ ح۱۷۴۷ ح۱۷۴۸ ح۱۷۴۹ ح۱۷۵۰ ح۱۷۵۱ ح۱۷۵۲ ح۱۷۵۳ ح۱۷۵۴ ح۱۷۵۵ ح۱۷۵۶ ح۱۷۵۷ ح۱۷۵۸ ح۱۷۵۹ ح۱۷۶۰ ح۱۷۶۱ ح۱۷۶۲ ح۱۷۶۳ ح۱۷۶۴ ح۱۷۶۵ ح۱۷۶۶ ح۱۷۶۷ ح۱۷۶۸ ح۱۷۶۹ ح۱۷۷۰ ح۱۷۷۱ ح۱۷۷۲ ح۱۷۷۳ ح۱۷۷۴ ح۱۷۷۵ ح۱۷۷۶ ح۱۷۷۷ ح۱۷۷۸ ح۱۷۷۹ ح۱۷۸۰ ح۱۷۸۱ ح۱۷۸۲ ح۱۷۸۳ ح۱۷۸۴ ح۱۷۸۵ ح۱۷۸۶ ح۱۷۸۷ ح۱۷۸۸ ح۱۷۸۹ ح۱۷۹۰ ح۱۷۹۱ ح۱۷۹۲ ح۱۷۹۳ ح۱۷۹۴ ح۱۷۹۵ ح۱۷۹۶ ح۱۷۹۷ ح۱۷۹۸ ح۱۷۹۹ ح۱۸۰۰ ح۱۸۰۱ ح۱۸۰۲ ح۱۸۰۳ ح۱۸۰۴ ح۱۸۰۵ ح۱۸۰۶ ح۱۸۰۷ ح۱۸۰۸ ح۱۸۰۹ ح۱۸۱۰ ح۱۸۱۱ ح۱۸۱۲ ح۱۸۱۳ ح۱۸۱۴ ح۱۸۱۵ ح۱۸۱۶ ح۱۸۱۷ ح۱۸۱۸ ح۱۸۱۹ ح۱۸۲۰ ح۱۸۲۱ ح۱۸۲۲ ح۱۸۲۳ ح۱۸۲۴ ح۱۸۲۵ ح۱۸۲۶ ح۱۸۲۷ ح۱۸۲۸ ح۱۸۲۹ ح۱۸۳۰ ح۱۸۳۱ ح۱۸۳۲ ح۱۸۳۳ ح۱۸۳۴ ح۱۸۳۵ ح۱۸۳۶ ح۱۸۳۷ ح۱۸۳۸ ح۱۸۳۹ ح۱۸۴۰ ح۱۸۴۱ ح۱۸۴۲ ح۱۸۴۳ ح۱۸۴۴ ح۱۸۴۵ ح۱۸۴۶ ح۱۸۴۷ ح۱۸۴۸ ح۱۸۴۹ ح۱۸۵۰ ح۱۸۵۱ ح۱۸۵۲ ح۱۸۵۳ ح۱۸۵۴ ح۱۸۵۵ ح۱۸۵۶ ح۱۸۵۷ ح۱۸۵۸ ح۱۸۵۹ ح۱۸۶۰ ح۱۸۶۱ ح۱۸۶۲ ح۱۸۶۳ ح۱۸۶۴ ح۱۸۶۵ ح۱۸۶۶ ح۱۸۶۷ ح۱۸۶۸ ح۱۸۶۹ ح۱۸۷۰ ح۱۸۷۱ ح۱۸۷۲ ح۱۸۷۳ ح۱۸۷۴ ح۱۸۷۵ ح۱۸۷۶ ح۱۸۷۷ ح۱۸۷۸ ح۱۸۷۹ ح۱۸۸۰ ح۱۸۸۱ ح۱۸۸۲ ح۱۸۸۳ ح۱۸۸۴ ح۱۸۸۵ ح۱۸۸۶ ح۱۸۸۷ ح۱۸۸۸ ح۱۸۸۹ ح۱۸۹۰ ح۱۸۹۱ ح۱۸۹۲ ح۱۸۹۳ ح۱۸۹۴ ح۱۸۹۵ ح۱۸۹۶ ح۱۸۹۷ ح۱۸۹۸ ح۱۸۹۹ ح۱۹۰۰ ح۱۹۰۱ ح۱۹۰۲ ح۱۹۰۳ ح۱۹۰۴ ح۱۹۰۵ ح۱۹۰۶ ح۱۹۰۷ ح۱۹۰۸ ح۱۹۰۹ ح۱۹۱۰ ح۱۹۱۱ ح۱۹۱۲ ح۱۹۱۳ ح۱۹۱۴ ح۱۹۱۵ ح۱۹۱۶ ح۱۹۱۷ ح۱۹۱۸ ح۱۹۱۹ ح۱۹۲۰ ح۱۹۲۱ ح۱۹۲۲ ح۱۹۲۳ ح۱۹۲۴ ح۱۹۲۵ ح۱۹۲۶ ح۱۹۲۷ ح۱۹۲۸ ح۱۹۲۹ ح۱۹۳۰ ح۱۹۳۱ ح۱۹۳۲ ح۱۹۳۳ ح۱۹۳۴ ح۱۹۳۵ ح۱۹۳۶ ح۱۹۳۷ ح۱۹۳۸ ح۱۹۳۹ ح۱۹۴۰ ح۱۹۴۱ ح۱۹۴۲ ح۱۹۴۳ ح۱۹۴۴ ح۱۹۴۵ ح۱۹۴۶ ح۱۹۴۷ ح۱۹۴۸ ح۱۹۴۹ ح۱۹۵۰ ح۱۹۵۱ ح۱۹۵۲ ح۱۹۵۳ ح۱۹۵۴ ح۱۹۵۵ ح۱۹۵۶ ح۱۹۵۷ ح۱۹۵۸ ح۱۹۵۹ ح۱۹۶۰ ح۱۹۶۱ ح۱۹۶۲ ح۱۹۶۳ ح۱۹۶۴ ح۱۹۶۵ ح۱۹۶۶ ح۱۹۶۷ ح۱۹۶۸ ح۱۹۶۹ ح۱۹۷۰ ح۱۹۷۱ ح۱۹۷۲ ح۱۹۷۳ ح۱۹۷۴ ح۱۹۷۵ ح۱۹۷۶ ح۱۹۷۷ ح۱۹۷۸ ح۱۹۷۹ ح۱۹۸۰ ح۱۹۸۱ ح۱۹۸۲ ح۱۹۸۳ ح۱۹۸۴ ح۱۹۸۵ ح۱۹۸۶ ح۱۹۸۷ ح۱۹۸۸ ح۱۹۸۹ ح۱۹۹۰ ح۱۹۹۱ ح۱۹۹۲ ح۱۹۹۳ ح۱۹۹۴ ح۱۹۹۵ ح۱۹۹۶ ح۱۹۹۷ ح۱۹۹۸ ح۱۹۹۹ ح۲۰۰۰ ح۲۰۰۱ ح۲۰۰۲ ح۲۰۰۳ ح۲۰۰۴ ح۲۰۰۵ ح۲۰۰۶ ح۲۰۰۷ ح۲۰۰۸ ح۲۰۰۹ ح۲۰۱۰ ح۲۰۱۱ ح۲۰۱۲ ح۲۰۱۳ ح۲۰۱۴ ح۲۰۱۵ ح۲۰۱۶ ح۲۰۱۷ ح۲۰۱۸ ح۲۰۱۹ ح۲۰۲۰ ح۲۰۲۱ ح۲۰۲۲ ح۲۰۲۳ ح۲۰۲۴ ح۲۰۲۵ ح۲۰۲۶ ح۲۰۲۷ ح۲۰۲۸ ح۲۰۲۹ ح۲۰۳۰ ح۲۰۳۱ ح۲۰۳۲ ح۲۰۳۳ ح۲۰۳۴ ح۲۰۳۵ ح۲۰۳۶ ح۲۰۳۷ ح۲۰۳۸ ح۲۰۳۹ ح۲۰۴۰ ح۲۰۴۱ ح۲۰۴۲ ح۲۰۴۳ ح۲۰۴۴ ح۲۰۴۵ ح۲۰۴۶ ح۲۰۴۷ ح۲۰۴۸ ح۲۰۴۹ ح۲۰۵۰ ح۲۰۵۱ ح۲۰۵۲ ح۲۰۵۳ ح۲۰۵۴ ح۲۰۵۵ ح۲۰۵۶ ح۲۰۵۷ ح۲۰۵۸ ح۲۰۵۹ ح۲۰۶۰ ح۲۰۶۱ ح۲۰۶۲ ح۲۰۶۳ ح۲۰۶۴ ح۲۰۶۵ ح۲۰۶۶ ح۲۰۶۷ ح۲۰۶۸ ح۲۰۶۹ ح۲۰۷۰ ح۲۰۷۱ ح۲۰۷۲ ح۲۰۷۳ ح۲۰۷۴ ح۲۰۷۵ ح۲۰۷۶ ح۲۰۷۷ ح۲۰۷۸ ح۲۰۷۹ ح۲۰۸۰ ح۲۰۸۱ ح۲۰۸۲ ح۲۰۸۳ ح۲۰۸۴ ح۲۰۸۵ ح۲۰۸۶ ح۲۰۸۷ ح۲۰۸۸ ح۲۰۸۹ ح۲۰۹۰ ح۲۰۹۱ ح۲۰۹۲ ح۲۰۹۳ ح۲۰۹۴ ح۲۰۹۵ ح۲۰۹۶ ح۲۰۹۷ ح۲۰۹۸ ح۲۰۹۹ ح۲۱۰۰ ح۲۱۰۱ ح۲۱۰۲ ح۲۱۰۳ ح۲۱۰۴ ح۲۱۰۵ ح۲۱۰۶ ح۲۱۰۷ ح۲۱۰۸ ح۲۱۰۹ ح۲۱۱۰ ح۲۱۱۱ ح۲۱۱۲ ح۲۱۱۳ ح۲۱۱۴ ح۲۱۱۵ ح۲۱۱۶ ح۲۱۱۷ ح۲۱۱۸ ح۲۱۱۹ ح۲۱۲۰ ح۲۱۲۱ ح۲۱۲۲ ح۲۱۲۳ ح۲۱۲۴ ح۲۱۲۵ ح۲۱۲۶ ح۲۱۲۷ ح۲۱۲۸ ح۲۱۲۹ ح۲۱۳۰ ح۲۱۳۱ ح۲۱۳۲ ح۲۱۳۳ ح۲۱۳۴ ح۲۱۳۵ ح۲۱۳۶ ح۲۱۳۷ ح۲۱۳۸ ح۲۱۳۹ ح۲۱۴۰ ح۲۱۴۱ ح۲۱۴۲ ح۲۱۴۳ ح۲۱۴۴ ح۲۱۴۵ ح۲۱۴۶ ح۲۱۴۷ ح۲۱۴۸ ح۲۱۴۹ ح۲۱۵۰ ح۲۱۵۱ ح۲۱۵۲ ح۲۱۵۳ ح۲۱۵۴ ح۲۱۵۵ ح۲۱۵۶ ح۲۱۵۷ ح۲۱۵۸ ح۲۱۵۹ ح۲۱۶۰ ح۲۱۶۱ ح۲۱۶۲ ح۲۱۶۳ ح۲۱۶۴ ح۲۱۶۵ ح۲۱۶۶ ح۲۱۶۷ ح۲۱۶۸ ح۲۱۶۹ ح۲۱۷۰ ح۲۱۷۱ ح۲۱۷۲ ح۲۱۷۳ ح۲۱۷۴ ح۲۱۷۵ ح۲۱۷۶ ح۲۱۷۷ ح۲۱۷۸ ح۲۱۷۹ ح۲۱۸۰ ح۲۱۸۱ ح۲۱۸۲ ح۲۱۸۳ ح۲۱۸۴ ح۲۱۸۵ ح۲۱۸۶ ح۲۱۸۷ ح۲۱۸۸ ح۲۱۸۹ ح۲۱۹۰ ح۲۱۹۱ ح۲۱۹۲ ح۲۱۹۳ ح۲۱۹۴ ح۲۱۹۵ ح۲۱۹۶ ح۲۱۹۷ ح۲۱۹۸ ح۲۱۹۹ ح۲۲۰۰ ح۲۲۰۱ ح۲۲۰۲ ح۲۲۰۳ ح۲۲۰۴ ح۲۲۰۵ ح۲۲۰۶ ح۲۲۰۷ ح۲۲۰۸ ح۲۲۰۹ ح۲۲۱۰ ح۲۲۱۱ ح۲۲۱۲ ح۲۲۱۳ ح۲۲۱۴ ح۲۲۱۵ ح۲۲۱۶ ح۲۲۱۷ ح۲۲۱۸ ح۲۲۱۹ ح۲۲۲۰ ح۲۲۲۱ ح۲۲۲۲ ح۲۲۲۳ ح۲۲۲۴ ح۲۲۲۵ ح۲۲۲۶ ح۲۲۲۷ ح۲۲۲۸ ح۲۲۲۹ ح۲۲۳۰ ح۲۲۳۱ ح۲۲۳۲ ح۲۲۳۳ ح۲۲۳۴ ح۲۲۳۵ ح۲۲۳۶ ح۲۲۳۷ ح۲۲۳۸ ح۲۲۳۹ ح۲۲۴۰ ح۲۲۴۱ ح۲۲۴۲ ح۲۲۴۳ ح۲۲۴۴ ح۲۲۴۵ ح۲۲۴۶ ح۲۲۴۷ ح۲۲۴۸ ح۲۲۴۹ ح۲۲۵۰ ح۲۲۵۱ ح۲۲۵۲ ح۲۲۵۳ ح۲۲۵۴ ح۲۲۵۵ ح۲۲۵۶ ح۲۲۵۷ ح۲۲۵۸ ح۲۲۵۹ ح۲۲۶۰ ح۲۲۶۱ ح۲۲۶۲ ح۲۲۶۳ ح۲۲۶۴ ح۲۲۶۵ ح۲۲۶۶ ح۲۲۶۷ ح۲۲۶۸ ح۲۲۶۹ ح۲۲۷۰ ح۲۲۷۱ ح۲۲۷۲ ح۲۲۷۳ ح۲۲۷۴ ح۲۲۷۵ ح۲۲۷۶ ح۲۲۷۷ ح۲۲۷۸ ح۲۲۷۹ ح۲۲۸۰ ح۲۲۸۱ ح۲۲۸۲ ح۲۲۸۳ ح۲۲۸۴ ح۲۲۸۵ ح۲۲۸۶ ح۲۲۸۷ ح۲۲۸۸ ح۲۲۸۹ ح۲۲۹۰ ح۲۲۹۱ ح۲۲۹۲ ح۲۲۹۳ ح۲۲۹۴ ح۲۲۹۵ ح۲۲۹۶ ح۲۲۹۷ ح۲۲۹۸ ح۲۲۹۹ ح۲۳۰۰ ح۲۳۰۱ ح۲۳۰۲ ح۲۳۰۳ ح۲۳۰۴ ح۲۳۰۵ ح۲۳۰۶ ح۲۳۰۷ ح۲۳۰۸ ح۲۳۰۹ ح۲۳۱۰ ح۲۳۱۱ ح۲۳۱۲ ح۲۳۱۳ ح۲۳۱۴ ح۲۳۱۵ ح۲۳۱۶ ح۲۳۱۷ ح۲۳۱۸ ح۲۳۱۹ ح۲۳۲۰ ح۲۳۲۱ ح۲۳۲۲ ح۲۳۲۳ ح۲۳۲۴ ح۲۳۲۵ ح۲۳۲۶ ح۲۳۲۷ ح۲۳۲۸ ح۲۳۲۹ ح۲۳۳۰ ح۲۳۳۱ ح۲۳۳۲ ح۲۳۳۳ ح۲۳۳۴ ح۲۳۳۵ ح۲۳۳۶ ح۲۳۳۷ ح۲۳۳۸ ح۲۳۳۹ ح۲۳۴۰ ح۲۳۴۱ ح۲۳۴۲ ح۲۳۴۳ ح۲۳۴۴ ح۲۳۴۵ ح۲۳۴۶ ح۲۳۴۷ ح۲۳۴۸ ح۲۳۴۹ ح۲۳۵۰ ح۲۳۵۱ ح۲۳۵۲ ح۲۳۵۳ ح۲۳۵۴ ح۲۳۵۵ ح۲۳۵۶ ح۲۳۵۷ ح۲۳۵۸ ح۲۳۵۹ ح۲۳۶۰ ح۲۳۶۱ ح۲۳۶۲ ح۲۳۶۳ ح۲۳۶۴ ح۲۳۶۵ ح۲۳۶۶ ح۲۳۶۷ ح۲۳۶۸ ح۲۳۶۹ ح۲۳۷۰ ح۲۳۷۱ ح۲۳۷۲ ح۲۳۷۳ ح۲۳۷۴ ح۲۳۷۵ ح۲۳۷۶ ح۲۳۷۷ ح۲۳۷۸ ح۲۳۷۹ ح۲۳۸۰ ح۲۳۸۱ ح۲۳۸۲ ح۲۳۸۳ ح۲۳۸۴ ح۲۳۸۵ ح۲۳۸۶ ح۲۳۸۷ ح۲۳۸۸ ح۲۳۸۹ ح۲۳۹۰ ح۲۳۹۱ ح۲۳۹۲ ح۲۳۹۳ ح۲۳۹۴ ح۲۳۹۵ ح۲۳۹۶ ح۲۳۹۷ ح۲۳۹۸ ح۲۳۹۹ ح۲۴۰۰ ح۲۴۰۱ ح۲۴۰۲ ح۲۴۰۳ ح۲۴۰۴ ح۲۴۰۵ ح۲۴۰۶ ح۲۴۰۷ ح۲۴۰۸ ح۲۴۰۹ ح۲۴۱۰ ح۲۴۱۱ ح۲۴۱۲ ح۲۴۱۳ ح۲۴۱۴ ح۲۴۱۵ ح۲۴۱۶ ح۲۴۱۷ ح۲۴۱۸ ح۲۴۱۹ ح۲۴۲۰ ح۲۴۲۱ ح۲۴۲۲ ح۲۴۲۳ ح۲۴۲۴ ح۲۴۲۵ ح۲۴۲۶ ح۲۴۲۷ ح۲۴۲۸ ح۲۴۲۹ ح۲۴۳۰ ح۲۴۳۱ ح۲۴۳۲ ح۲۴۳۳ ح۲۴۳۴ ح۲۴۳۵ ح۲۴۳۶ ح۲۴۳۷ ح۲۴۳۸ ح۲۴۳۹ ح۲۴۴۰ ح۲۴۴۱ ح۲۴۴۲ ح۲۴۴۳ ح۲۴۴۴ ح۲۴۴۵ ح۲۴۴۶ ح۲۴۴۷ ح۲۴۴۸ ح۲۴۴۹ ح۲۴۵۰ ح۲۴۵۱ ح۲۴۵۲ ح۲۴۵۳ ح۲۴۵۴ ح۲۴۵۵ ح۲۴۵۶ ح۲۴۵۷ ح۲۴۵۸ ح۲۴۵۹ ح۲۴۶۰ ح۲۴۶۱ ح۲۴۶۲ ح۲۴۶۳ ح۲۴۶۴ ح۲۴۶۵ ح۲۴۶۶ ح۲۴۶۷ ح۲۴۶۸ ح۲۴۶۹ ح۲۴۷۰ ح۲۴۷۱ ح۲۴۷۲ ح۲۴۷۳ ح۲۴۷۴ ح۲۴۷۵ ح۲۴۷۶ ح۲۴۷۷ ح۲۴۷۸ ح۲۴۷۹ ح۲۴۸۰ ح۲۴۸۱ ح۲۴۸۲ ح۲۴۸۳ ح۲۴۸۴ ح۲۴۸۵ ح۲۴۸۶ ح۲۴۸۷ ح۲۴۸۸ ح۲۴۸۹ ح۲۴۹۰ ح۲۴۹۱ ح۲۴۹۲ ح۲۴۹۳ ح۲۴۹۴ ح۲۴۹۵ ح۲۴۹۶ ح۲۴۹۷ ح۲۴۹۸ ح۲۴۹۹ ح۲۵۰۰ ح۲۵۰۱ ح۲۵۰۲ ح۲۵۰۳ ح۲۵۰۴ ح۲۵۰۵ ح۲۵۰۶ ح۲۵۰۷ ح۲۵۰۸ ح۲۵۰۹ ح۲۵۱۰ ح۲۵۱۱ ح۲۵۱۲ ح۲۵۱۳ ح۲۵۱۴ ح۲۵۱۵ ح۲۵۱۶ ح۲۵۱۷ ح۲۵۱۸ ح۲۵۱۹ ح۲۵۲۰ ح۲۵۲۱ ح۲۵۲۲ ح۲۵۲۳ ح۲۵۲۴ ح۲۵۲۵ ح۲۵۲۶ ح۲۵۲۷ ح۲۵۲۸ ح۲۵۲۹ ح۲۵۳۰ ح۲۵۳۱ ح۲۵۳۲ ح۲۵۳۳ ح۲۵۳۴ ح۲۵۳۵ ح۲۵۳۶ ح۲۵۳۷ ح۲۵۳۸ ح۲۵۳۹ ح۲۵۴۰ ح۲۵۴۱ ح۲۵۴۲ ح۲۵۴۳ ح۲۵۴۴ ح۲۵۴۵ ح۲۵۴۶ ح۲۵۴۷ ح۲۵۴۸ ح۲۵۴۹ ح۲۵۵۰ ح۲۵۵۱ ح۲۵۵۲ ح۲۵۵۳ ح۲۵۵۴ ح۲۵۵۵ ح۲۵۵۶ ح۲۵۵۷ ح۲۵۵۸ ح۲۵۵۹ ح۲۵۶۰ ح۲۵۶۱ ح۲۵۶۲ ح۲۵۶۳ ح۲۵۶۴ ح۲۵۶۵ ح۲۵۶۶ ح۲۵۶۷ ح۲۵۶۸ ح۲۵۶۹ ح۲۵۷۰ ح۲۵۷۱ ح۲۵۷۲ ح۲۵۷۳ ح۲۵۷۴ ح۲۵۷۵ ح۲۵۷۶ ح۲۵۷۷ ح۲۵۷۸ ح۲۵۷۹ ح۲۵۸۰ ح۲۵۸۱ ح۲۵۸۲ ح۲۵۸

روزے رکھنا۔!

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَهُ أَوْ لَا خَيْرَ صُمْتُ
مِنْ سَرِيٍّ شُعْبَانَ قَالَ لَا قَالَ إِذَا أَفْطَرْتُ فَهُمْ
يَوْمَيْنِ -

۲۶۳۸ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ عَنْ يُونُسَ
بْنِ هَارُونَ عَنِ الْجَوْنِيِّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ
مُطَرِّفِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ حُصَيْنٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لِرَجُلٍ هَلْ صُمْتَ مِنْ
سَرِيٍّ هَذَا الشَّهْرِ قَبْلًا قَالَ لَا قَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَإِذَا أَفْطَرْتَ
مِنْ رَمَضَانَ فَصُمْ يَوْمَيْنِ مَكَانَهُ -

۲۶۳۹ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُثَنَّى حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ
بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ أَبِي أُخَيْمٍ مُطَرِّفِ بْنِ
الْخَيْثَمِيِّ قَالَ سَمِعْتُ مُطَرِّفَ بْنَ رَجِيَّةٍ عَنْ
عِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ
أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لِرَجُلٍ
هَلْ صُمْتَ مِنْ سَرِيٍّ هَذَا الشَّهْرِ يَفِيءُ شُعْبَانَ
قَبْلًا قَالَ لَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ فَإِذَا أَفْطَرْتَ مِنْ رَمَضَانَ فَصُمْ يَوْمًا
أَوْ يَوْمَيْنِ شُعْبَةَ اللَّهِ فَشَلِّ فِيهِ قَالَ رَأَيْتُكَ
قَالَ يَوْمَيْنِ -

۲۶۴۰ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ قُدَامَةَ وَيَحْيَى
الْقُتَيْبِيُّ قَالَ أَخْبَرَنَا النَّضْرُ أَخْبَرَنَا شُعْبَةُ
حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ هَارِثٍ عَنْ أَبِي أُخَيْمٍ مُطَرِّفِ
فِي هَذَا الْإِسْتِثْنَاءِ بِمِثْلِهِ -

حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص سے فرمایا
کیا تم نے اس ماہ کے وسط میں روزے رکھے؟
اس نے کہا نہیں! آپ نے فرمایا عید الفطر کے بعد تم
اس کی جگہ دو روزے رکھنا!

حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص سے
فرمایا: کیا تم نے اس ماہ کے وسط میں رمضان میں
روزہ رکھا ہے؟ اس نے کہا نہیں! رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نے فرمایا: عید الفطر کے بعد ایک یا دو روزے
رکھنا! شعبہ جس کو اسی روایت میں مذکور ہے وہ کہتے
ہیں میرا گمان ہے طوی نے کہا دو دن۔

ایک اور سند سے بھی ایسی ہی روایت ہے۔

ف: اس حدیث سے شعبان کے روزوں کی فضیلت معلوم ہوتی ہے کہ اس کے ایک روزہ کی جگہ عید کے
بعد دو روزے رکھنے کا حکم دیا، سرورِ صوم کی جمع ہے جس کے معنی وسط ہیں۔ بعض شارحین نے اس کا معنی آخر بھی
کیا ہے۔ اس پر سوال ہو گا کہ شعبان کے آخر میں روزے کی فضیلت کیسے ہو گی جبکہ رمضان سے ایک یا دو دن پہلے
آپ نے روزے رکھنے سے منع فرمایا ہے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ یہ اس شخص کے لیے ہے جس کی عادت ہر ماہ
کے آخر میں روزہ رکھنا ہو کہ اس کے لیے رمضان سے ایک یا دو روز پہلے روزہ رکھنا منع نہیں ہے۔

بَابُ فَضْلِ صَوْمِ الْمُحَرَّمِ

۲۴۵۱۔ وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا
أَبُو عَوَانَةَ عَنْ أَبِي إِسْحَقَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَمْرِو
الْمَدَنِيِّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ
تَخَالُفَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ أَفْضَلُ الصِّيَامِ بَعْدَ رَمَضَانَ شَهْرُ
الْمُحَرَّمِ وَأَفْضَلُ الصَّلَاةِ بَعْدَ الْفَرِيضَةِ
صَلَاةُ اللَّيْلِ۔

۲۴۵۲۔ وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا
جَعْفَرُ بْنُ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ عُمَيْرٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ
الْمُنْكَدِمِ عَنْ عَمْرِو بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِي
هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَرْفَعُهُ قَالَ
سُئِلَ آتَى الصَّلَاةِ أَفْضَلُ بَعْدَ الْمَكْتُوبَةِ
وَأَتَى الصِّيَامِ أَفْضَلُ بَعْدَ شَهْرِ رَمَضَانَ
قَالَ أَفْضَلُ الصَّلَاةِ بَعْدَ الْمَكْتُوبَةِ
الصَّلَاةُ فِي أَجْزَلِ اللَّيْلِ وَأَفْضَلُ الصِّيَامِ
بَعْدَ شَهْرِ رَمَضَانَ صِيَامُ شَهْرِ
الْمُحَرَّمِ۔

۲۴۵۳۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
حَدَّثَنَا حُسَيْنُ بْنُ عَلِيٍّ عَنْ زَيْدِ بْنِ عَدِيٍّ
عَنِ ابْنِ عُمَرَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ
قَدْ كَرِهَ الصِّيَامَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يُوشَلِّمُ۔

محرم کے روزوں کی فضیلت

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: رمضان کے بعد
سب سے افضل روزے اللہ کے مہینے محرم کے
ہیں اور فرض نماز کے بعد سب سے افضل نماز تہجد کی
نماز ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: فرض نماز کے
بعد کون سی نماز سب سے افضل ہے؟ اور ماہ رمضان
کے بعد کس ماہ کے روزے سب سے افضل ہیں؟
آپ نے فرمایا: فرض نماز کے بعد سب سے افضل نماز
تہجد ہے اور ماہ رمضان کے بعد سب سے افضل
روزے اللہ کے مہینے محرم کے ہیں۔

ایک اور سند سے بھی ایسی روایت ہے۔

فت: اس باب کی احادیث سے معلوم ہوا کہ ماہ رمضان کے بعد سب سے افضل روزہ و صوم کے ہیں حالانکہ
اس سے پہلے ابواب میں گزر چکا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ماہ رمضان کے بعد سب سے زیادہ روزے
شعبان میں رکھتے تھے۔ اس کا ایک جواب یہ ہے کہ ممکن ہے آپ کو محرم کی فضیلت کا علم آخر عمر میں ہوا ہو اور یہ
بھی ممکن ہے کہ علم کے باوجود آپ نے کسی عارضہ کی بنا پر محرم کی بجائے شعبان میں روزے رکھے ہوں۔

نظر ہے کہ ان کے وجوب کا گمان نہ کر لیا جائے تو یہ قول عرفہ اور عاشورہ کے روزے میں بھی جاری ہو سکتا ہے جب کہ وہ بالاتفاق مستحب ہیں۔ ہمارے اصحاب کا قول یہ ہے کہ عید الفطر کے بعد یہ چھ روزے پہلے ورہے اور متواتر رکھنے چاہئیں اور اگر یہ روزے متفرق کر کے رکھے یا شوال کے روزوں میں رکھے جائیں تب بھی متابعت کی غنیمت حاصل ہو جائے گی کیونکہ ہر حال یہ روزے شوال میں رکھے گئے ہیں۔ علماء کہتے ہیں کہ یہ چھ روزے ہمیشہ روزے رکھنے کے برابر اس لیے ہوں گے کہ ایک نیکی کا دس گنا اجر ہوتا ہے۔ تیس روزے رمضان کے اور چھ روزے نفل کر پختیش ٹر روزے ہوتے اور دس سے ضرب دینے کے بعد حاصل ضرب تین سو ساٹھ ہوا۔ اور چھ روزہ سال میں تقریباً تین سو ساٹھ دن ہوتے ہیں اس لیے جو شخص رمضان کے بعد شوال کے یہ چھ روزے بھی رکھتا ہے اس کو تین سو ساٹھ روزے رکھنے کا اجر مل جائے گا۔

اخلاف کے مذہب کی وضاحت | امام ابو حنیفہ نے عید الفطر کے بعد شوال کے چھ روزے رکھنے کو

مطلقاً مکروہ قرار دیا ہے خواہ متصل رکھے جائیں یا متفرق نہ کرکے۔
 پر زیادتی کے ساتھ تشبیہ نہ ہو، اور امام ابو یوسف نے متصل طور پر شوال کے چھ روزوں کو مکروہ قرار دیا ہے اور متفرق طور پر ان چھ روزوں کو مستحب اور مسنون قرار دیا ہے اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ فقہاء اخلاف اجماعاً حدیث کی پیروی کرتے ہیں اور اگر امام ابو حنیفہ کا کوئی قول حدیث صحیح کے خلاف ہو تو امام کے قول کی بجائے حدیث رسول کی پیروی کرتے ہیں، امام اعظم ابو حنیفہ رحمہ اللہ کی طرف سے یہ بات کہی جا سکتی ہے کہ یہ حدیث ان تک نہیں پہنچ سکی یا یہ حدیث ان کے نزدیک شرائط قبول کی حامل نہیں تھی، امام مالک نے بھی شوال کے چھ روزوں کو مکروہ قرار دیا ہے لیکن مالکی علماء نے بھی امام مالک کے قول پر نہیں بلکہ حدیث رسول (صلی اللہ علیہ وسلم) پر عمل کیا ہے۔ قاضی ابن رشد مالکی کہتے ہیں: شوال کے چھ روزوں کے متعلق یہ حدیث ثابت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص نے رمضان کے روزے رکھے پھر اس کے بعد شوال کے چھ روزے رکھے تو یہ ہمیشہ روزے رکھنے کی مثل ہے لیکن امام مالک نے ان کو مکروہ قرار دیا یا اس حدیث کی بناء پر کہ لوگ غیر رمضان کو رمضان میں شامل نہ کر لیں یا ان تک یہ حدیث نہیں پہنچی اور یا یہ حدیث ان کے نزدیک صحیح نہیں تھی اور زیادہ ظاہر یہی بات ہے کہ امام اعظم کی طرف سے بھی یہی قول پیش کیا جاسکتا ہے۔

علامہ زین الدین ابن نجیم کہتے ہیں کہ امام ابو حنیفہ کے نزدیک شوال کے چھ روزے رکھنا مکروہ ہے خواہ متفرق رکھے جائیں یا متصل اور امام ابو یوسف سے یہ روایت ہے کہ اگر یہ روزے متصل رکھے جائیں تو مکروہ ہیں اور اگر متفرق رکھے جائیں تو مکروہ نہیں ہیں لیکن عام متاخرین کے نزدیک شوال کے چھ روزوں میں مستحق کوئی کراہت نہیں ہے۔

علامہ یحییٰ بن شرف نوادی متوفی ۷۰۶ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۴۹۹، مطبوعہ فورمولا کارخانہ تجارت کتب کراچی، ۱۳۷۵ھ
 قاضی ابوالوہید ابن رشد مالکی متوفی ۵۹۵ھ، بدایۃ المجتہد ج ۱ ص ۲۵، مطبوعہ دار الفکر بیروت۔
 علامہ زید الدین ابن نجیم حنفی متوفی ۹۷۰ھ، البحر الرائق ج ۲ ص ۲۵۸، مطبوعہ مکتبہ ماحدیہ کوئٹہ۔

علامہ شامی نے اس عبارت پر یہ حاشیہ لکھا ہے: علامہ قاسم نے اپنے فتاویٰ میں تمام متاخرین کی عبارات جمع کی ہیں اور ان لوگوں کے قول کا رد کیا ہے جنہوں نے کہا بہت کے قول کو صحیح قرار دیا ہے اور نسخ القدر میں ہے کہ افضل یہ ہے کہ یہ روزے متصلاً رکھے جائیں اور ایک قول تفریق کا بھی ہے۔
عالمگیری میں السحر الاثاق کی عبارت نقل کرنے کے بعد لکھا ہے کہ زیادہ صحیح یہ ہے کہ شوال کے چھ روزے متصلاً رکھنا مکروہ نہیں ہے۔

علامہ طحاوی نے ترمذی اور عاوی کے حوالے سے لکھا ہے کہ شوال کے چھ روزوں کو متفرقاً رکھنا مستحب ہے اور متصلاً رکھنا مکروہ نہیں ہے۔

علامہ شرنبلالی نے لکھا ہے کہ شوال کے چھ روزے رکھنا مستحب ہے کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں شخص نے رمضان کے روزے اور پھر اس کے بعد چھ روزے رکھے تو ہمیشہ روزے رکھنے کی مثل ہو پھر اس میں اختلاف ہے کہ مسلسل روزے رکھنا افضل ہے کیونکہ آپ نے فرمایا: شراً تبعة ۞ پھر عید کے بعد چھ روزے رکھے؟ یا متفرق طور پر روزے رکھنا افضل ہے تاکہ فرض پر زیادتی کرنے میں اہل کتاب کی مخالفت ہو۔
شوال کے چھ روزے متفرقاً رکھنا مستحب ہے اور اگر یہ روزے مسلسل رکھے جائیں پھر بھی مذہب بخاری کے مطابق مکروہ نہیں ہے (عاوی) امام ابوریست نے مسلسل روزے رکھنے کو مکروہ فرمایا ہے لیکن یہ اس حدیث میں ہے جب عید کے دن کا روزہ رکھے اور اس کے بعد پے درپے پانچ روزے رکھے اور اگر عید کے دن انظار کیا اور پھر مسلسل چھ روزے رکھے تو مکروہ نہیں ہے بلکہ مستحب اور مسنون ہے۔

عبارت کا آخری ٹکڑا علامہ کا سانی کا ہے ان کا پورا متن حسب ذیل ہے:
لک الکلام علامہ کا سانی فرماتے ہیں:

شوال کے چھ روزے بھی مکروہ روزوں کی قسم میں داخل ہیں۔ امام ابوریست کا یہی قول ہے کیونکہ سلف رمضان کے بعد روزے رکھنے کو ذہن میں رکھنے کے اندیشے سے مکروہ سمجھتے تھے، امام مالک سے بھی اسی طرح روایت ہے۔ انہوں نے کہا میں رمضان کے بعد چھ روزے رکھنے کو مکروہ قرار دیتا ہوں اور میں نے

و منها اتباع رمضان بست من
شوال کذا قال ابو یوسف کما توایکھون
ان یتبعوا رمضان عنوما خوف ان یدخل
ذیک بالفریضة وکذا روی عن مالک التمیمی
اکره ان یتبع رمضان بست من شوال وما رایت
احدا من اهل الفقه والعلم یوصفها ولحد

۱۔ علامہ ابن عابدین شامی حنفی متوفی ۱۲۵۴ھ، سنن النخاق علی الممشی البحر ج ۲ ص ۱۵۹، مطبوعہ مکتبہ ماہدیہ کوئٹہ۔

۲۔ علامہ نظام الدین متوفی ۱۱۵۰ھ، عالمگیری ج ۱ ص ۲۱، مطبوعہ مطبعہ کبریٰ اسیرجہ بلاق مصر ۱۳۱۰ھ۔

۳۔ علامہ ابن حجر عسقلانی متوفی ۱۰۹۹ھ، حاشیۃ الطحطاوی علی مرقاۃ المفاتیح ص ۳۰۰، مطبوعہ مطبعہ مصطفیٰ ابراہیم مصر ۱۳۵۷ھ۔

۴۔ علامہ ابن عابدین شامی حنفی متوفی ۱۲۵۴ھ، مرقاۃ المفاتیح ص ۳۰۰، مطبوعہ مطبعہ مصطفیٰ ابراہیم مصر طبع ازل ۱۳۵۷ھ۔

۵۔ علامہ عواد الدین عسقلانی حنفی متوفی ۱۰۹۰ھ، در مختار علی الممشی البحر ج ۲ ص ۱۵۹، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ استنبول ۱۳۴۰ھ۔

يبلغنا عن أحد من السلف وإن أهل العلم يكرهون ذلك ويحذرون بدعته وإن يلحق أهل الحق به برضا من ماله من الإتيان بالسكروة هو أن يصوم يوم الفطر ويصوم بعده خمسة أيام فاما إذا افطر يوم العيد فصام بعده ستة أيام فليس بمكروه بل هو مستحب وسنة

کسی عالم اور فقیہ کو یہ روزے رکھتے ہوئے نہیں دیکھا اور نہ سلف سے اس کے متعلق ہمیں کوئی روایت پہنچی ہے اور اہل علم ان روزوں کو مکروہ سمجھتے تھے اور بے دین لوگوں کا اس بدعت سے ڈرتے تھے کہ وہ کہیں فریق میں زیادتی نہ کر دیں اور غیر رمضان کو رمضان میں شامل کر دیں۔ رمضان کے بعد اس طرح چھ روزے رکھنا مکروہ ہے کہ عید الفطر کے دن ایک روزہ رکھے اور اس کے بعد پانچ روزے رکھے۔ لیکن اگر عید کے دن افطار کیا اور اس کے بعد چھ روزے رکھے تو یہ مکروہ نہیں ہے بلکہ مستحب اور سنت ہے۔

بَابُ فَضْلِ لَيْلَةِ الْقَدْرِ وَبَيَانُ مَحَلِّهَا

۲۶۵۷ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ تَائِفٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَجُلًا مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرَادَ لَيْلَةَ الْقَدْرِ فِي الثَّمَامِ فِي السَّيْعِ الْأَوَّلِ أَخْبَرَهُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرَى رُؤْيَاكُمْ قَدْ طَوَّأْتُمْ فِي السَّيْعِ الْأَوَّلِ خَيْرَ قَسَمٍ كَانَ مُتَحَرِّرُهَا فَلَيْتَ حَرَّهَا فِي السَّيْعِ الْأَوَّلِ خَيْرَ

شب قدر کی فضیلت اور اس کے وقوع کا بیان

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے کچھ صحابہ کو یہ خطبات کے آخری ہفتہ میں لیلۃ القدر خواب میں دکھائی گئی۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں دیکھتا ہوں کہ تمہارا خواب آخری سات راتوں کے موافق ہے۔ پس جو شخص لیلۃ القدر کو تلاش کرنا چاہے وہ آخری سات راتوں میں تلاش کرے۔

۲۶۵۸ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ تَحَرَّوْا لَيْلَةَ الْقَدْرِ فِي السَّيْعِ الْأَوَّلِ خَيْرَ

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا شب قدر کو رمضان کی آخری سات راتوں میں تلاش کرو۔

۲۶۵۹ - وَحَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ أَبِي حَسْبٍ قَالَ رَأَيْتُ حَدَّثَنَا سَعْدُ بْنُ

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص نے رمضان کی آٹھویں شب میں لیلۃ القدر کو

عَيْنَيْهِ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ سَالِمٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ
رَأَى بَحْلًا أَنْ كَيْفَ الْقَدْرِ كَيْفَ سَبْعٍ وَعَشْرِينَ
فَقَالَ الْبَحْلُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرَى دُؤْيَا كُفَّ
فِي الْعَشْرِ الْأَوَّلِ خَيْرًا طَلَبُوهَا فِي الْوَسْطِ مِنْهَا.

۲۶۹۰ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ خَزْمَةَ بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا
أَبْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنَا يَزِيدُ بْنُ عَيْنٍ ابْنُ شِهَابٍ
أَخْبَرَنَا سَالِمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو أَنَّ أَبَا
قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَقُولُ لِلْبَحْلَةِ الْقَدْرُ إِنْ نَأَسَا قَتَلُوهَا
أَنْتَاهَا فِي السَّبْعِ الْأَوَّلِ وَأَرَى نَاسًا قَتَلُوهَا
أَنْتَاهَا فِي السَّبْعِ الْآخِرِ وَقَالَ لَيْسَ مِنْهَا فِي الْعَشْرِ
الْأَوَّلِ.

۲۶۹۱ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مَسْعُودٍ حَدَّثَنَا
مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عَقَبَةَ وَ
هُوَ ابْنُ حُرَيْثٍ قَالَ سَمِعْتُ ابْنَ عُمَرَ يَقُولُ
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
الْبَحْلُ خَيْرٌ فِي الْعَشْرِ الْأَوَّلِ وَالْخَيْرُ يَفْنَى كَيْفَ الْقَدْرِ
كَانَ صَاعًا أَحَدُكُمْ أَوْ عَجَرًا فَلَا يَخْلِفَنَّ عَلَى
السَّبْعِ الْآخِرِ.

۲۶۹۲ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مَسْعُودٍ حَدَّثَنَا
مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ جَبَلَةَ قَالَ
سَمِعْتُ ابْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا يَخْتَصِمَانِ
عَنِ الدُّؤْيِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ مَنْ
كَانَ مَتْلِبُهَا فَلَيْسَ تَسْبُحُهَا فِي الْعَشْرِ

الْأَوَّلِ.
۲۶۹۳ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا
عَلِيُّ بْنُ مُسْهِرٍ عَنِ الشَّيْبَانِيِّ وَجَبَلَةَ وَمُحَارِبٍ
عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ قَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَخَيْتُمُوهَا

نحو اب میں دیکھا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں
دیکھتا ہوں کہ تمہارا خواب آخری دس دنوں میں واقع ہوا
ہے۔ پس پلٹہ قدر کو آخری عشرہ کی طرف تلاش میں تلاش
کرو۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پلٹہ قدر کے بارے میں
فرمایا: تم میں سے کچھ لوگوں نے شب قدر کو اجہلائی سات
دنوں میں دیکھا اور کچھ لوگوں نے آخری سات دنوں میں
دیکھا، تم اس کو (رمضان کے) آخری دس دنوں میں تلاش
کرو۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: شب قدر کو آخری دس
دنوں میں تلاش کرو اگر تم میں سے کسی شخص کو صفت یا عجز
لاحق ہو تو وہ آخری سات دنوں کے اندر تلاش کرنے
میں مستحق نہ کرے۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جو شخص شب قدر کو اچھوٹا
چاہتا ہے وہ اس کو (رمضان کے) آخری عشرہ میں تلاش
کرو۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ شب قدر کو (رمضان
کے) آخری عشرہ یا آخری ہفتے میں تلاش کرو۔

لَيْكَةِ الْقَدْرِ فِي الْعَشْرِ الْأَوَّلِ وَفَاتَانِ
فِي السَّبْعِ الْأَوَّلِ

۲۹۶۳ - وَحَدَّثَنَا أَبُو الْقَاسِمِ وَحَدَّثَنَا
بْنُ يَحْيَى قَالَ أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنَا يُونُسُ
عَنِ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ
عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ
أَرَأَيْتَ لَيْكَةِ الْقَدْرِ ثُمَّ أَيْقَظُنِي بَعْدَ ذَلِكَ
أَخْبَرَنِي فَتَسْبِيحُهَا مَا لَمْ يَمْسُحُهَا فِي الْعَشْرِ الْفَرِيدِ
وَقَالَ حَرَمَةٌ فَتَسْبِيحُهَا

۲۹۶۵ - وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا
يُكْرَفُ وَهُوَ ابْنُ مَضَرَ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ مُسَدَّدٍ
عَنِ ابْنِ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ
عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُجَادِرُ فِي الْعَشْرِ
الَّتِي فِي وَسْطِ الشَّهْرِ مَاذَا كَانَ مِنْ حِلِّينَ
فِي مِثْلِ عَشْرُونَ لَيْكَةً فَكَيْسَتْ قِيلَ أَحَدِي
وَعِشْرِينَ يَجِدُ إِلَى مَسْكِنَةٍ وَرَجَعَ مَنْ
كَانَ يُجَادِرُ مَعَهُ ثُمَّ أَتَاهُ أَقَامَرٌ فِي شَهْرِ
جَادِرٍ فِيهِ تِلْكَ الْبَيْكَةُ الَّتِي كَانَ يَجِدُ فِيهَا
فَتَحَلَّتِ النَّاسُ قَامَرَهُمْ بِمَا شَاءَ اللَّهُ
ثُمَّ قَالَ لَأَنِّي كُنْتُ أَجَادِرُ هَذِهِ الْعَشْرَ ثُمَّ
بَدَأَ لِي أَنْ أَجَادِرُ هَذِهِ الْعَشْرَ الْأَوَّلَ لَنَ
كَانَ اعْتَكَفَ مَعِيَ فَلَمَّ بِيَتْ فِي مَعْتَكِفِهِمْ
وَقَدْ رَأَيْتُ هَذِهِ الْبَيْكَةَ فَتَأَسَّيْتُهَا
فَتَأَسَّيْتُهَا فِي الْعَشْرِ الْأَوَّلِ وَخَيْرٌ فِي بَيْكَةٍ
وَقَدْ رَأَيْتُ بَيْكَةَ أَصْحَابِي فِي مَا بَيْنَ
قَالَ أَبُو سَعِيدٍ الْخُدْرِيُّ مُطَهَّرًا لَيْكَةً
أَحَدِي وَعِشْرِينَ فَتَوَكَّفَ أَصْحَابِي فِي مِثْلِ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ شب قدر دکھائی گئی، پھر مجھے گھر کے کسی فرد نے جگایا اور میں شب قدر کو بھول گیا۔ اب اس کو آخری دس دنوں میں تلاش کرو۔

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہر مہینہ کے درمیان مشر میں اعتکاف کرتے تھے، پھر جب میں راتیں گزار جاتیں اور اکیسویں شب کی آمد ہوتی تو آپ گھر جاتے اور آپ کے ساتھ جو صحابہ متکف ہوتے وہ بھی گھر جاتے، پھر ایک ماہ آپ نے اس شب میں اعتکاف کیا جس شب میں آپ پہلے گھر چلے جاتے تھے (یعنی اکیسویں شب میں اعتکاف کیا) آپ نے مجھ کو دیا اور اللہ تعالیٰ نے جو چاہا وہ احکام آپ نے لوگوں کو بیان کیے پھر آپ نے فرمایا پہلے میں اس (درمیان) عشرے میں اعتکاف کرتا تھا پھر مجھ پر ظاہر ہوا کہ میں اس آخری عشرے میں اعتکاف کروں جو شخص میرے ساتھ اعتکاف بیٹھا ہے وہ اپنی جائے اعتکاف میں رات بسر کرے، مجھے شب قدر دکھائی گئی تھی، پھر بھلا دی گئی، تم اس کو (رمضان کے) آخری عشرے کی ہر رات میں تلاش کرو، یہی سب خواب میں دکھایا کہ میں پانی اور مٹی میں سجہ دکر رہا ہوں۔ حضرت ابو سعید خدری نے کہا اکیسویں شب میں باتش ہوئی اور مسجد میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مصلی کی جگہ پانی پڑا جب آپ صبح کی نماز سے نماز پڑھتے تو میں نے آپ کی طرف

دیکھا۔ آپ کے چہرہ مبارک پر پانی اور مٹی لگی ہوئی تھی۔

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رمضان مبارک کے دسویں عشرہ میں اعتکاف کرتے تھے۔ اس کے بعد صبح ساقی روایت ہے اور اس میں یہ بھی ہے کہ آپ نے فرمایا جس نے اعتکاف کیا وہ اپنی جائے اعتکاف میں رہے راوی کہتے ہیں وہاں مالکہ آپ کی پیشانی مبارک پانی اور مٹی سے آلودہ تھی۔

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رمضان مبارک کے چلے عشرے میں اعتکاف کیا پھر ایک ترکہ خیمہ میں رمضان کے درمیان سفر سے میں اعتکاف کیا جس کے دروازے پر چٹائی لگی ہوئی تھی۔ آپ نے اپنے اٹھنے سے وہ چٹائی ہٹائی اور خیمہ کے ایک کونے میں کر دی، پھر خیمہ سے باہر نکلا، اور لوگوں سے مخاطب ہوئے، لوگ آپ کے قریب ہو گئے۔ آپ نے ان سے فرمایا: میں اس رات کی تلاش میں پہلے عشرے میں اعتکاف کرتا تھا پھر میں دسویں عشرہ میں اعتکاف کرتا تھا۔ پھر میرے پاس کئی (فرس) ایامری لون دی گئی کہ یہ آخری عشرے میں ہے تم میں سے جس شخص کو کہند ہو وہ اعتکاف کرے، لوگوں نے آپ کے ساتھ اعتکاف کیا، آپ نے فرمایا میں نے شب تدرک طاق رات میں دیکھا اور میں شب تدرک کی صبح کو پانی اور مٹی میں سجدہ کر رہا تھا۔ اکیسویں شب کو آپ نے رات بھر قیام کیا۔ صبح کے وقت ایش برآمد مسجد سے پانی ٹپکا اور میں نے پانی اور مٹی دیکھی، جب آپ صبح کی نماز سے فارغ ہو کر نیکے تراب کی پیشانی اور ناک کی چوٹی کا کتہہ

رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَتَنَظَرْتُ إِلَيْهِ وَقَدْ انْصَرَفَ مِنْ صَلَاةِ الصُّبْحِ وَوَجَّهَ مُبْتَلًا طِينًا وَمَاءً.

۲۶۶۶۔ وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ يَزِيدَ الدَّرَاوَدِيُّ عَنْ يَزِيدَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ بَرَاءِ بْنِ أَبِي هِنْدٍ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُجَاوِزُ فِي رَهْطَانِ الْعَشْرِ الْآخِرِ فِي وَسْطِ الشَّهْرِ وَمَا فِي الْحَيَاتِ بِمُتَلَبِّهِ غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ فَلْيُشَدِّتْ فِي مَعْتَكِفِهِ قَالَ وَجَبَّيْنَاهُ مُتَلَبِّيًا طِينًا وَمَاءً.

۲۶۶۷۔ وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ يَزِيدَ الدَّرَاوَدِيُّ قَالَ سَمِعْتُ مُحَمَّدَ بْنَ بَرَاءَ بْنِ أَبِي هِنْدٍ يُحَدِّثُ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ رَأَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اعْتَكَفَ الْعَشْرَ الْأَوَّلَ مِنْ رَهْطَانِ ثُمَّ اعْتَكَفَ الْعَشْرَ الْآخِرَ فِي قُبَّةِ تَوَكُّمٍ عَلَى سِدِّهَا حَصِيرٍ قَالَ فَأَخَذَ الْحَصِيرَ بِسِدِّهِ فَذَرَعَهَا فِي قَابِضَةِ الْقَبَّةِ ثُمَّ أَخَذَهَا بِرَأْسِهَا فَكَلَّمَهَا النَّاسُ قَدْ تَوَكَّمُوا فَقَالَ إِنْ اعْتَكَفْتُ الْعَشْرَ الْأَوَّلَ أَلَيْسَ هَذِهِ النَّبِيَّةُ ثُمَّ اعْتَكَفْتُ الْعَشْرَ الْآخِرَ فَهَلْ أَرَبَيْتُ لِقَائَكَ قَالَ لَا تَقْبَلُ فِي الْعَشْرِ الْآخِرِ قَسَمٌ أَحَبُّ مِنْكُمْ أَنْ يَعْتَكِفَ فَتُعْتَكِفَ فَاعْتَكَفْتُ النَّاسُ مَعَهُ قَالَ فَرَأَيْتُ أُرِيحَهَا لَيْلَةً وَفُورًا إِنْ أَسْجَدُ صَبِيحَتَهَا فِي طِينٍ وَمَاءٍ فَاصْبِرْ مِنْ لَيْلَةٍ إِحْدَى وَعِشْرِينَ وَفَقَدْ قَامَ إِلَى الصُّبْحِ

پانی اور مٹی سے آلودہ تھے اور یہ آخری عشرہ کی اکیسویں صبح تھی۔

فَطُفِرَتِ السَّمَاءُ فَوُكِفَ الْمَسْجِدُ فَأَبْصُرَتْ
الْقُلُوبُ وَالْمَاءُ فَخَرَجَ جِبْنٌ فَزَعُ مِنْ صَلَوةِ
الصُّبْحِ وَجَبِينُهُ وَرَوَتْهُ الْكُفُ فَمِنْهَا الْقُلُوبُ
وَالْمَاءُ وَإِذَا هِيَ كَيْلَةُ إِحْدَى وَعِشْرَتَيْنِ مِنَ
الْعَشْرِ الْوَاحِدِ -

ابو سلمہ کہتے ہیں کہ ہم نے آپس میں شب قدر کا ذکر کیا، پھر میں اپنے دوست حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ کے پاس گیا، اور ان سے کہا کیا آپ ہم سے ساتھ کھجوروں کے باغ تک نہیں جاتے؟ وہ میرے ساتھ گئے درآن حالیکہ انھوں نے ایک چادر اوڑھ لی ہوئی تھی۔ میں نے پوچھا کیا آپ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بیعتہ القدر کا ذکر سنا ہے؟ انھوں نے کہا: ہاں! ہم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ رمضان کے درمیان عشرہ میں اعتکاف کیا۔ بیسویں صبح کو ہم اعتکاف سے نکلے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خطبہ دیا اور فرمایا مجھے بیعتہ القدر دکھائی گئی تھی اور میں اس کو بھول گیا یا مجھے بھلا دی گئی۔ تم اس کو آخری عشرہ کی ہر رات میں تلاش کرو اور میں نے خواب میں دیکھا کہ میں پانی اور مٹی میں سجدہ کر رہا ہوں پس جس شخص نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ اعتکاف کیا ہے وہ لڑتے جاتے حضرت ابو سعید نے کہا ہم لڑتے گئے اس وقت ہم نے آسمان پر بادل کا کوئی ٹکڑا بھی نہیں دیکھا تھا۔ حضرت ابو سعید نے کہا، پھر بادل آئے اور ہم پر بارش ہوئی، مسجد کی چھت پر کھجور کی شاخوں سے بنی ہوئی تھی اس سے پانی ٹپکنے لگا پھر نماز قائم کی گئی اور میں نے دیکھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پانی اور مٹی میں سجدہ کر رہے ہیں، حتیٰ کہ میں نے آپ کی مبارک پیشانی پر مٹی کے نشان دیکھے۔

ایک اور سند سے بھی یہ روایت ہے جس میں ہے کہ جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم نماز سے ندرخا ہوئے

۲۶۶۸ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُثَنَّى حَدَّثَنَا
أَبُو عَامِرٍ حَدَّثَنَا هِشَامٌ عَنْ يَحْيَى عَنْ أَبِي
سَلَمَةَ قَالَ تَذَكَّرْنَا كَيْلَةَ الْقَدْرِ فَتَأْتِيَتْ
أَبَا سَعِيدٍ الْخُدْرِيَّ وَكَانَ فِي صَدْرِهِ يَهْتَافُ فَقُلْتُ
أَلَا تَخْرُجُ بِنَا إِلَى النَّخْلِ فَتَخْرُجَ وَعَلَيْهِ
خَيْبَتُهُ فَقُلْتُ لَهُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَذْكُرُ كَيْلَةَ الْقَدْرِ فَقَالَ
لَعَمْرِي اعْتَكَفْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْعَشْرَ الَّذِي صَلَّى مِنْ رَمَضَانَ
فَخَرَجْنَا صَبِيحَةَ عِشْرَتَيْنِ فَخَطَبَنَا رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنِّي أَرَيْتُ
كَيْلَةَ الْقَدْرِ وَإِنِّي نَسِيتُهَا أَوْ نَسِيتُهَا
فَأَلَسِيسُوهَا فِي الْعَشْرِ الْوَاحِدِ مِنْ كُلِّ شَرْ
وَإِنِّي رَأَيْتُ آتِيَّ أَسْجُدُ فِي مَاءٍ وَطِينٍ
فَمَنْ كَانَ اعْتَكَفَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ فَلْيَرْجِعْ قَالَ فَرَجَعْنَا وَمَا نَرَى فِي
السَّمَاءِ قَرَعَةً قَالَ وَجَاءَتْ سَحَابَةٌ فَمَطَرْنَا
حَتَّى سَالَ سَقْفُ الْمَسْجِدِ وَكَانَ مِنْ جَوْدِ
النَّخْلِ فَأَقْبَمَتِ الصَّلَاةُ فَرَأَيْتُ رَسُولَ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْجُدُ فِي الْمَاءِ
وَالطِّينِ قَالَ حَتَّى رَأَيْتُ أَثَرَ الْقُلُوبِ فِي
جَبْهِتِهِ -

۲۶۶۹ - وَحَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ أَخْبَرَنَا
عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أَبِي خَبْرَةَ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدٌ وَحَدَّثَنَا

تو آپ کی پیشانی مبارک اور نام کی نور پر میری سچی کے نشان تھے۔

عَلَيْهِ السَّلَامُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْمَدَائِنِيُّ حَدَّثَنَا
أَبُو الْبَغِيضِ حَدَّثَنَا أَبُو زَيْدٍ رَأَى كَلَامَهُمَا عَنْ
يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ تَخَوُّدُ
وَفِي حَدِيثِهِمَا وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ حِينَ انْصَرَفَ وَ عَلَى جَبْهَتِهِ وَأَرْبَعَةٌ
أَشْرَافُ الْقُلُوبِ

٢٧٤٠ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مَسْعُودٍ وَأَبُو بَكْرِ
بْنُ خَلْدٍ قَالَا لَأَحَدُنَا عَبْدُ الْأَعْلَى حَدَّثَنَا
سَعِيدٌ عَنْ أَبِي نَصْرَةَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ
كَوْنِي اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ اُعْتَمَلْتُ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْعَشْرَ الْأَوَّلَ مِنْ
رَمَضَانَ يَتِمُّ لِيْلَةُ الْقَدْرِ قَبْلَ أَنْ تَبَانَ
لَهُ قَالَ فَلَمَّا انْقَضَتِ الْأَمْرُ بِالْبَنَاءِ فَقَوَّضَ
ثُمَّ أَبْنَيْتُ آتَهَا فِي الْعَشْرِ الْأَوَّلِ وَآخِرِهَا مَرَّةً
بِأَلَيْكٍ وَفَأَجِئْتُ ثُمَّ خَرَجْتُ عَلَى الْمَنَاسِكِ
فَقَالَ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّمَا كَانَتْ أُبَيِّنُ
لِي لَيْلَةَ الْقَدْرِ وَإِنِّي أَخْرَجْتُ لِأَخْبِرْكُمْ
بِهَا فَجَاءَ رَجُلَانِ يَحْتَقِرَانِ مَعَهُمَا الشَّيْطَانُ
فَنَسِيَتْهُمَا فَالْتَمِسُوهُمَا فِي الْعَشْرِ الْأَوَّلِ
مِنْ رَمَضَانَ الَّتِي سُرُّهَا فِي النَّاسِعَةِ وَالسَّابِقَةِ
وَالْخَامِسَةِ قَالَ قُلْتُ يَا أَبَا سَعِيدٍ إِنَّمَا
أَعْلَمُ بِالْعَدِيدِ مِمَّا قَالَ أَجَلَ نَحْنُ أَحَقُّ
بِذَلِكَ مِنْكُمْ قَالَ قُلْتُ مَا النَّاسِعَةُ وَالسَّابِقَةُ
وَالْخَامِسَةُ قَالَ إِذَا أَهَضَّتْ وَاجِدَةٌ وَ
عِشْرُونَ فَالَّتِي تَلِيهَا ثَلَاثِينَ وَعِشْرُونَ
وَهِيَ النَّاسِعَةُ فَإِذَا أَهَضَتْ ثَلَاثٌ وَعِشْرُونَ
فَالَّتِي تَلِيهَا السَّابِقَةُ فَإِذَا أَهَضَتْ خَمْسٌ وَ
عِشْرُونَ فَالَّتِي تَلِيهَا الْخَامِسَةُ وَقَالَ ابْنُ
خَلْدٍ وَمَكَانٌ يَحْتَقِرَانِ يَحْتَضِرَانِ

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رمضان شریف کے درمیان عشرے میں اعتکاف کیا، جس میں آپ لیلتہ القدر کا علم لیے جانے سے پہلے اس کو تلاش کرتے تھے، جب وہ بیان عشرہ مکمل ہو گیا تو آپ نے غیمہ کو کھولنے کا حکم دیا۔ پھر آپ کو علم دیا گیا کہ لیلتہ القدر آخری عشرہ میں ہے، آپ نے غیمہ لگانے کا حکم دیا۔ پھر آپ صحابہ کرام کے پاس تشریف لائے اور فرمایا میں تین لیلتہ القدر خبر دے آیا تھا۔ پھر وہ شخص لڑتے ہوئے آئے جن کے ساتھ شیطان تھا۔ پھر میں اس کو بھول گیا اب یہ رات رمضان کے آخری عشرے کی نویں ساتویں اور پانچویں رات ہے۔ راوی کہتے ہیں میں نے کہا: اے ابو سعید! ہم لوگوں کی یہ نسبت اس گنتی کو تم زیادہ جانتے ہو۔ انھوں نے کہا: اس گنتی کے تبارک و تعالیٰ ہم زیادہ حقدار ہیں، راوی کہتے ہیں میں نے کہا: نویں ساتویں اور پانچویں سے کیا مراد ہے؟ انھوں نے کہا: جب کسی شخص کو گھر سے گھر جانے اور اس کے بعد بائیسویں آئے تو وہ نویں سے مراد ہے اور جب تیسویں گھر جائے اس کے بعد جو شب آئے گی وہ ساتویں سے مراد ہے اور جب پچیسویں گھر جائے اور اس کے بعد جو رات ہو وہ پانچویں سے مراد ہے۔

۲۶۴۱۔ وَحَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ حَمْرٍ وَبْنُ سَهْلٍ بَنُو إِسْحَاقَ بْنِ مُحَمَّدٍ بَنِي الْأَشْعَثِ بْنِ أَبِي الْيَكْدَرِ وَعَوْنُ بْنُ عَشْرٍ مِرْقَاةَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَسْرَةَ حَدَّثَنَا الصَّخَّالِيُّ بْنُ عُثْمَانَ قَالَ ابْنُ عَشْرٍ مِرْعَانُ الصَّخَّالِيُّ بْنُ عُثْمَانَ عَنْ أَبِي النَّضْرِ مَوْلَى عُمَرَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ بُسْرِ بْنِ سَعِيدٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي قَلَيْسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أُرِيْتُ كَيْدَةَ الْقَدَرِ ثَلَاثًا نُسَيْبًا وَأَنَا فِي صَبِيحَتِهَا أُنْجِدُ فِي مَاءٍ وَطَيْنٍ قَالَ قَمِطَرْنَا لَيْلَةَ ثَلَاثٍ وَعِشْرِينَ قَضَى بِنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَنْصَرَفَتْ قَابَ أَكْرَ الْمَاءِ وَالتَّيْنِ عَلَى جَبْهَتِهِ وَأَلْفِهِ قَالَ وَكَانَ عَبْدُ اللَّهِ ابْنُ أَبِي قَلَيْسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَقُولُ ثَلَاثًا وَعِشْرِينَ

۲۶۴۲۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا ابْنُ نُسَيْرٍ وَدَكِيعٌ عَنْ هِشَامِ بْنِ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ ابْنُ نُسَيْرٍ التَّيْنُ وَالْقَدَرُ فِي الْعِشْرِ الْأَوَّلِ مِنْ رَمَضَانَ

۲۶۴۳۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ وَابْنُ أَبِي عُمَرَ وَكَلْبُ بْنُ عُثَيْنَةَ قَالُوا ابْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ وَعَلِيٍّ بَنِي أَبِي التَّجْوِدِ سَيِّعًا عَنْ زَيْنِ ابْنِ حَبِيشٍ يَقُولُ سَأَلْتُ أَبِي بَنِي كَعْبٍ وَخِيَتِ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ فَقُلْتُ إِنَّ أَحَالَكَ ابْنُ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَقُولُ مَنْ يَتَعَمَّرِ الْحَوْلَ يُجِيبُ لَيْلَةَ الْقَدَرِ فَقَالَ رَجَعَهُ اللَّهُ لَرَأْدَانِ

حضرت عبداللہ بن ابی بنی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مجھے شب قدر دکھائی گئی، پھر بھلا دی گئی، پھر میں نے خواب دیکھا کہ میں شب قدر کی صبح کو پانی اور مٹی میں مسجد کو دیکھ رہا ہوں حضرت ابن ابی بنی کہتے ہیں کہ تیسویں شب بارش ہوئی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں ناز پڑھائی۔ جب آپ نماز پڑھا کر فارغ ہوئے تو آپ کی پیشانی اور ناک پر پانی اور مٹی کے نشان تھے۔ حضرت عبداللہ بن ابی بنی تیسویں شب کو شب قدر کہتے تھے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا شب قدر کو رمضان کے آخری عشرے میں تلاش کریں۔

زیر بن حبیش کہتے ہیں کہ میں نے حضرت کعب رضی اللہ عنہ سے کہا: تمہارے بھائی حضرت عود اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ جو شخص تمام سال قیام کرے گا وہ لیلۃ القدر کو پائے گا! حضرت کعب نے کہا: اللہ تعالیٰ ابن مسعود پر رحم فرمائے۔ ان کا ارادہ یہ تھا کہ کہیں لوگ ایک رات پر تکیہ کر کے نہ بیٹھ جائیں ورنہ وہ غریب ہوتے تھے کہ لیلۃ القدر رمضان میں ہے اور رمضان کے آخری عشرے میں ہے اور وہ رمضان کی ستائیسویں شب

ہے۔ پھر انھوں نے بغیر انشاء اللہ کہے قسم کھا کر کہا کہ لیلتہ القدر
رمضان کی ستائیسویں شب میں ہے۔ میں نے کہا اسے ابو
المذر تم یہ بات اتنے یقین سے کہیں وہ مجھ سے کہہ رہے ہو
انھوں نے کہا اس دلیل یا اس نشانی کی بناء پر جو رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں بتلائی ہے اور وہ یہ ہے کہ اس
رات کے بعد جب سورج طلوع ہوتا ہے تو اس میں شایکل
نہیں ہوتی ہیں۔

تدریس جیش کہتے ہیں کہ حضرت ابی بن کعب رضی
اللہ عنہ نے فرمایا: بحمد اللہ! میں لیلتہ القدر کو جانتا ہوں! اور
شبہ نے اس طرح روایت کیا ہے کہ حضرت ابی نے
فرمایا: مجھے زیادہ یقین اس بات پر ہے کہ یہ وہی رات
ہے جس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں قیام کا
حکم دیا تھا اور یہ رمضان کی ستائیسویں شب ہے شبہ
کو حضرت ابی کے ان الفاظ میں شک ہے یہ وہی رات
ہے جس میں ہمیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قیام کا
حکم دیا تھا اور کہا میرے ایک ساتھی نے شیخ سے یہ
الفاظ اسی طرح نقل کیے ہیں۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
ایک مرتبہ ہم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے
شب قدر کا تذکرہ کیا۔ آپ نے فرمایا تم میں سے کس کو یاد
ہے؟ شب قدر اس شب میں ہے جس میں چاند طشت
کے ایک ٹکڑے کی طرح طلوع ہوتا ہے۔

لیلتہ القدر میں لفظ قدر کے علامہ رافع امیربائی کے متعدد معانی بیان
کیے ہیں۔ قدر کا ایک معنی قدرت ہے کسی فعل کے کرنے یا کسی کام
سے اپنے آپ کو روکنے کی طاقت کو قدرت کہتے ہیں۔ جب قدرت اللہ تعالیٰ کی صفت ہو تو اس سے مراد خلق ہے اور

لَا يَسْكُرُ الْإِنْسَانُ أَمَّا إِذَا ذَكَرَ عِلْمَهُ أَتَتْهَا فِي
رَمَعَانٍ ذَاتُهَا فِي الْعَشْرِ الْأَوَّلِ وَخَيْرُ أَتَتْهَا لَيْلَةُ
سَبْعٍ وَعِشْرِينَ ثُمَّ حَلَفَ لَا يَسْتَنْبِي أَتَتْهَا
لَيْلَةُ سَبْعٍ وَعِشْرِينَ فَقُلْتُ يَا أَيُّ شَيْءٍ
تَقُولُ ذَلِكَ يَا أَبَا الْمُنْذِرِ قَالَ يَا لَعَلَّ مَرَّةً
أَوْ بِأَلَا يَتَذَكَّرُ الْبَيْتُ أَخْبَرَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهَا تَطْلُعُ يَوْمَ مِثْرٍ
لَا شُعَاعَ لَهَا۔

۲۶۴۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُشْرِحًا
مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ سَمِعْتُ
عَبْدَ بْنَ أَبِي لُبَابَةَ يُحَدِّثُ عَنْ زَيْدِ بْنِ
كَثِيرٍ عَنْ أَبِي بَرْزَاءِ بْنِ كَعْبٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ
قَالَ قَالَ أَبُو بَرْزَاءٍ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ مَا رَأَيْتُ لَيْلَةً
قَالَ شُعْبَةُ وَأَكْبَرُ عِلْمِي فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ أَمْرًا
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقِيَامُ بِهَا
هِيَ لَيْلَةُ سَبْعٍ وَعِشْرِينَ وَإِنَّمَا شَدَّ شَبَّةً
فِي هَذِهِ الْحَرْفِ هِيَ اللَّيْلَةُ الَّتِي أَمَرْنَا بِهَا
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ وَ
حَدَّثَنَا بِهَذَا صَاحِبُ لَوْ عَدَدُ۔

۲۶۵۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عُبَادٍ وَابْنُ
أَبِي شَمْرَةَ قَالَ لَنَا مَرْوَانُ وَهُوَ الْقَزَارِيُّ عَنْ
يَزِيدَ وَهُوَ ابْنُ كَيْسَانَ عَنْ أَبِي حَازِمٍ عَنْ
أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَدْ أَكْرَمَنَا
لَيْلَةُ الْقَدْرِ بِرَعْدٍ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ فَقَالَ أَيُّكُمْ يَذْكُرُ حِينَ طَلَعَ الْقَمَرُ
وَهُوَ مِثْلُ شِقِّ جَسْتَرٍ۔

لیلتہ القدر کا لغوی اور عرفی معنی

جب بندے کی صفت ہو تو اس سے مراد کسب ہے۔ اس معنی کے لحاظ سے اس رات کو سیرۃ القدر اس لیے کہتے ہیں کہ اس رات میں اللہ تعالیٰ کی عظیم الشان قدرت کا اظہار ہوتا ہے کہ وہ ایک رات کی عبادت کا ایک ہزار ماہ کی عبادت سے زیادہ اجر عطا فرماتا ہے۔ علامہ اصفہانی فرماتے ہیں کہ قدرت کا دوسرا معنی تقدیر ہے اور تقدیر کا مفہوم یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کسی چیز کو اپنی حکمت کے تقاضے سے مخصوص مقدار مخصوص صفت اور مخصوص مدت کے لیے پیدا فرماتا ہے۔ اس اعتبار سے اس رات کو سیرۃ القدر اس لیے کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ ایک سال کے لیے بارش، رزق، چلانے اور مارنے کے احکام کا قلمدان اس رات میں فرشتوں کو سونپ دیتا ہے۔ علامہ اصفہانی نے قدر کا تیسرا معنی قدر و منزلت بیان کیا ہے جیسا کہ قرآن مجید میں ہے: وَمَا خَلَقَ الذَّكَاءَ وَاللَّهُ خَشٍ قَدْرًا (الانعام: ۹۱) انھوں نے اللہ تعالیٰ کی جیسی قدر کرنی چاہیے حتیٰ قدر نہیں کی۔ اس اعتبار سے اس رات کو سیرۃ القدر اس لیے کہتے ہیں کہ اس رات میں اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید نازل کرنے کی ابتداء فرمائی اور محفوظ سے آسمان دنیا کی طرف پورا قرآن مجید نازل فرمایا اور اس رات کی عبادت کا اجر ایک ہزار ماہ کی عبادتوں سے زیادہ کر دیا۔ اس رات کے عبادت گزاروں کی دیارت کے لیے حضرت جبریل علیہ السلام لاتعداد فرشتے آسمان سے اترتے ہیں اور طلوع فجر تک فرشتے اس رات کے عابدوں کو سلام کرتے رہتے ہیں۔ علامہ اصفہانی نے قدر کا ایک معنی تنگی بیان کیا ہے۔ قرآن مجید میں ہے: وَمَنْ قَدَّرَ حَلِيبَ رَتَقَهُ (طلاق: ۲) اور جس پر رزق تنگ کیا گیا ہے۔ اس لحاظ سے اس رات کو سیرۃ القدر اس لیے کہتے ہیں کہ اتنے زیادہ فرشتے نازل ہوتے ہیں کہ زمین اسی سے تنگ ہو جاتی ہے۔

سیرۃ القدر کے فضائل | علامہ ابن کثیر کہتے ہیں کہ ابن منذر ابن ابی حاتم، اور بیہقی نے اپنی سنن میں اپنی اپنی اسانید کے ساتھ یہ روایت بیان کی ہے مجاہد بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے بنی اسرائیل کے ایک شخص کا ذکر کیا جو ایک ہزار ماہ تک اللہ تعالیٰ کی راہ میں جہاد کرتا رہا۔ صحابہ کو اس بات سے بہت تعجب ہوا اور انھوں نے اسے اچھا حال کو بہت کم خیال کیا۔ تو اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں کی تسلی اور تسکین کے لیے یہ آیت نازل فرمائی۔ ابن ابی حاتم نے اپنی سند کے ساتھ یہ روایت بھی ذکر کی ہے۔ علی بن عروہ بیان کرتے ہیں کہ ایک دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بنی اسرائیل کے چار اشخاص کا ذکر فرمایا جنھوں نے اللہ تعالیٰ کی انسی سال عبادت کی اور ان کی زندگی کا ایک لمحہ بھی اللہ تعالیٰ کی نافرمانی میں نہیں گذرا۔ آپ نے ان چار اشخاص میں حضرت ایوب، حضرت حزقیل، حضرت یوشع اور حضرت زکریا کا ذکر فرمایا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ کو یہ سن کر تعجب ہوا تو حضرت جبریل علیہ السلام نے اگر عرض کیا۔ یا محمد! آپ کی امت کو ان لوگوں کی انسی سال کی عبادت سے تعجب ہوا اللہ تعالیٰ نے آپ پر اس سے بہتر چیز نازل کر دی ہے اور سورۃ قدر پڑھی اور کہا یہ اس چیز سے افضل ہے جس پر آپ کو اور آپ کی امت کو تعجب ہوا تھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یہ سن کر خوش ہوئے۔ اور یہ روایت بھی ہے کہ پہلے زمانے میں اس وقت تک کسی شخص کو عابد نہیں کہا جاتا تھا جب تک وہ ہزار ماہ عبادت نہ کرے اس لیے اس امت کو یہ رات دی گئی تاکہ اس ایک رات میں عبادت کر کے ان کا شمار عابدوں میں ہو جائے جگہ پہلے زمانے سے ہزار عابدوں میں نہ ہونے کی ایک تفسیر یہ بھی ہے کہ جو امیر کی حکومت تراسی سال چار ماہ رہی ہے۔ جو تقریباً ہزار کے برابر ہے اور اس امت میں اسلام کے لیے فوجیات اور تجلیل و تکریم کی اہم خدمات ہوئی ہیں لیکن اس رات میں عبادت جو امیر کی ہزار ماہ کی عبادتوں سے

افضل ہے یہ دانشور تھائی اعلم بالعوام۔

علاء الدین قطب کی کسب اجازت کے سوا اسے سے نہ کہتے ہیں: یہی امر ایلی کے زمانہ میں ایک بادشاہ تھا، اللہ تعالیٰ نے اس بادشاہ کے نبی کو وحی ملی کہ اس بادشاہ سے کہیں کہ کوئی تنہا کرے اس نے یہ فتنا کی کہ میں اپنے مال، اولاد اور جان کے ساتھ جہاد کروں۔ اللہ تعالیٰ نے اسے ایک ہزار لڑکے دیے۔ اس نے اپنے مال اور اولاد کے ساتھ ایک لشکر تیار کیا۔ وہ اپنے مال اور اولاد کو لے کر اللہ تعالیٰ کی راہ میں چل پڑا، وہ ہر ماہ جہاد کرتا اور اس کا ایک لڑکا شہید ہو جاتا۔ جب ایک لڑکا شہید ہو جاتا تو وہ دوسرے لڑکے کو میدان میں لے آتا، اس طرح ہر ماہ اس کا ایک لڑکا شہید ہوتا رہا اور وہ اس کے باوجود دن بھر زندہ رکھتا اور رات کو قیام کرتا۔ حتیٰ کہ ہزار ماہ میں اس کے چار لڑکے شہید ہو گئے پھر وہ خود آگے بڑھا اور کفار سے قتال کیا اور بلا آخر شہید ہو گیا۔ لوگوں نے یہ سن کر کہا اس شخص کی طرح تو کوئی بھی عبادت نہیں کر سکتا تو اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمادی: **فِيَلْتَمِذَ الْعَبْدُ رَحْمَةً مِّنَ رَبِّهِ** یعنی بیلۃ القدر کی عبادت اس بادشاہ جیسی ہزار ماہ کی عبادت اور جہاد کی عبادتوں سے افضل ہے۔

عطا فرمائی اور اس ایک رات کی عبادت جزا و مہم کی عبادتوں سے بہتر قرار دے دی گئی

علامہ قمر طہنی مجاہد کے حوالہ سے لکھتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ اس رات میں زندگی، موت اور رزق وغیرہ کے حکام
عزیزات امور کے حوالے کر دیتا ہے۔ یہ چار فرشتے ہیں۔ امرا نیل، میکائیل، عزرائیل اور جبرائیل علیہم السلام، اور حضرت
ابن عباس سے روایت ہے کہ اس سال جس قدر بد خشیں برتی ہیں جس قدر رزق ملتا ہے اور جن لوگوں نے
جینا یا مرنا ہے اس کو روح محفوظ سے نقل کر کے کھو دیا جاتا ہے، حتیٰ کہ سلیقہ القدر میں یہ بھی کھو دیا جاتا ہے کہ کون کون
شخص بیت القدر کا حج کرے گا، ان کے نام اور ان کے کبار کے نام کھو دیے جاتے ہیں۔ نہ ان میں کوئی کمی کی
جاتی ہے نہ کوئی اضافہ، لگے۔

علامہ آلوسی کہتے ہیں کہ علامہ طحاوی نے ماہیہ در مختار میں جن شواہح سے نقل کر کے لکھا ہے کہ تمام
راویوں میں سب سے افضل رات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے میلاد کی رات ہے پھر یلۃ النضر ہے پھر معراج
کی رات ہے پھر یوم عرفہ کی رات ہے پھر جمعہ کی رات ہے پھر نصف شعبان کی رات ہے پھر عید کی رات ہے۔
علامہ آلوسی غنیۃ الطالبین کے حوالے سے لکھتے ہیں کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا: اللہ تعالیٰ

علامہ آلوسی غنیۃ المطالبین کے حوالے سے لکھتے ہیں کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے فرمایا: اللہ تعالیٰ

۱۰۰ - علامہ سید محمود الحسنی مدنی فی ۱۴۱۵ھ : روح المعانی ج ۲ ص ۱۹۳ - ۱۹۲، ادب الشیخۃ السنیہ و غیرہ

۵۳. علامہ ابو عبد اللہ محمد بن احمد قرطبی متوفی ۷۱۱ھ۔ الجامع لاحکام القرآن جلد ۱ ص ۱۳۲ مطبوعہ انتشارات مکتبہ خیر ایلیہ

الجامع لأحكام القرآن جزء ٢٠ من ١٣٣ - ١٣٢

الكتاب المذكور في ج ٢٠ ص ١٣٠

علامہ سید محمود الحسنی متوفی ۱۳۵۰ھ (مدح الحامی جز ۳۰ ص ۱۹۴) مطبوعہ دارالحدیث الشریعہ ممبئی

اسی رات میں حضرت جبرائیل کو حکم دیتا ہے کہ وہ سدرة المنتہی سے ستر ہزار فرشتے لے کر زمین پر جائیں ان کے ساتھ
 ٹھکانے مہنڈے ہوتے ہیں، سب وہ زمین پر اترتے ہیں تو جبرائیل علیہ السلام اور باقی فرشتے چاند لگھوڑی پر اپنے
 مہنڈے گاڑ دیتے ہیں، کعبہ پر، مہر کار دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے روضہ پر، بیت المقدس کی مسجد پر اور مسجد
 سینا کی مسجد پر۔ پھر جبرائیل علیہ السلام کہتے ہیں کہ زمین پر پھیل جاؤ، پھر فرشتے تمام زمین پر پھیل جاتے ہیں اور
 جس مکان یا جگہ یا پتھر پر یا کسی کشتی میں غرض جہاں بھی کوئی مسلمان مرد یا عورت ہو وہاں فرشتے پہنچ جاتے ہیں۔
 ہاں جس گھر میں گنا یا خمر یا شراب ہو یا تصویروں کے مجسمے ہوں یا کوئی شخص زنا کاری سے جہنمی مرد یا عورت
 جاتے۔ وہاں پہنچ کر فرشتے تسبیح و تہلیل کرتے ہیں کلمہ پڑھتے ہیں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی امت
 کے لیے استغفار کرتے ہیں اور جب فجر ہوتی ہے تو آسمانوں پر چلے جاتے ہیں اور جب پہلے آسمان کے
 فرشتوں سے ان کی ملاقات ہوتی ہے تو وہ پوچھتے ہیں تم کہاں سے آئے ہو؟ فرشتے کہتے ہیں کہ ہم دنیا میں تھے۔
 کیونکہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی امت کی لیلۃ القدر تھی، آسمان دنیا کے فرشتے کہتے ہیں: اللہ تعالیٰ نے آج محمد صلی اللہ علیہ
 وسلم کی حاجات کے سلسلے میں کیا کیا؟ فرشتے کہتے ہیں اللہ تعالیٰ نے ان میں سے نیک لوگوں کو بخش دیا اور بدکاروں کی شقاوت
 بڑی کر لی، پھر آسمان انہی کے فرشتے تسبیح و تہلیل کرتے ہیں اور اللہ تعالیٰ نے جو امت محمدیہ کی مغفرت فرمائی ہے ان کا شکریہ ادا کرتے ہیں۔
 کے بعد وہ فرشتے دوسرے آسمان پر جاتے ہیں اور وہاں اسی طرح لگھوڑی سے علی بن ابی طالب، سدرة المنتہی، جنت الادی، جنت نعیم، جنت عدن،
 اور جنت الفردوس سے جوتے ہوتے ہوئے وہ فرشتے عرش الہی پر پہنچیں گے وہاں عرش الہی آپ کی امت کی مغفرت پر شکریہ ادا کرے گا اور کہے گا: اے
 اللہ! مجھے خبر پہنچی ہے کہ گذشتہ رات تو نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی امت کے ساتھیوں کو بخش دیا اور گناہوں کے غبار میں نیکو کاروں کی شقاوت بڑی
 کر لی، اللہ تعالیٰ فرمائے گا: اے عرش! تم نے چاہا کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی امت کے لیے میرے پاس بڑی عزت اور کرامت ہے، اسی لیے میں نے
 کو کسی آنکھ سے دیکھا نہ کسی کان سے سنا نہ کسی کے دل میں ان نعمتوں کا کبھی خیال آیا۔

فرشتوں کو زمین پر نازل کرنے کی حکمتیں | فرشتوں کے نزدیک زمین پر نازل کرنے کے بارے میں مفسرین نے یہ بھی

ہیں۔ امام رازی کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ اس سورۃ میں فرماتا ہے: **تَنْزِيلُ الْمَلَائِكَةِ وَالرُّوحِ فِيهَا بِإِذْنِ رَبِّهِمْ**
 فرشتے اور جبرائیل امین اللہ تعالیٰ کی اجازت سے زمین پر نازل ہوتے ہیں۔ اس سے معلوم ہوا کہ بشیر و نذیر تمام
 فرشتے اللہ تعالیٰ سے زمین پر آنے کی پہلے اجازت طلب کرتے ہیں پھر اس کے بعد زمین پر اترتے ہیں اور یہ چیز اتنا ہی
 محبت پر دلالت کرتی ہے کیونکہ پہلے وہ ہماری طرف راغب اور مائل تھے اور ہم سے ملاقات کی تمنا کرتے تھے
 لیکن اجازت کے منتظر تھے اور جب اللہ تعالیٰ سے اجازت ملی گئی تو قطار در قطار صحت باذن صمدین پہاڑ اتر گئے
 اگر یہ کہا جائے کہ ہمارے اسی قدر گناہوں کے باوجود فرشتے ہم سے ملاقات کی تمنا کیا کرتے ہیں تو
 اس کا جواب یہ ہے کہ فرشتوں کو ہمارے گناہوں کا پتا نہیں چلتا کیونکہ جب وہ لوح محفوظ کا مطالعہ کرتے

۱۔ علامہ سید غلامی مولوی مفتی محمد تقی، ۱۴۰۰ھ، مدح السنائی، ج ۳، ص ۱۶۶، مطبوعہ دارالطباعۃ النیر، مصر۔
 ۲۔ علامہ غلامی رازی مولوی مفتی محمد تقی، ۱۴۰۰ھ، تفسیر کبیر، ج ۲، ص ۲۲۶، مطبوعہ دار الفکر بیروت، طبع ثانی ۱۳۹۵ھ۔

ہیں تو مسلمانوں کی عبادات کو تفصیل کے ساتھ پڑھتے ہیں اور جب گناہوں پر پہنچتے ہیں تو لوح محفوظ پر پردہ ڈال دیتا ہے اور اسی وقت فرشتوں کی زبان سے ہے اختیار یہ کلمات نکلتے ہیں "سبحان ہے وہ ذات جس نے تمہیں گناہوں کو ظاہر کیا اور گناہوں کو چھپایا ہے"۔

اگر یہ کہا جائے کہ فرشتے خود عبادت سے مالا مال ہیں، تبسج القہس اور تملیل کے تہنگ ہیں، قیام رکھ کر اور سجدہ کون سی عبادت ہے جو ان کی بقول میں نہیں ہے پھر انسانوں کی وہ کون سی عبادت ہے جسے وہ بچنے کے شوق میں مانساؤ سے ملاقات کی تمنا کرتے ہیں اور اللہ تعالیٰ سے زمین پر اترنے کی اجازت طلب کرتے ہیں اس کا جواب یہ ہے کہ کوئی شخص خود بھرکارہ کر اپنا کھانا کسی اور ضرورت مند کو کھلا دے یہ وہ نادر عبادت ہے جو فرشتوں میں نہیں ہوتی مگر ان پر تو یہ اور نہایت کے آنسو بہانا اور گڑ گڑانا اللہ تعالیٰ سے سہاوی پاجننا اپنی طبعی مینہ چھڑ کر اللہ تعالیٰ کی یاد کے لیے رات کے پچھلے پہر اٹھنا اور حرفِ خدا سے جھکیاں سے پکر رونا یہ وہ عبادت ہے جس کا فرشتوں کے دل کوئی تصور نہیں ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے گناہ گاروں کی سسکیوں اور جھکیوں کی آوازیں اللہ تعالیٰ کو سبج اور تملیل کی آوازوں سے زیادہ پسند ہے اس لیے فرشتے یا وہ خدا میں آنسو بہانے والے آنکھوں کے دیکھنے اور حرفِ خدا سے نکلنے والے آہوں کے سننے کے لیے زمین پر اترتے ہیں

امام رازی کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے وعدہ فرمایا ہے کہ آخرت میں فرشتے مسلمانوں کو زیارت کریں گے اور اگر سہم رخص کریں گے۔ الصلاۃ ثلثة بعد خلون علیہم من کل باب صلاۃ علیہم فرشتے (جنت کے) ہر دروازے سے ان کے پاس آئیں گے اور اگر سلام کریں گے اور نیلۃ القدر میں یہ ظاہر فرمایا کہ اگر تم میری عبادت میں مشغول ہو جاؤ تو آخرت تو اٹک رہی دنیا میں بھی فرشتے تمہاری زیارت کو آئیں گے اور اگر دنیا میں بھی تم کو سلام کریں گے۔ امام رازی نے دوسری وجہ یہ لکھی ہے کہ انسان کی عبادت ہے کہ وہ علماء اور صالحین کے سامنے زیادہ اچھا اور زیادہ خضوع و خشوع سے عبادت کرتا ہے۔ اللہ تعالیٰ اس رات فرشتوں کو بھیجتا ہے کہ اسے انسانوں کی عبادت گزاروں کی مجلس میں زیادہ عبادت کرتے برآداب ملائکہ کی مجلس میں عبادت خضوع اور خشوع سے عبادت کروائے۔

ایک وجہ یہ بھی ہو سکتی ہے کہ انسان کی پیدائش کے وقت فرشتوں نے اعتراض کی صورت میں کہا تھا کہ اسے پیدا کرنے کی کیا ضرورت ہے جزمین میں فسق و فجور اور خوریزی کرے گا، اس رات اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں سے ان کی امیدوں سے بڑھ کر اجر و ثواب کا وعدہ کیا، اس رات کے عبادت گزاروں کو زبانِ رسالت سے مغفرت کی نوید مسانی، فرشتوں کی آمد اور ان کی زیارت اور سلام کرنے کی بشارت دی تاکہ اس کے بندے یہ رات ہلک کر گزاریں، نلکے وٹ اور میند کے باوجود اپنے آپ کو بستروں اور آرام سے دور رکھیں تاکہ جب فرشتے آسمان سے اتریں تو ان سے کہا جاسکے یہی وہ ابنِ آدم ہے جس کی خوریزیوں کی تم نے خبر دی تھی یہی وہ شرعاً کی ہے جس کے فسق و فجور کا تم نے ذکر کیا تھا، اس کی طبیعت اور خلقت میں ہم نے رات کی نیپہ رکھی ہے لیکن یہ اپنے نفسی اور فطری تقاضوں کو

چھوڑ کر ہماری رضا جوئی کے لیے یہ رات سجدوں اور قیام میں گزار دیا ہے۔ تم نے فسق و فجور اور خیر و نیکی میں ہماری تقییدیں بنا کر غافل رہیں۔ ان کو ہلک کر مسجد کرنے والی جہینیں نہیں دیکھی تھیں، ہماری یاد کے سبب انھوں میں چلنے والے آنسو نہیں دیکھے تھے۔ دیکھنا اٹھ تھکے بڑے مان سے تمہاری عبادت دکھانے کے لیے آسمان سے فرشتے اُتارنا سب سے کہیں تم یہ رات گزارنا۔
 میں گوارا کر اس کا مان توڑ دینا!!

کم عبادت پر زیادہ اجر کیوں ہے؟ بعض لوگ یہ سوال کرتے ہیں کہ قاعدہ یہ ہے کہ جس عبادت میں زیادہ مشقت ہو اس میں زیادہ اجر ہوتا ہے اور ہزار ماہ کی راتوں میں ہلک کر عبادت کرنے میں شب قدر کی بہ نسبت بہت زیادہ مشقت ہے پھر اس رات کا اجر ہزار ماہ کی عبادتوں سے زیادہ کیسے ہو گا؟ اس کا جواب یہ ہے کہ نسبت کے بدلنے سے ثواب اور عذاب کے احکام بدل جاتے ہیں، مگر کوئی شخص ایک نماز اپنے گھر میں پڑھتا ہے تو وہی گناہ ہے، جماعت کے ساتھ پڑھتا ہے تو سزا نہیں گناہ ہے، ہمارے مسجد میں پانچ سو گنا مسجد نبوی اور مسجد اقصیٰ میں پچاس ہزار گنا اور کعبہ میں نماز کا اجر ایک لاکھ گنا ہے۔ اسی طرح جس شخص پر زنا کی حد لگ رہی ہو وہ اسے کوئی کبہ سے کہ یہ زانی ہے تو کوئی عروج نہیں اور اگر کسی کو فرکو بلا ثبوت زانی کہہ دیا تو تہزیب برکے گی اور کسی پاک دامن مسلمان کو زانی کہہ دیا تو حد قذف (اسی کوڑے) لگے گی، اور اگر یہی کلمہ الیاذ باللہ سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا یا کسی نبی کو کہہ دیا تو یہ کلمہ کفر ہو جائے گا، اس سے معلوم ہوا کہ نسبت بدلنے سے ثواب اور عذاب کے احکام بدل جاتے ہیں۔

ماہ رمضان اور لیلة القدر اللہ تعالیٰ نے ماہ رمضان کی فضیلت یہ بیان کی ہے: شہر رمضان الذی انزل فیہ القرآن ربہ وادہ " رمضان کا مہینہ وہ ہے جس میں اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید نازل کیا، اللہ تعالیٰ کے علم میں تھا کہ اس ماہ میں مسلمان کھاتے پیتے اور نل تزویج کے طبعی تقاضوں کے برخلاف سوکھ پکھانے اور نفس کشی کو بقدر امکان برداشت کر کے اللہ تعالیٰ کی صفت تجرہ اور تحفہ کو حاصل کرنے کی کوشش کریں گے اور چاروں روزے رکھنے سے مادیت اور حیوانیت کم ہوتی ہے اور تجرہ اور روحانیت بڑھتی ہے۔ کیونکہ ماہ صیام میں اللہ تعالیٰ کے روزہ دار بند سے اپنی بشریت میں صفات الہیہیت کے حامل ہوتے ہیں اس لیے مناسب تھا کہ اللہ تعالیٰ اپنی صفت کلام کو مہینہ بشریت پر اتارنے کی ابتداء کے لیے اس ماہ کا انتخاب کرتا، لہذا ماہ رمضان میں کلام الہی کو نازل کرنے کی ابتداء کی گئی اور ماہ رمضان کی تیسری راتوں میں سے لیلة القدر کا انتخاب اس لیے کیا گیا کہ علم الہی میں یہ بات تھی کہ اس رات اللہ کے بندے اس کی رضا جوئی کے لیے رات بھر جاگ کر عبادت کریں گے اور جس طرح اپنے طبعی تقاضوں کے برخلاف انھوں نے کھانے پینے کو چھوڑ کر دن روزے سے گزارا تھا اسی طرح اپنے فطری تقاضوں کے برخلاف مہینہ اور اقام کو چھوڑ کر رات سجدے اور قیام میں گزاریں گے اور یوں یہ بندے کلیتہً اپنی ذات کے تقاضوں کو چھوڑ کر اپنے مولیٰ کے احکام کے تقاضوں کو پورا کریں گے اس لیے عین مناسب تھا کہ احکام اللہ کے نازل کرنے کی ابتداء اسی رات سے کی جاتی اس لیے ارشاد ہوا: "انزلنا فی لیلة القدر" بے شک ہم نے قرآن مجید کو لیلة القدر میں اتارا ہے۔

قرآن مجید کے ایک حرف کی تلاوت سے دس لکھاں ملتی ہیں اور آسمان میں تین حرف ہیں اور اس سے تیس لکھاں ملتی ہیں تو پورے قرآن مجید کی تلاوت کا کتنا اجر ہو گا! یہ تو پڑھنے کا حال ہے پھر قرآن مجید کے احکام پڑھ کر

کا کس قدر ثواب ہوگا قرآن مجید کی تلاوت کا ایک اور صلہ یہ ہے کہ یہ قرآن مجید اپنے تلاوت کرنے والے کی شفاعت کرے گا اور اسی کو جنت میں لے جائے گا۔ گو یہ قرآن مجید کی وجہ سے اگر بھی بہت عذاب ہے اور شفاعت بھی نصیب ہوتی ہے ایسے میں مناسب تھا کہ قرآن مجید اس رات میں نازل کیا جاتا جس رات میں عبادت کا اجر بھی بہت زیادہ ہو اور ہر رات شفاعت کی بھی موجب ہو۔ لیکن تقدیر میں عبادت کا اجر ہزار ہا کی عبادتوں سے زیادہ ہے اور یہ اپنے ساتھ شفاعت کرنے والے لائق اور مستحق ہے کہ آتی ہے اس لیے ایلۃ القدر کہ ان مجید کے بھی مناسب ہے اور رمضان شریف کے بھی کیونکہ رمضان شریف کی بھی ستر درجہ اجر و ثواب بڑھا دیا جاتا ہے۔

یلۃ القدر میں مذاہب | یلۃ القدر کس رات میں واقع ہوتی ہے اس میں صحابہ کرام، ائمہ مجتہدین اور علماء امت کا کافی اختلاف ہے، ماقط ابن حجر عسقلانی نے یلۃ القدر کے متعلق چالیس سے زیادہ اقوال مع دلائل ذکر کیے ہیں۔

بہم یہاں پر دلائل کو حذف کر کے مختصراً علامہ عسقلانی کی عبارت پیش کر رہے ہیں:

علامہ عسقلانی کہتے ہیں کہ پہلا قول روافعی اور شیعہ کا ہے کہ یلۃ القدر مطلقاً اٹھالی گنی ہے اور اب بالکل واقع نہیں ہوتی یہ قول بدامتن باطل ہے۔ دوسرا قول ناکہانی کا ہے کہ عید رسالت میں صرف ایک سال یلۃ القدر واقع ہوتی تیسرا قول بعض مالکیہ اور بعض شافعیہ کا ہے کہ یلۃ القدر اس امت کے ساتھ خاص ہے اور کچھ امتوں میں بالکل واقع نہیں ہوتی چوتھا قول احناف میں سے قاضی حاکم اور ابو یوسف واری کا ہے کہ یلۃ القدر پورے سال میں سے کسی ایک رات میں ہے۔ حضرت ابن مسعود، ابن عباس اور حکمران سے بھی یہی منقول ہے۔ پانچواں قول حضرت ابن عمر کا ہے کہ یہ پورے رمضان کی کسی ایک رات میں ہو سکتی ہے۔ امام ابو حنیفہ، امامین منذر اور بعض شافعیہ سے بھی یہی منقول ہے۔ امام ابو حنیفہ کا قول یہ ہے کہ یہ غیر معین رات ہے جو پورے رمضان میں منتقل ہوتی۔ آٹھواں قول امام ابو یوسف اور امام محمد کا ہے کہ یہ رمضان کی ایک معین رات ہے اور ہر بار اسی رات میں ہوتی ہے۔ ساتواں قول حضرت عقیلی کا ہے کہ یہ رمضان کی پہلی رات ہے، آٹھواں قول سراج الدین ابن الملقن کا ہے کہ یہ نصف رمضان کی شب ہے نواں قول حکمران کا ہے کہ یہ نصف شعبان کی شب ہے۔ دسواں قول حضرت زید بن اسلم رضی اللہ عنہ کا ہے کہ یہ رمضان کی سترھویں شب ہے۔ گیارہواں قول عثمان بن ابی العاصی اور حسن بصری کا ہے کہ یہ رمضان کے دسویں عشرے کی غیر معین شب ہے۔ بارہواں قول یہ ہے کہ یہ رمضان کی اٹھارہویں شب ہے تیرھواں قول حضرت زید بن ثابت اور حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہما کا ہے کہ یہ رمضان کا تیسرا شب ہے۔ چودھواں قول امام شافعی کا ہے کہ یہ رمضان کے آخری عشرے کی پہلی رات ہے، پندرھواں قول ابن حزم کا ہے کہ اگر تیس کا مہینہ ہو تو یہ بیسویں رات ہے اور تیس سے کم کا مہینہ ہو تو اکیسویں رات ہے۔ سولہواں قول یہ ہے کہ یہ بیسویں رات ہے سترھواں قول یہ ہے کہ یہ تیسری رات ہے۔ یہ حضرت ابوالیوب، حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما اور ابن جریج کا قول ہے۔ اٹھارواں قول حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ، شعبی، حسن اور قتادہ کا ہے کہ یہ چوبیسویں رات ہے۔ اسیسواں قول ابو جبرہ کا ہے کہ یہ رمضان کی چھبیسویں شب ہے، اسیسواں قول یہ ہے کہ یہ رمضان کی تالیسویں شب ہے۔ یہ حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ کا قول ہے۔ امام احمد بن حنبل کا بھی یہی مذہب ہے۔ امام ابو حنیفہ اور بعض شافعیہ سے بھی یہی روایت ہے اور چھہر علامہ کا بھی یہی مذہب

ہے۔ تائیسواں قول یہ ہے کہ یہ تائیسویں شب ہے اور تینتیسواں قول ابن عربی کا ہے کہ یہ اکیسویں شب ہے۔ چوتھوں
 قول یہ ہے کہ یہ رمضان کی تیسویں شب ہے۔ پچیسواں قول ابو ثور مزی، ابن خزیمہ اور علماء کی ایک جماعت کا ہے کہ یہ
 رمضان کے آخری عشرے کی طاق رات ہے۔ حافظ ابن جریر مستطالی کہتے ہیں کہ یہ سب سے رائج قول ہے۔ پچیسواں
 قول بھی یہی ہے اور اس میں آخری شب کی زیادتی ہے۔ ستائیسواں قول امام مالک، امام احمد، امام شافعی اور ابو حنبلہ کا
 ہے کہ یہ رات تمام آخری عشرے میں منتقل ہوتی رہتی ہے۔ اٹھائیسواں قول امام شافعی کا ہے کہ اس عشرے کی تیسویں
 شب کی زیادہ توقع ہے۔ اکیسواں قول یہ ہے کہ اس عشرے کی تیسویں شب زیادہ متوقع ہے۔ تیسواں قول یہ ہے
 کہ اس عشرے کی ستائیسویں شب زیادہ متوقع ہے۔ اکیسواں قول یہ ہے کہ یہ آخری سات دنوں میں منتقل ہوتی رہتی
 ہے۔ تیسواں اور تینتیسواں قول یہ ہے کہ یہ نصف اخیر میں منتقل ہوتی رہتی ہے۔ چوتھوں قول یہ ہے کہ
 یہ موطوی یا سترھویں شب ہے۔ پچیسواں قول یہ ہے کہ یہ موطوی، اکیسویں یا تیسویں شب ہے، چھتیسواں
 قول یہ ہے کہ یہ رمضان کی پہلی یا آخری شب ہے۔ سینتیسواں قول یہ ہے کہ یہ رمضان کی پہلی یا نویں یا سترھویں یا
 اکیسویں یا آخری شب ہے۔ اٹھائیسواں قول یہ ہے کہ یہ اکیسویں یا گیارہویں یا تیرھویں شب ہے۔ اٹھائیسواں
 قول یہ ہے کہ یہ رمضان کی تیسویں یا ستائیسویں شب ہے۔ پچیسواں قول یہ ہے کہ یہ اکیسویں یا تیسویں شب
 ہے۔ اٹھائیسواں قول یہ ہے کہ یہ رمضان کے آخری سات دنوں میں ہے۔ پچیسواں قول یہ ہے کہ یہ تیسویں
 یا تیسویں شب ہے۔ تینتیسواں قول یہ ہے کہ یہ درمیانی اور آخری عشرے کی جفت رات ہے۔ چوتھوں
 قول یہ ہے کہ یہ آخری عشرے کی تیسری یا پانچویں رات ہے۔ پچیسواں قول یہ ہے کہ یہ پہلے نصف کی ساتویں یا
 آٹھویں شب ہے، چھتیسواں قول یہ ہے کہ یہ پہلی آخری یا طاق رات ہے اور یہ آخری قول ہے یہ

ستائیسویں شب پر قرائن اس سے پہلے حافظ ابن جریر کے حاشے سے ہم بیان کر چکے ہیں کہ حضرت ابی بن کعب

امام احمد بن حنبل اور جہور علماء کا یہ طریقہ ہے کہ بیۃ القدر رمضان کی ستائیسویں شب
 ہے اور امام ابو حنیفہ اور بعض شافعیہ سے بھی یہی روایت ہے۔ حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ انشاء اللہ کے بغیر قسم اٹھا
 کہ کہتے تھے کہ یہ رمضان کی ستائیسویں شب ہے۔ حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کا پسندیدہ
 حد طاق ہے اور طاق اعداد میں سات کا عدد زیادہ پسندیدہ ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے سات زمینیں اور سات آسمان بنا،
 سات اعضاء پر مسجد مشروع کیا، طواف کے سات پھیرے مقرر کیے اور ہفتے کے سات دن بنائے اور صبح پانچ
 ہو گیا کہ سات کا عدد زیادہ پسندیدہ ہے تو پھر یہ رات رمضان کے آخری عشرے کی ساتویں رات ہوتی چاہیے۔ حافظ
 ابن حجر اور امام رازی نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے یہ استدلال بھی نقل کیا ہے کہ بیۃ القدر کے وقت
 قرآن اور یہ حفظ قرآن مجید میں تین بار نکر کیا گیا ہے جن کا حاصل ضرب ستائیس ہے اس لیے یہ رات ستائیسویں ہوتی
 چاہیے۔ امام رازی نے یہ بھی ذکر فرمایا ہے کہ قرآن مجید کی اس سورۃ مبارکہ میں بھی حتی مطلع الفجر میں ہی تیس
 بیۃ القدر کی طرف لوٹ رہی ہے اور یہ اس سورۃ کا ستائیسواں کلمہ ہے، اس اشاعت سے بھی اس بات کی تائید ہوتی

ہے کہ ایلۃ القدر رمضان کی ستائیسویں شب ہے۔

شب قدر کو مخفی رکھنے کی حکمتیں | اللہ تعالیٰ نے بہت سی چیزوں کو اپنی حکمتوں سے مخفی رکھا ہے۔ اللہ تعالیٰ کس عبادت سے راضی ہو تب تک اس کو مخفی رکھا تاکہ بندہ تمام عبادات میں کوشش

کرے، کس گناہ سے باز رہے اور اس کو مخفی رکھا تاکہ بندہ ہر گناہ سے باز رہے۔ ولی کی کوئی علامت مقرر نہیں کی اور اسے لوگوں کے درمیان مخفی رکھا تاکہ لوگ ولی کے شائبہ میں ہر انسان کی تعظیم کریں۔ قبولیتِ توبہ کو مخفی رکھا تاکہ بندہ مسلسل توبہ کرتے رہیں۔ موت اور قیامت کے وقت کو مخفی رکھا تاکہ بندہ ہر ساعت میں گناہوں سے باز رہیں اور نیکی کی جدوجہد میں مصروف رہیں۔ اسی طرح ایلۃ القدر کو مخفی رکھنے کی حکمت یہ ہے کہ لوگ رمضان کی ہر رات کو ایلۃ القدر سمجھ کر اس کی تعظیم کریں اور اس کی ہر رات میں جاگ جاگ کر عبادت کریں۔

امام رازی تحریر فرماتے ہیں اگر اللہ تعالیٰ اس رات کو صیوم کر کے بتا دیتا تو نیک لوگ تو اس رات میں جاگ کر عبادت کر کے ہزار ماہ کی عبادتوں کا اجر حاصل کر لیتے اور عبادی گنہگار اگر شامیتِ نفس اور اپنی عبادت سے محبور ہو کر اس رات میں کوئی گناہ کر لیتا تو وہ ہزار ماہ کے گناہوں کی سزا کا مستحق ہوتا اس لیے اللہ تعالیٰ نے اس رات کو مخفی رکھا تاکہ اگر کوئی عبادی گنہگار اس رات میں کوئی گناہ کر بیٹھے تو ایلۃ القدر سے لاعلمی کی بناء پر اس کے ذمہ ایلۃ القدر کی احترام شکنی اور ہزار ماہ کے گناہ بد لازم آئیں، کیونکہ علم کے باوجود گناہ کرنا لاعلمی سے گناہ کرنے کی بہ نسبت زیادہ شدید ہے۔ روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مسجد میں داخل ہوئے وہاں ایک شخص کو سوئے ہوئے دیکھا۔ آپ نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے فرمایا کہ: "وہو کے لیے اشاورہ اٹھوں نے اٹھا دیا۔ بعد میں حضرت علی رضی اللہ عنہ نے پوچھا: یا رسول اللہ! آپ تو نیک کرنے میں خود پہل کرتے ہیں آپ نے اس کو خود کیوں نہیں جگا دیا؟" آپ نے فرمایا اگر میرے اٹھانے پر یہ انکار کر دیتا تو یہ کفر ہوتا اور تمہارے اٹھانے پر انکار کرنا کفر نہیں ہے تو میں نے تم کو اٹھانے کا اس لیے حکم دیا کہ اگر یہ انکار کر دے تو اس کا قصور کم ہو، غور کرو! جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی گنہگاروں پر رحمت کا یہ حال ہے تو اللہ تعالیٰ کی رحمت کا کیا عالم ہو گا! اللہ تعالیٰ کے نزدیک یہ آسان ہے کہ نیکو کار ایلۃ القدر کی جستجو میں رمضان کی متعدد راتیں جاگ کر کھنگال جائیں یہ بھی گوارا ہے کہ اس تلاش میں ان سے ایلۃ القدر چرک جائے لیکن یہ گوارہ نہیں ہے کہ ایلۃ القدر بتلا دیتے سے کوئی گنہگار بندہ اپنے گناہ کی ہزار گنا زیادہ سزا پائے، اللہ! وہ اپنے بندوں کا کتنا خیال رکھتا ہے، پھر گنہگار بندوں کا! تعمیری وجہ یہ ہے کہ جب ایلۃ القدر کا علم نہیں ہو گا اور بندہ رمضان کی ہر رات کو ایلۃ القدر کے گناہ میں جاگ کر گزاریں گے اور رمضان کی ہر رات میں عبادت کریں گے تو اللہ تعالیٰ فرشتوں سے فرمائے گا اسی ابن آدم کے متعلق تم نے کہا تھا کہ یہ زمین کو خونریزی اور گناہوں سے بھر دے گا ابھی تو اس کو ایلۃ القدر کا قطعی علم نہیں ہے پھر بھی عبادت میں اس قدر کوشش کر رہا ہے اگر اسے ایلۃ القدر کا قطعی علم ہوتا کہ کون سی رات ہے پھر اس کی عبادتوں کا کیا عالم ہوتا!

علم رسالت اور شب قدر | حدیث نمبر ۲۶۶۲ میں ہے میں شب قدر کو بھول گیا، اور حدیث نمبر ۲۶۶۵ میں ہے مجھے شب قدر بھلا دی گئی اسی طرح حدیث نمبر ۲۶۶۰ میں ہے میں شب قدر کو بھول گیا اور حدیث نمبر ۲۶۶۱ میں ہے مجھے شب قدر دکھائی گئی پھر بھلا دی گئی۔ شیخ عثمانی آپ کے فیضان کی شرح میں

لکھتے ہیں:

قال الحافظ ان النسيان جائز على النبي
صلى الله عليه وسلم ولا نقض عليه في ذلك
لا سيما فيما لم يؤذن له في تبليغه وقد يكون
في ذلك مصلحة تتعلق بالتشريع كما في السهو
في الصلوة او بالاجتهاد في العبادة كما في هذه
القصة لان ليلة القدر لو عينت في ليلة بعينها
حصل الاختصار عليها ففادت العبادة في غيرها
وكان هذا هو المراد بقوله عسى ان
يكون خيرا لكم كما ورد في حديث
عبادة عند البخاري .

حافظ ابن حجر فرماتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر
نسیان جائز ہے اور اس میں کوئی عیب نہیں ہے خصوصاً
ان چیزوں میں جن کی تبلیغ کی آپ کو اجازت نہیں دی گئی
اور کبھی اس نسیان میں مصلحت ہوتی ہے جس کا تعلق شرعی
اسلام کے ساتھ ہے مثلاً نماز میں سہو کا بیان یا عبادت
میں کوشش اور جدوجہد جیسا کہ اس واقعہ میں ہے کیونکہ
اگر کسی خاص شب میں ليلة القدر کی تعیین بتلاوی جاتی تو
لوگ صرف اس رات میں عبادت کرتے، اور دوسری راتوں
میں عبادت نہ کرتے، اور ہو سکتا ہے کہ جب عبادہ بن صامت
کی اس روایت میں آپ نے فرمایا تھا کہ شاید یہ (شب قدر کی تعیین)
تمہارے لیے بہتر ہو، اس سے آپ کی یہی مراد ہو۔

امام بخاری نے حضرت عبادہ بن صامت رضی اللہ عنہ سے یہ روایت ذکر کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمیں
ليلة القدر بتلا نے کے لیے تشریف لائے۔ ناگاہ دو مسلمان آپس میں لڑنے لگے۔ آپ نے فرمایا میں تم کو ليلة القدر کی
تعیین دیتا ہوں اور فلاں فلاں لڑ پڑے اور شب قدر کی تعیین (کو اٹھایا گیا اور شاید کہ یہ تمہارے حق میں بہتر ہو لہذا اس
رات کو ان تیس، ستائیس اور پچیس تاریخ میں تلاش کرو۔
صحیح بخاری کی ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں:

قد اريت هذه الليلة ثم انسيتموها
حافظ ابن حجر مستطانی اس کی تشریح میں لکھتے ہیں:
والمراد ان النبي علم تعيينها في
تلك السنة وسبب النسيان في هذه القصة
حديث عبادة بن الصامت .

مجھے پر رات دکھائی گئی مٹی پھر بھلا دی گئی۔

مراد یہ ہے کہ صرف اس سال شب قدر کی تعیین
کا علم آپ سے بھلا دیا گیا تھا، اور نسیان کا سبب حضرت
عبادہ بن صامت رضی اللہ عنہ کی روایت میں ذکر کردہ واقعہ
ہے۔

علامہ ابن حجر کی یہ عبارت علامہ عینی شمس نے بھی ذکر کی ہے۔ امام شیخ عثمانی نے حافظ ابن

- ۱۔ شیخ شعبہ رحمہ اللہ متوفی ۱۳۵۹ھ، فتح الملہم ج ۳ ص ۲۵۱، مطبوعہ مکتبۃ المدینہ کراچی۔
- ۲۔ امام ابو عبد اللہ بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح البخاری ج ۱ ص ۲۵۱، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، طبع اول ۱۳۷۱ھ۔
- ۳۔ " " " " صحیح البخاری ج ۱ ص ۲۵۱۔
- ۴۔ حافظ ابن حجر مستطانی متوفی ۷۷۲ھ، فتح الباری ج ۳ ص ۲۵۸، مطبوعہ دار نشر المکتب الاسلامیہ لاہور، ۱۴۰۱ھ۔
- ۵۔ علامہ بدر الدین عینی متوفی ۷۵۱ھ، غرۃ القاری ج ۱ ص ۱۳۳، مطبوعہ دارۃ الطباعة المنیرہ مصر، ۱۳۴۱ھ۔
- ۶۔ شیخ ابو شاہ کشمیری متوفی ۱۳۵۶ھ، فیض الباری ج ۳ ص ۱۸۴، مطبوعہ مطبع مجازی مصر، ۱۳۵۵ھ۔

جبر کی عبارت کا یہ نکتہ چھوڑ کر باقی وہ عبارت نقل کی ہے جس کو ہم نے پہلے ذکر کر دیا ہے۔

حضرت عباس بن صامت رضی اللہ عنہ کی حدیث کی تشریح میں حافظ ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں:

وإذا تقرّر ان الذي ارتفع علمه

تعيينها تلك السنة فمن اعلم النبي صلى الله عليه و

سلم بعد ذلك بتعيينها م فيه احتمال وقد تقدم

قول ابن عيينة في اول الكلام على ليلة القدر

انه اعلم له

اور جب یہ ثابت ہو گیا کہ اس سال ہجرت القدر کی نہیں

کا علم نے یا گیا تھا تو سوال یہ ہے کہ پھر آپ کو اس کا علم دیا

گیا تھا اس میں احتمال ہے اور اس سے پہلے گذر چکا

ہے کہ ابن عیینہ نے بیان کیا ہے کہ آپ کو پہلے علم پھر

دیا گیا تھا۔

اس کے بعد حافظ ابن حجر نے ہجرت القدر کے نہ بتلانے کی وجہ میں اور کرامت کو چھپانے کے سلسلے میں مفسر لکھو

کہا ہے وہ ساری عبارت شیخ عثمانی نے نقل کی ہے لیکن عبارت کا مذکورہ بالا جملہ نقل نہیں کیا بلکہ

صحیح بخاری میں ہے:-

قال ابن عيينة ما كان في القرآن

وما ادراك فقد اعلم وما قال وما

يعاديك فانه لم يعلم سنة

ابن عیینہ نے کہا ہے کہ قرآن مجید میں جس چیز کے

بارے میں معاد ادراک آیا ہے اس کا رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم کو علم حاصل تھا اور جس چیز کے بارے میں وہ یہ کہ

آیا ہے اسی کا آپ کو علم نہیں تھا۔

حافظ ابن حجر عسقلانی اس کی شرح میں لکھتے ہیں:-

ومقصود ابن عيينة انه صلى الله عليه

وسلم كان يعرف تعيين ليلة القدر سنة

اور ابن عیینہ کا مقصود یہ تھا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم

ہجرت القدر کی تعیین کا علم جانتے تھے۔

شیخ شروکانی نے بھی ابن عیینہ کے اس قول سے اتفاق کیا ہے۔

اختلاف مطالع اور شب قدر | طلوع اور غروب کے اوقات، علاقوں کے اختلاف سے مختلف عبادات ہیں ہمارے وقت کے لحاظ سے عرب ممالک میں دو سے یکے چار گھنٹوں

کا فرق ہوتا ہے، برطانیہ میں یہاں سے چار اور کنیٹا میں تیر گھنٹے پہلے سورج طلوع ہوتا ہے اور امریکہ میں یہ

فرق بارہ گھنٹے کا ہو جاتا ہے، اس لیے تمام دنیا کے لیے ایک رات شب قدر نہیں ہو سکتی، کیونکہ ہر وقت کسی ایک

۱۔ حافظ ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، فتح الباری ج ۲ ص ۲۹۸ مطبوعہ دار نشر الکتب الاسلامیہ لاہور ۱۴۰۱ھ

۲۔ شیخ شبیر احمد عثمانی متوفی ۱۳۶۹ھ، فتح المجمع ج ۳ ص ۱۹۱، مطبوعہ مکتبۃ المدینہ کراچی۔

۳۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح البخاری ج ۱ ص ۴۰ مطبوعہ دار الفکر للطباعة والنشر، بیروت۔

۴۔ حافظ ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، فتح الباری ج ۲ ص ۲۵۵، مطبوعہ دار الکتب الاسلامیہ لاہور ۱۴۰۱ھ۔

۵۔ شیخ محمد بن علی شروکانی متوفی ۱۲۵۰ھ، تفسیر فتح القدیر ج ۵ ص ۲۷۲، مطبوعہ مصر۔

علاقے کے لیے طاق ہے وہ دوسرے علاقے کے لیے جنت ہوگی، نیز قطب شمالی و قطب جنوبی میں شب قدر کا تعین کس طرح ہوگا۔

اسی کی وضاحت میں ایک بات تو یہ کہی جاسکتی ہے کہ جس طرح فادوں میں ہر ہر علاقہ کے اپنے اپنے مطلع کا اعتبار ہوتا ہے اور ہر شخص اپنے علاقے کے حساب سے نماز پڑھتا ہے، اسی طرح شب قدر بھی ہر علاقے والے اپنے حساب سے تلاش کریں گے، اور ہر شخص اپنے مطلع کے حساب سے آخری عشرہ کی طاق رات کا تعین کرے گا اور جس طرح مسافت بے حد کی بنا پر دو دنوں میں عید ہوتی ہے، اسی طرح اگر دو راتوں میں شب قدر بھی متحقق ہو جائے تو کچھ بعید نہیں ہے۔ علامہ آلوسی کہتے ہیں کہ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ شب قدر صرف ایک مخصوص رات میں ہو اور جن علاقوں میں اس وقت دن ہو، انہیں تعالیٰ اس سے متصل رات میں عبادت کرنے والوں کو عکسی طور پر یہ ثواب عطا فرما دے۔

قطبین میں روزے اور شب قدر | سید ابوالاعلیٰ مودودی قطبین میں روزے کے مسئلہ پر لکھتے ہیں:

”اسلام نے اپنی عبادات کے لیے اوقات کا وہ معیار مقرر کیا ہے جس سے دنیا میں ہر وقت ہر تہہ تمدن کے لوگ ہر جگہ اوقات کی تعیین کر سکیں، مگر گھڑیوں کے لحاظ سے وقت مقرر کرنے کے بجائے ان آثار کے لحاظ سے وقت مقرر کرنا ہے جو آفاق میں نمایاں نظر آتے ہیں، مگر نادان لوگ اس طریق قریب پر عموماً یہ اعتراض کرتے ہیں کہ قطبین کے قریب، جہاں رات اور دن کئی کئی مہینوں کے ہوتے ہیں، اوقات کی یہ تعیین کیسے حل سکے گی، حالانکہ یہ اعتراض دراصل علم جغرافیہ کی سرسری واقفیت کا نتیجہ ہے، حقیقت میں نہ وہاں چھ مہینوں کی رات اس مہینے میں ہوتی ہے اور نہ چھ مہینوں کا دن، جس مہینے میں ہم خط استوا کے آس پاس رہتے ہیں، وہاں لوگ دن اور رات کے لحاظ بولتے ہیں، خواہ رات کا دور ہو یا دن کا، بہر حال صبح و شام کے آثار وہاں پوری باتحادگی کے ساتھ افق پر نمایاں ہوتے ہیں اور انہی کے لحاظ سے وہاں کے لوگ ہماری طرح اپنے سونے جاگنے اور کام کرنے اور تفریح کرنے کے اوقات مقرر کرتے ہیں، جب گھڑیوں کا رواج عام نہ تھا تب بھی فی لینڈ، ناروے اور گرین لینڈ وغیرہ ملکوں کے لوگ اپنے اوقات معلوم کرتے ہی تھے اور اس کا ذریعہ یہی افق کے آثار تھے، لہذا جس طرح دوسرے تمام معاملات میں یہ آثار ان کے لیے تعیین اوقات کا کام دیتے ہیں، اسی طرح نماز اور صوم و انکار کے معاملے میں بھی دے سکتے ہیں۔“

اگر لی الواقع قطبین کے افق پر سورج اور چاند کا طلوع اور غروب ہوتا ہے اور وقت کی باقی علامات بھی افق پر ظاہر ہوتی ہیں جن سے ظہر اور عصر اور مغرب وغیرہ کا تعین کیا جاسکتا ہے تب تو وہاں چوبیس گھنٹوں میں پانچ نمازیں بھی فرض ہیں، رمضان کے روزے بھی فرض ہیں اور سیلۃ القدر بھی متحقق ہوگی اور اگر وہاں چھ ماہ کا دن اور چھ ماہ کی رات ہوتی ہے اور سورج اور چاند کا طلوع اور غروب چھ ماہ کے بعد ہوتا ہے تو وہاں کے رہنے والوں پر چوبیس گھنٹوں میں پانچ نمازیں فرض ہیں نہ رمضان کے روزے اور نہ وہاں شب قدر کا وجود ہوگا کیونکہ یہ تمام چیزیں چوبیس گھنٹہ کے بعد سورج کے طلوع اور غروب پر موقوف ہیں البتہ نماز اور روزے میں عبادت کی مشابہت اختیار کر لی جائے اور قطبین

کے قریب جس ملک میں چوبیس گھنٹے کے بعد سورج کا طلوع اور غروب ہوتا ہے اس کے اوقات کے مطابق نماز کے اوقات مقرر کیے جائیں اور اسی ملک کے حساب سے روزے رکھے جائیں اور شب قدر کی جائے یعنی جب اس قریب کے ملک میں رمضان ہو اس وقت وہاں رمضان کا اعتبار کر لیا جائے اور اسی ملک کے اوقات کے لحاظ سے سحر و افطار کا تعین کیا جائے لیکن یہ تشبیہ فی العبادت ہے اور عبودیت اور بندگی کا تقاضا یہ ہے کہ اگرچہ ہم نے بعینہ نماز کے اوقات اور رمضان کا ہیضہ نہیں پایا لیکن اس کے مشابہ اوقات میں ہم ان عبادت کو کر رہے ہیں، آخر وہاں دنیا کے دوسرے تمام کاموں کے اوقات مقرر کیے جاتے ہیں، کاروبار، بیرونی تفریح، کھانے پینے اور سونے جانے کے اوقات مقرر کیے جاتے ہیں، صبح سے شام تک کام کرنے والے لوگ وہاں چھ ماہ کے دن میں مسلسل کام کرتے ہیں اڑھ ماہ سوتے ہیں۔ صبح کا ناشتا کرنے کے بعد دوپہر کا کھانا تین ماہ بعد یا شام کا کھانا چھ ماہ بعد تو نہیں کھاتے جس طرح زندگی کے باقی امور کو وہاں کے غیر معمولی حالات اور اوقات میں سین کر لیا جاتا ہے عوام باقی دنیا کے اعتکاف سے وہ غیر معمولی لگتا ہو کہ سورج نکلا ہوا ہے اور وہ شام کا کھانا کھا رہے ہیں، اسی طرح عبادات کے نظام کو بھی قریب ترین ملک کے اوقات کے لحاظ سے ترتیب دینا چاہیے۔ جہاں معمول کے مطابق طلوع اور غروب ہوتا ہو ہر چند کہ یہ معمول کے مطابق عبادات نہیں ہیں لیکن وہاں کے حالات کے اعتبار سے یہی ترتیب معمول ہوگی اس لیے وہاں چوبیس گھنٹے میں پانچ نمازیں اور سال کے ہر روز سے فرض عین تو نہیں لیکن فرض کے مشابہ ضرور ہیں اور وہاں کے بہتے والے مسلمانوں کو یہ عبادات کسی حال میں ترک نہیں کرنی چاہئیں اور جب وہ اپنے قریب ترین ملک کے لحاظ سے شب قدر مقرر کر کے اس میں عبادت کریں گے تو انشاء اللہ اس کا ثواب بھی ضرور ملے گا۔

لیلة القدر میں عبادت کا طریقہ | رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: من قام لیلة القدر ایحیانا واحتیانا غفر له ما تقدم من ذنبه۔ جس شخص نے شب قدر میں ایمان کے ساتھ ابر و ثواب کی نیت سے قیام کیا اس کے پچھلے گناہوں کو مٹا کر دیا جائے گا۔ اس حدیث کی روشنی میں لیلة القدر کی اصل عبادت قیام نماز ہے اس لیے اس بات زیادہ سے زیادہ فوائد پڑھنے اور توبہ و استغفار میں کوشش کرنی چاہیے بندہ خضوع و خشوع اور سوز و گداز سے نماز پڑھے۔ اللہ تعالیٰ کی نعمتوں کے مقابلے میں اپنی کوتاہیوں، تقصیروں اور گناہوں کو یاد کر کے روئے اور گڑگڑا کر اللہ تعالیٰ سے اپنے گناہوں کی معافی مانگے اور بار بار استغفار کرے۔ بعض صالحین نے اس رات کی عبادت کے مخصوص طریقے بتائے ہیں۔ علامہ اسماعیل حنفی رحمہ اللہ کہتے ہیں: بعض صالحین لیلة القدر میں لیلة القدر کے قیام کی نیت سے دس دو گانے پڑھتے تھے۔ بعض اکابر سے یہ بھی منقول ہے جس شخص نے ہر رات لیلة القدر کی نیت سے دس آیات تلاوت کیں وہ لیلة القدر کی برکات سے محروم نہیں ہوگا۔ امام ابوالمہدی نے بیان کیا کہ لیلة القدر کی کم از کم نماز دو رکعت ہے اور زیادہ سے زیادہ ہزار رکعات ہیں اور متوسط دو رکعات ہیں، اور ہر رکعت میں متوسط قرأت یہ ہے کہ سورہ فاتحہ کے بعد سورہ تبارک انا انزلناہ فی لیلة القدر کی سورت پڑھے اس کے بعد تین بار قل هو اللہ احد کی سورت پڑھے پھر دو رکعات کے بعد سلام پھیرے۔

اور درود شریف پڑھ کر دوسرے دو گانے کے لیے اُٹھے اس طرح جتنے نفل چاہے پڑھے، علامہ اسماعیل حقی لکھتے ہیں کہ نفل کی جماعت چار گنا میت جائز ہے۔ بشرطیکہ نفل نفل کی طرح افان اور اقامت نہ کریں۔ شرح نقایہ وغیرہ میں محیط کے حوالے سے یہ عبارت ہے: لیلة القدر وصلاة الرغائب اور شبان کی پندرہویں شب میں نفل میں دھم کی اقتداء کرنا مطلقاً مکروہ نہیں ہے کیونکہ جو چیز غرضوں کے نزدیک حسن ہو وہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک بھی حسن ہوتی ہے اس لیے اس پر اعتراض کرنے والے ان لوگوں کے قول کی طرف بالکل توجہ نہ کر دین کہ عبادت کا ذوق ہے نہ عاقل کا شوق ہے نہ

یہیں نے شرح نقایہ کا مطالعہ کیا۔ علامہ اسماعیل حقی نے جو شرح نقایہ کے حوالے سے عبارت نفل کی ہے وہ اس میں نہیں ہے بلکہ اس کے برعکس عام فقہ کی کتابوں کی طرح یہ لکھا ہے کہ اگر نفل کی جماعت میں چار آدمی شریک ہوں تو وہ بالاتفاق مکروہ ہے اور چار آدمیوں کا شامل ہونا قدامی کے قائم مقام ہے نہ۔ ہر مسکن سے محیط میں ایسا ہی ہوتا ہے تحریر محیط برائے چھپی ہے نہ دستیاب ہے، اب مناسب ہے کہ بعض ادارے غلطیوں سے نقل کر کے اس کو شائع کر رہے ہیں۔

ثواب میں اضافہ | شب قدر میں عبادت کا ثواب ہزار ہا کی عبادتوں سے زیادہ دیا جاتا ہے اس سلسلہ میں یہ سوال کیا جاتا ہے کیا اس ایک رات میں عبادت کرنے کے بعد انسان ایک ہزار ماہ کی عبادتوں سے آزاد ہو جاتا ہے؟ اسی طرح ایک ناز کا ثواب دس نازوں کے برابر ہے اور کعبہ میں ایک ناز کا ثواب ایک لاکھ نازوں کے برابر ہے تو کیا کعبہ میں ایک ناز پڑھنے سے ایک لاکھ نازیں انسان سے ماقط ہو جاتی ہیں؟ — اس کا جواب یہ ہے کہ شب قدر کی عبادت نفل ہے اور ہزار ماہ میں جو نفل نفل اور واجبات ہیں یہ نفل عبادت ہی کے قائم مقام نہیں ہو سکتی، رہا یہ کہ ایک فرض کا ثواب اس فرض کی دس مشنوں کے برابر ہوتا ہے یا کعبہ کی ایک نماز ایک لاکھ نمازوں کے مساوی ہوتی ہے اس کا جواب یہ ہے کہ انسان اس فرض کے ادا کرنے کا مکلف ہے جو دس مشنوں کے یا ایک لاکھ مشنوں کے مساوی ہے ان مشنوں میں سے کوئی ایک نفل اس فرض کے مساوی نہیں جو دس یا ایک لاکھ مشنوں کے برابر ہے لہذا ان مشنوں سے فرض کی تکلیف ساقط نہیں ہو سکتی۔ — اس لیے ایک نفل پڑھ کر انسان دس نازوں سے بری ہو جاتا ہے شب قدر کی عبادت سے ہزاروں عبادتوں سے بری ہو سکتا ہے۔

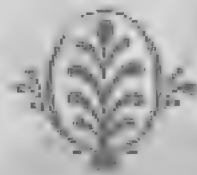
گناہ میں اضافہ | ایک بحث یہ بھی غور طلب ہے کہ جس طرح شب قدر میں عبادت کرنے سے ثواب بڑھ جاتا ہے کیا اس طرح شب قدر میں گناہ کرنے سے سزا بھی زیادہ ہوتی ہے؟ اس کی تحقیقی یہ ہے کہ اگر کسی شخص کو نفل پر شب قدر کا علم ہو جائے اور پھر وہ اسی رات میں تصلاً گناہ کرے تو یقیناً اس کا یہ گناہ اقداروں کے گناہوں سے بڑا گناہ ہے اور وہ زیادہ سزا کا مستحق ہے اگر کوئی شخص یہ کہے کہ قرآن مجید میں ہے کہ من جاء بالسبیحة فقد یجزی: لا عذاباً دہنا ۱۰۰ جو شخص جتنی بڑائی کرے گا اسے اتنی بڑائی ہی کی سزا ملے گی: پھر اس مسئلہ میں تصلاً گناہ کرنے والا کیوں زیادہ سزا کا مستحق ہے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ شب قدر میں گناہ کرنے والے کی اور ایسا

۱۔ شیخ اسماعیل حقی حنفی متروکی ۱۳۵۰ھ، الفح البیان ج ۱، ص ۲۰۳ مطبوعہ مکتبہ اسلامیہ کوثر۔ ۱۳۰۵ھ۔

۲۔ ملا علی قاری حنفی متروکی ۱۰۱۲ھ، شرح النہای ج ۱، ص ۲۲۲ مطبوعہ ایچ ایم سید کبیری کراچی۔

ہیں ایک گناہ کی اور ایک شب قدر کے تقدس کو پا مال کرنے کی جس طرح گھر میں گناہ کی بہ نسبت حرم کعبہ میں وہ گناہ کو زیادہ
 ہے اس لیے جس شخص شب قدر میں گناہ کرے گا اس کو اسی گناہ کی سزا ملے گی لیکن ظاہر ہے کہ اس رات کا جہنم اور جہنم
 کے جہنم کی بہ نسبت زیادہ ہے۔

فرشتوں کا سلام | مفسرین لکھتے ہیں کہ شب قدر میں عبادت کرنے والے انسان کو جس وقت اللہ الامین اگر سلام
 کرتا ہے اور اس سے مصافحہ کرتا ہے تو اس پر بخیر خدا کی ایک خاص کیفیت ظاہر ہوتی
 ہے، یاد خدا سے آنکھوں میں آنسو اُچھالتے ہیں اور خشیت الہی سے ہر کار و نیکار روٹتا کھڑا ہو جاتا ہے، امام رازی
 فرماتے ہیں فرشتوں کا سلام کرنا سلامتی کا ضامن ہے۔ سات فرشتوں نے اگر حضرت ابراہیم علیہ السلام کو سلام کیا تھا
 تو ان پر نبرد کی جلائی ہوئی آگ سلامتی کا باغ بن گئی تھی۔ شب قدر کے عابدوں پر جب اسی رات کا تعداد فرشتے اگر سلام
 کرتے ہیں تو کیونکر حیرت آمیز کا جائے کہ جہنم کی آگ ان پر سلامتی کا باغ بن جائے گی۔



کتاب الاعتکاف

۲۶۴۴ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مَعْرَانَ الزَّائِرِيُّ حَدَّثَنَا حَاتِمُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ عَنْ ثُمُوسَى بْنِ عُمَيْرَةَ عَنْ ثَابِتٍ عَنْ أَبِي عُبَيْدٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَعْتَكِفُ فِي الْعَشْرِ الْأَوَّلِ مِنْ رَمَضَانَ .

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رمضان کے آخری عشرے میں اعتکاف کرتے تھے۔

۲۶۴۵ - وَحَدَّثَنَا أَبُو الطَّاهِرِ أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهَّابٍ أَخْبَرَنَا فِي يُونُسَ بْنِ يَزِيدَ أَنَّ ثَابِتًا وَهَّابًا حَدَّثَا عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُسَيْرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَعْتَكِفُ فِي الْعَشْرِ الْأَوَّلِ مِنْ رَمَضَانَ قَالَ ثَابِتٌ وَهَّابٌ وَهَذَا أَرَأَيْتَ عَبْدُ اللَّهِ الْمَكِّيُّ الَّذِي كَانَ يَعْتَكِفُ فِيهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ الْمَسْجِدِ .

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رمضان کے آخری عشرے میں اعتکاف کیا کرتے تھے۔ ثابٹ کہتے ہیں کہ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے مجھے مسجد میں دیکھ لیا تھا جہاں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اعتکاف کیا کرتے تھے۔

۲۶۴۶ - وَحَدَّثَنَا سَهْلُ بْنُ عَشِيمَانَ حَدَّثَنَا عُمَيْرَةُ بْنُ خَالِدٍ السُّكُوفِيُّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُسَيْرٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْقَاسِمِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَعْتَكِفُ الْعَشْرَ الْأَوَّلَ مِنْ رَمَضَانَ .

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رمضان کے آخری عشرے میں اعتکاف کرتے تھے۔

۲۶۴۷ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ ح وَحَدَّثَنَا سَهْلُ بْنُ عَشِيمَانَ أَخْبَرَنَا حَفْصُ بْنُ يَحْيَى بِثَبَاتٍ جَمِيعًا عَنْ مِشَاةٍ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابْنُ وَهَّابٍ

حضرت ہاشمہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رمضان کے آخری عشرے میں اعتکاف کرتے تھے۔

وَالْفَقْطُ لَهَا قَالَا حَدَّثَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ عَنْ شَامٍ
بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَغْتَكِفُ
الْعَشْرَ الْأَوَّلَ مِنْ رَمَضَانَ -

۲۶۸۰ - وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا
لَيْثٌ عَنْ عُقَيْلٍ عَنِ ابْنِ أَبِي عُمَرَ عَنْ
عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَغْتَكِفُ الْعَشْرَ الْأَوَّلَ
مِنْ رَمَضَانَ حَتَّى تَوَفَّاهُ اللَّهُ ثُمَّ اغْتَكَفَ
أَرْبَاعَهُ مِنْ بَعْدِهِ -

۲۶۸۱ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا
أَبُو مَعَاوِيَةَ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ عَنْ عُمَرَ
عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ كَانَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَرَادَ
أَنْ يَغْتَكِفَ صَلَّى الْفَجْرَ ثُمَّ دَخَلَ مَخْرَجَهُ
وَأَتَى أَهْلَ بَيْتِهِ فَضَرَبَ أَرَادَ الْإِمْتِكَاتِ
فِي الْعَشْرِ الْأَوَّلِ مِنْ رَمَضَانَ فَأَمَاتَ زَيْنَبُ
بِغَبَائِلَها فَضَرَبَ وَأَمَرَ عَطِيرُهَا مِنْ أَرْبَاعِ
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِبُيُوتِهِ فَضَرَبَتْ
فَلَمَّا صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
الْفَجْرَ نَظَرَ فَإِذَا الْأُخْبِيَّةُ فَقَالَ الْبَرَاءُ يُرِيدُونَ
فَأَمَرَ بِغَبَائِلَها فَنُفِوا مِنْ تَوَارِكِ الْإِغْتِكَاتِ
فِي شَهْرِ رَمَضَانَ حَتَّى اغْتَكَفَ فِي الْعَشْرِ
الْأَوَّلِ مِنْ شَوَّالٍ -

۲۶۸۲ - وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ حَدَّثَنَا
سُقْيَانُ ح وَحَدَّثَنِي عُمَرُ بْنُ سَوَّادٍ أَخْبَرَنَا
ابْنُ وَهَبٍ أَخْبَرَنَا عُمَرُ بْنُ الزُّبَيْرِ الْحَارِثِيُّ ح
وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا أَبُو أَحْمَدَ
حَدَّثَنَا سُقْيَانُ ح وَحَدَّثَنِي سَلَمَةُ بْنُ

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم رمضان کے آخری عشرے میں امتکات
کرتے تھے حتیٰ کہ آپ رفیقِ اعلیٰ سے جا ملے۔ آپ کے
بہنو آپ کی ازواج امتکات کرتی تھیں۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب امتکات کا ارادہ فرماتے تو صبح
کی نماز پڑھتے پھر جائے امتکات میں بیٹھتے، ایک مرتبہ
آپ نے اپنا خیمہ لگانے کا حکم دیا، اور خیمہ لگا دیا گیا اور
آپ نے رمضان کے آخری عشرے میں امتکات کا ارادہ فرمایا۔
پھر حضرت زینب نے حکم دیا تو ان کا خیمہ بھی لگا دیا، نبی صلی
اللہ علیہ وسلم کی باقی ازواج نے بھی جیسے لگانے کا حکم دیا
اور ان کے خیمے بھی لگا دیے گئے۔ جب رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم صبح کی نماز پڑھ چکے تو سب خیموں کو دیکھا اور
فرمایا کیا انھوں نے نیکی کا ارادہ کیا ہے؟ آپ نے اپنے خیمے
کو کھڑے کا حکم دیا وہ کھڑے دیا گیا اور رمضان میں امتکات
تک کر دیا پھر شوال کے پہلے عشرے میں امتکات فرمایا۔

ایک اور سند سے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں
جب ساقی بنہ ابی بن قیس، ابی ہریرہ، ابی ہریرہ، ابی ہریرہ
میں حضرت عائشہ، حضرت حفصہ اور حضرت زینب رضی اللہ عنہن کا
تم کو رہے کہ ان کے لیے خیمے لگانے کے تاکہ وہ امتکات
کریں۔

ثُمَّ يَنْبَغِي حَدَّثَنَا أَبُو الْمُغِيرَةِ وَحَدَّثَنَا الْأَوْزَاعِيُّ
وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا يَحْيَى
بْنُ إِسْرَاهِيلَ بَنِ سَعْدٍ حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ أَبِي
إِسْحَاقَ كُلُّهُ هَذَا عَنْ يَحْيَى ابْنِ سَعِيدٍ
عَنْ عُمَرَ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا
عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَعْنَى
حَدِيثِ أَبِي مُعَاوِيَةَ وَفِي حِكَايَةِ ابْنِ
عُيَيْنَةَ وَتَقْرِيرِ ابْنِ الْخَرِيطِ وَابْنِ
إِسْحَاقَ وَكَوْنِ عَائِشَةَ وَحَفْصَةَ وَزَيْنَبَ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهُنَّ أَكْثَرُ صَرَّحَ ابْنُ الْأَخْبَرِ لِلْإِسْحَاقِ

اعتکاف کا لغوی اور شرعی معنی | علامہ مصطفائی کہتے ہیں کہ اعتکاف کا لغوی معنی ہے تعلیم کی نیت سے کسی چیز کے پاس ٹھہرنا اور شریعت میں عبادت کی نیت سے مسجد میں ٹھہرنے کو اعتکاف

کہتے ہیں قرآن مجید میں ہے اسواء العاکف فیہ والبیاد (سج ۲۰) "برابر ہے اس میں رہنے والا اور باہر سے آنے والا" نیز فرمایا: فاتیوا علی قلوبکم یدعون علی اصنامکم بعد ان اوتوا (۱۰۸) "نہی اسرائیل ایک ایسی قوم کے پاس پہنچے جو اپنے بتوں کے گرد تعظیم سے بیٹھے ہوئے تھے: ان دونوں آیتوں میں اللہ کا وہ طریقہ تھا میں مستقل ہے اور قرآن مجید میں ہے: ولا تباشروہن وانتم عاکفون فی المساجد (سج ۱۷۰) "اور اپنی بیویوں کا بغلی تقرب نہ کرو اور تم عاکفوں میں ہو" اس آیت میں اللہ کا وہ طریقہ ہے جس میں مستقل سے لے

اعتسکاف کی تعریف اور اقسام | اعتسکاف میں بندہ اللہ تعالیٰ کے گھر کا مجاور بن کر اسی کا قریب حاصل کرتا ہے، دنیا کی مصروفیات اور آسائشوں سے کنارہ کش ہو جاتا ہے اور

دنیاوی زندگیوں کو چھوڑ کر عبادت کی مشقتوں کو اختیار کرتا ہے، اللہ تعالیٰ سے مغفرت اور رحمت کو طلب کرنے کے لیے اس کے گھر میں ذریعہ ذال کر بیٹھ جاتا ہے۔ عطا خاں سانی کہتے ہیں کہ اعتکاف کرنے والا اس شخص کی مشق سے جو کسی شخص کو دانا سے بیک بیٹھنے کے لیے اس کے دروازے پر درخشاں دیکر بیٹھ جائے کہ جب تک مجھے دانا بھیک نہیں دے گا میں یہاں سے نہیں اٹھوں گا۔ اسی طرح جو شخص مسجد میں اعتکاف کرتا ہے گویا کہ وہ شخص اللہ کے گھر کی پور کھٹ تمام کر بیٹھ گیا ہے اور کہتا ہے کہ جب تک تو مجھے بخشش نہیں دے گا میں تیرے دروازے سے نہیں اٹھوں گا۔

جن جگہوں کی اللہ تعالیٰ کی طرف نسبت ہے اشکات میں بندہ ان نسبتوں کی تعظیم کرتا ہے حقیقت میں اللہ تعالیٰ مکمل رسائی نہیں ہو سکتی تو یہ ہیں جن جگہوں کی اللہ تعالیٰ کی طرف نسبت ہے بندہ ان جگہوں پر اس جہان میں

۱۰ - ملا محمد حسین بن محمد انصاری، صفحہ ۱۵۲ تا ۱۵۳، الطرقات، ص ۴۳ - ۴۲، مطبوعہ مکتبہ مشرقیہ، ۱۳۶۳ھ

ہوتا ہے اور دن رات اس کے نام کی مانا چپتا رہتا ہے، اعتکاف کے ذریعہ بندے کی اللہ تعالیٰ سے محبت بڑھتی و شوق اور اس کی عبادت کا اظہار ہوتا ہے۔

اعتکاف کی تین قسمیں ہیں واجب ہفت روزہ اور نفل۔ علامہ کامائی فرماتے ہیں: اعتکاف کو حرب المرد علی سے ہوتا ہے یا نذر مقید سے، نذر مطلق کی مثال یہ ہے کہ بندہ کہے کہ میں اللہ تعالیٰ کی رضا جوئی کے لیے ایک دن یا ایک ماہ اعتکاف کروں گا، اور نذر مقید کی مثال یہ ہے کہ بندہ کہے کہ میرا فلاں کام ہو گیا یا فلاں بیمار ٹھیک ہو گیا تو میں اتنے دن اعتکاف کروں گا۔ رمضان کے آخری عشرے میں اعتکاف کرنا سنت مؤکدہ کہتا ہے۔ اعتکاف کی ان دو قسموں میں روزہ شرط ہے۔ اعتکاف نفل اگر ایک دن کا ہو تو اس میں بھی روزہ شرط ہے اور چند گھنٹوں یا چند منٹ کا اعتکاف ہو تو اس میں روزہ شرط نہیں ہے۔ حسن بن زید نے امام ابو حنیفہ سے اعتکاف نفل کے لیے بھی روزے کی شرط نقل کی ہے۔ اس بنا پر اعتکاف نفل ایک دن سے کم نہیں ہو گا اور مہرط میں امام محمد نے لکھا ہے کہ اعتکاف نفل ایک گھنٹہ کا بھی ہو سکتا ہے اور ظاہر ہے پھر روزہ شرط نہیں ہے۔

اعتکاف میں مذاہب ائمہ | علامہ نورانی فرماتے ہیں کہ تمام مسلمانوں کا اس بات پر اتفاق ہے کہ لی غلبہ اعتکاف شافعیان کے اصحاب اور ان کے موافقین کا مذہب یہ ہے کہ روزہ اعتکاف کی شرط نہیں ہے، بلکہ غیر روزہ دار کا اعتکاف بھی صحیح ہے، اور ایک ساعت اور ایک لحظہ کا اعتکاف بھی صحیح ہے، اعتکاف میں کوئی مخصوص عبادت نہیں ہے اور عبادت کی نیت سے مسجد میں ٹھہرنے کے سوا اعتکاف کا اور کوئی مفہوم نہیں ہے، اگر اعتکاف کے دوران کوئی دنیاوی کام یا کام کیا تو اسی سے اعتکاف فاسد نہیں ہوتا، امام ابو حنیفہ، امام مالک اور چھوڑ کا مسلک یہ ہے کہ اعتکاف کے لیے روزہ شرط ہے اور غیر روزہ دار کا اعتکاف صحیح نہیں ہے۔ چھوڑ کی دلیل وہ احادیث ہیں جو اسی باب میں ذکر کی گئی ہیں امام شافعی کی ایک دلیل یہ ہے کہ صحیح بخاری میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ثمال کے چبے مشرہ میں اعتکاف کیا، دوسری دلیل بھی بخاری اور مسلم کی روایت ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے عرض کیا میں نے جاہلیہ کی عبادت کے اعتکاف کی نذر مانی تھی، آپ نے فرمایا اپنی نذر پوری کرو اور رات میں روزہ مشرہ روخ نہیں ہے، اس سے لازم آیا کہ اعتکاف میں روزہ شرط نہیں ہے، امام شافعی، امام مالک اور احمد کا مسلک یہ ہے کہ مرد و عورت یا عورت اعتکاف صرف مسجد میں مشرہ روخ ہے اور امام ابو حنیفہ کا مسلک یہ ہے کہ مرد و عورت مسجد میں اعتکاف کر سکتا ہے اور عورت کے لیے اجازت ہے کہ گھر میں جس جگہ کو نماز کے لیے خاص کیا گیا ہو وہاں اعتکاف کے لیے بیٹھ جائے، پھر انہوں نے کے نزدیک اعتکاف کے لیے مسجد عام شرط ہے اور امام شافعی اور امام مالک کے نزدیک ہر مسجد میں اعتکاف جائز ہے اور امام احمد کے نزدیک اعتکاف اس مسجد کے ساتھ خاص ہے جس میں نماز باجماعت اور کی جاتی ہو، اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک اس مسجد میں اعتکاف کیا جائے گا جس میں تمام نمازیں پڑھی جاتی ہوں۔

۱۔ علامہ علاؤ الدین ابی بکر نسو کا۔ مانی متوفی ۵۵۶ھ، جامع الصغیر ج ۲ ص ۱۵۸، کچھ اہم سیدہ کسنی کراچی، ۱۳۸۰ھ۔

۲۔ علامہ ابوالحسن بن محمد عیسیٰ مرینی متوفی ۵۹۳ھ، بیایہ مع فتح تھریز ج ۲ ص ۳۰۸-۳۰۷، مطبوعہ مکتبہ نور، بیروت، ۱۳۸۰ھ۔

۳۔ علامہ یحییٰ بن شرف نورانی متوفی ۶۷۶ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۲۵، مطبوعہ نو علم، جامع الصغیر کراچی، اداقل ۱۳۵۰ھ۔

کر سکتا ہے۔ بلا ضرورت شریعی غسل کر سکتا ہے اس کے بعد اس کا اعتکاف ختم ہو جائے گا اور جب وہ دوبارہ آئے گا تو اس کا اعتکاف دوبارہ شروع ہو جائے گا اور پچھلا اعتکاف فاسد نہیں ہو گا برخلاف اعتکاف سنت کے یہ اعتکاف دس دنوں کا ہے اس میں تقطیع، تقسیم، اور تفریق نہیں ہے اور یہ ساعات اور لحظات پر منقسم نہیں ہے اس لیے اعتکاف سنت میں یہ اعتبار نہیں ہے کہ اگر دوران اعتکاف میں بعض کی عیادت اور بلا ضرورت شریعی غسل کے لیے چلا گیا تو جتنی دیر بیٹھا تھا اتنی دیر کا اعتکاف ہو جائے گا اور جب واپس آئے گا تو دوبارہ پھر سے اعتکاف شروع ہو جائے گا اس لیے اعتکاف کے باب میں عام قاعدہ کے برخلاف اعتکاف سنت میں اعتکاف فریق کی شرائط کا اعتبار ہے اور اعتکاف نفل کی روایات اس میں ملحوظ نہیں ہے۔ میں نے اس مسئلہ پر کافی غور و فکر کیا اور مذاہب اربعہ کی اہم کتاب کا مطالعہ کیا لیکن اس سلسلہ میں مجھے کوئی واضح تصریح نہیں مل سکی سو اس کے کہ علامہ نووی نے شرع مذہب میں لکھا ہے کہ اعتکاف مستحب میں نماز جنازہ پڑھنے کی اجازت کے بارے میں متضاد اقوال ہیں اور صحیح قول یہی ہے کہ یہ جائز نہیں ہے۔ اعتکاف مستحب یہی رمضان کے عشرہ اخیرہ کا اعتکاف ہے اور اس میں نماز جنازہ کی اجازت نہ دینا اسی اصول پر مبنی ہے کہ اعتکاف سنت میں اعتکاف فریق کی شرائط کا اعتبار کیا گیا ہے، علامہ نووی کی اصل عبارت حسب ذیل ہے:

قال الشافعي في مختصر المزني و لا يعود المحتكف المریض و لا يشهد الجنازة اذا كان اعتكافه واجبا قال اصحابنا ان كان الاعتكاف تطوعا و امكن الصلوة على الجنازة في المسجد لم يخرج لانه مستغنى عن الخروج و ان لم يمكن خرج لعمارة المصنف و هذا لا خلاف فيه و ان كان اعتكافا مندوبا فوجهان الصحيح المشهور الذي نص عليه الشافعي و قطع به المصنف و الجمهور انه لا يجوز الخروج لصلوة الجنازة سواء تعينت عليه امر لا كما هنا ان لم تتعين عليه فقيره يقوم مقامه و لا يترك الاعتكاف المعين لغیر معين و ان تعينت عليه

مختصر المزني میں لکھا ہے کہ امام شافعی نے فرمایا: مسکات میں بعض کی عیادت نہ کرے اور نہ جنازہ پڑھنے جائے، جب اس کا اعتکاف واجب ہو، ہمارے ہمارے نے کہا اگر اس کا اعتکاف نفل ہو اور اس کے لیے مسجد میں نماز جنازہ پڑھنا ممکن ہو تو وہ مسجد سے نکلے، کیونکہ وہ نکلنے سے مستغنی ہے اور اگر وہ مسجد میں جنازہ نہ پڑھ سکے تو مسجد سے چلا جائے جیسا کہ مصنف نے ذکر کیا ہے اور اس مسئلہ میں کسی کا اختلاف نہیں ہے اور اگر اعتکاف مستحب ہو تو اس میں دو قول ہیں، صحیح اور مشہور قول میں کہ امام شافعی نے تصریح کی ہے اور مصنف اور جمہور نے بھی اسی پر اتفاق کیا ہے وہ یہ ہے کہ اعتکاف مستحب واسطے میں جو نماز جنازہ پڑھنے کے لیے مسجد سے نکلتا ہے تو نہیں ہے خواہ نماز جنازہ پڑھنا اس پر متعین ہو یا نہ ہو، کیونکہ اگر نماز جنازہ پڑھنا اس پر متعین نہیں ہے تو

امکن فعلها فی المسجد با حصار للیت
فلا یجوز الخروجه - ۱۰

اس کی جگہ اس کا غیر پڑھ سکتا ہے، لہذا وہ غیر مسجد میں پڑھنے کے لیے مسجد میں اعتکاف کو ترک نہ کرے اور اگر نماز جنازہ پڑھنا اس پر متعین ہو تو بھی مسجد میں نماز جنازہ پڑھنا اس کے لیے ممکن ہے اس لیے مسجد سے نہ نکلے۔

فرض اعتکاف کے احکام

علامہ سرخسی حنفی اعتکاف کی شرائط بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں: مسکون نماز جمعہ پڑھنے کے لیے یا بدلہ دینے کے لیے مسجد سے نکل سکتا ہے۔ بدلہ دینے کے لیے مسجد سے نکلنے کی دلیل یہ حدیث ہے۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صرف حاجت انسانی کو رفع کرنے کے لیے جائے اعتکاف سے باہر جاتے تھے اور اس لیے بھی کہ امت اعتکاف میں اس حاجت کا پیش آنا معلوم الوقوع ہے۔ اور مسجد میں اس حاجت کو رفع نہیں کیا جاسکتا۔ اس لیے اس حاجت کو رفع کرنے کے لیے مسجد سے باہر جانا عادت مستثنیٰ ہے۔ امام شافعی کے نزدیک جمعہ پڑھنے کے لیے مسجد سے نکلنے پر اعتکاف ناسد ہو جاتا ہے کیونکہ مشکف کے لیے اتنا یہ ممکن تھا کہ وہ جامع مسجد میں اعتکاف کرتا اور جمعہ کے لیے نکلنے کی ضرورت نہ پیش آتی اور غیر جامع مسجد میں اعتکاف کرنا اور پھر جمعہ کے لیے جامع مسجد جانا نہ ضرورت آج ہے اس لیے اس سے اعتکاف ناسد ہو جائے گا۔ ہماری دلیل یہ ہے کہ امت اعتکاف میں جمعہ کے لیے جانا معلوم الوقوع ہے اس لیے یہ عادت مستثنیٰ ہے جیسا کہ فقہاء حاجت کے لیے جانا معلوم الوقوع ہے البتہ عیادت مرافق کے لیے جانا معلوم الوقوع نہیں ہے اور اس لیے بھی کہ اعتکاف کی نذر ماننے والا عبادت کی نذر ماننا ہے صحبت کی نذر نہیں مانتا اور جمعہ پڑھنے کے لیے جانا عبادت ہے اور جمعہ پڑھنے کے لیے نہ جانا صحبت ہے۔ علامہ حاکم شہید نے فرمایا مسکون مرافق کی عیادت کرے۔ نماز جنازہ پڑھنے کے لیے مسجد سے جائے، البتہ حضرت حسن بصریؒ نے یہ کہا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مرافق کی عیادت ہی کرتے تھے اور جنازہ کے لیے ہی جاتے۔ اس لیے مسکون عیادت کر سکتا ہے اور نماز جنازہ کے لیے جاسکتا ہے۔ علامہ سرخسی فرماتے ہیں ہماری دلیل یہ ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اعتکاف کی حالت میں سبب تقاضے حاجت کے لیے جاتے اور مرافق کے پاس سے گزرتے تو اس کا حال پوچھتے اور اس کے پاس ٹھہرتے نہیں تھے۔ نیز ان چیزوں کا مدت اعتکاف تک واقع ہونا معلوم نہیں ہے اس لیے یہ عادت مستثنیٰ نہیں ہیں۔ اسی طرح حجاج سے ملاقات کے لیے جانا یا انہیں اوداع کرنے کے لیے جانا ہی جائز نہیں ہے اور کھانے پینے کا عمل چونکہ مسجد کے جائے اعتکاف میں ہو سکتا ہے اس لیے کھانے پینے کے لیے ہی مسجد سے نکلنا جائز نہیں ہے۔ علامہ حاکم شہید نے فرمایا: جب مسجد سے ایک دن یا نصف دن سے زیادہ کے لیے جائے تو اعتکاف ناسد ہو جائے گا کیونکہ اعتکاف کا رکن وقت ہو گیا ہے اگر ایک گھنٹے کے لیے مسجد سے گیا تو امام ابو حنیفہؒ کے قول پر اس کا اعتکاف ناسد ہو جائے گا امام ابو حنیفہؒ نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اعتکاف اس وقت تک ناسد نہیں ہو گا جب تک کہ نصف روز سے زیادہ کے لیے جائے۔ علامہ یحییٰ بن شرف نوویؒ نے ۶۷۶ھ، شرح المہذب ج ۱ ص ۵۱۰-۵۱۱، مقبولہ دار الفکر بیروت۔

مسجد سے نکلے۔ علامہ شری قمری فرماتے ہیں۔ امام ابوحنیفہ کا قول قیاس کے زیادہ قریب ہے اور ماہرین کا قول سہولت کے زیادہ قریب ہے۔ صاحبین نے فرمایا کہ قلیل مقدار ضرورت کی بنا پر صاف ہے کیونکہ جب انسان قضا حاجت کے لیے جاتا ہے تو اس کو تیز چلنے کا حکم نہیں دیا جاتا بلکہ اس کے لیے اُست چلنا ہی جائز ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ قلیل مقدار میں مسجد سے نکلنا صاف ہے اور کثیر مقدار میں صاف نہیں ہے اور ہم نے قلیل اور کثیر میں حد قائل نصف یوم کو قرار دیا ہے کیونکہ قلیل کثیر کے تابع ہوتا ہے اور جب معتکف نے دن کا اکثر حصہ مسجد میں گزارا ہے تو گویا وہ تمام دن مسجد میں رہا ہے جیسا کہ رمضان میں روزے کی نیت کا حکم ہے کیونکہ جب دن کے اکثر حصہ میں روزے کی نیت پائی جاتی ہے تو پورے دن میں نیت کا اعتبار کر لیا جاتا ہے اور امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اعتکاف کا رکن مسجد میں قیام ہے اور مسجد سے نکلنا قیام کی ضد ہے اور جو شخص مسجد سے نکلے گا وہ اعتکاف کا رکن باطل کر دے گا اور اس میں تخیل اور کثیر کا کوئی فرق نہیں ہے۔ جس طرح کھانے پینے سے روزہ ٹوٹ جاتا ہے اور اس میں قلیل اور کثیر کا کوئی فرق نہیں ہے یا جس طرح حدیث دسے ظہر ہونا سے وضو ٹوٹ جاتا ہے اور اس میں قلیل اور کثیر کا کوئی فرق نہیں ہے۔

اعتکاف نفل کے احکام | علامہ کا سانی نفلی اعتکاف کے احکام بیان کرتے ہوئے فرماتے ہیں: اگر کوئی شخص بلا غرض شری مسجد سے مثلاً مریض کی عیادت کے لیے یا جانے سے کسی شریک ہونے کے لیے نکلے تو کیا اس کا اعتکاف نفل ٹوٹ جاتا ہے؟ اس میں دو روایات ہیں۔ اصل کی روایت یہ ہے کہ نہیں ٹوٹتا اور عسی بن زیاد نے امام ابوحنیفہ سے یہ روایت کیا ہے کہ اس کا اعتکاف نفل ٹوٹ جاتا ہے۔ اس اختلاف کی وجہ یہ ہے کہ اعتکاف نفل کی دو تشریحات ہیں۔ ایک تشریح یہ ہے کہ اعتکاف نفل میں وقت کی تحدید اور تعین نہیں ہے اور دوسری تشریح یہ ہے کہ اعتکاف نفل کی مقدار ایک دن ہے اسکی وجہ سے وہ روزے کے بغیر صحیح نہیں ہے۔ اصل کی روایت پہلی تشریح پر مبنی ہے کیونکہ جب اعتکاف نفل میں وقت کی کوئی مقدار اور حد نہیں ہے تو بلا غرض شری مسجد سے نکلنے سے اعتکاف ٹوٹنے کا نہیں بلکہ ختم ہو جاتا ہے گا اور حسن بن زیاد کی روایت دوسری تشریح پر مبنی ہے کیونکہ جب وہ ایک دن کے ساتھ مقید ہے تو دن پورا کیے بغیر بلا غرض شری نکلنے سے اعتکاف فاسد ہو جائے گا۔

گرمی کی وجہ سے اعتکاف میں غسل کا حکم | علامہ کا سانی کی اس عبارت سے اعتکاف سنت کی شرط بھی معلوم ہو گئی کیونکہ اعتکاف نفل ایک دن کا ہوتا ہے اس میں بلا غرض شری نکلنا اس کے ٹوٹنے کا سبب ہے۔ بعض لوگ یہ سوال کرتے ہیں کہ گرمیوں کے موسم میں دس دن بغیر غسل کے گزارنا سخت تنگی کا موجب ہے۔ بدینہ سے شرابہ ہو جاتا ہے اور گرمی اندر بڑے سخت جراثیمال ہو جاتا ہے اس صورت میں کیا یہ ممکن ہے کہ بدن کو ٹھنڈک پہنچانے کے لیے غسل کر دیا جائے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ یہ سوال ایسا ہی ہے جیسا کہ کوئی شخص چہرے کو

۱۔ علامہ شمس الدین شری قمری ص ۴۴۰، البیروت ج ۲ ص ۱۱۹۔ ۲۔ مسخفا مطبوعہ دار المعرفہ بیروت ص ۱۲۰۔ ۳۔ علامہ ابوبکر بن مسعود کا سالی متوفی ۵۸۰ھ، تاریخ الخلفاء ج ۲ ص ۱۱۵، مسخفا مطبوعہ ایچ۔ ایم سعید اینڈ کمپنی، ۱۴۰۰ھ۔

گر میوں کے لیے دنوں میں پیاس سے بڑا مال جو بنانا ہے تو کیا تشنگی مٹا کرنے کے لیے روزے میں پانی پینے کی عبادت ہے؟ جس طرح روزے کی حقیقت یہ ہے کہ ظہر فجر سے لے کر غروب آفتاب تک کھانے پینے اور نفل زوجیت سے لڑکا جانے اسی طرح اعتکاف سنت کی حقیقت یہ ہے کہ دس دن تک مسجد میں قیام کیا جائے اور بغیر حاجت انسانی اور ضرورت شرعیہ کے مسجد سے نہ نکلے اور جس طرح روزے میں ایک گھونٹ پانی پینے سے روزہ ٹوٹ جاتا ہے اسی طرح اعتکاف میں ایک بار بھی بغیر حاجت انسانی اور بغیر ضرورت شرعیہ (مثلاً جہر پڑھنا یا احتلام کے بعد غسل کرنا) کے نکلنے سے اعتکاف اٹل ہو جائے گا، نیز اعتکاف کو اس پر اللہ تعالیٰ نے قوف میں نہیں کیا یا تو انسان نذران کر اعتکاف کو خود قوف کر لیتا ہے یا اعتکاف سنت کرتا ہے یا ایک دن کا نفل اعتکاف کرتا ہے اور جو انسان یہ سمجھتا ہے کہ یہ بہت مشکل اور دشوار عبادت ہے تو اس کو دس دن کی اس مشقت اٹھانے کے لیے کون مجبور کر رہا ہے؟ کسی مسنون عبادت کی شرعی مدد و روش ترمیم کا مطالبہ کرنے سے کہیں بہتر یہ ہے کہ وہ اس عبادت کو اپنے ذمہ نہ ڈالے!

صحبت اعتکاف کی شرائط | شرائط اعتکاف کی بحث کو ختم کرنے سے پہلے ہم اعتکاف کی ضروری شرائط کا بیان کر رہے ہیں، علامہ کاسانی لکھتے ہیں کہ اعتکاف کی درستگی کے

لیے اسلام، عقل اور جنس، لباس اور جنابت سے پاک ہونا ضروری ہے، اس میں ایٹھ چیزوں کی یاد کرنا ضروری یا ان چیزوں کی شرط نہیں ہے، اعتکاف کے لیے روزہ بھی شرط ہے، اور نفل زوجیت اور بیوی کو چھوڑنے اور بد معاشرت سے بچنا بھی شرط ہے، اعتکاف کی نیت اور ایسی مسجد میں اعتکاف کرنا جس میں جماعت ہوتی ہو یہ بھی شرط ہے، یہ شرائط عالم گیری تھیں اور ہدایہ میں بھی ہیں۔

اعتکاف کی ابتداء کا وقت | حدیث نمبر ۲۶۸۱ میں ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فجر کی نماز کے بعد جائے

اعتکاف میں جا بیٹھتے اس حدیث کی بناء پر امام اوداعی، امام گزالی اور امام بیہق نے یہ کہا کہ اعتکاف کے لیے صبح کی نماز کے بعد بیٹھنا چاہیے اور اندر لے جا کر عبادت کرے کہ جب دس دن کے لیے اعتکاف کرنا ہو تو غروب شمس سے پہلے بیٹھے، اللہ ارہمہ اس حدیث کا یہ جواب دیتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فجر کی نماز کے بعد تھکے کے لیے جائے اعتکاف میں بیٹھ گئے تھے، اس وقت سے اعتکاف کی ابتداء نہیں کی تھی، اسی حدیث میں یہ بھی ہے کہ آپ نے جائے اعتکاف پر نعیمہ گھوایا جس سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ اعتکاف کے لیے کسی جگہ کو مخصوص کرنا اور وہاں پر دس دن اٹنا جائز ہے۔ اس حدیث میں یہ بھی ہے کہ آپ کے ٹھیکے کے ساتھ حضرت زینب نے نعیمہ گھوایا پھر باقی ازواج نے بھی نیچے گھوائے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ عمل ناگوار ہوا اور آپ نے سب نیچے گھوا دیے، آپ کی ناگواری کی وجہ یہ تھی کہ آپ کے خیال میں ازواج نے ایک دوسری کا ضد میں نیچے گھوائے ہیں۔ دوسری وجہ یہ تھی کہ مسجد میں عام مسلمان، دیہاتی اور منافقین سب قسم کے لوگ آتے تھے

۱۔ علامہ علاؤ الدین ابو بکر بن مسعود کاسانی متوفی ۵۸۷ھ، دلائل الصالحین ج ۲ ص ۱۰، مطبوعہ ایچ۔ ایم سید ابوبکر کسینی ۱۴۰۰ھ۔
 ۲۔ علامہ علاؤ الدین متوفی ۵۸۷ھ، عالم گیری ج ۱ ص ۲۱، مطبوعہ مطبع کبریٰ امیر بہ بولاق مصر ۱۳۱۰ھ۔
 ۳۔ علامہ ابوالحسن علی بن عبد الجلیل مرینی متوفی ۵۵۳ھ، ہدایہ مع فتح القدیر ج ۱ ص ۳۱۳، مطبوعہ مکتبہ نوریہ رضویہ مکہ

اور ازواج کو اپنی طبعی حاجات کی وجہ سے بار بار مسجد میں آنا جانا پڑتا اور ہر قسم کے لوگوں کے ساتھ ازواج کا آنا جانا
ہو تا اس لیے آپ نے ازواج مطہرات کا مسجد میں بھیے لگوانا پسند نہیں کیا۔

بَابُ الرَّاجِتْهَا فِي الْعَشْرِ الْآخِرِ

مِنْ رَمَضَانَ

کی جدوجہد

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ ماہ
رمضان کے آخری عشرے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
تمام شب بیدار رہتے تھے، اپنے الی کو بھی بیدار کرتے
تھے، عبادت کے لیے کمر ہمت لگے جلتے تھے اور کسی
عمل سے دور رہتے تھے۔

۲۶۸۳۔ وَحَدَّثَنَا اسْحَقُ بْنُ اِبْرَاهِيْمَ
الْحَنْظَلِيُّ وَابْنُ أَبِي عُمَرَ جَمِيْعًا عَنْ ابْنِ عُيَيْنَةَ
قَالَ اسْحَقُ اَتَحَبَبْنَا سُفْيَانَ عَنْ اَبِي يَعْقُوْبٍ
عَنْ قُسَيْبِ بْنِ صَبِيحٍ عَنْ قُسُوْدٍ عَنْ
عَائِشَةَ رَضِيَ اللهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ
كَانَ رَسُوْلُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اِذَا
دَخَلَ الْعَشْرَ اَخْبَى اللَّيْلَ وَآيَقَطَ اَهْلَكَ
وَجَدَّ وَشَدَّ الْمَنُوْرَ۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رمضان کے آخری عشرے میں اپنی
دونوں کی برائیت عبادت میں زیادہ جدوجہد کرتے
تھے۔

۲۶۸۴۔ وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيْدٍ وَ
اَبُو كَامِلٍ الْجَحْدَرِيُّ وَكَلْبُهَا عَنْ عَبْدِ الْوَّاحِدِ
بْنِ زِيَادٍ قَالَ قُتَيْبَةُ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَّاحِدِ
عَنْ الْحَسَنِ بْنِ عُيَيْنَةَ قَالَ قَالَ سَمِعْتُ اِبْرَاهِيْمَ
يَقُوْلُ سَمِعْتُ اَلْاَسْوَدَ بْنَ يَزِيْدٍ يَقُوْلُ قَالَتْ
عَائِشَةُ رَضِيَ اللهُ تَعَالَى عَنْهَا كَانَ رَسُوْلُ
اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَجْتَهِدُ فِي
الْعَشْرِ الْاَوَّلِ وَالْاٰخِرِ مَا لَا يَجْتَهِدُ فِي بَاقِيهِ۔

ف اس باب کی احادیث سے یہ ثابت ہوا کہ عبادت کے لیے تمام رات جاگنا یا کراہت مانگنا ہے بلکہ آپ کی
سنت سے مخصوصاً رمضان کے آخری عشرے میں علامہ زہری فرماتے ہیں کہ شوافع سے تمام رات جاگنے کی ہرگز ہمت
منقول ہے اس سے مراد اس پر دوام ہے یعنی اگر کوئی شخص دنا کراہت مانگ کر گزارتا ہے اور پوری رات عبادت
کرتا ہے تو اس کا یہ عمل مکروہ ہے اور احب الاعمال الی اللہ اہ و حد اللہ کے نزدیک پسندیدہ و افضل ہے اور یہ دوام
کیا جائے۔ ہر روز اٹھالیں جن میں دوام مطلوب ہو جبکہ پوری رات جاگ کر عبادت کرنے کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
و علم نے ناپسند فرمایا ہے۔

بَابُ صَوْمِ عَشْرِ ذِي الْحِجَّةِ

عشر ذی الحجہ کے روزوں کا حکم

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو عشر ذی الحجہ کے روزے رکھتے ہوئے کبھی نہیں دیکھا۔

۲۶۸۵ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَ
أَبُو كُرَيْبٍ وَاسْمَاعِيلُ قَالَ اسْتَحَقُّ الْحَبَرُ أَنَا
قَالَ الْأَخْبَارُ نَا أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ
إِبْرَاهِيمَ عَنِ الْأَسْوَدِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ
مَا دَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
صَائِمًا فِي الْعَشْرِ قَطُّ -

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عشر ذی الحجہ کے روزے کبھی نہیں رکھے۔

۲۶۸۶ - وَحَدَّثَنِي أَبُو بَكْرِ بْنُ نَافِعٍ
الْعَبْدِيُّ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ حَفْصَةَ عَنْ شَيْبَانَ
عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنِ الْأَسْوَدِ عَنْ
عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ يَصُمْ الْعَشْرَ -

عشر ذی الحجہ کے روزوں کے حکم کی وضاحت

عشر ذی الحجہ سے مراد تو ذی الحجہ تک ہر روز ہے۔ اس کی وضاحت میں کیونکہ دس ذی الحجہ کو عید ہے اس حدیث سے بظاہر یہ دہم ہوتا ہے کہ یہ تو روزے مکروہ ہیں مگر یہ تو روزے مکروہ نہیں بلکہ مستحب ہیں خصوصاً تو ذی الحجہ میں یوم عرفہ کے روزہ کی بہت فضیلت ہے۔ حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہر ماہ تین دن کے روزے اور رمضان سے رمضان کے روزے تمام ہر روزے رکھنے کے برابر ہیں۔ اور یوم عرفہ کا روزہ رکھنے سے مجھے امید ہے کہ اللہ تعالیٰ اس سے ایک سال پہلے اور ایک سال بعد کے گناہوں سے گناہ اور عاشورہ کا روزہ رکھنے سے مجھے امید ہے کہ اللہ تعالیٰ اس سے ایک سال پہلے کے گناہوں سے گناہ اس حدیث سے واضح ہو گیا کہ یوم عرفہ کے روزے کی بہت فضیلت ہے۔ اس لیے اس باب کی حدیث کی یہ توجیہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی عارضہ مثلاً سفر یا مرض کی بنا پر ان دنوں میں روزے نہیں رکھے یا حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے آپ کو ان دنوں میں روزے رکھتے ہوئے نہیں دیکھا۔ یہ مطلب نہیں ہے کہ ان دنوں میں آپ نے فی نفسہ روزے نہیں رکھے اس کی تائید سب ذیل حدیث سے ہوتی ہے :-

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک توجیہ بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تو ذی الحجہ و یوم عرفہ کا روزہ رکھتے تھے اور یوم عاشورہ کا اور ہر ماہ کے تین دنوں

عن بعض أزواج النبي صلى الله عليه وسلم قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصُومُ قَسَمَ ذِي الْحِجَّةِ

۱۸۱۱ ابوالحسن مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ، صحیح مسلم ج ۱ ص ۳۶۶ مطبوعہ دار الفکر لدی ۱۳۵۵ھ

کا اور ہر ماہ کے پہلے پیر اور جمعرات کا۔

ومיום عاشوراء وثلاثة أيام من كل شهر
أول اثنين من الشهر والخميس إلى



WWW.MAFSEEL.COM

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

کتاب الحج

حج کا لغوی اور شرعی معنی | غلام ابن اثیر لکھتے ہیں: لغت میں حج کسی شے کی طرف قصد کرنے کو کہتے ہیں۔ اور اصطلاح میں شریعت معلومہ کے ساتھ قصد مسجد کو حج کہتے ہیں۔ غلام ابن اثیر لکھتے ہیں کہ لغت میں حج قصد اور زیارت کو کہتے ہیں اور اصطلاح شریعت میں عبادت کے لیے بیت اللہ کے قصد کو حج کہتے ہیں۔

علامہ ابن ہمام کہتے ہیں کہ حج کا مفہوم نعویٰ ہے کسی منظم چیز کا قصد کرنا، اور نعمتی تشریف ہے، ارکانِ حجاج کی کسی رکن کو ادا کرنے کے لیے بیت اللہ کا قصد کرنا، یا اس مقصد کے لیے بیت اللہ کی زیارت کا قصد کرنا حج کا سبب بیت اللہ ہے۔ حج کے نفس وجوب کی شرائط میں اسلام، حریت، عقل، بلوغ اور حج کی استطاعت ہے۔ اور حج کے وجوب ادا کی شرائط میں احرام، مکان اور اوقات مخصوصہ ہیں۔ حج کے ارکان میں وقوف عرفات اور طواف زیارت ہیں اور حج کے واجبات میں میرقات یا اس سے پہلے احرام باندھنا، غروب آفتاب تک سیدان عرفات میں رہنا، وقوف مزدلفہ، صفا و رواہ ہیں، دوڑنا، شیطان کو سختی میں ٹکرا پال مارنا، سر منڈانا یا بال کشنا اور غیر مکی کے لیے طواف صد کرنا ہیں۔ حج کی سنن یہ ہیں: بطواف قدوم اور اس میں رمل کرنا، یا طواف زیارت میں رمل کرنا، سبہ نشاۃ کے درمیان تیز دوڑنا، ایامِ مئی میں مئی میں رات گزارنا، طلوع شمس کے بعد مئی سے عرفات کی طرف جانا، طلوع شمس کے پہلے مزدلفہ سے مئی کی طرف جانا وغیرہ، حج میں جو کام منع ہیں وہ یہ ہیں: حمل زوجیت، ہال کاٹنا، ناخن کاٹنا، منہ شہو لگانا، سر اور چہرہ دھونا پھٹا، سلا ہوا کپڑا پہننا کسی دوسرے محرم کا سر نہ ہٹانا، حمل اور حرم میں شکار کے وسیلے ہونا۔

کعبہ پہلا عبادت کا گھر

کعبہ تمام دنیا کے مسلمانوں کی عقیدت کا مرکز ہے، اہل ایمان کے لیے دنیا میں کعبہ عرشِ الہی کا پر تو ہے، اللہ تعالیٰ کی رحمتوں اور برکتوں کا مصدر اور مہدی ہے۔

ابتداء فریش عالم سے کعبہ اللہ تعالیٰ کا مسجد اور خدا پرستی کا مرکز ہے، تمام نبیوں اور رسولوں نے کعبہ کی زیارت

۱- علامه ابن اثیر، جذری، مثنوی ۶۰۶ هـ، نهایت ج ۱ ص ۴۰۴ مشهوره مؤلفه - ابن خبیب، انوار، طبع ۱۳۶۴ هـ.

۷۔ علامہ ابوالقاسم حسین بن محمد راغب اصفہانی متوفی ۵۰۲ھ در المعرفات ص ۱۰۷ مطبوعہ مکتبہ تنزیہیہ طبع ثانی، ۱۳۶۲ھ۔

۳۳۵. علامہ کمال الدین ابن ہمام صوفی ۸۶۱ھ، الفتح القدیر ۲ ص ۳۲۱، ۳۲۰، مطبوعہ مکتبہ نوریہ رضویہ کتبہ۔

کی اور بیت المقدس سے اپنی عبادتوں کی سمت کعبہ کو قرار دیا۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: ان اول بیت وضع للناس
للعذی بیکہ عباد کا وہ ہدیٰ للعالمین (آل عمران، ۹۶) "یہ کعبہ لوگوں کے لیے سب سے پہلے
اللہ کی عبادت کا گھر مکہ میں بنایا گیا جو تمام جہانوں کے لیے برکت اور وراثت ہے۔" نیز فرمایا: واذجدنا البیت
مثابة للناس وامنا (بقرہ، ۱۲۵) اللہ جب ہم نے خانہ کعبہ کو لوگوں کے لیے مرجع اور امن بنا دیا۔
حضرت ابراہیم سے پہلے دنیا نے اپنی گمراہیوں کی وجہ سے اس پہلے مسجد الہی کو بھلا کر نسیۃ منسیۃ کر دیا تھا۔
حتیٰ کہ اس کے نشان بھی مٹ چکے تھے حضرت ابراہیم علیہ السلام نے جب بت پرستی کے اس ظلمت کوہ میں توحید
کا چراغ از سر نو روشن کیا تو اللہ تعالیٰ نے حکم دیا کہ اس بیت عتیق میں ایک بار پھر توحید کا چہرہ نصب کیا جائے جس پر
ابراہیم اور اسماعیل علیہما السلام نے عمل کر اس بیت عتیق کی پرانی بنیادوں کو ڈھونڈا۔ پھر نئے سرے سے اس کی
بنیادیں کھڑی کیں اور اس کی اتار دہ بنیادوں کو از سر نو بلند کیا۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: واذیدفع ابراہیم الذریعۃ
من البیت و اسماعیل (بقرہ، ۱۲۵) اور جب حضرت ابراہیم اور اسماعیل علیہما السلام بیت المقدس کی بنیادوں کو
بلند کر رہے تھے۔

یادگار ابراہیم آج کے نام ارکان اور مناسک سے یہ بخوبی واضح ہو جاتا ہے کہ حج حضرت ابراہیم علیہ السلام کی یادگار
ہے۔ کعبہ کی نشاۃ ثانیہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کے ہاتھوں انجام پائی۔ کعبہ کے گرد طواف کرنے
لیے حضرت ابراہیم علیہ السلام نے ہمارے آج تک وہی مسلمان حج کی سعادت سے بہرہ اندوز ہوتے ہیں جن کی روح
نے عالم ارواح میں حضرت ابراہیم علیہ السلام کی ندا پر لبیک کہا تھا، صفحہ ۱۰۷ میں دوڑنا حضرت ہاجرہ کے اضطرابی پہلو
کی یاد تازہ کرتا ہے جس چہر پر کھڑے ہو کر حضرت ابراہیم علیہ السلام نے کعبہ کی تعمیر شروع کی تھی اس چہرہ کو یہ
شرف ملا کہ قیامت تک مسلمان اس چہرہ پر نماز پڑھتے رہیں گے اور وہ تعمیر ابراہیم کی نشانی کے طور
پر قیامت تک تمام مسلمانوں کی عقیدت کا مرکز رہے گا۔ اللہ تعالیٰ کے حکم پر تسلیم و رضا کا اظہار کرتے
ہوئے حضرت اسماعیل علیہ السلام نے جس طرح چھری کے نیچے گردن رکھ دی تھا اس کی شدت قائم رکھنے کے
لیے آج تک دس ذی الحجہ کو قربانیاں کی جاتی ہیں، شیطان کے بہکانے پر ناراض ہو کر حضرت ابراہیم نے اس
کی طرف انگریاں پھینکی تھیں۔ اللہ تعالیٰ نے کو حضرت ابراہیم کی امانت کو بھڑائی کہ ہر حاجی پر یہی امرات
کو واجب کر دیا۔ اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں جگہ جگہ ایسی آیات نازل کی ہیں جن سے معلوم ہوتا ہے کہ مناسک
حج حضرت ابراہیم علیہ السلام کی یادگار ہیں۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔

اور یاد کرو جب ہم نے بیت اللہ کو لوگوں کا
مرجع اور حجت امن بنا دیا، اور ابراہیم کے گھر سے
ہونے کی جگہ کو نماز پڑھنے کی جگہ بنا کر اللہ ہم سے
ابراہیم اور اسماعیل سے عہد کیا کہ میرے گھر کی طرف
کرنے والوں، اعتسکان کرنے والوں اور کوع
اور سجدہ کرنے والوں کے لیے پاک کر دوں۔

و اذجدنا البیت مثابة للناس وامنا
واقتدوا من مقام ابراہیم مصلی
و عهدنا انی ابراہیم واسماعیل ان طهرا
بیتي للطائفین و العاکفین و الذکوة السجود
(بقرہ، ۱۲۵)

و ادبوانا لا براھیم مکان البیت
ان لا تشركہ فی شیشاً و طہر بیتہ
للطائفین و ألقا تمین و ألقا السجودہ
و اذن فی الناس بالحج یا قوم رجلا
و ہدی کل صامر یا تہین من کل فج
عمیقہ

(حج : ۲۶-۲۷)

قل صدق اللہ فاتبعوا ملة ابراهيم
حنيفاً و ما كان من المشركين ان اول
بیت وضع للناس للذي ببكة مبارکاً
و هدی للعالَمین فیہ آیات بینات
مقام ابراھیم و من و حله كان آمناً
و اللہ علی الناس حج البیت من
استطاع الیہ سبیلاً و من كفر فان
اللہ غنی عن العالمین

آل عمران : ۹۷-۹۸

اور یاد کرو جب ہم نے ابراہیم کے لیے اس بیت
کو نکالنا چاہا کہ کسی کو میرا شریک نہ بنانا، اور میرے ہیبت
کو طواغیت کرنے والوں کے لیے، قیام کرنے والوں کے
لیے اور مکہ اور مسجد ہکرنے والوں کے لیے پاک کرو،
اور لوگوں میں حج کا اعلان کرو وہ تمہارے پاس اپنا پیادہ
اور دو دروازے ٹھکی ماندی سواریوں پر سوار ہو کر
آئیں گے۔

آپ کہتے کہ اللہ تعالیٰ نے پہلا بیت سبقت
ابراہیم کی پیروی کرو جو صرف اللہ کے پیروکار تھے، اور
شرکوں سے نہ تھے جیسے لوگوں کے لیے ہو یہ (عذاکم اللہ) گھر بنایا
مکہ میں ہے وہ بابرکت ہے اور تمام جہان والوں کے
لیے ہدایت ہے، اس میں کھلی ہوئی نشانیاں ہیں،
ابراہیم کے گھر سے ہونے کی جگہ ہے جہاں میں داخل
ہو گا وہ اس پاسے گا، اور لوگوں پر واجب ہے کہ وہ
اللہ کے لیے اس گھر کا قصد کریں (حج کریں) بشرطیکہ
انھیں اس کی طاقت حاصل ہو اور جو استطاعت کے
بارجود اس سے باز رہے تو اللہ تعالیٰ تمام جہانوں
سے بے پروا ہے۔

حج کا فلسفہ | حج کی حقیقت اللہ تعالیٰ کی رحمتوں اور برکتوں کے مورد اور معدن کی زیارت کرنا اللہ تعالیٰ کے
گھر میں حاضر ہونا حضرت ابراہیم کی مثل اللہ تعالیٰ کی دعوت پر بیٹھ کر اس بے مثال قربانی کی
مدد کو زندہ کرنا ہے جس کی بنیاد اللہ تعالیٰ کے در عظیم رسول نے رکھی تھی اور اللہ تعالیٰ کے حکم کے سامنے تسلیم و رضا
فرمانبرداری اور اطاعت گزارگی کے ساتھ گردن جھکا دی تھی۔ جس طرح حضرت ابراہیم علیہ السلام قدس کے اس ابتدائی
دور میں سادہ اور بن سلعے کی پرست پھلتے تھے۔ اسی طرح مسلمان حج کے دوران بغیر سلعے پرستے پہنچتے ہیں حضرت
اسماہیل کی طرح اپنے آپ کو خدا کی بارگاہ میں قربان کرنے جانتے ہیں اسے وہاں تکسیر کے بال منڈواتے ہیں، نئے
تر شواتے ہیں، دنیا کے عیش و عشرت اور پر تکلف زندگی سے پرہیز کرتے ہیں خوشبو لگاتے ہیں درختیں کھڑ
پہنتے ہیں دسر و حاشیتے ہیں، طبی تھکڑ اور شکار سے دور رہتے ہیں اور جس والہاذا اظہر سے حضرت ابراہیم اور
اسماہیل علیہما السلام تین دن کے سفر کے تھکے لڑے گرد و غبار میں اسٹے ہوئے عدا کی بارگاہ میں و در سے ہوتے
آئے تھے اور گھر یا پار ہزار برس پہلے جس طرح حضرت ابراہیم علیہ السلام نے اللہ تعالیٰ کی بارگاہ پر بیٹھ کہا تھا اسی طرح
اللہ تعالیٰ، اللہ تعالیٰ کا ترازو الہی ہے ہوسے دنیا کی مختلف الطرائف سے سفر کر کے کعبہ میں حاضر ہوتے ہیں۔

روحانی لذتیں

انعام دنیا کے مسلمان ان تمام مقامات اور حدود میں اقامت لیکر کہ خدا بلند کرتے پھرتے ہیں یہاں جہاں حضرت ابراہیم اور حضرت اسماعیل علیہما السلام کے نقش قدم ثبت ہوئے تھے، صفا اور صوفیوں جہاں حضرت عابد و رقی ہوتی گئی تھیں۔ وہاں دوڑ کر جاتے ہیں۔ عرفات کے سب سے بڑے میدان میں جمع ہو کر اپنی تمام پچھلی زندگی کی تقصیروں اور کوتاہیوں کی معافی چاہتے ہیں، گناہوں پر عافیت کے آنسو بہاتے ہیں اور اللہ تعالیٰ سے گڑگڑا کر اور گریہ و زاری کر کے اپنے گناہوں پر اس قدر زیادہ بخشش اور مغفرت طلب کرتے ہیں کہ شیطان مار سے غم کے اپنے بالوں میں مٹھا ڈال لیتا ہے۔ آنسو زہدگی کے لیے عبادت و اطاعت کا از سر نو عہد و پیمان کرتے ہیں اور یہی حج کا حقیقی فلسفہ ہے۔ یہ تاریخی میدان اسی تاریخی مہم کی یادگار ہے جو ان بزرگ پیغمبروں سے اللہ تعالیٰ نے لیا تھا، دنیا کے بہت سے مسلمان ساری عمر حج کی آس پر بیٹے رہتے ہیں اور آتھیں پاتے۔ کتنے پوری عمر میں صرف ایک بار آتے ہیں، لاکھوں ہنگام خدا ایک ہی لباس ایک ہی شکل و صورت، ایک ہی حالت اور ایک ہی جذبہ سے سرشار جھلتے ہوئے پیادوں کے دامن میں ایک بے آب گیاہ اور خشک میدان میں اکٹھے ہو کر اپنی تقصیروں، کوتاہیوں، بدکاریوں اور بدباویہوں پر عافیت کے آنسو بہاتے ہیں، پتھروں اور جگر گداز پتھروں سے اپنے رب کو پکارتے ہیں اور غم و غصہ سے کھلبلی ہو جاتے ہیں، اور سب کے دلوں میں یہ احساس ہوتا ہے کہ یہی وہ تاریخی جگہ ہے جہاں حضرت ابراہیم علیہ السلام سے کھڑے ہو کر اللہ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تک تمام پیغمبروں اور رسولوں نے اسی حالت اور اسی صورت میں کھڑے ہو کر اللہ تعالیٰ سے استغفار کیا ہے۔ یہ روحانی منظر ایسا اثر ایسا کیفیت اور ایسا سرور و گلاز پیدا کرتا ہے جس کی لذت ساری عمر یاد رہتی ہے مسلمان حضرت ابراہیم کی پیروی میں ایک ہزار ذریعہ کر کے قرآن کریم میں ایسی وقت اسی اطلاع اسی قدومیت اسی سرور و شہی اور اسی قربانی کا اپنی زبان سے اقرار کرتے ہیں جو بھی منیٰ میں اسی موقع پر اور اسی حالت اور اسی شکل میں دنیا کے اس عظیم راجی توحید نے اپنی زبان اور نعل سے ظاہر کیا تھا، حج کرنے والے مسلمانوں کے دلوں میں اس وقت وہی جذبات موجزن ہوتے ہیں جو چار ہزار سال پہلے حضرت ابراہیم علیہ السلام کے دل میں تھے اور جہاں ظالموں نے کہے تھے وہی ان کی زبان پر جاری ہوتے ہیں :-

ان وجهت وجهی للذي فطر السموات
والارض حنيفاً وما انا من المشركين -
(انعام : ۷۹)

ان صلاتی ونسکی ومحیای ومہاتی
قد رب العلمین لا شریک لہ وبذلک
امرت وانا اول المسلمین -

(انعام : ۱۶۳ - ۱۶۴)

اقرار کرتا ہوں :-

وکیجا پہلے تو ان دو آیتوں میں اللہ تعالیٰ نے حج کا پورا فلسفہ بیان کر دیا ہے۔

جغرافیائی اکائی کے بجائے اسلامی وحدت | آج ہم یہ چاہتے ہیں کہ مسلمان قومیت اور وطنیت کی جگہ انہوں سے نکل کر وحدت اسلامی میں داخل ہوں، وحدت ہر قوم کی ابتدائی دعوت اور ملت محمدی کے اہدیٰ پیغام نے ہزاروں برس پہلے دنیا کے سامنے اسلامی وحدت کا یہ خاکہ دکھا کر یہاں رنگ و نسل اور لسانی اور جغرافیائی سیکڑوں اختلافات کے باوجود دنیا کے کونے کونے سے چلی کر تمام مسلمان ایک مرکز پر ایک سال اور ایک قال میں جمع ہوتے ہیں، بظاہر یہ بڑا مشکل معلوم ہوتا ہے کہ دنیا کے تمام انسان ایک زبان پر نہیں مگر خدا نے ہمہ کی مرکزیت نے اُن ابراہیم کے لیے مدت و راز سے اس مسئلہ کو حل کر دیا ہے۔

اسلامی علوم و فنون کی نشر و اشاعت | یہ اسی مرکزیت کا اثر ہے کہ بڑے بڑے صحابہ اور عالم دین، محدثین، مفسرین اور فقہاء جو اسلامی فتوحات اور نوآبادیوں کے نتیجے میں تمام دنیا کے پھیل گئے تھے وہ سال بسال پھر یہاں آکر سمٹ جاتے تھے اور دنیا کے تمام گوشوں سے علماء و ائمہ ہر ایم میں جمع ہو جاتے تھے اور وہ علمی اور فقہی نکات جو دنیا میں متفرق اور منتشر تھے، ان کو اس وقت کے علماء ابراہیم کے گاہ کے محل میں ایک دفتر میں جمع کر دیتے تھے۔ یہیں آکر بخاری کے باشندے، ابیہن اور مراکش کے رہنے والوں سے، ثمالی، عراقی سے اور مصری حجازی سے، بصری کوئی سے اور نیشاپوری ہند اور سندھ کے رہنے والوں سے اپنی معلومات کا تبادلہ کرتے تھے۔ اور ایک دوسرے سے فیض پاتے تھے اور اس طرح دم کے دم میں ہند اور سندھ کا علم ابیہن میں اور ابیہن کا فیض سندھ میں پہنچ جاتا تھا، مصر کی روایت و روایت ترکستان میں اور ترکستان کے علوم مصر پہنچ جاتے تھے، حضرت ابن مسعود کے شاگرد حضرت عائشہ اور ابن عمر کے شاگردوں سے فیض یاب ہوتے اور حضرت ابن عباس کے تلامذہ حضرت ابوہریرہ کے تلامذہ کی روایات کو حاصل کرتے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حالات زندگی، سناری، سیر، احکام اور روایات کی تمام دنیا میں نشر و اشاعت کا اصل ذریعہ یہی باقی تھا کہ آج ہم سے پاس کتب احادیث اور تفاسیر اور کتب فقہیہ کا جو بہت بڑا ذخیرہ ہے اس کا ایک بہت بڑا سبب حج کی مرکزیت اور اجتماعیت ہے۔

باہمی تعاون اور اتحاد کی روح | یہ حج کی مرکزیت کا نتیجہ ہے کہ تمام مسلمان جو اپنے اپنے مسائل میں الجھے ہوئے ہیں وہ دُور دراز مسافروں کو ملے کر کے اور ہر قسم کی صورتوں کو برداشت کر کے، دریا، پہاڑ، جنگل، آبادی اور صحرا کو عبور کر کے یہاں جمع ہوتے ہیں۔ ایک دوسرے سے ملنے پڑنے، ایک دوسرے کے درد و غم سے واقف اور حالات سے آشنا ہوتے ہیں، ان سے ان میں باہمی تعاون اور اتحاد کی روح پیدا ہوتی ہے۔ یہیں آکر چینی مراکشی سے، تونسوی ہندی سے، تاتاری حبشی سے، عجمی عربی سے اور افغانی افغانی سے باطن ہے اور سب مل کر باہم ایک قوم، ایک نسل اور ایک خاندان کے احوال نظر آتے ہیں۔

گناہوں سے برأت اور پاکیزگی | جامع ترمذی میں ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ حج اور عمرہ گناہوں کو اس طرح مٹا کر دیتے ہیں جس طرح جھٹی کو بے سونے اور چاندی کے میل اور کھوٹ کر مٹا کر دیتے ہیں، اور جو من حج کرتا ہے اور گناہ سے مبرا نہیں ہوتا

اس کے پچھلے تمام گناہ بخش دیے جاتے ہیں۔ یہ حدیث نسائی میں بھی ہے۔
 مسند بنار میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عرفہ کے دن کے متعلق فرمایا اس دن اللہ تعالیٰ اپنے بندوں سے قریب ہو کر جلوہ گر ہوتا ہے اور اپنے ان بندوں پر فرشتوں کے سامنے فخر کرتا ہے اور فرما کرتا ہے: میرے بندے وہ دروازے گرد و غبار میں آٹے ہوئے جنت کی امید میں آئے ہیں اس میرے بندوں اگر تہائے گناہ ریت کے ذروں برابر شش کے قطروں اور سمندر کے جھاگ کے برابر بھی ہوئے پھر بھی میں بخش دوں گا۔
 موطا امام مالک میں ہے کہ آپ نے بدر کے دن یہ بشارت دی کہ عرفہ کے دن کے علاوہ کسی اور دن شیطان کی قدر زیادہ قویٰ اور غلبہ ناک نہیں ہوتا کیونکہ اس دن وہ دیکھتا ہے کہ خدائی رحمت برسر ہی ہے اور گناہ صاف ہزار ہے ہیں اللہ

توبہ اور استغفار میں فریضہ حج کی خصوصیات | ان تمام بشارتوں سے ثابت ہوتا ہے کہ حقیقتاً حج توبہ اور انابت سے لطافت اور سعی کے دوران صفا اور مردہ کے پائشوں پر میدان عرفات میں مزلوٹہ میں اور منیٰ میں ہر جگہ جو دعائیں کی جاتی ہیں ان کا بڑا حصہ توبہ اور استغفار پر مشتمل ہوتا ہے اور حدیث شریف میں ہے: *التائب من الذنب کما یذنب*۔ اللہ تعالیٰ ہر گناہگار سے توبہ کرے وہ اس کی مانند ہے جس نے گناہ نہیں کیا۔ آدمی جس جگہ اور جس وقت بھی توبہ کرے اس کی توبہ قبول ہو جاتی ہے اور گناہ صاف ہو جاتے ہیں لیکن حج کے مشاعر مقامات اور ارکان اپنے گونا گوں تاثرات اور وقفات فائدہ و برکات کے لحاظ سے ساری دنیا کے مقامات اور اوقات سے ممتاز ہیں، توبہ کی طرف دل مائل ہونے اور گناہوں پر ندامت کے افسوس بھانسنے اور قبولیت کی ترققات جریاں ہیں وہ کہیں نہیں ہیں۔ وہ مقامات جہاں انبیاء علیہم السلام پر برکتوں کا نزول اور انوار الہیہ کی بارشیں ہوتی ہیں ماحول اور فضا میں تمام گونگیاں ایک جگہ تھیں جو کہ آہ و بکا اور فریاد و زاری کرتے ہیں جہاں قدم قدم پر نبوی مناظر اور ربانی مشاہد ہیں جہاں اللہ اور اس کے حبیب کے درمیان ناز و نیاز کے بیسیوں معاملات گذر چکے ہیں جس جگہ حضرت اکرم اور حضرت خزانے توبہ کی ہو، جہاں حضرت ابراہیم نے اپنے لعل و عیان اور سرکار رسالت مآب کی بعثت کی دعا مانگی ہو، جہاں حضرت ہرود و حضرت صالح نے اپنی قوم کی جلاکت کے بد پناہ و صدمہ کی جہاں سبے شمار نبیوں اور رسولوں نے دعا مانگی کہیں جس سر زمین کے چہچہ پہچہ پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے امت کی خطافوں اور گناہوں کے لیے دعائیں کی ہیں۔ ان مقامات اور مشاہد سے بڑھ کر توبہ اور استغفار کے لیے اور کون سا مقام موزوں اور مناسب ہو سکتا ہے؟ میں مشاہد اور آثار

- ۱۔ امام ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ ترمذی متوفی ۲۵۵ھ جامع ترمذی ص ۱۴۰ مطبوعہ نور محمد کا دفنہ تجارت کتب کراچی۔
 ۲۔ امام عبد الرحمن نسائی متوفی ۳۵۳ھ۔ سنن نسائی ج ۲ ص ۲ مطبوعہ نور محمد کا دفنہ تجارت کتب کراچی۔
 ۳۔ حافظ نور الدین علی بن ابی بکر البیہقی متوفی ۵۵۵ھ کشف الاستار عن زوائد البراہین ج ۲ ص ۹ مطبوعہ مکتبۃ المدینہ بیروت۔
 ۴۔ شیخ ولی الدین متوفی ۴۲۲ھ مشکوٰۃ ص ۲۲۹ مطبوعہ مکتبۃ المدینہ بیروت۔
 ۵۔ امام محمد بن یزید ابن ماجہ متوفی ۲۴۳ھ سنن ابن ماجہ ص ۳۱۳ مطبوعہ نور محمد کا دفنہ تجارت کتب کراچی۔

میں پھر سے پھر دل بھی موم ہو جاتا ہے۔ رقت قلب اور گریہ و زاری کے لیے وہی جگہ مناسب ہے جہاں دل آتا
اللہ تعالیٰ کے برگزیدہ بندوں پر ابرکرم برستا رہتا ہے۔ وہاں دعا مانگنے کا کچھ اور مقام ہے اور قبولیت کی
بہت زیادہ امید ہے۔

اعمال کی نشاۃ ثانیہ | حج و تحقیق انسان کی گزشتہ اور آئندہ زندگی کے درمیان ایک مدفاصل کا کام دیتا
ہے اور اصلاح اور تغیر کی جانب زندگی کا رخ پھیرنے کا موقع بھی بخشتا ہے۔ یہاں اگر
انسان گناہوں سے آلودہ پچھلی زندگی کو ختم کر کے نیکی اور راست بازی کے ساتھ نئی زندگی شروع کرنے کا عہد کرتا
ہے۔ ان بزرگات مقامات پر حاضر ہو کر اور خدا کے گھر میں اپنی سابقہ زندگی کی کوتاہیوں پر توبہ اور استغاثہ کرتا ہے
کافرات اور آئندہ اطاعت اور فرمانبرداری کا وعدہ اور اقرار ایسا اثر پیدا کرتا ہے کہ شر سے تیر کی طرف اور
خیر سے اور زیادہ خیر کی طرف انسان کی زندگی کا رخ بدل جاتا ہے اور گزشتہ زندگی کا باب بند ہو کر نئی زندگی کا
دوراں اب کھل جاتا ہے بکھر رہے تھے کرنے کے بعد اپنے نئے اعمال کے لیے از سر نو پیدا ہوتا ہے۔ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس نے اللہ تعالیٰ کے لیے حج کیا اور اسی میں ہوس مانی نہیں کی اور نہ کوئی گناہ کیا
تو وہ اس طرح لوٹے گا جیسے اس کی ماں نے اسے اسے جنم دیا ہو گا۔

ذمہ داریوں کا احساس | حج کرنے کی جاہ میں انسان اپنی تمام ذمہ داریوں کا احساس کرتا ہے کیونکہ حج اس
وقت فرض ہوتا ہے جب الی و عیال کے خیر سے اس قدر رقم بچ جائے
جس سے حج کے مصارف پورے ہو سکیں، اسی لیے انسان حج کے لیے اس وقت نکلتا ہے جب اپنے الی و
عیال کی ضروریات کا سامان مہیا کر لیتا ہے اس لیے اسی کو اپنے الی و عیال کی ذمہ داریاں خود بخود پر ہی کرنی پڑتی
ہیں اور کسی شخص کے سر پر فرضی کا بوجھ ہر وہ اپنا فرض ادا کرنے کی فکر کرتا ہے کیونکہ حج و زنی ٹھنسی کر سکتا ہے جو
فرض سے سبکدوش ہو۔ اسی طرح فریضہ حج کی وجہ سے انسان کے دیرینہ معاملات پر بیت گہرا اثر مرتب ہوتا
ہے۔

دشمنوں سے دوستی | نام طرز معاشرت اور دینی کاموں میں انسان اپنے سیکڑوں دشمن پیدا کر لیتا ہے نیکی
جب انسان خدا کی بارگاہ میں جائے گا ادا وہ کرتا ہے تو وہ سب سے بری الذمہ ہو کر
حج کے لیے جانا پاتا ہے، اسی لیے رحمت کے وقت ہر قسم کے بغض و عناد سے اپنے دل کو صاف کر لیتا ہے
لوگوں سے اپنے قصور و صاف کر لیتا ہے، رد و دشمنی کو مٹاتا ہے، جن کے حقوق تلف کر چکا ہو یا جن کا حق مالدھا
اور ان کے حقوق ادا کرتا ہے اسی لحاظ سے فریضہ حج معاشرتی، اخلاقی اور روحانی اصلاح کا ایک بڑا ذریعہ ہے۔
مساوات | اسلامی عبادات کے فرائض میں مساوات ایک اہم سنگ بنیاد ہے ہر چہ کے لحاظ سے بھی مساوات
حاصل ہوتی ہے لیکن پوری وسعت اور تہہ گیری کے ساتھ مساوات کا اظہار صرف حج میں ہوتا
ہے جب امیر اور غریب، عاقل اور جاہل، حکام اور عوام، بادشاہ اور رعایا، ایک لباس، ایک عورت، ایک حالت اور

ایک میدان میں کھلے آسمان کے نیچے رب ذوالجلال کے سامنے کھڑے ہوتے ہیں کسی کے لیے کسی جگہ کی قیہ ہوتی ہے نہ سایہ کی رعایت ہوتی ہے نہ تقدم تاخر کی فضیلت ہوتی ہے۔

کسبِ حلال | کسبِ حلال بہت سی ٹیکوں کا مرکب ہے، چونکہ حج کے معارف میں شرفاً صرف مالِ حلال صرف کیا جاسکتا ہے اور مالِ حرام خرچ کرنا اس میں جائز نہیں ہے۔ اس لیے لامحالہ انسان کو حلال اور حرام کا فرق کرنا پڑتا ہے اور فریضہ حج کے لیے مالِ مال کی تنگ و دو کرنی پڑتی ہے جس سے انسان کی روحانی اور اخلاقی حالت سدھ جاتی ہے۔ الفرغ فریضہ حج انسان کی صرف اقربوی سادات اور بخشش اور معرفت کا ذریعہ ہی نہیں بلکہ وہ اسی کی اخلاقی، معاشرتی، اقتصادی، سیاسی، سماجی، قومی اور ملی زندگی کے ہر زاویہ پر گوشہ پر حاوی ہے اور مسلمانوں کی عالمگیر بین الاقوامی ہمیت کا سب سے بلند منارہ ہے۔

حرم کے لباس کے احکام

بَابُ مَا يَحْرُمُ لِلْحَجَّهِ أَوْ عُمْرَةٍ لِبَسُهُ وَمَا لَا يَحْرُمُ

۲۶۸۷ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ نَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّكَ جَدَّ سَأَلَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا يَنْبِئُ الْمُحْرِمُ مِنَ الثِّيَابِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَلْبَسُوا الْقُمُصَ وَالْعِمَامَةَ وَلَا الشَّرَاطِيذَ وَلَا الْبُرَاقِيسَ وَلَا الْخِمَافَ إِلَّا أَحَدًا لَا يَجِدُ الثَّمَلَيْنِ قَلْبَيْنِ يَلْبَسُ الْخَمِيضَ وَيَقْطَعُهُمَا أَسْفَلَ مِنْ الْكُمَيْتَيْنِ وَلَا تَلْبَسُوا مِنَ الثِّيَابِ شَيْئًا مِمَّا دُونَ الْوُضْئَانِ وَلَا الْوَرَسَ.

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا کہ حرم کس قسم کا لباس پہنے؟ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تمہیں نہ پہننا، پگڑیاں نہ باندھنا، شلوار نہ پہننا، ٹوپیاں نہ اور نہ اور نہ موز سے پہننا، آلا یہ کہ کسی شخص کو جوتی میسر نہ ہو تو وہ موزوں کو تختوں کے نیچے سے کاٹ کر پہن لے اور البیاباس بالکل نہ پہن جو میں درس (ایک قسم کی خوشبو دار گھاس) یا عطران کا رنگ یا خوشبو ہو۔

۲۶۸۸ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَعَمْرُو بْنُ الْقَافِدِ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ كُلُّهُمْ عَنْ ابْنِ عُيَيْنَةَ قَالَ يَحْيَى أَخْبَرَنَا سَعْدِيَةُ ابْنُ عُيَيْنَةَ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ سَالِمِ بْنِ أَبِيهِ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا يَنْبِئُ الْمُحْرِمُ قَالَ لَا يَلْبَسُ الْمُحْرِمُ الْقُمُصَ وَالْعِمَامَةَ وَلَا الْبُرَاقِيسَ وَلَا الشَّرَاطِيذَ وَلَا قُبُوبًا مَسْنُونَةً وَلَا

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا گیا کہ حرم کس قسم کا لباس پہنے؟ آپ نے فرمایا حرم تمہیں نہ پہننا، عمامہ نہ باندھنا، نہ ٹوپی اور نہ شلوار پہننا، موز اور عطران سے رنگا ہوا کپڑا پہننا نہ موز سے پہننا، آلا یہ کہ وہ جوتے نہ پاسے تو موزوں کو تختوں کے نیچے سے کاٹ کر پہن لے۔

رَعْفَانٍ وَلَا الْخُفَيْنِ إِلَّا أَنْ لَا يَجِدَ
تَعْلِينَ فَلْيَقْطَعْهُمَا حَتَّىٰ يَكُونَا أَسْفَلَ
مِنَ الْكَعْبَيْنِ .

۲۶۸۹ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَىٰ بْنُ يَحْيَىٰ قَالَ قَرَأْتُ
عَلَىٰ مَالِكٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ عَنِ ابْنِ
عُمَرَ أَنَّهُ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَلْبَسَ الْمُحْرِمُ خُوبًا
قَصَبِيًّا فَإِنَّ رَعْفَانَ أَوْ دُرِينَ وَقَالَ مَنْ
لَمْ يَجِدْ تَعْلِينَ فَكَيْلَيْسَ الْخُفَيْنِ وَ
لْيَقْطَعْهُمَا أَسْفَلَ مِنَ الْكَعْبَيْنِ .

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حرم کو زعفران اور دُرینا
سے رنگے ہوئے کپڑے کو پہننے سے منع فرمایا ہے
اور فرمایا جس کے پاس جو تھیاں نہ ہوں وہ موزوں نہ کر
تخنوں کے نیچے سے کاٹ کر پہن لے۔

۲۶۹۰ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَىٰ بْنُ يَحْيَىٰ وَابْنُ
الزَّيْبِعِ الزُّهْرَانِيُّ وَشَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ جَمِيعًا
عَنْ حَمَّادٍ قَالَ يَحْيَىٰ أَخْبَرَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ
عَنْ عَمْرِو بْنِ جَابِرٍ عَنْ زَيْدِ بْنِ عَبَّاسٍ
قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ
وَسَلَّمَ وَهُوَ يَخْطُبُ يَقُولُ الشَّرُّ وَالْإِلْ
لَمَنْ لَمْ يَجِدِ إِلَّا زَارًا وَالْخُفَّاتُ لِمَنْ لَمْ
يَجِدِ التَّعْلِينَ يَعْنِي الْمُحْرِمَ .

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خطبہ دیتے ہوئے
فرمایا: جس شخص کو چادر نہ ملے وہ شلوار پہن لے اور
جس کو جو تھیاں نہ ملیں وہ موز سے پہن لے۔ حضرت ابن
عباس کہتے ہیں یعنی جو شخص حرم ہو۔

۲۶۹۱ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا
مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَىٰ ابْنُ جَعْفَرٍ عَنْ وَحْدَةَ ثَوْبِيِّ أَبِي عُمَرَ
الزَّوَّارِيِّ حَدَّثَنَا بِهِ قَالَ جَمِيعًا حَدَّثَنَا شُعْبَةُ
عَنْ عَمْرِو بْنِ دِينَارٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَسَمِعَ
النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَخْطُبُ بِعَرَبَاتٍ
كَذَلِكَ هَذَا الْعَدِيدُ .

ایک اور سند سے بھی یہ حدیث مروی ہے اس
میں ہے کہ آپ عرفات میں خطبہ دے رہے تھے۔

۲۶۹۲ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
عَدَنُ بْنُ سَفْيَانَ ابْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ وَحْدَةَ ثَوْبِيِّ
ابْنِ يَحْيَىٰ أَخْبَرَنَا هُشَيْمٌ عَنْ وَحْدَةَ ثَوْبِيِّ
كَوَيْبٍ حَدَّثَنَا وَكَيْعٌ عَنْ سَفْيَانَ عَنْ وَحْدَةَ ثَوْبِيِّ

ایک اور سند سے بھی یہ روایت ہے لیکن شعبہ
کے علاوہ اہل سند نے میدان عرفات میں خطبہ کا ذکر
نہیں کیا۔

عَلَى بْنِ خَفَرٍ أَخْبَرَنَا عِيسَى بْنُ يُونُسَ
عَنِ ابْنِ جُرَيْجٍ عَنْ وَحِيدٍ ثَنِيَّ عَنْ ابْنِ
حَجْرٍ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ عَنْ أَيُّوبَ حَكُّ
هَؤُلَاءِ عَنْ عَمْرِو بْنِ دِينَارٍ يَهْدِي الْإِسْنَادَ
وَلَمْ يَذْكُرْ أَحَدًا مِنْهُمْ يَخْطُبُ بِعَرَفَاتٍ
غَيْرِ شُعْبَةَ وَحَدَّثَ -

۲۶۹۳ - وَحَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَدْنٍ اللَّهُ بْنُ
يُونُسَ حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ حَدَّثَنَا أَبُو الزُّبَيْرِ
عَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ لَمْ يَجِدْ مَعْلَمَيْنِ فَلْيَلْبِسْ
لُحْفَيْنِ وَمَنْ لَمْ يَجِدْ إِذَا رَأَى فُلَيْدِيَسَ سَمْرًا وَيَلِ -
۲۶۹۴ - وَحَدَّثَنَا شَيْبَانُ بْنُ فَرُّوخٍ حَدَّثَنَا
هَمَّامٌ حَدَّثَنَا عَطَاءُ بْنُ أَبِي رِيَاحٍ
عَنْ صَفْوَانَ بْنِ يَعْنَى بْنِ مَتَبٍ عَنْ أَبِيهِ
قَالَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ وَهُوَ بِالْجِعْرَةِ أَوْ عَمِيرَةَ جَبَّةَ وَجَاهَا
مَخْلُوقٌ أَوْ قَالَ أَثَرُ صُفْرَةٍ قَتَالِ كَيْفَ
تَأْمُرُ بِأَنْ أَضْمَرَ فِي عَمْرٍو قَالَ وَأَنْتَ
عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْوَحْيُ
فَسَجَدَ بِشُؤْبٍ وَكَانَ يَقُولُ وَيُذَكِّرُ
أَنِّي أَرَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَقَدْ تَرَكْتُ عَمِيرَةَ الْوَحْيُ قَالَ فَفَقَالَ أَيْسَرُكَ
أَنْ تَنْظُرَ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَقَدْ تَرَكْتُ عَمِيرَةَ الْوَحْيُ قَالَ فَدَفَعَهُ عَمْرُو
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ حَتَّى طَرَفَ الشُّؤْبِ فَتَنَظَّرَتْ إِلَيْهِ
لَهُ غَطِيطٌ قَالَ وَاحْصِبْهُ كَغَطِيطِ الْبَكْرِ
فَقَالَ فَلَمَّا سَرَى عَنْهُ قَالَ آيِنَ السَّائِلِ
عَنِ الْعُمَرَاءِ إِعْطِيلَ عَنْكَ أَكْرَ الْعَشِيرَةِ
أَوْ قَالَ أَكْرَ الْغُلُوقِ وَاحْكُمْ عَنْكَ جِبَّتَكَ

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص جوتے نہ پائے
وہ موزے پہن لے اور جس شخص کو ہاؤں نہ مل سکے وہ
شلواری پہن لے۔

عمر بن ابی حفص بن عمر اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ
نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں ایک شخص جو تانہ میں
آیا اور اس کا ایک وہ شخص ایک حبیہ (لبا کرٹ) پہنے ہوئے
تھا، جس پر کچھ خر شہر کی ہوئی تھی یا کچھ رومی کا اثر تھا
اس نے پوچھا آپ مجھے بتائیے کہ میں عمرہ میں کیا کروں
راوی کہتے ہیں کہ اس وقت نبی صلی اللہ علیہ وسلم پہرہ
رجی نازل ہوئی اور آپ کو کپڑا اوڑھا دیا گیا۔ حضرت
ابن عمر رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میری یہ تمنا تھی کہ میں نبی
صلی اللہ علیہ وسلم پر رجی نازل ہونے کی کیفیت دیکھوں
حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے مجھ سے کہا کیا تم یہ چاہتے ہو
کہ تم نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر رجی نازل ہونے کی کیفیت
دیکھو؟ یہ کہہ کر حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے کپڑے کو ایک
کنارہ ہٹا دیا، میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف
دیکھا آپ شرائے سے رہے تھے۔ راوی کہتے ہیں کہ
وہ آواز اونٹ کے خراٹوں کی طرح تھی۔ جب وہ کیفیت
منتقل ہو گئی تو آپ نے فرمایا وہ شخص کہاں ہے
جو عمرہ کے متعلق سوال کر رہا تھا اور فرمایا رومی یا
خر شہر کا اثر و حدود اور حبیہ نامزد اور عمرہ میں اس کی

وَأَقِمُّوا فِي عُمْرَتِكُمْ مَا أَتَيْتُمْ حَاجَتَكُمْ فِي حَجَّتِكُمْ

۲۷۹۵ - وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ عَمْرِو بْنِ عَطَاءٍ عَنْ صَفْوَانَ بْنِ يَحْيَى عَنْ أَبِيهِ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلٌ وَهُوَ بِالْجِعْرَةِ وَأَنَا عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَفَتَنِيهِ مَقْعَاتٌ يَعْنِي جُبَّةً وَهُوَ مُتَضَمِّنٌ بِالْحُلُوقِ فَقَالَ إِنِّي أَخَذْتُكَ بِالْعَمْرَةِ وَعَلَى هَذَا وَأَنَا مُتَضَمِّنٌ بِالْحُلُوقِ فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَصْبَحْتَ مَا كُنْتَ صَابِقًا فِي حَجَّتِكَ قَالَ أَتَزَوَّجُ عِنْدَ الْغِيَابِ وَأَخْبِلُ عِنْدَ الْخُلُوقِ فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا كُنْتَ صَابِقًا فِي حَجَّتِكَ فَا صَبَّحْتَ فِي عُمْرَتِكَ

۲۷۹۶ - وَحَدَّثَنَا ثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ حَبِيبٍ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَكَّارٍ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو جَرِيرٍ وَحَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ خُسْرٍ وَابْنُ أَبِي عُمَرَ أَخْبَرَنَا عِيسَى بْنُ جَرِيرٍ قَالَ أَخْبَرَ فِي عَطَاءٍ أَنَّ صَفْوَانَ بْنَ يَحْيَى ابْنَ أُمَيَّةَ أَخْبَرَهُ أَنَّ يَحْيَى كَانَ يَقُولُ لِعُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ وَحَتَّى اللَّهُ تَعَالَى عَمَّ نَيْبِي أَرَى نَبِيَّ اللَّهِ حِينَ يُتَوَلَّى عَلَيْهِ فَلَمَّا كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْجِعْرَةِ وَ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَرِيبٌ قَدْ أَطْلَقَ بِهِ عَلَيْهِ مَقْعَاتٌ مِّنْ أَصْحَابِهِ فَبَيْنَهُمْ عُمَرُ إِذْ جَاءَهُ رَجُلٌ عَلَيْهِ جُبَّةٌ مُّتَضَمِّنٌ بِطَبِيبٍ فَقَالَ يَا

کمر و عیسا کہ حج میں کرتے ہو۔

صفوان بن یحییٰ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس جعرانہ میں ایک شخص آیا اور میں بھی اس وقت نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس تھا وہ شخص ایک جعبہ پہنے ہوئے تھا جس پر خر شہر لگی ہوئی تھی اس نے کہا میں نے عمر کا احرام باندھا ہے اور مجھ پر یہ جعبہ ہے اور اس پر خر شہر لگی ہوئی ہے ابھی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو کچھ حج میں کرتے ہو وہ کرو اس نے کہا یہ کپڑے اللہ کے رسول اور نبی خر شہر و حور الاول؟ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو کچھ اپنے حج میں کرتے ہو وہی اپنے عمرہ میں کرو۔

حضرت یحییٰ رضی اللہ عنہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے کہتے تھے کہ کاش میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر وہی نازل ہوتے کی کیفیت دیکھوں ابھر حبیب بن ابراہیم صلی اللہ علیہ وسلم جعرانہ میں تھے اور آپ پر ایک کپڑے سے سایہ کیا ہوا تھا اور آپ کے ساتھ کچھ صحابہ تھے جن میں حضرت عمر بھی تھے اس وقت آپ کے پاس ایک شخص آیا اس نے ایک جعبہ پہنا ہوا تھا جس پر خر شہر لگی ہوئی تھی اس نے کہا یا رسول اللہ! آپ کا اس شخص کے متعلق کیا ارشاد ہے جس نے عمرہ کا احرام باندھا اور ایک جعبہ پہن لیا جس پر خر شہر لگا کی ہوئی ہے؟ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک ساعت اس شخص کی طرف دیکھا پھر آپ فرما کر اٹھ کھڑے ہوئے پھر آپ پر وہی نازل ہوئی حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے حضرت یحییٰ رضی اللہ عنہ کی طرف اشارہ کیا کہ یہ اس شخص کے کپڑے ہیں کہ

سَوَّلَ اللَّهُ كَيْفَ تَرَى فِي حَجِّكَ أَحْرَمَ
بُحْرَةَ فِي حَبْلَةٍ بَعْدَ مَا تَصَلُّوهُ بِطَيْبٍ فَتَنْظُرُ
إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَاعَةً
ثُمَّ سَكَتَ فَجَاءَهُ الْوَحْيُ فَأَشَارَ عُمَرُ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ بِبِيَدِهِ إِلَى يَعْلَى
أَبْنِ أُمَيَّةَ تَعَالَى فَجَاءَ يَعْلَى
فَادْخَلَ رَأْسَهُ فَإِذَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُحْصَرُ الْوُجُوهِ يَطْلُ سَاعَةً
ثُمَّ سَوَّى عَنْهُ فَقَالَ آيَنَ الَّذِي سَأَلَنِي
عَنِ الْعُمْرَةِ أَنْفَا فَالتَّمَسَّ الرَّجُلُ فَبَجَى بِهِ
فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا الْطَّيِّبُ
الَّذِي بِكَ فَاعْسِلْهُ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ وَمَا
الْحَبْلَةُ فَانْزِعْهَا ثُمَّ اصْنَعْ فِي عُمَرَتِكَ مَا
تَصْنَعُ فِي حَجِّكَ

۲۶۹۷ - وَحَدَّثَنَا عُبَيْدُ بْنُ مُكْرَمٍ
الْقَتَمِيُّ وَمُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ وَالتَّلَظُّظُ لِإِبْنِ
رَافِعٍ قَالَ حَدَّثَنَا وَهْبُ بْنُ جَبْرِ ابْنُ
خَارِمْ حَدَّثَنَا أَبِي قَالَ سَمِعْتُ قَيْسًا يُحَدِّثُ
عَنْ عَطَاءٍ عَنْ صَفْوَانَ بْنِ يَعْلَى ابْنِ أُمَيَّةَ
عَنْ أَبِيهِ أَنَّ رَجُلًا أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ بِالْجِعْدَانَةِ قَدْ أَهْلًا
بِالْعُمْرَةِ وَهُوَ مُصَنَّدٌ لِحَبْلَةٍ وَرَأْسُهُ وَعَلَيْهِ حَبْلَةٌ
فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي أَحْرَمْتُ بَعْرَةَ وَأَنَا
كَمَا تَرَى فَقَالَ انْزِعْ عَنْكَ الْحَبْلَةَ وَاعْسِلْ
عَنْكَ الصُّفْرَةَ وَمَا كُنْتَ صَانِعًا فِي حَجِّكَ
فَاصْنَعْ فِي عُمَرَتِكَ

۲۶۹۸ - وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ مَنْصُورٍ أَخْبَرَنَا
أَبُو عَوْنٍ عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الْمَجِيدِ حَدَّثَنَا
رَبَاحُ بْنُ أَبِي مَعْرُوفٍ قَالَ سَمِعْتُ عَطَاءَ

وَسُجَّاءَ نَاكَاةٍ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَاسٍ وَنَحْوَهَا
كَبْهَرًا وَأَبْغَاثًا لَيْسَ رَسْمٌ بِهَرَاكٍ سَهْلٌ وَكَهْفٌ
مَنْقَطَعٌ جَوْشَنِي - اس کے بعد نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
وہ شخص کہاں ہے جو ابھی بھوسے عمرہ کے شوق سے سوال کر
رہا تھا؟ اس شخص کو لایا گیا۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
خوشبو کو تین مرتبہ دھو لو اور حجتہ کو امارہ دو پھر اپنے
عمرہ میں رہی کرو جو اپنے حج میں کرتے ہو۔

حضرت یعلی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک شخص حجرات میں آیا
اس نے عمرہ کا احرام باندھا ہوا تھا اور اس کی ڈاڑھی
اور سر کے بال زرد رنگ کے خضاب سے رنگے ہوئے
تھے اور اس نے ایک جیہ پہنا ہوا تھا وہ کہنے لگا :
یا رسول اللہ! میں نے عمرہ کا احرام باندھا ہے اور
میں جس حالت میں ہوں اس کو آپ دیکھ رہے ہیں۔
آپ نے فرمایا حجتہ امارہ دو اور یہ خضاب دھو ڈالو۔
اور جو کچھ حج میں کرتے ہو وہ سب عمرہ میں کرو۔

حضرت یعلی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہم
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں گئے آپ
کے پاس ایک شخص آیا اور کہنے لگا یا رسول اللہ! میں

قَالَ أَخْبَرَنِي حُصَيْنُ بْنُ يَعْلَى عَنْ أَبِيهِ قَالَ
كُنَّا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَأَنَاءَ رَجُلٌ عَلَيْهِ جُبَّةٌ بِهَا أَشْرَاقُ
مَخْلُوقٍ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي أَخَرَمْتُ بَعْضَ
فَيْتٍ أَفْعَلُ فَسَكَتَ عَنْهُ فَلَمْ يُرْجِعْ إِلَيْهِ
وَكَانَ عُمَرُ يُسْتَرَكُ إِذَا أُنْزِلَ عَلَيْهِ الْوَحْيُ
يُطْلَعُ فَقُلْتُ لِعُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ
إِنِّي أُحِبُّ إِذَا أُنْزِلَ عَلَيْهِ أَنْ أَدْخُلَ
تَأْسِي مَعَهُ فِي الشُّوْبِ فَلَمَّا أُنْزِلَ عَلَيْهِ
الْوَحْيُ خَمَرَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ بِالشُّوْبِ
فَجَلَسَتْهُ فَأَدْخَلْتُ رَأْسِي مَعَهُ فِي الشُّوْبِ
فَنَظَرْتُ إِلَيْهِ فَلَمَّا سُرِّي عَنْهُ قَالَ آيَنَ
السَّأِيلُ أَيُّهَا عَنِ الْعُمْرَةِ فَقَامَ إِلَيَّ الرَّجُلُ
فَقَالَ انْزِعْ عَنْكَ جُبَّتَكَ وَاصْبِرْ أَشْرَاقَ
الْمَخْلُوقِ الَّتِي يَلِكُ وَأَفْعَلْ فِي عُمْرَتِكَ مَا
كُنْتَ قَائِدًا فِي حَاجَتِكَ.

نے عمرہ کا احرام باندھا ہے میں اس میں کیا کروں رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم خاموش ہو گئے اور آپ نے اس کو کرنا
جواب نہیں دیا اور جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر وحی نازل
ہوتی تھی تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ آپ کو کپڑا اوڑھنا
دیتے تھے، میں نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے کہا تم میری
فراہمیں ہے کہ جب آپ پر وحی نازل ہوتی ہے پناہ
آپ کے ساتھ کپڑے میں کروں۔ جب آپ پر وحی نازل
ہوتی تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے آپ پر کپڑے سے پردہ
کر لیا میں نے بھی اپنا سر اس کپڑے میں داخل کر لیا اور
آپ کو دیکھا جب آپ سے یہ کیفیت ناک ہوئی تو آپ
نے فرمایا ایسا جو شخص عمرہ کے متعلق سوال کرے تو وہ کہاں
ہے؟ وہ شخص کھڑا ہوا اور آپ نے فرمایا اس جگہ کھڑا
ہو اور جو خوشبو لگائی ہوئی ہے اس کو دھوؤ اور عمرہ
میں وہی اعمال کرو جو تم حج میں کرتے ہو۔

عمرہ کے حکم میں مذاہب علامہ بدر الدین عینی حنفی عمرہ کے حکم میں مذاہب ائمہ بیان کرتے ہوئے تحریر فرماتے
ہیں: امام ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب اور امام مالک اور ان کے اصحاب کا قول یہ
ہے کہ عمرہ سنت ہے۔

امام شافعی فرماتے ہیں اللہ جل مجدہ کا ارشاد ہے: وَاتِمُوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ حَجٌّ أَوْ عُمْرَةٌ كَرِهْتُمَا لَا تَأْخُذَ بِلَا
کے لیے پروردگار اور ظاہر قرآن کے مشاہیر یہ ہے کہ عمرہ واجب ہے۔ ابن عینی صلی اللہ علیہ وسلم نے حج سے پہلے عمرہ
کیا اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا قول ہے قسم اس ذات کی جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے عمرہ حج کی مثل
ہے۔

علامہ ابن قدامہ حنبلی کہتے ہیں کہ امام احمد بن حنبل کے عمرہ کے باب میں دو قول ہیں، ایک قول یہ ہے کہ عمرہ واجب
ہے، حضرت عمر، حضرت زید بن ثابت، حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہم اور بعض تابعین کا بھی یہی مسلک ہے، امام شافعی کا
بھی ایک قول یہ ہے۔ امام احمد بن حنبل کا دوسرا قول یہ ہے کہ عمرہ واجب نہیں ہے، حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ امام مالک

۱۔ علامہ بدر الدین عینی حنفی منتر ۱۵۵ ص ۱۸۸ ح ۱۰۸ مطبوعہ دارالطباعۃ العلمیہ بیروت ۱۴۲۹ھ۔
۲۔ امام محمد بن ابی سعید شافعی منتر ۲۰۲ ح ۲۰۲ مطبوعہ داراللمعۃ بیروت ۱۴۲۰ھ۔

اور احناف کا بھی یہی نظریہ ہے کیونکہ امام ترمذی نے اپنی سند کے ساتھ بیان کیا ہے۔ حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے عمرہ کے بارے میں سوال کیا گیا عمرہ واجب ہے؟ آپ نے فرمایا نہیں اور اگر عمرہ کرنا افضل ہے۔ امام ترمذی نے فرمایا یہ حدیث حسن صحیح ہے اور حضرت علامہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ حج جہاد ہے اور عمرہ نفل ہے۔ اس حدیث کو ابن ماجہ نے روایت کیا اور اس لیے بھی کہ یہ غیر موقوف عبادت ہے۔

امام شافعی نے جو النحر والحج والعمرة بقہ سے استدلال کیا ہے اس کا احناف پر جواب دیتے ہیں کہ اتمام سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ عمرہ شروع کرنے کے بعد اسے پورا کرنا لازم ہے اور اس کے احناف میں تلافی ہی کیونکہ نفل کو شروع کرنے کے بعد پورا کرنا لازم ہے اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے جو فرمایا ہے: ان العمرة لغیرتہ الحج فی کتاب اللہ تعاقب اس کا مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی کتاب میں عمرہ کا ذکر حج کے ساتھ ہے۔ قرآن کا مطلب ذکر میں قرآن ہے نہ کہ حکم میں قرآن ہے۔

حج کے فوراً یا تاخیر سے وجوب میں مذاہب | علامہ نووی کہتے ہیں اس بات میں مجتہدین کا اختلاف ہے کہ استطاعت حاصل ہونے کے بعد حج فوراً واجب

ہو جاتا ہے یا تاخیر سے واجب ہوتا ہے۔ امام شافعی، امام ابو یوسف اور ایک جماعت کا قول یہ ہے کہ تاخیر سے واجب ہوتا ہے۔ بشرطیکہ انہی تاخیر نہ ہو جس سے حج کے رہ جانے کا خدشہ ہو۔ اور امام ابو حنیفہ، امام مالک اور دیگر سے اترتے ہیں کہ استطاعت کے بعد حج فوراً واجب ہو جاتا ہے۔

علامہ ابن قدامہ حنبلی اس مسئلہ پر بحث کرتے ہوئے کہتے ہیں: میں شخص پر حج واجب ہو جائے اور اس کے لیے حج کرنا ممکن ہو تو اس پر فوراً حج کرنا واجب ہے۔ امام ابو حنیفہ، امام مالک (اور امام احمد بن حنبل) کا یہی قول ہے، البتہ امام شافعی یہ فرماتے ہیں کہ اس پر تو مسع کے ساتھ حج واجب ہے کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابوبکر کو حج کے لیے بھیجا اور خود مدینہ میں رہے حالانکہ اس وقت آپ جہاد کر رہے تھے کسی اور کام میں مشغول تھے اور بہت سے صحابہ بھی مدینہ میں رہے حالانکہ وہ حج پر قادر تھے اللہ تبارک و تعالیٰ یہ ہے کہ جب آپ نے حدیث سے سال تاخیر سے حج کیا تو یہ تضا نہیں تھا۔ اس سے معلوم ہوا کہ حج تاخیر سے واجب ہوتا ہے۔

علامہ ابن قدامہ فرماتے ہیں کہ ہمارے حاکمین یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: لا تاتوا اللہ فی حجه البیت من استطاعوا الیہ سبیلاً۔ انہی حج بیت اللہ کی استطاعت رکھتے ہیں ان پر اللہ تعالیٰ کی رضا ہوگی کہ حج کرنا واجب ہے۔ نیز اللہ تعالیٰ نے فرمایا: والعمرة والحج والعمرة فذبحوا حج اللہ کے کہ اللہ تعالیٰ کی رضا ہوگی کہ حج کرنا واجب ہے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: من اراد الحج فلیحج۔ (مسند احمد، سنن ابی داؤد،

۱۔ علامہ ابو محمد عبد اللہ بن احمد بن قدامہ حنبلی متوفی ۵۲۰ھ۔ المنہی ج ۲، ص ۸۹، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۴۰۵ھ۔

۲۔ علامہ ہرالد بن حبیبی صلی متوفی ۸۵۵ھ۔ غمدۃ القاری ج ۱، ص ۱۰۰، مطبوعہ ادارة الطباعة المنیریہ مصر، ۱۳۶۸ھ۔

۳۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۲ھ۔ شرح مسلم ج ۱، ص ۲۵۲، مطبوعہ نور محمد الصحیح المطابع کراچی الطبعة الاولى ۱۳۷۳ھ۔

سفن ابن ماجہ " جو شخص حج کرنے کا ارادہ کرتا ہے وہ جلد ہی کرے " اور ایک روایت میں ہے من اراد الحج فليجعل
فانہ قد يمرض الموتى وتفضل الضالة وتعين الحاجة (مسند احمد، سلف ابن ماجہ) جو شخص حج کا ارادہ کرتا ہے وہ جلد نکلتے ہے،
کیونکہ کبھی انسان بیمار پڑ جاتا ہے، کبھی سواری گم ہو جاتی ہے اور کبھی کوئی کام درپیش ہو جاتا ہے " اور امام احمد فرماتے ہیں
کہ حضرت فضل بن عباس رضی اللہ عنہم بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: من عتق رداً او راحلة
قبل ان يبيت الله وله يبعث الله عليه ان يبعث يهوديا او نصرانيا۔ (مسند احمد، ترمذی)
" جو شخص سفر خرچ اور بیت اللہ تک پہنچانے والی سواری کی استطاعت رکھتا ہو اور پھر حج نہ کرے تو اللہ تعالیٰ کو
اس بات کی کوئی پروا نہیں ہے کہ وہ یہودی ہو کر مرے یا عیسائی ہو کر۔ اور حضرت عبد الرحمن بن سابط رضی اللہ
عزہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: من مات وله يبعث حجة الاسلام لم يصبه عرق
عباس اور سلطان جاثرا او حجة ظاهرة فليمت على احوال فاء يهوديا او نصرانيا (سنن سعید بن منصور)
" جو شخص حج کیے بغیر مر گیا حالانکہ اسے حج سے روکنے والی کوئی بیماری تھی یا کوئی ظلم بادشاہ روکنے والا تھا مگر
کام تھا تو وہ جس حال میں چاہے مرے خواہ یہودی ہو کر خواہ عیسائی ہو کر " یہ حدیث حضرت عمر بن الخطاب
حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہم سے بھی مروی ہے نیز اگر اس کا وجہ تاخیر سے اور علی التوسع ہو تو حج پر سفر سے
واجب ہی نہیں رہے گا کیونکہ تاخیر کی کوئی حد نہیں ہے اور اگر وہ حج کرنے سے پہلے مر جائے تو وہ گناہگار بھی نہیں ہو
گا کیونکہ اس نے کوئی ناجائز کام نہیں کیا کیونکہ مؤخر کرنا اس کے لیے جائز تھا پھر موت کی کوئی علامت اور اس کا وقت
مقرر نہیں ہے تاکہ یہ کہا جاسکے کہ فلاں وقت سے پہلے حج کرنا لازم ہو گا۔

امام شافعی کے دلائل کے جوابات ذکر کرتے ہوئے علامہ ابن تہامہ لکھتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے
آٹھ ہجری کو مکہ نکل کر حج کو مؤخر کیا جس کی وجہ عدم استطاعت یا کوئی اور عذر تھا یا آپ کو بیت اللہ
کے گرد و مشرکوں کو برہنہ دیکھنا نا پسند تھا اس لیے آپ نے ایک سال کا مؤخر کر دیا تاکہ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ اعلان
کر دیں کہ اس سال کے بعد کوئی مشرک حج کرے گا نہ کوئی برہنہ طواف کرے گا اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ آپ نے اللہ تعالیٰ
کے حکم سے حج مؤخر کر دیا ہو تاکہ اگلے سال آپ کا حج حجتہ الوداع ہو جائے اور یہ دن جمعہ کا ہو اور اللہ تعالیٰ اپنے بیان کو
مکمل کر دے اور یہ بھی کہا جاتا ہے کہ قحط و ماہی کی عیدیں اسی دن جمعہ ہو گئی تھیں اور اس سے پہلے کبھی ایسا
ہوا تھا نہ اس کے بعد ہوا نہ یہ سوال کہ اگر حج فوراً واجب ہو تو تاخیر سے حج کرنے والے کا فعل قضا کیلئے واجب ہے۔
اس کا جواب یہ ہے کہ یہ کوئی قاعدہ کبھی نہیں ہے کیونکہ اگر رکوع کو تاخیر سے ادا کیا جائے تو وہ قضا نہیں کہلاتی ہے۔

مذہب اربعہ میں اہرام کی کیفیت | حدیث نمبر ۲۶۸۰ میں ہے ایک شخص نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
سے سوال کیا کہ حرم کیا ہے؟ آپ نے اس کے جواب میں یہ نہیں فرمایا

کہ فلاں چیز پہننے والے کپڑے تو لا تھا اور یہی بکریہ فرمایا کہ قم قمیص، عمامہ، شلوار، تولیہ اور بوسہ نہ
پہنو اور نہ کپڑے پہنو جن کو زعفران یا دوسرے رنگ کیا ہو کیونکہ جو کپڑے منوع ہیں وہ محمد و سنت، اسی لیے آپ

نے محدود کپڑوں کا لو کر دیا، علانیہ آپ کے اس کلام کو جماعت کی اعلیٰ قسم میں سے شمار کیا ہے۔ اس حدیث سے علانیہ نے یہ استنباط کیا ہے کہ محرم کے لیے سلتے ہوئے کپڑوں کو پہننا جائز نہیں ہے۔ اسی طرح محرم کے لیے کسی چیز سے سر ڈھانپنا بھی جائز نہیں ہے اگر محرم نے سر درو یا کسی اور بیماری کی وجہ سے سر پر پٹی باندھی تو اس کو غدیر دینا ہو گا اور موزوں کی نفی سے یہ معلوم ہوا کہ تاہنگ کو چھپانے والی کوئی چیز بھی مثلاً جراب وغیرہ احرام میں جائز نہیں ہے۔ اسی طرح محرم کے لیے رستائے پہننا بھی جائز نہیں ہے۔ کپڑوں پر خوشبو لگانا بھی جائز نہیں ہے البتہ خوشبو والے پھل مثلاً سیب وغیرہ لگانا منع نہیں ہیں۔ سلتے ہوئے کپڑوں کی جماعت اور دو چادروں کے پہننے کا حکم یا تو واضح کی وجہ سے ہے یا اس لیے کہ یہ لباس کفن کے مشابہ ہے۔

حضرت ابن عمر کی اس حدیث کے بعد حضرت ابن عباس اور حضرت جابر رضی اللہ عنہما کی روایت ہے۔ حضرت ابن عمر کی روایت میں یہ ہے کہ جس شخص کو جوئے میں وہ موزوں کو ٹخنوں کے نیچے سے کاٹ کر پہن لے اور حضرت ابن عباس اور حضرت جابر کی روایت میں یہ ہے کہ جس کو جوتے میں وہ موزے پہن لے اور ٹخنوں کے نیچے سے کاٹنے کا ذکر نہیں ہے۔ امام احمد بن حنبل نے حضرت ابن عباس اور جابر کی روایت پر عمل کرتے ہوئے یہ کہا ہے کہ موزوں کو کاٹنا واجب نہیں ہے اور جہور نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی روایت پر عمل کیا ہے اور کہا ہے کہ حضرت ابن عباس اور حضرت جابر کی روایت حضرت ابن عمر کی روایت پر محمول ہے کیونکہ ان کی روایت مطلق ہے اور حضرت ابن عمر کی روایت مقید ہے اور مطلق، مقید پر محمول ہوتا ہے اور امام احمد کا یہ فرمانا کہ موزے کو کاٹنا مال کو ضائع کرنا ہے صحیح نہیں کیونکہ حکم شرعی پر عمل کرنے سے مال ضائع نہیں ہوتا جو شخص بغیر کاٹے موزے پہن لے امام ابو حنیفہ کے نزدیک اس پر غدیہ ہے اور امام مالک اور امام شافعی کے نزدیک اس پر غدیہ نہیں ہے۔

کپڑوں پر خوشبو لگانے کی ممانعت کی وجہ یہ ہے کہ خوشبو اشتباہ پیدا کرتی ہے اور زرب و زینت حج کی تواضع کے مصلحت سے کیونکہ حج کرنے والا اگر دو عبا ریش اٹا ہوا ہے خوشبو لگانے کے علاوہ بالوں کو کاٹنا مال کو ضائع کرنا ہے۔ سر اور دائیں کے بالوں کو تیل لگانا اور منسی تلفظ حاصل کرنا احرام میں منوع ہے جس شخص کو چادر نہ ملے وہ ٹھکرا پہن سکتا ہے۔ لیکن امام مالک نے اس سے منع کیا ہے، جہور کی دلیل حضرت ابن عباس کی حدیث ہے۔ عورت کے احرام میں بھی احکام ہیں ماسواہ اس کے کہ وہ سلتے ہوئے کپڑے پہن سکتی ہے اور اپنے تمام بدن کو چھپانے کی البتہ چہرہ اور ہاتھ جائز نہیں ہے۔

امام ابن قاسم کہتے ہیں کہ میں نے امام مالک سے پوچھا کہ اگر محرم کے پاس جوتیاں ہوں اور اس کو کسی عذر کی بناء پر موزوں کو ٹخنوں کے نیچے سے کاٹ کر پہننا پڑے تو پہن سکتا ہے؟ امام مالک رحمہ اللہ نے جواب دیا کہ نہیں سکتا ہے لیکن اس پر غدیہ لازم ہے کیونکہ اس کا موزے پہننا وراثی استمال کرنے کے حکم میں ہے۔ امام شافعی فرماتے ہیں کہ اگر محرم کو چادر نہ ملے تو ٹھکرا پہن سکتا ہے لیکن جب چاندل جائے تو ٹھکرا کو تار لازم ہے ورنہ غدیہ لازم ہو گا۔ نیز امام شافعی فرماتے ہیں کہ عورت خوشبو لگا کر کپڑے نہ پہنے، ورنہ کپڑے پہن سکتی ہے البتہ غدیہ

کاٹے ہوئے پہن سکتی ہے، قمیص شہوار، ودر پہ دفعہ پہن سکتی ہے البتہ چہرہ نہیں دھوئے گی بھلا اگر دم کو چادر نہیں لی تو امام ابوحنیفہ اور امام احمد کے نزدیک شہوار کو پہاڑ کو چادر کی طرح کرنا لازم ہے ورنہ اس پر دم لازم آئے گا۔ بلکہ امام محمد دانتے ہیں کہ حدیث میں اسفل کہیں کہ کھلا رکھنے کا حکم ہے اس سے مراد وسط قدم کا مفضل ہے جہاں تسبیح یا دعا جانا سے کھٹے مراد نہیں ہیں لیکن حدیث میں کہیں کا لفظ ہے تثنیہ کا کیونکہ اس لیے صحیح بھی ہے کہ اس سے نکتے مراد ہیں وسط قدم کھلا نہ سے تو کوئی عروج نہیں کھٹے رکھنے چاہئیں۔ جس طرح آیت وغیرہ کہیں سے مراد کھٹے ہیں وسط قدم نہیں۔ علامہ فردوسی لکھتے ہیں کہ جس شخص نے جوڑے سے یا ناکھٹیت کی بنا پر خوشبو لگا ہوا کپڑا پہن لیا امام شافعی اور داؤد ظاہری کے نزدیک اس پر کفارہ نہیں ہے۔ امام ابوحنیفہ، امام مالک اور امام احمد کے نزدیک اس پر کفارہ ہے۔ علامہ فردوسی نے امام احمد کا جو مسلک نقل کیا ہے وہ صحیح نہیں ہے امام احمد کی اس مسئلہ میں دو رائے ہیں اور علامہ ابن کثیر لکھتے ہیں کہ مختار یہ ہے کہ اس جہودت میں کفارہ نہیں ہے۔

حدیث نمبر ۲۶۹۲ میں ہے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سائل نے عمرہ کے احرام کا مسئلہ پوچھا تو آپ خاموش رہے پھر آپ پر وحی نازل ہوئی، نازل وحی کے بعد آپ نے سائل کو مسئلہ بتایا کہ یہ جبہ امارہ و اودھارہ جسم پر خوشبو کا اثر ہے، اس کو وجود الہی آپ نے اس شخص پر کفارہ لازم نہیں کیا اگر کفارہ لازم ہوتا تو آپ بتا دیتے اس کا جواب یہ ہے کہ کفارہ کا اعتبار اس وقت سے ہوگا جب آپ نے یہ مسئلہ بتا دیا اور پھر کسی نے اس کے خلاف کیا جبکہ آپ نے اجتہاد مسئلہ اس شخص کو بتایا ہے تو اس سے پہلے اس شخص کے لیے جو کچھ عمل پر لیا یا یا نہ لیت کی بنا پر تقصیر کا اطلاق کیسے ہوگا حتیٰ کہ اس تقصیر پر کفارہ سے کا سوال پیدا ہوا۔

وحی غشی یا وحی غیر متلو کی تحقیق (حجیت حدیث) | حدیث نمبر ۲۶۹۴ میں ہے کہ ایک شخص نے

مسئلہ پوچھا: نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر اس وقت وحی نازل ہوئی آپ کو کپڑا اڑھا دیا گیا حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے حضرت بلی رضی اللہ عنہ سے فرمایا کہ اگر تم نزول وحی کی کیفیت دیکھنا چاہتے ہو تو دیکھو، حضرت عیسیٰ رضی اللہ عنہ نے کہہ دیا میں اپنا سر داخل کیا اور نزول وحی کی کیفیت کا مشاہدہ کیا، اس کیفیت کے زائل ہونے کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سائل کو بلایا اور فرمایا: "اسے جو ہے زبانی یا نہ شہر کا اثر ہو، جبہ امارہ و اودھارہ میں وحی کا کام کرنا ہو حج میں کرتے ہو" (اعمل عندک أو الصخرة أو قال أشرف الخلق وأخلاه عندک جبنتک وأسنه فی عمرتک صاانت صانہ فی حجنتک) "وہاں سے ان الفاظ کی قرآن مجید میں تلاوت نہیں ہوئی اس لیے ان الفاظ کو وحی خفی یا وحی غیر متلو کہا جاتا ہے۔

۱۔ امام محمد بن احمد بن شافعی متوفی ۲۰۴ھ۔ کتاب الامم ج ۲ ص ۱۳۷ مطبوعہ دارالاحمدیہ بیروت ۱۴۱۳ھ۔

۲۔ علامہ بدر الدین عینی حنفی متوفی ۵۵۵ھ۔ حاشیہ الفاری ج ۱ ص ۱۶۲ مطبوعہ ادارۃ المطابع المشرقیہ مصر ۱۳۳۹ھ۔

۳۔ علامہ یحییٰ بن شرف ترمذی متوفی ۶۵۰ھ۔ شرح مسلم ج ۱ ص ۲۷۳ مطبوعہ نور محمد انجمن المطابع کراچی، الطبعة الاولى ۱۳۷۵ھ۔

۴۔ علامہ ابو عبد اللہ ابن حجر متوفی ۶۴۰ھ۔ مفتی ج ۳ ص ۲۲۳ مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱۴۰۵ھ۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر دین کے احکام سے متعلق یا کسی سوال کے جواب میں وحی نازل کی جائے اور اس وحی میں آپ پر صرف معافی اور مسائل کا نزول ہو اور آپ پر الفاظ نازل نہ کیے جائیں۔ اور آپ ان معافی اور مسائل کو الفاظ بہت سے تعبیر فرمائیں اس کو وحی خفی یا وحی غیر متلو کہتے ہیں اور اگر حضرت جبریل کے واسطے سے آپ پر الفاظ اور معافی نازل کا نزول ہو تو اس کو وحی جلی یا وحی متلو کہتے ہیں وحی خفی حدیث سے ہے اور وحی جلی قرآن سے ہے۔

وحی خفی کی ضرورت | اسلام کے ہر دکن کے تفصیلی احکام قرآن مجید میں نازل نہیں گئے جیسے کہ حج ہی کو سے پہلے قرآن مجید میں یہ ذکر نہیں ہے کہ حج کے فرائض اور ارکان کیا ہیں، حج میں کتنے واجبہ ہیں حج کس ماہ کی کس تاریخ کو ادا ہو گا۔ احرام کی کیا شرائط ہو گی کیا موانع ہیں۔ میقات کی حدود کیا ہیں۔ حجازی اور غیر حجازی کے لیے احرام کے میقات ایک ہیں یا الگ الگ۔ جو شخص احادیث کو نہیں مانتا کیا وہ صرف قرآن پر حاکم حج کر سکتا ہے، اور صدیوں سے جو لاکھوں انسان ہر سال احادیث رسول کی تعلیم کے مطابق حج کرتے چلے آئے ہیں کیا یہ سب غلط ہیں؟ — اسی طرح نماز کو سے پہلے قرآن مجید میں واضح طور پر بیان نہیں ہوا کہ ان اوقات میں کتنی نمازیں فرض ہیں، ان نمازوں کے اوقات کیا ہیں، نماز کے وقت کے لیے ندا اور اعلان کا ذکر ہے لیکن یہ ذکر ہمیں سے کہ اذان میں کیا کلمات کہنے چاہیے، اقامت کا ذکر نہیں ہے نمازوں کی رکعات کی تعیین اور تحدید نہیں ہے نماز کے شروع سے سے کر اس کے اختتام تک کیا پڑھا جائے اس کی کوئی تفصیل نہیں ہے اور احادیث کو چھوڑ کر محض قرآن مجید سے کوئی شخص یکے نماز پڑھے گا یہ وہوشائیں ہم نے نوکر کی ہیں باقی عبادات کو ان پر قیاس کیا جاسکتا ہے۔

قرآن مجید میں اسلام کے ارکان اور فرائض کا ذکر کر دیا گیا اور ان فرائض کی تفصیلات اور جزئیات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو وحی خفی کے ذریعہ بتادی گئیں جس کی مثال باب مذکور کی حدیث نمبر ۲۶۹۲ میں موجود ہے۔ اس سے یہ پتا چلتا ہے کہ تمام عبادات وحی الہی کے مطابق ہیں یہ بات اپنی جگہ درست ہے کہ جو روایت قرآن مجید کے مخالف ہو وہ حدیث رسول سے نہ قابل قبول ہے بلکہ اس کا مسترد کرنا واجب ہے لیکن ان احادیث میں قرآن مجید کے احکام کی تفصیل بیان کی گئی ہے اور وہ تفصیل قرآن مجید میں مذکور نہیں ہیں۔ بلکہ قرآن مجید کے علاوہ اور اس پر زائد ہیں ان کو ماننے سے اس لیے انکار کر دینا کہ چونکہ یہ تفصیل قرآن میں نہیں ہے اس لیے ناقابل تسلیم ہے خواہ یہ قول رسول ہی ہو، یہ انداز فکر گمراہی کے سوا اور کچھ نہیں ہے۔

وحی خفی پر اعتراضات کے جوابات | منکرین حدیث نے وحی خفی کے انکار میں بہت زور لگایا ہے، ہم سطور ذیل میں ان کے اہم اعتراضات کے جوابات ذکر کر رہے ہیں۔ برق صاحب ایک مولانا کے ساتھ مذاکرہ کے بیان میں لکھتے ہیں:

اللہ نے ہمیں ایک قوانین کی کتاب یعنی قرآن و کتب اپنے رسول کو بھیجا اور اہل الامر بتا دیا۔ تاکہ وہ ان قوانین کو نافذ کر سکے، اور ہمیں حکم دے دیا کہ رسول کی اطاعت کر دو رسول خدا جب تک بغیر حیات رہے، صرف انہی قوانین کی تحصیل کراتے تھے جن کی تفصیل قرآن میں دی ہوئی تھی اور آج ہم پر رسول خدا کی اطاعت قرآنی احکام کی حد تک فرض ہے۔ (مولانا) آپ کا مطلب ظاہر ہے کہ اگر رسول قرآنی احکام کے علاوہ کسی اور بات کا حکم دے تو آپ اس کی عمل نہیں کریں گے۔ برقی یہ آپ نے فرض ہی کیوں کر لیا کہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم، قرآن کے علاوہ کسی اور چیز کا حکم دینے کی ہمت کر سکتے

تھے، انہیں ہر بار کہا جاتا تھا: بلغ ما انزل الیہ۔ اسے رسول اتم وہ احکام امت تک پہنچا کر جو تمہیں دے رہے ہیں۔
نوٹ: برق صاحب نے آیت کا ترجمہ غلط کیا ہے۔ صحیح ترجمہ یہ ہے: جو کچھ آپ پر نازل کر گیا ہے اس کو پہنچا دیجئے۔
کیا رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کسی صریح حکم سے سرتابی کی جرات کر سکتے تھے؟ لفظ رسول کے معنی ہی تامل
الہی اور چھٹی رسالت ہیں۔ اگر ایک قاصد خود کیسے آگاہی کر سکتا ہے؟

دینی عقل پر وراثت دینے والے ہم نے واضح کر دیا ہے کہ قرآن مجید نے جو احکام ہم پر فرض کیے ہیں رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کی تشریحات کے بغیر ان پر عمل نہیں ہو سکتا۔ اس لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تشریحات اور
آپ کے فرمودات پر عمل کرنا ضروری ہے ہر چند کہ برق صاحب نے یہاں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو محض دینی
والہیاء وابتداء قرار دیکر آپ کی اطاعت کی سرے سے نفی کر دی ہے لیکن اس غلط بات کی غلط خوراک کو بھی
محسوس ہو گئی، لکھتے ہیں:

اعتراض: ہمارے بعض بزرگ کہتے ہیں کہ احادیث کو چھوڑ دو گے، تو نماز پڑھنے کا طریقہ کہاں سے سیکھو گے؟
جواب: رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو لاکھوں مسلمانوں نے نماز پڑھتے دیکھا، انہیں کوڑوں نے ان پر
مسئلہ ہم تک پہنچ گیا، کیا ان ارب، کرب انسانوں کی شہادت کافی نہیں؟ کیا دیہاتی مسلمان صحیح بخاری سے نماز کا
طریقہ سیکھا کرتے ہیں؟ جس طریقے سے ہمارے آبائدادا کر رہے ہیں۔ ہم نے وہ سلسلہ جاری رکھا،
اور اب نئی نسل ہماری نقل ناما رہی ہے۔ یہاں صحیح بخاری کی ضرورت ہی کہاں پیش آئی ہے؟ کشمیر کی سائی
راہی میں غالباً صحیح بخاری کا کوئی نسخہ موجود نہیں ہو گا، لیکن وہ لوگ پھر بھی نہایت صحت سے نماز پڑھتے ہیں۔
اس پر اگر ان میں برق صاحب نے بعض حقائق تسلیم کر لیے ہیں، ایک یہ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تشریحات
تعبیرات اور آپ کے احکام کے بغیر قرآن مجید کے احکام پر عمل نہیں ہو سکتا اور قرآن مجید پر عمل کرنے کے لیے آپ کی
اطاعت ضروری ہے کیونکہ اس سوال کے جواب میں کہ نماز پڑھنا کہاں سے سیکھو گے؟

انہوں نے یہ نہیں لکھا کہ قرآن مجید کو کھول کر دیکھ لیں گے، بلکہ یہ لکھا کہ "رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو لاکھوں
مسلمانوں نے نماز پڑھتے دیکھا۔۔۔" اور میں طرح آپ نے نماز پڑھی وہی نماز پڑھنے کا طریقہ ہے اور یہی بات
حدیث شریف میں ہے: بعدوا کمعاذ یتبعونی (صلی)۔ "جس طرح مجھے نماز پڑھتے دیکھو اسی طرح نماز پڑھو۔"
اور اس میں برق صاحب جیسے کہ منکر حدیث نے بھی یہ مان لیا کہ اطاعت اور اتباع رسول کے بغیر قرآن مجید
کے کسی حکم پر عمل نہیں ہو سکتا، دوسری بات جو اس پر اگر ان میں برق صاحب نے مان لی ہے وہ روایات
اور احادیث کی حیثیت ہے کیونکہ جس کے لوگوں کے عمل کے لیے برق صاحب نے پہلے لوگوں کی روایت کو حجت
مانا ہے کیونکہ انہوں نے لکھا ہے کہ "رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو لاکھوں مسلمانوں نے نماز پڑھتے دیکھا، انہیں
کوڑوں نے اور یہ سلسلہ ہم تک پہنچ گیا۔" اور جن لاکھوں انسانوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو نماز

۱۔ ڈاکٹر غلام جیلانی برق۔ در اسلام ص ۱۳۳، مطبوعہ مطبع غلام علی انڈسٹریل کمپنی۔

۲۔ در اسلام ص ۱۳۴

پڑھتے دیکھتے یہ حضرات صحابہ کرام تھے انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو جس طریقہ سے نماز پڑھتے دیکھا تھا وہ نماز کی چھٹی سے چھٹا تفصیل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے معلوم کر لی تھی وہ تمام جزئیات اور تفصیلات انھوں نے کر دہی تھیں تاہم ان کے پاس پہنچا دیں اور ظاہر ہے کہ تاہم ان کو نماز کا طریقہ صحابہ کرام سے معلوم ہوا۔ انھیں نماز پڑھتے دیکھ کر بھی ان سے مسائل سیکھ کر بھی اور ان سے پوچھ کر بھی اور یہ تعلیم اسی وقت صحیح ہو گئی جب یہ تابعین کے نزدیک صحابہ کی روایات حجت ہونے لگیں۔ مطلق کو کون مانے گا کہ اگر نماز کا طریقہ یہ نہ ہو دیکھا دیکھی نقل اور روایات سے نہائی کلامی چنانچہ اسے قرحت سے اور اگر صحابہ اپنی روایات کو کھولیں اور تابعین ان سے نقل کر لیں اور تبع تابعین ان روایات کو اسانید کے ساتھ منقول کر لیں اور کتابی شکل دے دیں تو یہ کتابیں بیک جنبہ اول قلم غیر معتبر ہوں گی، اور سند صرف ایک نماز کا تو نہیں ہے عبادت اور معاملات کی ایک وسیع فہرست ہے جن کے شرائط اور احکام، طہارت، ادب، منکرات اور محرمات کے احکام کا ایک بڑی سلسلہ ہے یہ تمام چیزیں صرف دیکھا دیکھی سے کیسے حاصل ہو سکتی ہیں، پھر اس سے بھی طیب مطلق یہ ہے کہ وہی کثیر میں رہنے والے ان پر مودودیا تیوں کے نقل کو معتبر مانا جائے اور صحیح بخاری کو معتبر

دجی نفعی پر دلائل | اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں وحی نازل کرنے کی تین صورتیں بیان کی ہیں ایک یہ کہ اللہ تعالیٰ براہ راست بغیر کسی فرشتہ کی وساطت سے وحی نازل فرمائے دوسری یہ کہ عذاب کی اورث سے براہ راست ہکلام میں دوسری یہ کہ رسول کی وساطت سے وحی نازل فرمائے۔

وما کان لبشر ان یکلمہ اللہ الا وحیا
او من وراء حجاب، ویرسل رسولا
فیوحی بآذنه ما یشاء۔
(الشوری: ۵۱)

کسی بشر کے لیے بغیر وحی کے اللہ تعالیٰ سے
ہکلام ہونا ممکن نہیں ہے یا عذاب کی اورث سے یا اللہ
تعالیٰ کو فرشتہ بھیجے اور وہ فرشتہ اللہ تعالیٰ کے اذن
سے وحی کرے جو کچھ اللہ تعالیٰ چاہتا ہے۔

اس آیت میں وحی کی جو پہلی قسم بیان کی گئی ہے وہ یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے قلب پر اللہ تعالیٰ براہ راست
وحی نازل فرمائے اس وحی میں فرشتے کا دخل ہے یا الفاظ کا۔ اور یہ وہ وحی ہے جو قرآن مجید کے علاوہ ہے کیونکہ
قرآن مجید اللہ تعالیٰ نے حضرت جبریل کے واسطے سے نازل کیا ہے جیسا کہ قرآن مجید کی متذکر آیات سے ظاہر ہے اللہ
تعالیٰ فرماتا ہے:

فانه نزلہ علی قلبک باذن اللہ
(البقرہ: ۹۷)

جبریل نے اللہ تعالیٰ کے اذن سے قرآن مجید
آپ کے قلب پر نازل کیا۔

وانہ لتنزیل رب العالمین۔ نزل بہ
الروح الامین۔ عنی قلبک لتتکون من
المتذکرین۔ بلسان عربی عیین۔

بے شک پر قرآن مجید رب العالمین کا نازل کردہ
ہے۔ جبریل نے اس کو آپ کے قلب پر نازل کیا تاکہ آپ
(غضب خدا سے) ڈرنے والوں میں سے ہوں (اور یہ قرآن)
صاف عربی زبان میں ہے۔

(الشوری: ۱۷۵-۱۷۶)

ان آیات سے ظاہر ہو گیا کہ قرآن مجید وحی کی وہ قسم ہے جس کو حضرت جبریل نے الفاظ کے ساتھ آپ کے قلب پر
نازل کیا ہے اور وحی کی پہلی دو قسمیں جن میں اللہ تعالیٰ نے فرشتے کی وساطت کے بغیر ہی پہلے کلام کے ذریعہ وحی نازل

کرنے کا ذکر فرمایا ہے وہ وحی قرآن نہیں ہے، اسی کو وحی غیر مستندہ اور وحی غنی سے تعبیر کیا جاتا ہے۔
 بعض حکمرانین حدیث اس آیت کا یہ جواب دیتے ہیں کہ اس آیت میں نبی پر وحی نازل کرنے کا ذکر نہیں ہے بلکہ یہ
 عام انسانوں سے اللہ تعالیٰ کے حکام کو پہنچانے کے طریقوں کا بیان ہے۔ یہ جواب قطعاً باطل اور مردود ہے کیونکہ
 اس سے متصل اگلی آیت سے واضح ہے کہ یہ آیت ہی علی اللہ علیہ وسلم پر وحی کے نزول سے متعلق ہے۔ اللہ
 تعالیٰ فرماتا ہے:

وَكَذَلِكَ أَوحَيْنَا إِلَيْكَ وَوَحْيًا مِّنْ أَمْرِنَا
 مَا كُنْتَ قَدَرِي مَالِ الْكِتَابِ وَلَا الْإِيمَانِ
 وَلَكِن جَعَلْنَاهُ نُورًا نَّهْدِي بِهِ مَن نَّشَاءُ
 مِّنْ عِبَادِنَا وَإِنَّكَ لَتَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ
 مُسْتَقِيمٍ

(اشوری: ۵۲)

اور اسی طرح اللہ تعالیٰ آپ پر اپنے احکام سے
 مستحق وحی نازل فرماتا ہے آپ کھن اپنی عقل سے نہیں ملنے
 تھے کہ کتاب کیا ہے اور وحی کیا ہے لیکن ہم نے (اس وحی کو)
 نور بنا دیا جس کے ذریعہ ہم اپنے بندوں میں سے جسے
 چاہتے ہیں ہدایت دیتے ہیں اور لاریب آپ صراطِ مستقیم
 کی ہدایت دیتے ہیں۔

اس آیت سے صاف ظاہر ہو گیا کہ سورہ اشوری کی آیت نمبر ۱۷ میں اللہ تعالیٰ نے وحی نازل کرنے کے جن طریقوں کا
 بیان کیا ہے ان کا تعلق نبی علی اللہ علیہ وسلم سے ہے اور تفسیر طبری کی وحی قرآن مجید سے پہلے جن دو طریقوں سے
 وحی کی جاتی ہے وہ غیر قرآن ہے اور اسی کو ہم وحی غیر مستندہ اور وحی غنی سے تعبیر کرتے ہیں۔
 اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

لَا تَحْرُوكَ بِهِ لِسَانُكَ لَتَعْجَلَ بِهِ ؕ إِن
 عَلَيْنَا جُمُوعَ الْقُرْآنِ ؕ فَأَذْهَبْنَاهُ لَكَ
 نَافَاثَةً ۖ عَلَيْنَا يَذْكُرُ

(قیامت: ۱۹-۱۷)

آپ قرآن مجید جلد یاد کرنے کیلئے اپنی زبان کو حرکت نہ
 دیں قرآن مجید کو آپ کے سینے میں جمع کرنا اور آپ کا قرآن مجید
 پڑھنا ہمارے ذمہ ہے تو جب ہم اسے پڑھیں گے تو آپ ہمارے
 پڑھنے والے کا نفاثہ کر دیں پھر جانے دے اس (مخالف اللہ تعالیٰ کا بیان کرنا ہے۔
 اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے واضح طور پر بتا دیا کہ قرآن مجید کے مسائل اور اس کے احکام کو وضاحت سے بیان کرنا
 اللہ تعالیٰ کے ذمہ ہے اس سے معلوم ہوا کہ جب تک قرآن مجید کا نزول ہوتا رہا اس کے مسائل کی تشریح اور تفسیر اور اس
 کے احکام کی وضاحت اللہ تعالیٰ مسلسل آپ سے بیان کرتا رہا اور یہی چیز وحی غنی ہے۔ اللہ تعالیٰ نے نبی صلی اللہ علیہ
 وسلم کو وحی غنی سے قرآن مجید کی تعلیم دیا، الرحمن صلح القرآن رحمہن اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے وحی غنی سے حاصل
 کی ہوئی اس تعلیم کو امت تک پہنچا دیا: وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ (آیت: ۱۰۱)

إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ
 لَتَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ بِمَا أَرَاكَ اللَّهُ

(نساء: ۵۸)

نے شک ہم نے حق کے ساتھ آپ پر کتاب
 نازل کی تاکہ جو کچھ اللہ تعالیٰ آپ کو بتلائے آپ اس کے مطابق
 لوگوں کے درمیان فیصلے کریں۔

اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے یہ نہیں فرمایا: لَتَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ بِمَا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ، اللہ تعالیٰ نے آپ
 پر جو قرآن نازل کرے آپ اس کے مطابق فیصلے کریں کیونکہ انزال کے لفظ سے قرآن مجید کا نازل کرنا مقید ہوتا ہے۔

بلکہ بعاد اذ لک اللہ فرمایا یعنی جو کچھ آپ کو اللہ تعالیٰ بتلائے آپ اس کے مطابق فیصلے کریں معلوم ہوا کہ وحی قرآن کے علاوہ بھی اللہ تعالیٰ آپ پر وحی نازل فرماتا ہے اور اس وحی کے مطابق آپ قرآن مجید کی تشریح اور قرآن مجید کے احکام کی تفسیر اور تفصیل کرتے ہیں اور اس کی تعلیم دیتے ہیں۔ اور یہی وحی خفی ہے۔

۱۔ اللہ تعالیٰ نے آپ کو حاکم کے منصب پر فائز فرمایا ہے۔
 ۲۔ احکام قرآن کی تفصیل اور عبادات کی تشریح میں جو کچھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا وہ آپ کی ذاتی حکم کے اندر اجتہاد یا قیاس نہیں ہے بلکہ وہ اللہ تعالیٰ کی روایات اور فقیر ہے اور یہ روایات اور تعلیم، الفاظ قرآن کے ماسوا ہے، جس کے مطابق فیصلہ کرنے اور حکم دینے کا منصب اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول کو عطا فرمایا ہے۔
 ۳۔ اس آیت سے الفاظ قرآن کے سوا ایک ایسی چیز کا وجود ثابت ہوا جو اللہ تعالیٰ کی لہائے اور تعلیم سے حاصل ہوتی ہے اسکی کو ہم اصطلاحاً وحی خفی اور وحی غیر منقولہ یا حدیث اور سنت سے تعبیر کرتے ہیں۔

۴۔ اس آیت سے وحی خفی کا ثبوت ہوتا ہے اور ثابت ہوا۔ و لله الحمد علی ذلک۔
 وحی خفی کے ثبوت میں سورہ بقرہ کی مذکور ذیل آیات انتہائی واضح اور صریح ہیں:

سَيَقُولُ السُّفَهَاءُ مِنَ النَّاسِ مَا وَلَّاهُمْ
 عَنْ قِبَلَتِهِمُ الَّذِي كَانُوا عَلَيْهِمْ۔
 (بقرہ: ۱۴۲)

وَمَا جَعَلْنَا الْقِبْلَةَ الَّتِي كُنْتَ عَلَيْهَا
 إِلَّا لِنَعْلَمَ مَنْ يَتَّبِعَ الرَّسُولَ مِمَّنْ يَنْقَلِبُ
 عَلَىٰ عَقْبَيْهِ۔
 (بقرہ: ۱۴۳)

۱۔ پہلی آیت میں صراحت مذکور ہے کہ مسلمانوں کا کوئی ایسا قبلہ تھا جس سے انھیں دوسرے قبلہ کی طرف پھیر دیا گیا اور دوسری آیت میں اللہ تعالیٰ نے صراحت بیان کر دیا کہ وہ پہلا قبلہ بھی اللہ تعالیٰ ہی کا مقرر کردہ تھا لیکن اسے قرآن مجید میں سے قبلہ (بیت المقدس) کو مقرر کرنے کا حکم کہیں بھی مذکور نہیں ہے نہ یہ مذکور ہے کہ اس قبلہ کا نام کیا ہے؟ مگر لاکھ حوالے قبلہ سے پہلے اس کا قبلہ ہونا اسلامی حکم تھا اور اس کے قبلہ اولیٰ ہونے کا اعتقاد قیامت تک اسلامی عقیدہ رہے گا جس کا ثبوت صرف سنت اور حدیث سے ملتا ہے اور قبلہ اولیٰ کی طرف منہ کرنے کا حکم، اللہ تعالیٰ کا حکم تھا اور اس کا ثبوت صرف وحی خفی سے ہے، قرآن مجید میں نہ قبلہ اولیٰ کے ثبوت کا ذکر ہے نہ اس کی طرف منہ کرنے کے حکم کا ذکر ہے۔
 ۲۔ صراحتاً تحریم کی حسب ذیل آیت بھی وحی خفی کے ثبوت میں انتہائی صریح اور واضح ہے۔

وَإِذْ أَسْرَأْنَا إِلَىٰ بَعْضِ الْأَوْجَادِ خَدَيْشًا
 فَلَمَّا بَيَّنَّا لَهُ وَأَخْبَرَهُ أَنَّهُ عَلَيْهِ عَرَفَ بَعْضُ
 وَأَعْرَضَ عَنْ بَعْضٍ فَلَمَّا نَبَأَ هَاهُنَا قَالَتْ مَنْ

اور جب نبی رحمتی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی بعض ازواج سے ایک راز کی بات کہی اور جب اس کو جمع سے وہ راز کسی کو بتا دیا اور اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی کو نشانے لگا

انیاک هذا قال متبانی العلید الخبیر -

(تفسیر: ۳)

کی خبر دہری، نبی نے اس میں سے کچھ بات اس زوجہ کو بتلائی اور کچھ ٹال دی، اور جب نبی نے وہ بات بتلائی تو اس زوجہ نے کہا آپ کو اس بات کی کس نے خبر دی؟ نبی نے کہا مجھے علیم وخبیر نے اس بات کی خبر دی ہے۔

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی زوجہ مطہرہ حضرت صفہ سے ایک دن بات فرمائی، جس کو انہوں نے اللہ کے دیا اور اللہ تعالیٰ نے اسے اس قدر ادا کر دیا کہ آپ پر ظاہر ہوا (اللہ علیہ السلام) اللہ تعالیٰ کے اللہ کے بند رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی زوجہ مطہرہ سے فرمایا تم نے فلاں زوجہ (حضرت عائشہ) کو ہماری بات بتلا کر ہمارا دلا کھول دیا ہوا کہ تمہیں اس سے منع کیا تھا، متعجب ہو کر کہنے لگیں آپ کو کس نے خبر دی؟ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا نبی تعالیٰ العلیم الخبیر مجھے علیم وخبیر نے خبر دی ہے۔

اب آپ سارے قرآن کو پڑھو ڈالیں، پھر سے قرآن مجید میں یہ نہیں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر کیا چیز ظاہر فرمائی تھی اور کس چیز کی خبر دی تھی، اس سے معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید کے علاوہ بھی آپ پر وحی کی ہے۔ اور قرآن مجید کے علاوہ بھی آپ کو کچھ بتلایا ہے اور بھی وحی غیبی اور وحی غیر منقولہ ہے۔

یہ ایک کھلی ہوئی اور واضح بات ہے کہ قرآن مجید جس ترتیب کے ساتھ اب موجود ہے، اسی ترتیب سے نازل نہیں ہوا تھا، ال کے نزول کی ترتیب حالات غیبی روایات اور لوگوں کے سوالات کے اعتبار سے ہوتی تھی اور ایک وقت کوئی کئی سورتوں کی آیات نازل ہوتی رہتی تھیں، اور جب کوئی آیت نازل ہوتی تو آپ کا تبیین وحی کو بتلا دیتے تھے کہ یہ آیت فلاں سورت میں فلاں آیت کے بعد رکھی جائے گی اور یہ بھی ایک مسئلہ عقیدت ہے کہ آیات اور سورتوں کی ترتیب اور معنی آپ اپنے اجتہاد سے نہیں کرتے تھے اور جس ترتیب سے قرآن مجید نازل ہوا اس ترتیب کو بدل کر کوئی اور ترتیب قائم کرنا آپ کے اختیار میں نہیں تھا اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

قال الذین لا یرجون لقاءنا انت

بقوان غیر هذا او بدله * قل ما یکون

لی ان ابدله من تلقاء نفسی ان

اتبع الاما یوحی الی -

(یونس: ۱۵)

ہن لوگوں کو ہم سے ملنے کی امید نہیں ہے وہ کہتے ہیں اس قرآن کے علاوہ کوئی اور قرآن لاؤ یا اسی کو تبدیل کر دو، آپ کیسے کہہ دے یہ نہیں ہو سکتا کہ میں اس قرآن کو بدل دوں۔ میں اس کی چیز کی پیروی کرتا ہوں جس کی کچھ پر وحی کی جاتی ہے۔

اس آیت کریمہ سے معلوم ہو گیا کہ آپ کو قرآن مجید میں رد و بدل کرنے کا اختیار نہیں تھا لہذا ثابت ہوا کہ قرآن مجید کے نزول کی ترتیب کو آپ نے اپنی رائے اور اجتہاد سے نہیں بدلا بلکہ اللہ تعالیٰ کے حکم اور اس کی وحی سے بدلا ہے اب سوال یہ ہے کہ آیات اور سورتوں کی ترتیب اور تدوین کا حکم کہاں ہے؟ قرآن مجید میں تو یہ حکم اور وحی ہے نہیں یا معلوم ہوا کہ قرآن مجید کے علاوہ بھی آپ پر وحی نازل ہوئی تھی اور اس کی وحی کو ہم وحی غیبی منقولہ کہتے ہیں۔

اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

مَا قَطَعْتُمْ مِنْ لَيْنَةٍ اَوْ تَرَكْتُمُوهَا قَاطِعَةً عَلَىٰ اَصُولِهَا فَبِآذِنِ اللّٰهِ (المحشر: ۵)

کھجوروں کے جو درخت تم نے کاٹ ڈالے اور جو درخت کھجور کے رہنے دیے یہ دونوں کام اللہ تعالیٰ کی اجازت سے تھے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہودیوں کے قبیلہ بنو نضیر کی مسلسل بد عیبروں سے تنگ آکر مدینہ سے متحمل الھک بستیوں پر حملہ کر دیا۔ محاصرہ کے دوران اسلامی فوج نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم سے گرد و پیش کے بہت سے درخت کاٹ ڈالے تاکہ حملہ کرنے کے لیے راستہ صاف ہو جائے۔ اسی پر مخالفین نے اعتراض کیا کہ مسلمانوں کے لیے بھرے پھلدار درختوں کو کاٹ کر زمین میں فساد کیا ہے۔ مخالفین کے اس اعتراض کا جواب دینے کے لیے اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی جس میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ اسلامی فوج کا درختوں کو کاٹنا اللہ تعالیٰ کے حکم اور اس کی اجازت سے تھا۔

اب بتلائے کہ قرآن مجید میں وہ آیت کہاں ہے جس میں اللہ تعالیٰ نے یہودی بستیوں کے راستے کے درختوں کو کاٹ دینے کا حکم دیا تھا، اور جب پورے قرآن مجید میں یہ وحی نہیں ہے تو مان لیجئے کہ قرآن مجید کے علاوہ اللہ تعالیٰ نے وحی نازل فرمائی ہے۔ اور وہی وحی خفی اور وحی غیر منکوت ہے۔

اللہ تعالیٰ جنگ پر کے سلسلہ میں فرماتا ہے:

وَ اذِ بَعَدَكَ اللّٰهُ اِحْدَى النِّطَاقَتَيْنِ
اِنهَآ لَكُمْ وَ تَوَدُّونَ اَنْ غَيِّرَ ذَاتَ الشُّوْكَ
يَكُوْنُ لَكُمْ وَيُرِيْدُ اللّٰهُ اَنْ يَحْصِيَ الْحَقَّ
بِكُلِّ مَعَانَةٍ وَيَقْطَعُ دَابِرَ الْكَافِرِيْنَ

اور جب اللہ تم سے وعدہ کرے تھا کہ دو طاقتیں (شام سے آنے والا کفار کا تھارتی قافلہ اور مدینہ پر حملے آور ہونے والا کفار کا لشکر) میں سے ایک جماعت مسلمانوں کے ساتھ آجائے گی، اور تم یہ چاہتے تھے کہ غیر مسلح جماعت (شام سے آنے والا قافلہ) تمہارے ساتھ آجائے۔

الغالب: ۱۰

اس آیت سے صاف واضح ہے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ سے نکلے تو اللہ تعالیٰ نے وحی کے ذریعہ آپ کو بتلوا تھا کہ قریش کے تھارتی قافلے اور شمر کہیں مکہ کے لشکر میں سے ایک جماعت مسلمانوں کے ساتھ آجائے گی اور اسی وحی کی اللہ تعالیٰ نے اس آیت میں غیر وحی سے اور پورے قرآن مجید میں ایسی کوئی آیت نہیں ہے جس میں اللہ تعالیٰ کے اس وعدہ کا ذکر ہو، معلوم ہوا کہ قرآن مجید کے علاوہ ہی نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر وحی ہوتی تھی اور یہی وحی غیر منکوت اور وحی خفی ہے۔

اللہ تعالیٰ رب العالمین کہ ہم نے متفقہ آیت سے اس حقیقت کو ظاہر کر دیا کہ اللہ تعالیٰ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر قرآن مجید کے علاوہ بھی وحی کی ہے اور اس کی کو وحی غیر منکوت اور وحی خفی کہتے ہیں۔

اس مسئلہ پر بحث کرتے ہوئے ایک مولانا کے ساتھ مذاکرہ میں برق صاحب لکھتے ہیں:

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور اولی الامر کا فرق

م (مولا) اطیعوا اللہ والیہ وسلم (اللہ اور رسول دونوں کی اطاعت کرو) اللہ نے قرآن دیا ہے اور رسول نے حدیث اس لیے دونوں پر ایمان لانا فرض ہے۔

جب (سبق) آپ نے ہدایت نہیں پڑھی اولی الامر منکم چھوڑ گئے ہیں۔ ساری آیت کا مطلب ترجمہ ہوا۔ اللہ کے رسول اور حاکم وقت کو ہم میں سے جو کو مانو اگر رسول (صلی اللہ علیہ وسلم) کی اطاعت کا یہی مطلب ہے کہ آپ کے تمام اقوال پر ایمان لاؤ۔ تو پھر حکم وقت کے اقوال پر بھی ایمان لانا پڑے گا بیکہ اللہ تعالیٰ نے اس کی اطاعت کو بھی فرمایا ہے ہی حکم دیا ہے۔ کئی بادشاہ مصنف بھی تھے، مثلاً بابر نے ترک بابری لکھی جہانگیر نے ترک جہانگیری لکھی اور اورنگ زیب کی بھی ایک اور کتاب موجود ہے یہ اپنے زمانے میں اولی الامر تھے ترکیا ہم ترک بابری و جہانگیری پر بھی ایمان لاتے پھر یہ ۹۔

پلے ہم اس نکتہ کو دیتے ہیں کہ اولی الامر اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے احکامات کو ماننے یا ان پر ایمان دینے کی حیثیت ایک ہے یا نہیں؟ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے احکامات کو ماننے کی حیثیت اللہ تعالیٰ نے اسی طرح بیان فرمائی ہے:

فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكمووك
فیس شجر بیعتهم شراً لیجدوا فی انفسهم
خروجاً مما قضیت ویسلموا تسلیماً۔

آپ کے رب کی قسم! جب تک یہ لوگ اپنے اختلافات میں آپ کو حاکم نہ بنائیں! اللہ پھر آپ کے فیصلہ کی بات اپنے دلوں میں تنگی نہ محسوس کریں اور اس کو اس طرح نہ تسلیم کریں جو تسلیم کرنے کا حق ہے۔ اس وقت تک یہ لوگ مطمئن نہیں ہو سکتے۔ (نساء: ۶۵)

اس آیت سے یہ ظاہر ہوا کہ جو شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے فیصلہ کے خلاف دل میں تنگی محسوس کرے وہ مطمئن نہیں ہو سکتا۔ کیا کسی اور حاکم یا اولی الامر کی بھی یہ حیثیت اور مقام ہے کہ کوئی شخص اس کا فیصلہ دل سے مانے اور اس کے خلاف اس کے دل میں تنگی برقرار نہ رہے؟ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

وما كان لحدة من ولا مؤمنة اذا قضی
انکھ ورسولہ امرا ان یکون لھم الخیرۃ من
اموھم ومن یحیی اللہ ورسولہ فتنہ جنل
ضلالاً مبیناً۔ (احزاب: ۳۶)

جب اللہ اور اس کا رسول کسی کام کا حکم دیں تو کسی مسلمان مرد اور عورت کو ان کے حکم میں رہانے یا نہ ماننے کا اختیار نہیں ہے، اور جو شخص اللہ اور رسول کا حکم نہ مانے وہ ہرگز گمراہی میں مبتلا ہے۔ اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم کو اپنے حکم کے مساوی قرار دیا۔ اب درجہ اولی الامر کے حکم کے بعد کسی شخص کو ماننے یا نہ ماننے کا اختیار نہیں رہتا۔ اور جو آپ کا حکم نہ مانے وہ گمراہی میں مبتلا ہے، کیا بابر اور جہانگیر کے احکام کی بھی یہی حیثیت تھی؟ نیز اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

وہ اسلام میں ۱۲۲۔ مطبوعہ مشیخ فاروق علی اینڈ سنز کراچی

۱۲۲۔ لکھنؤ جیلانی برقی

ومن يطع الرسول فقد اطاع الله
(نساء: ۵۰)
جس شخص نے رسول کی اطاعت کی اس نے خدا کی اطاعت کی۔

اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنا نائب مطلق قرار دیا ہے کہ آپ کی اطاعت اللہ کی اطاعت ہے۔ کیا اولی الامر، حکام اور ابراہیم اور جہانگیر وغیرہ کو بھی نائب مطلق ہونے کا شرف اور مرتبہ حاصل ہے؟

اولی الامر کی اطاعت، اطاعت رسول کے تابع ہے

اس آیت کی وضاحت کرنے کے بعد کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور اولی الامر کی اطاعت ایک درجہ اور ایک حیثیت کی نہیں ہے اب ہم اصل سوال کی طرف متوجہ ہوتے ہیں۔ دراصل ہر کسی صاحب نے قرآن مجید کی پوری آیت نہیں لکھی ورنہ کوئی اشکال ہوتا اور نہ کوئی الجھن ہوتی، اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:-

يا ايها الذين آمنوا اطيعوا الله واطيعوا الرسول واولى الامر منكم فان تنازعتم في شئ فمنذ الله والرسول ان كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر ذلك خير واحسن تاويلا

سے ایمان والو! اللہ کی اطاعت کرو اور رسول کی اطاعت کرو اور ان کی جو قسم میں سے صاحبان امر ہوں، اور اگر تم میں کسی معاملہ میں اختلاف ہو جائے تو اس کو اللہ اور رسول کی طرف متاویلوں اگر تم اللہ اور آخرت پر ایمان ہے تو یہ اچھی بات ہے اور اس کا انجام بہتر ہے۔

(النساء: ۵۹)
اگر اطاعت امیر بھی مستقل ہو تو اللہ تعالیٰ یوں فرماتا "اگر تم میں اختلاف ہو جائے تو اس کو اللہ، رسول، اور اولی الامر کی طرف متاویلو"۔ لیکن یوں کہیں فرمایا کہ یہ فرمایا ہے کہ "اگر تم میں اختلاف ہو جائے تو اس کو اللہ اور رسول کی طرف متاویلو" تو آیت کریمہ کے اس آخری ٹکڑے سے یہ معلوم ہوا کہ اللہ اور رسول کی اطاعت مستقل ہے اور اولی الامر کی اطاعت مستقل نہیں ہے۔

یہاں استقلال کا مفہوم یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے کی اطاعت کی طرف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اطاعت جی ہم پر براہ راست واجب ہے جس طرح حکم خداوندی آنے کے بعد ہم پر اس کا بجالانا واجب ہو جاتا ہے اسی طرح جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کوئی حکم دی تو رسول اللہ سے اس حکم کی دلیل یا قرآن مجید سے اس کے ثبوت کا سہارا کیے بغیر اس حکم کی اطاعت ہم پر واجب ہو جاتی ہے اور اولی الامر کی یہ شان نہیں ہے کہ امیر جو حکم بھی دیتے ہیں براہ راست ہم پر واجب انمیل ہو، بلکہ جب ہمیں امیر کوئی حکم دے گا تو ہم اسے اللہ اور رسول کی طرف متاویلوں گے اور کتاب و سنت کے معیار پر اس حکم کو پرکھیں گے، اگر امیر کا حکم اس کسوٹی پر صحیح آتا تو اس کا ماننا ہم پر اس لیے واجب ہوگا اور وہ حکم اللہ اور رسول کے حکم کے موافق ہے اور اس موافقت کی وجہ سے اس کی اطاعت محض ظاہری اور صوری ہوگی اور حقیقت یہ اللہ اور رسول کی اطاعت ہوگی، اسی لیے اللہ تعالیٰ نے اولی الامر منکم کے بعد فرمایا فان تنازعتم فی شئ فمنذ الله والرسول۔

اطاعت اولی الامر کے غیر مقصود ہونے کی دوسری دلیل

اس سے پہلے پر اگر ان میں ہم قرآن مجید سے یہ واضح کر کے ہیں کہ اللہ اور رسول کی اطاعت مستقل ہے اور اولی الامر کی اطاعت غیر مقصود اور غیر مستقل اور اللہ اور رسول کی اطاعت کے تابع

ہے۔ اب ہم اسی بات کو عربی کلام کے قواعد سے واضح کرنا چاہتے ہیں۔ اسی آیت میں اللہ تعالیٰ نے تین اطاعتوں کو فرض فرمایا ہے۔ جن میں دو مستقل ہیں اور ایک غیر مستقل۔ امتداد رسول کی اطاعت تو مستلزم فرض کی گئی ہے اور اولی الامر کی اطاعت ان دو اطاعتوں کے ماتحت درج کر دی گئی ہے۔ کیونکہ پہلی دو اطاعتوں کے لئے لفظ اطاعت مستقل طور پر وارد لایا گیا ہے اور تیسری اطاعت کے لئے جداگانہ امر کا صیغہ یعنی لفظ اطاعت مستقل طور پر نہیں لایا گیا بلکہ طاعت کے ساتھ بطریق متابعت اور اولی الامر کی اطاعت کو لازم کیا ہے اور اولی الامر کی اطاعت کا جس اطاعت پر طاعت ہے اولی الامر کی اطاعت اسی اطاعت کے تابع ہو گئی اسی لئے کہ عربی زبان کے اسلوب اور قواعد سے یہ ثابت ہو گیا کہ اولی الامر کی اطاعت اللہ اور رسول کی اطاعت کے تابع ہے۔

اولی الامر کی اطاعت کا دائرہ
 بطور بالا سے یہ واضح ہو گیا کہ اگر اولی الامر اللہ اور رسول کے احکام کے مطابق حکم دیں تو ان کی اطاعت کی جگہ ملے گی۔ اور اگر ان کا حکم امتداد رسول کے احکام کے مطابق نہ ہو تو ان کی اطاعت فرض نہیں بلکہ اس کی مخالفت واجب ہوگی، مثلاً برقی صاحب کے ذکر کردہ اولی الامر میں سے جہانگیر کے دربار میں جہانگیر کی تنظیم کے لیے سجادہ تنظیم کو حکم تھا تو کیا اس حکم کی اطاعت واجب تھی یا نہیں بلکہ اس کی مخالفت واجب تھی، یہ وجہ تھی کہ حضرت مجدد ملت ثانی رحمہ اللہ نے گوالیار کے محل نماز میں قید ہونا گوارا کر لیا لیکن جہانگیر کو سجدہ تنظیمی کرنا گوارا نہیں کیا۔
 بقول اقبال!

گردن نہ ملے جس کی جہانگیر کے آگے
 سچ جس کے نفس گرم سے گر نہی احوار

اولی الامر کا مصداق
 اولی الامر سے مراد امیر، امیر، اور جہانگیر ایسے درجات کے شہدائے اولی الامر ہیں جو شاہ نہیں ہیں۔ ان کی اطاعت واجب ہے بلکہ اولی الامر سے مراد ایسے حکام ہیں جو احکام شرعیہ نافذ کرتے ہوں یا وہ علماء جو اہل فتویٰ ہوں جیسے علماء دہلوی اور حضرت شہرین بدیع الدین یا امام فقہین، اور ہر قدر میں ایسے علماء ترس علماء دین ہوتے ہیں جو عوام کے پیش آمد مسائل میں کتاب و سنت کی مطابقت حکم دیتے ہیں اور لوگ ایسے مسائل اور معاملات میں ان کی طرف رجوع کرتے ہیں اور بے شک ان علماء کی اطاعت واجب ہے اور یہ اولی الامر کا مصداق ہیں۔ اسی لئے کہ دور میں بھی آئینے دن ہمیں ایسے مسائل سے متعلقہ پرستار بننا ہے کہ مثلاً عورت عدالت میں طلاق کا دعویٰ دائر کرتی ہے خاوند پیش نہیں ہوتا اور عدالت کی طرف رجوع کرنا دیکر طلاق سے واپس جاتی ہے اور عدالت سے طلاق حاصل کرنے کے بعد بھی وہ شادی نہیں کرتی بلکہ علماء سے پوچھتی ہے کہ شرعاً طلاق ہو گئی یا دوبارہ رجوع کر سکتی ہے اور اگر کسی طرحی نہ ہو تو عدالت سے رجوع کرنا کی اجازت ہمیں دیتے تو وہ ساری عمر بیکار گزار دیتی ہے اور نکاح نہیں کرتی۔ اسی کی تفصیل کتاب الطلاق میں آ رہی ہے۔
 اسی طرح ایک شخص اپنی دوسری کو ایک وقت تین طلاقیں دے دیتا ہے۔

لیکن ہر وجہ سے ان قانون اسے ایک طلاق قرار دے کر دوبارہ رجوع کرنے کی اجازت دیتا ہے لیکن وہ شخص علماء کے پاس جاتا ہے، علماء دین بتاتے ہیں کہ تین طلاقیں واقع ہو گئیں اور شرعاً اب اسے رجوع کی اجازت نہیں ہے اور

وہ شخص اپنی خواہش اور ضرورت کے باوجود اپنی بیوی سے کنارہ کش ہو جاتا ہے اور یونین کو طسلی مالی قوانین اور حکومت کی دی ہوئی رعایت اور برائیت پر عمل نہیں کرتا۔ اب بتلائیے اولی الامر اور صاحبان امر حکام وقت ہیں یا علماء دین؟ لوگوں کے دلوں میں اب بھی خوف خدا جاگزیں ہے اور سب راہ روی کے اس دور میں بھی لوگوں کا یہ ایمان ہے کہ ان کے معاملات میں صرف اللہ اور اس کے رسول کا حکم نافذ ہو سکتا ہے۔ دنیاوی عدل انزل اور باب اقتدار کا حکم خواہ ان کے حق میں جتنا ہو لیکن اگر وہ حکم اللہ تعالیٰ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے احکام کے خلاف ہو تو مسلمان اپنا نقصان گوارہ کر لیتے ہیں لیکن اللہ اور رسول کی شریعت کے خلاف عمل کرنا گوارا نہیں کرتے اور یہ صورت آج کے مشابہت اور واقعات نہیں ہیں مسلمانوں کی ہر قسم میں یہی روایت رہی ہے اور یہی ان کی تاریخ کی لائق فخر و برکت ہے۔

اولی الامر سے اختلاف

حضرت عمر رضی اللہ عنہ اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے اولی الامر ہونے میں کے شبہ ہو سکتا ہے جن کی ذوات قدسیہ تاریخ اسلام کا بہت بڑا سرمایہ ہیں۔ یہ دونوں حضرات قسطنطینیہ میں عمرہ کرنے سے منع کرتے تھے ان کا قسطنطینیہ کے منع کرنا نیک نیتی پر مبنی تھا اور یقیناً ان کے پیش نظر اس میں کوئی دینی مصلحت رہی ہوگی لیکن ان دونوں حضرات کے وصیت علم اور دینی خدمات کے احترام اور احترام کے باوجود اس دور سے بے کرا آج تک کے مسلمانوں نے ان کے اسی نظر پر کو قبول نہیں کیا اور ان کے منع کرنے کے باوجود لوگ حج میں قسطنطینیہ کرتے رہے ہیں۔ خود حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے صاحبزادے سپہ سالار ابن عمر رضی اللہ عنہما نے اپنے باپ کے قول کو مسترد کر دیا اور اس مسئلہ میں ایسے ایمان المرز کلمات کہے جو قیامت تک کے مسلمانوں کے لیے سرمایہ فخر اور ایمان کی جہازات اور کاشکارا اور علامت ہیں۔ ترمذی شریف میں ہے:

ان سألہ بن عبد اللہ حدثنا عبد اللہ بن رجلا عن اهل الشام وهو يمشي عبد الله بن عمر عن التميمي بالعصر الى الحج فقال عبد الله بن عمر هي حلال فقال الشامي ان ابان قهي عنهما فقال عبد الله بن عمر ارايت ان كان ابى نهي عنهما ومنعها رسول الله صلى الله عليه وسلم امر ابى يقتل امر رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال الرجل امر رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لقد صنعها رسول الله صلى الله عليه وسلم.

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کے صاحبزادے سالم بیان کرتے ہیں کہ اہل شام میں سے ایک شخص نے آکر حضرت عبداللہ بن عمر سے پرچھا کیا قسطنطینیہ حج کے ساتھ عمرہ کرنا جائز ہے، حضرت عبداللہ بن عمر نے فرمایا جائز ہے۔ اسی شخص نے کہا تمہارا باپ تو اس سے منع کرتا تھا، حضرت عبداللہ بن عمر نے فرمایا: جتنا کہ ایک کام سے میرے باپ نے منع کیا ہو اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کام کو کیا ہو تو میرے باپ کا حکم مانا جائے گا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا، اسی شخص نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا حکم مانا

۱۔ امام ابو حنیفہ ترمذی متوفی ۲۴۱ ھ۔ جامع ترمذی ص ۱۱۱۔ مطبوعہ دار محمد کارخانہ تجلیات کتب کراچی

جائے گا۔ حضرت عبداللہ ابن عمرؓ نے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حج کے ساتھ عمرہ کیا ہے۔

حضرت عثمان رضی اللہ عنہ بھی ایام حج میں عمرہ سے منع کرتے تھے اور حضرت علی رضی اللہ عنہ واشیحات الفاظ ہیں اس وقت کے اولی الامر حضرت عثمانؓ کی اسی مسکن میں مخالفت کرتے تھے۔ اور مسلمانوں کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت کی طرف بلاتے تھے۔ صحیح بخاری میں ہے۔

عن مروان بن الحکم قال شهدت

عثمان وعلیاً وعثمان ینہی عن الحجة وان

یجمعہ بینہما فلما رای علی اهل بہما

لبیک بعمرہ وحجة قال ما کنت لادع

سنة النبی لقول احد۔ ۱۰

مروان بن حکم کہتے ہیں کہ میں نے حضرت عثمانؓ اور حضرت علیؓ کو دیکھا ہے، حضرت عثمانؓ تیغ یعنی حج اور عمرہ کو جمع کرنے سے روکتے تھے۔ جب حضرت علیؓ نے یہ دیکھا تو حج اور عمرہ دونوں کا احرام باندھا اور کہا لبیک بعمرہ وحجة اور نہ یا کسی شخص کے قول کی بنا پر میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت کو نہیں چھوڑ سکتا۔

ان دو مثالوں سے واضح ہو گیا کہ کسی اولی الامر یا حاکم یا عالم دین کی یہ حیثیت نہیں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے احکام کے خلاف اس کا حکم قابل قبول اور نافی اطاعت ہو۔ جب حضرت عمرؓ اور حضرت عثمانؓ کی یہ حیثیت نہیں ہے تو بعد کے اُن کے علاوہ، حکام یا بادشاہوں کی کیا وقعت ہے۔ ان مشاؤون سے یہ بھی واضح ہو گیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے احکام صرف زمانہ رسالت میں نہیں ہر فرد میں واجب العمل ہیں، اور اب یہ حقیقت ہر طرح سے بے غبار ہو کر صاف ہو گئی کہ قرآن مجید نے جو اول الامر (صاحبان امر) کی اطاعت کو لازم کیا ہے وہ صرف ان معاملات میں ہے جہاں وہ اللہ اور رسول کی ہدایات کے مطابق حکم دیں اور اگر کسی ایک معاملہ میں بھی ان کا حکم ترک ان اور سنت کے خلاف ہو تو اس کی اطاعت ایسی مخالفت واجب ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خالص عبادات کی وہ تمام

تفصیل اور ان کے ادا کرنے کی تعداد، اوقات، ان کے

قرآنی احکام کے علاوہ احکام و یتیمہ کا مصدر

موانع اور ان کے وہ تمام احکام بیان فرمائے ہیں جن کا قرآن مجید میں ذکر نہیں ہے۔ اسی طرح مسلمانوں کے سیاسی سماجی، معاشی، اخلاقی اور اقتصادی معاملات کے اصول اور فروع اور ان کے تمام قواعد اور جزئیات بیان فرمائے ہیں جن کی طرف قرآن مجید میں صرف چند اشارات ہیں مثلاً، روزہ، زکوٰۃ، حج، جہاد، اعتکاف، خیر و برکت اور نکاح و طلاق کے معاملات ان میں سے کسی چیز کے مکمل فاسطے اور قاعدے کا قرآن مجید میں بیان نہیں ہے۔ ان کی تمام تفصیلات صرف زبان رسالت سے مستفاد ہیں۔ حقیقت یہ ہے کہ احادیث کے بغیر صرف متنی قرآن سے عبادات اور معاملات میں سے کسی چیز پر عمل نہیں کیا جاسکتا۔ اس لیے برق صاحب کا یہ کہنا صحیح نہیں ہے۔

۱۰۔ امام ابو عبد اللہ بخاری مستوفی ۲۵۶ھ صحیح بخاری ۱/۲۱۲ مطبوعہ نور محمد راجع المطابع کراچی، الطبعة الاولى ۱۳۸۰ھ

مکہ رسول خدا جب تک بقید حیات رہے صرف انہی قوانین کی تعمیل کراتے تھے جن کی تفصیل قرآن میں ارہی ہوئی تھی
اے آج بھی ہم پر رسول خدا کی اطاعت قرآنی احکام کی حد تک فرض ہے۔

یہ ایک کھلی ہوئی بات ہے کہ قرآن مجید میں اذان اور اقامت کے کلمات کا ذکر ہے نہ یہ لکھا ہے کہ دن میں
کتنی بار اذان اور اقامت کہی جائے۔ اذان اور اقامت کے لیے وضو شرط ہے یا نہیں؟ اذان کہنے اور سننے
کے کیا آداب ہیں، اذان کے بعد کیا فرمان کی جائے، قضا نمازوں کے لیے اذان کہی جائے یا نہیں۔ پانچ وقت کی اذانوں
کے کلمات ایک میں یا الگ الگ۔ جو شخص اذان کہے وہی اقامت کہے گا یا کوئی اور شخص بھی اقامت کہہ سکتا ہے۔
اسلام کی باقی عبادات اور معاملات تو الگ رہے، برق صاحب یا ان کا ہم مشرب کوئی شخص صرف اذان کے احکام
ہی صرف قرآن مجید سے تیار رہے۔ اور نہ اذان، نماز، روزہ اور حج وغیرہ تمام عبادات سے دستبردار ہو جائے
کیونکہ صرف متن قرآن سے کوئی عبادت بھی انجام نہیں دی جاسکتی اور یا پھر یہ غلط بیانی کرنا پھر کر دے کہ
رسول خدا جب تک بقید حیات رہے صرف انہی قوانین کی تعمیل کراتے تھے جن کی تفصیل قرآن میں ارہی ہوئی
تھی اور آج بھی ہم پر رسول خدا کی اطاعت قرآنی احکام کی حد تک فرض ہے۔

منصب رسالت | جو شخص خالق کو جھٹانے کا عادی نہیں ہے وہ اپنی طرح جانتا اور جانتا ہے کہ اسلام
کی بیان کردہ تمام عبادات اور معاملات کے شرائط، ارکان، واسعات، سکنات
مستحبات، مکروہات اور محرمات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی فیض آفرین زبان کے مرہون مشیت ہیں۔ یہی وجہ ہے
کہ اللہ تعالیٰ نے عبادات اور معاملات میں ہی صلی اللہ علیہ وسلم کے تمام اقوال اور افعال کی اطاعت اور اتباع لازم
اور واجب قرار دی ہے۔
اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم
عنه فانتهوا۔ (حشر: ۷)
اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صرف قرآن مجید کے احکام پر عمل کرنے اور صرف آیات قرآن کے پہنچانے کے
پابند ہوتے اور قرآن مجید کے علاوہ احکام دینے کے چھوڑ دیتے تو اللہ تعالیٰ یہ آیت بھی نازل نہ فرماتا۔
قل ان کدتمہ تحبون اللہ فاقبلو فی
یحببکم اللہ ویغفر لکم ذنوبکم۔
(آل عمران: ۳۱)
اے نبی! کہیں اس سے رگ جاؤ۔
اے نبی! کہیں اس سے رگ جاؤ۔
اے نبی! کہیں اس سے رگ جاؤ۔
اے نبی! کہیں اس سے رگ جاؤ۔

اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے اپنی محبت اور مغفرت کے حصول کو اتباع رسول پر موقوف کر دیا ہے، یہاں یہ
نہیں فرمایا کہ اگر تم میری محبت اور اپنے گناہوں کی معافی چاہتے ہو تو قرآن مجید کی پیروی کرو بلکہ یہ فرمایا ہے

سے۔ ڈاکٹر غلام جیلانی برقی، دور اسلام میں ۱۴۲۳، مطبوعہ شیخ غلام علی ایڈسنٹر کراچی۔

لکھ۔

اگر تم مغفرت چاہتے ہو تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی پیروی کرو۔ اطيعوا اللہ کے بعد اطيعوا الرسول
 نہ کہ بھی اللہ تعالیٰ نے یہ واضح فرمایا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے احکام کے علاوہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے احکام
 بھی ہیں اور ان کی اطاعت بھی واجب ہے ورنہ صرف اطيعوا اللہ کا ذکر کافی تھا اور اطيعوا الرسول کو ذکر
 کرنے کی ضرورت نہ تھی، ان دونوں آیتوں سے ظاہر ہوا کہ اللہ تعالیٰ کے احکام اور قرآن مجید کے فرامین کے
 علاوہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے احکام اور فرامین بھی ایک الگ حقیقت ثابت ہیں اور ان کی اطاعت اور اتباع
 بھی واجب ہے اور اگر صرف قرآنی احکام کی اطاعت ہم پر لازم ہوتی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے احکام کی
 اطاعت اور اتباع ہم پر لازم نہ ہوتی تو ان آیات کو نازل کرنے کا کوئی مقصد نہ تھا، یہ ایک بات ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم کے دیے ہوئے احکام اللہ تعالیٰ کی مرضی اور منشاء کے مطابق ہوتے ہیں وہ مزاج شناسات اور بہت
 ہیں اور اس کی مرضی کے بغیر کوئی بات نہیں کر سکتے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تشریعی حیثیت | رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے احکام ایک الگ
 حقیقت ثابت ہیں اور آپ صرف قرآن مجید

کے احکام پر عمل نہیں کراتے تھے بلکہ ان خود بھی احکام جاری فرماتے تھے۔ اور ان کی اطاعت بھی مسلمانوں پر قرآن
 مجید کی طرح فرض ہے۔ اس کی وضاحت اس آیت سے بخوبی ہو رہی ہے:

فَالَّذِينَ آمَنُوا بِهِ وَعَزَّرُوهُ وَنَصَرُوهُ
 وَاتَّبَعُوا النُّورَ الَّذِي أُنْزِلَ مِنْهُ
 هُوَ النُّورُ الَّذِي هُوَ الْفَلَاحُ (اعراف: ۱۵۷)

اسی آیت میں اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تعظیم اور نصرت کو قرآن مجید کی اتباع پر مقدم رکھا ہے
 بعد رسالت اور اسی کے بعد میں ایسی بہت سی مثالیں ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے فامی حکم کے مقابلہ میں
 قرآن مجید کے عام حکم پر عمل نہیں کیا گیا اور اتباع رسول کو اتباع قرآن پر مقدم رکھا گیا۔ قرآن مجید نے خطاب شہادت و
 مرد یا ایک مرد اور دو مرد نہیں مقرر کیں:

فَاشْهَدُوا وَأَشْهَدُوا مِنْ رِجَالِكُمْ فَإِنْ لَمْ
 يَكُنْ مِنْكُمْ رَجُلٌ شَهِيدٌ فَلْيَكُنْ مِنْكُمْ رَجُلٌ شَهِيدٌ

اس کے باوجود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت خزیمہ بن ثابت انصاری رضی اللہ عنہ کی تنہا گواہی کو دو
 مردوں کے برابر قرار دیا اور اس چیز کو کسی بھی نبی نے خلافت قرآن سمجھا نہ آج تک امت کے کسی فرد نے، بلکہ تمام
 مسلمانوں کا یہ ایمان ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عموم قرآن سے کسی فرد کو مستثنیٰ کر سکتے ہیں اور آپ کا یہ منشاء
 کرنا منشاء الہی کے مطابق ہوتا ہے۔ اسی وجہ سے آپ کی تخصیص کو عموم قرآن پر مقدم رکھا جاتا ہے۔ اسی طرح قرآن
 مجید میں ہے:

لَا تَجِدُ أُمَّةَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ يَكُونُ لَهَا رَافِقٌ مِنْ الْأَنْبِيَاءِ مِنْهَا نَذِيرٌ وَأَوْسَىٰ بِهَا خُلَفَاءُ مِنْ الْأَنْبِيَاءِ مِنْهَا نَذِيرٌ وَأَوْسَىٰ بِهَا خُلَفَاءُ مِنْ الْأَنْبِيَاءِ مِنْهَا نَذِيرٌ

ان كانت واحدة فلها النصف .
(نساء : ۱۱)
اگر وارث ایک بیٹی ہو تو اس کو میت کے ترکہ کا نصف ملے گا۔

یہام قافون ہے لیکن چونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا "ہم گروہ ابیاد کسی کو وارث نہیں بناتے ہم نے جو کچھ ترکہ چھوڑا وہ امت پر صدقہ ہے" اس وجہ سے حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے حضرت سیدتنا فاطمہ زہرا رضی اللہ عنہا کو حضور کی میراث سے نص حصہ نہیں دیا اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی اس حدیث کو قرآن مجید کی اس آیت کے عموم پر مقدم رکھا اسی طرح قرآن مجید میں ہے :

ان الصلوة كانت على المؤمنين كتابا موقوتا .
(نساء : ۱۰۳)
بے شک نماز مسلمانوں پر اوقات معینہ میں فرض کی گئی ہے۔

اس کے باوجود آج تک تمام مسلمان حج کے موقع پر عرفات میں عصر کو ظہر کے وقت اور مزدلفہ میں مغرب کو عشاء کے وقت پڑھتے ہیں جس سے ظاہر ہوا کہ عہد رسالت سے یکراں آج تک دنیا کے تمام مسلمانوں کا اس پر اجماع رہا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا حکم قرآن مجید کے عموم پر مقدم ہے کیونکہ سورہ اعراف کی آیت نمبر ۱۵۷ کے مطابق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیم اور نصرت انبیاء قرآن پر مقدم ہے اور ان شانوں سے یہ بات بعد اجماع واضح ہو گئی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ویسے برے سے انکام قرآن مجید میں محمد و وہ نہیں ہیں بلکہ قرآن مجید کے علاوہ ہی آپ کے احکام ہیں۔ عبارات اور معاملات کے جو قواعد و ضوابط آپ نے بیان کیے ہیں وہ اس حقیقت پر سب سے قوی دلیل ہیں۔

برقی صاحب لکھتے ہیں : وحی بلا الفاظ میری سمجھ سے بالاتر ہے ، وحی کے معنی ہیں پیغام ، اگر اللہ کوئی پیغام بھیجے اور الفاظ ساتھ نہ ہوں

بغیر الفاظ کے وحی کا ثبوت

تو سمجھ میں کیسے آئے گا؟

برقی صاحب کی اس بحث کو مؤید کرنے کے لیے ہم لغت کی مستند اور مسلم کتابوں سے وحی کے معانی پیش کرتے ہیں تاکہ یہ معلوم ہو سکے کہ بغیر الفاظ کے مجر و معانی پر لغت میں وحی کا اطلاق ہے یا نہیں۔ علامہ ابن اثیر بخاری وحی کا معنی بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں :

ويقوم على الكتابة والاشارة والوصالة
والالهام والكلام الخفي .
وحی کا اطلاق کتابت پر ، اشارہ سے پر ، پیغام بھیجنے پر ، الہام و دل میں کوئی معنی ڈالنا ، پر اور کلام خفی پر کیا جاتا ہے۔

علامہ راجب اصفہانی نے بھی وحی کے یہی معانی بیان کیے ہیں

- ۱۔ امام ابو عبد اللہ بخاری متوفی ۲۵۶ھ : صحیح بخاری ج ۲ ص ۹۹۷-۹۹۵ . مطبوعہ دار الفکر بیروت . الطبعة الاولى ۱۳۸۱ھ
- ۲۔ ڈاکٹر غلام جیلانی برقی ، دو اسلام ص ۱۲۶ . مطبوعہ شیخ غلام علی اینڈ سنز کراچی .
- ۳۔ علامہ ابن اثیر الخدزی متوفی ۷۰۲ھ ، نہایت ج ۵ ص ۱۶۳ ، مطبوعہ مؤسسۃ مطبوعات ایران ۱۳۹۴ھ
- ۴۔ علامہ حسین بن محمد راجب اصفہانی متوفی ۵۰۶ھ ، المطبوعات ص ۵۱۵ ، المطبعة المشرقية ایران ۱۳۶۲ھ

علامہ ابن منظور افریقی، وحی کا معنی بیان کرتے ہوئے کہتے ہیں:

الوحی: الاشارة والكتابة والرسالة

والانعام والكلام الخفی وكل ما القیتہ
الی غیر ذلک

وحی کے معانی حسب ذیل ہیں:

اشارہ کرنا، لکھنا، پیغام بھیجنا، ایہام کرنا، دل میں کوئی
معنی ڈالنا، پوشیدہ کلام اور ہر وہ چیز (خواہ وہ لفظ ہو
یا معنی) جس کو تو غیر کی طرف اتنا دکر ہے۔

وحی کے معنی بیان کرتے ہوئے علامہ ابن منظور کہتے ہیں:

قال ابواسحاق: واصل الوحی فی

اللغة كلها اعلام في خفاء ولذلك صار

الانعام يسمى وحياً، قال الاذہری: و

كذلك الاشارة والایحاء يسمى وحياً و

الكتابة تسمى وحياً و قال اللہ عز وجل

وما كان لبشر ان یكلمہ اللہ الا وحیاً او من

وراء حجاب معناه الا ان یوحی الیہ

وحیاً فیعلم بما یعلم البشرا انہ اعلمہ

اما الہاماً اور ویلاً و اما ان یُنزل علیہ

کتاباً کما انزل علی موسیٰ، او قرآناً یشی

علیہ کما انزلہ علی سعیدنا محمد رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم وکل هكذا اعلام و

ان اختلفت اسباب الاعلام فیہا۔

ابواسحاق کہتے ہیں کہ وحی کے تمام معانی لغویہ
میں "معنی طریقہ سے خبر دینا" اصل ہے، ایہام کو بھی
اسی وجہ سے وحی کہتے ہیں۔ ازہری نے کہا کہ لکھنے
اور اشارہ کرنے کو بھی اسی اعتبار سے وحی کہتے ہیں
اللہ تعالیٰ نے فرمایا (ترجمہ): کسی بشر کے لیے یہ ممکن
نہیں ہے کہ اللہ تعالیٰ اس سے کلام کرے مگر وحی
سے یا پردے کی اوٹ سے اور یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ
بشر پر ایسے طریقہ سے وحی نازل کرے کہ جو طریقہ
سے بشر اللہ تعالیٰ کی وحی کو جان لے گا۔ اللہ تعالیٰ اس
کے دل میں کوئی معنی ڈال دے گا یا اسے کوئی چیز خواہ
میں دکھائے گا یا فرشتہ بھیجے گی صورت میں) اس پر
کوئی کتاب نازل کرے گا جیسے حضرت موسیٰ پر کتاب
نازل کی یا اس پر قرآن کی تلاوت کی جائے گی جیسا کہ
سیدنا محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر قرآن مجید نازل
کیا گیا اور ان سب صورتوں میں خبر پہنچائی گئی ہے
اگرچہ خبر پہنچانے کے اسباب مختلف ہیں۔

ائمہ لغت نے یہاں وضاحت کے ساتھ تصریح کر دی کہ اللہ تعالیٰ کے وحی کرنے کا معنی یہ ہے کہ دل میں
کوئی معنی ڈال دیا جائے یا کوئی چیز خواب میں دکھادی جائے یا اللہ تعالیٰ نبی کے دل پر الفاظ نازل نہیں کرتا
لہذا مالوت البیرونی وحی کا معنی بیان کرتے ہوئے کہتے ہیں:

وحی الی فلان: اشار الیہ، ارسالیہ

فلاں کی طرف وحی کی یعنی اس کی طرف اشارہ کیا

لفظ علامہ جلال الدین ابن منظور افریقی مترقی، لسان العرب ج ۱ ص ۳۸۱ مطبوعہ نشر ادب الحوزۃ القمیریان، ۱۳۵۵ھ
لسان العرب ج ۱ ص ۳۸۱

وَسَوَّلَا وَحْيًا إِلَيْهِ كَلَامًا كَلِمَةً سَمَرًا، وَحْيَ اللَّهِ
فِي قَلْبِهِ كَذَا اللَّهُمَّ أَيُّهَا

اس کے پاس پیغام پر بھیجا اس کی طرف کلام کی وحی کی
یعنی اس سے پوشیدہ طریقہ سے گفتگو کرنا، اللہ
تعالیٰ نے اس کے دل میں وحی کی یعنی اس کو الہام کیا
اس کے دل میں معنی ڈال دیا۔

سب الحفیظ بنیادی کہتے ہیں:

وحی بھی وحیاً الی فلان: اشارہ کرنا، پیغام بھیجنا، چپکے سے گفتگو کرنا، یا دوسروں سے پوشیدہ بات کہنا،
وحی لله فی قلب كذا: دل میں ڈالنا۔ اللہ وحی: کھابہا، پیغام، ہر وہ چیز جو دوسرے کو معلوم ہونے کے
بے تم پیش کرے، پھر غالب طور پر انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کے پاس اللہ تعالیٰ کی طرف سے جو الفاظ ہو اس پر استعمال ہوتے تھے۔

معنی کی مستند کتابوں سے ہم نے جو الہجات پیش کیے ہیں ان سے ظاہر ہو گیا کہ وحی کا ایک معنی الہام
بجائے دل میں کسی معنی کا اتقار کرنا اور ہمارا مطلوب بھی صرف اس قدر ثابت کرنا تھا کہ بغیر الفاظ کے جو زمانی سے
بھی وحی ہوتی ہے۔

وحی کے اگرچہ متعدد معانی ہیں لیکن ہم اختصار کے پیش نظر قرآن مجید سے صرف ان آیات کو پیش کر رہے
ہیں جن میں وحی کا لفظ وحی شفی اور الہام یا القاء کے معنی میں استعمال ہوا ہے:

وَمَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يَكْلِمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحْيًا
أَوْ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ أَوْ يَرْسُلَ رَسُولًا
کسی بشر کے لیے یہ ممکن نہیں کہ اللہ تعالیٰ اس
سے کلام کرے مگر وحی سے، یا عجاب کی اوٹ سے یا
وہ کسی فرشتہ کو بھیجتا ہے۔

(الشوری: ۵۱)

اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے اپنے کلام کو وحی فرمایا ہے اور الفاظ آواز کی ایک کیفیت کا نام ہیں اور یہ کیفیت حادث
ہے اور الفاظ کی ترکیب مثلاً پہلے زید پھر عمر کا لفظ بولنا، بھی حدوث کو مستلزم ہے اس لیے الفاظ اپنے حدوث
کی وجہ سے اللہ تعالیٰ کا کلام نہیں بن سکتے۔ اسی وجہ سے کہا جاتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کا کلام بغیر آواز اور الفاظ کے ہے
اور اللہ تعالیٰ نے اپنے کلام کو وحی فرمایا ہے اور یہ وحی بغیر الفاظ کے صرف معانی کا نام ہے۔

أَخْرَجَ وَحْيَ رَبِّكَ إِلَى الْمَلَائِكَةِ
اور جب آپ کا رب فرشتوں کی طرف وحی کر رہا
تھا۔

(انفال: ۱۲)

اس وحی کا بلا الفاظ ہونا بھی واضح ہے۔

وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ أُمِّ مَوْلًى أَنْ ارْضَعِي
(قصص: ۷)
اور ہم نے حضرت مرثیٰ کی والدہ کی طرف وحی
کی کہ اس کو دودھ پلاؤ۔

۱۔ رئیس ماہی الیوم، المنجد ص ۸۹، مطبوعہ المطبوعۃ الکاتر لکیم، بیروت، الطبقات السبعہ عشرۃ (۱۵۱۰) (۱۵۱۱)
۲۔ عبد الحفیظ بنیادی، معراج اللغات ص ۹۳، مطبوعہ میر محمد کتب خانہ کراچی۔

یہ وحی، الہام اور وحی میں بات ڈال دینے کے معنی میں ہے یعنی اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کی طرف کے دل میں یہ بات ڈال دی کہ وہ حضرت موسیٰ کو درود پلائیں، (وحی غیر منقولہ اور وحی خفی سے بھی یہی مراد ہو سکتی ہے)۔
 و اوحی ربك الى النحل - النحل : ۹۱
 اس آیت میں وحی کا بلا الفاظ ہونا بالکل واضح ہے۔

وان الشياطين ليوحون الى اوليائهم
 اور بے شک شیاطین اپنے اولیاء کی طرف وحی کرتے ہیں (یعنی دوسرے انداز میں کہتے ہیں)۔ (انعام : ۱۲۱)

ان آیات کے مطالعہ سے یہ بات بخوبی واضح ہو جاتی ہے کہ وحی صرف الفاظ کے ساتھ نہیں ہوتی، دل میں کسی مومن کا حال دیکھا جی وحی ہے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر جو وحی نازل ہوتی تھی اسی میں نبی آپ کے قلب مبارک پر مسمانی الفاظ کیے جاتے تھے۔ جس کو عرف میں یوں کہا جاسکتا ہے کہ آپ کے دل میں کوئی بات ڈال دی جاتی تھی اس لیے برقی صاحب یان کے ہزاروں کو سمجھ لینا چاہیے کہ بغیر الفاظ کے وحی کیسے ہوتی ہے؟

دو طریقوں (طبی اور خفی) سے وحی نازل کرنے کی وجہ | وحی خفی کے سلسلے میں بحث کرتے ہوئے
 برقی صاحب ایک مولانا کے ساتھ اپنے مکمل میں کہتے ہیں:

م : (مولانا) قرآن کے مضامین اور الفاظ ہر دو الگ الگ تھے اور احادیث کے صرف مسمانی بذریعہ وحی نازل ہوتے تھے اور الفاظ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اپنے تھے۔

ب : (برقی) اللہ کے یہ دو قسم کے پیغامات کا سلسلہ کیوں شروع کیا تھا کیا اللہ کے عزائے میں الفاظ کی ہر گئی تھی یا کوئی خاص مصلحت اس دور کی کہ متعین تھی، اللہ تعالیٰ نے حسب مضامین انارنے کی تکلیف گزار کر رکھا تھا تو الفاظ بھی ساتھ ہی بھیج دیتا مگر یہاں یہ سمجھ میں نہیں آتا کہ جب قرآن و حدیث ہر دو وحی تھے، تو ایک کی حفاظت کیوں کی گئی اور دوسرے کو مٹانے کے وسائل کیوں اختیار کیے گئے، کیا حدیث کوئی گھٹیا قسم کی وحی تھی اگر حفاظت ساتھ نہیں تھے تو نہ ہی پیغام قرآن ہی کا تھا، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اپنے الفاظ کیا کم تھے، یہ آپ ہی کا قول تو ہے انما افصح العرب والعجم (یعنی عرب و عجم کا تفصیح ترین انسان ہوں) پیغام اللہ کا، کلام افصح العرب والعجم کا اور پھر صحابہ کرام اسی کی حفاظت نہ کریں تو بات کیا تھی؟

اللہ اور رسول کی جناب میں برقی صاحب کے انداز تھا طب سے صرف نظر کر کے ہم ان کی صرف ان تین جہتوں کو دیکھ کر کہہ سکتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے وحی جلی اور وحی خفی دو قسم کے پیغامات کا سلسلہ کیوں شروع کیا اور وحی خفی کی وحی جلی کی طرح ضمانت کیوں نہیں دی؟ اور صحابہ کرام نے احادیث کی حفاظت کیوں نہیں کی؟ اس سلسلے میں پہلی گزارش یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے افعال مطلق بالآخر ارضی نہیں ہوتے، نہ اللہ تعالیٰ اپنے کسی

فعل پر ہمارے سامنے جواب وہ ہے کہ اس نے فلاں فعل کیوں کیا اور فلاں فعل کیوں نہیں کیا۔ اللہ تعالیٰ عود فرماتا ہے :

لَا يَسْتَلْ عَمَّا يُفْعَلُ وَهُمْ يَسْتَلُونِ

(انبیاء : ۶۲) کیا جانے گا اور نہ وہوں سے سوال کیا جائے گا۔

اللہ تعالیٰ مانگ مطلق ہے جو چاہے کہے اس سے کوئی پرچہ نہیں سکتا اور عقل انسانی میں یہ وسعت نہیں کہ وہ اللہ تعالیٰ کے افعال کی تمام حکمتیں جان سکے تاہم ہماری ناقص فہم میں یہ بات آتی ہے کہ اللہ تعالیٰ کے احکام و تعلیم کے میں اصول اور کلیات اور فروع اور جزئیات۔ اصول اور کلیات کو اللہ تعالیٰ نے وحی علی میں نازل کیا اور فروع اور جزئیات کو وحی علی میں نازل کیا اور اس فرق کی وجہ بھی ظاہر ہے کہ اصول اور کلیات، فروع اور جزئیات سے زیادہ اہم تھے اور ان میں امت کے اختلاف کی کوئی گنجائش نہ تھی اس لیے ان کو منضبط الفاظ میں نازل کیا اور فروع اور جزئیات میں تبصیر اور تشریح کے لحاظ سے اختلافات کی گنجائش تھی اس لیے ان کے متن میں ان الفاظ فرمائے اور ان کی تعبیرات اور تشریحات میں جرائد اور مجتہدین کے اختلافات ہیں ان میں امت کے لیے وسعت عمل اور سہولت کی بہت بڑی گنجائش ہے جو فرمان رسالت کے مطابق عین رحمت ہے ایک اور جواب یہ ہے کہ اگر وحی خفی میں اللہ تعالیٰ معانی کے ساتھ الفاظ بھی نازل فرماتا تو پھر یہ کلام رسول نہ ہوتا کلام اللہ ہوتا اور پھر احاطت رسول کا کوئی تصور نہ ہوتا اور کلام الہی کا معجز ہونا قرآن مجید کی خصوصیت نہ ہوتی کیونکہ یہ کلام بھی معجز ہوتا اور قرآن مجید کی فصاحت و بلاغت کا وسیع بے مانی ہونا کیونکہ یہ کلام بھی وسیع و بلیغ ہوتا۔

اللہ تعالیٰ نے احادیث یا وحی خفی کی قرآن مجید کی طرح حفاظت کی ضمانت کیوں نہیں دی؟

وحی خفی کی حفاظت کی ضمانت نہ دینے کی وجہ

اس کا ایک جواب تو یہی ہے کہ اللہ تعالیٰ برقی صاحب یا کسی بھی عدالت میں جواب وہ نہیں ہے کہ اس نے فلاں کام کیوں کیا اور فلاں کیوں نہیں کیا، دوسرا جواب یہ ہے کہ یہ بات ہر شخص مانتا ہے کہ تورات، زبور اور انجیل اللہ کا کلام اور اس کی وحی ہیں اور یہ سب آسمانی کتابیں ہیں لیکن اللہ تعالیٰ نے ان کی حفاظت کی ضمانت نہیں دی اور بالآخر ان تمام آسمانی کتابوں میں تحریف ہو گئی اور قرآن مجید ہی اللہ کا کلام اس کی وحی اور آسمانی کتاب ہے جس کی حفاظت کی اللہ تعالیٰ نے ضمانت دی ہے۔ اسی مرحلہ پر برقی صاحب کی طرح کوئی شخص کہہ سکتا ہے کہ جبکہ قرآن اور تورات زبور اور انجیل سب وحی الہی اور آسمانی کتابیں ہیں تو اس کی کیا وجہ ہے کہ قرآن مجید کی حفاظت کی اللہ تعالیٰ نے ضمانت دی اور باقی تین کتابوں میں تحریف کے وسائل پیدا کیے گئے کیا الہیہ و بالشر باقی تین کتابیں کوئی گھٹیا قسم کی... اور اگر تورات اور انجیل اور زبور میں حوادث روزگار اور غائبانہ اور گمراہ کن لوگوں کی تحریف کے باوجود کلام اللہ اور کتاب اللہ ہونے کی یقینیت سے کوئی فرق واقع نہیں ہوا تو پھر بعض کتب حدیث (غیر صحاح شریف) میں بعض زندقہ اور بدعتی منام کے موضوع روایات کے شامل کر دینے سے احادیث صحیحہ کے مجموعہ کتب کی ثبات پر کیا اثر پڑ سکتا ہے اور کیا اثر پڑے گا جبکہ علم اسماء رجال اور روایات صحیحہ اور غیر صحیحہ میں امتیاز کے اصول سے آج بھی ہر موضوع روایت کو غیر موضوع روایت سے اور مر ضعیف اور مجروح روایت کو غیر ضعیف اور غیر مجروح روایت سے پرکھا جا سکتا ہے۔

علائی تقاری کھتے ہیں کہ ابن عساکر نے بیان کیا ہے کہ ہارون رشید کے پاس ایک زندیق کو لایا گیا۔ ہارون رشید نے اس کو قتل کرنے کا حکم دیا۔ اس زندیق نے کہا اے امیر المؤمنین مجھے تو قتل کرو گے لیکن ان چار ہزار چھوٹی روایات کا کیا کرو گے۔ جن میں میں نے حلال کو حرام اور حرام کو حلال کر دیا ہے! اعدائے روایات کا ایک حرف بھی نہی صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمایا ہوا نہیں ہے۔ ہارون رشید نے کہا: اے زندیق تو عبداللہ بن مبارک اعدائے اسحاق خلای کو نہیں مانتا وہ اصول نہایت کی چھلنی سے تیرے چھوٹی روایات کا ایک ایک حرف نکال کر چھینک دیں گے۔

ہر فرعون کے مخالف کے مطابق جب کبھی کسی باطلی نظریہ نے سر اٹھایا تو اللہ تعالیٰ نے اس باطل نظریہ کو مٹانے کے لیے علماء اور مجاہدین کو پیدا فرمایا۔ فرعون کے لیے حضرت ابراہیم علیہ السلام کو پیدا کیا۔ یزید کے لیے حضرت حسین رضی اللہ عنہ کو پیدا کیا، معتزلہ اور خوارج کے باطل نظریات کو مٹانے کے لیے ابو الحسن اشعری اور ابو منصور ماتریدی کو پیدا کیا، اکبر اور جہانگیر کے فتنہ دین الہی کو مٹانے کے لیے حضرت مجدد الف ثانی کو پیدا فرمایا۔ مکی مذاہب کا جس بے دین اور منہ پر لوگوں نے اپنی بدعات کو رواج دینے کے لیے حدیثوں کو گھڑنا شروع کیا تو اللہ تعالیٰ نے احادیث صحیحہ کو غیر صحیح احادیث سے ممتاز کرنے کے لیے ایسے علماء اور مجاہدین کو پیدا فرمایا جنہوں نے اصول روایت اور علم اسما و ہال کی بنیاد رکھی اور ایسے اصول مقرر فرمائے جن کی بدولت آپ آج ہر حدیث کی تحقیق کر سکتے ہیں۔ ان علماء میں صحاح شریفہ کے مصنفین کے علاوہ علامہ ذہبی، علامہ ابن جریر، علامہ ابن حبان، حلیب بغدادی اور متاخرین میں سے علامہ بیہقی اور علامہ غسقلانی کے نام قابل ذکر اور الٰہی نحر ہیں۔

حفاظت احادیث میں صحابہ کا اہتمام

کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مبارک زمانہ میں ہی صحابہ کرام نے احادیث کو قلم بند کرنا شروع کر دیا تھا۔ امام بخاری اپنی صحیح میں روایت کرتے ہیں کہ فتح مکہ کے موقع پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے طویل خطبہ دیا۔ عین کے ایک شخص (ابرشاہ) نے اگر عرض کیا یا رسول اللہ! مجھے یہ خطبہ کھو رہے۔ آپ نے فرمایا: اکتبوا (لائی فائل) اور وہاں کے بے یہ خطبہ کھو رہا۔ حضرت عبداللہ بن عمرو بن عاص رضی اللہ عنہما رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حدیث کہنے کی امام احمدیہ کی تلافی تھی! وہ بیان کرتے ہیں کہ پہلے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ہر حدیث کھو گیا کرتا تھا، بعض صحابہ سے مجھے اسی سے منع کیا اور کہا تم ہر حدیث سن کر کھولتے ہو، حالانکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بشر ہیں، آپ کی خوشی سے بات کرتے ہیں کبھی ناراضگی سے، پھر میں کہنے سے ڈر گیا۔ ایک دن میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس بات کا تذکرہ کیا۔ آپ نے اپنی انگلی سے اپنے منہ مبارک کی طرف اشارہ کر کے فرمایا: ”کھا کر و اقم اس بات کی“ جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے اس منہ سے حق کے سوا کچھ نہیں نکلتا۔ ایک اور روایت ہے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے بیان فرماتے ہیں، میں صحابہ کرام کے ساتھ بارگاہ رسالت میں حاضر تھا۔ اور میں ان سب سے

۱۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن یوسف متوفی ۲۵۶ھ صحیح بخاری ج ۱ ص ۲۶ مطبوعہ نور محمد ص ۱۰۰ المطابع کراچی، الطبعة الاولى ۱۳۸۱ھ۔
۲۔ امام ابو داؤد سليمان بن اشعث متوفی ۲۴۵ھ، سنن ابوداؤد ج ۲ ص ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱ مطبوعہ مطبعہ مجلس تحقیق پاکستان لاہور۔

عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے فرمایا: جو شخص حج پر جہت بائد سے وہ اپنا خاکہ جہنم میں بناتا ہے۔ جب لوگ باہر نکلے تو میں نے ان سے کہا: تم لوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بکثرت احادیث روایت کرتے ہو حالانکہ تم میں سے ہر ایک کے ہونے کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے روایت کے بارے میں کیا فرمایا ہے: یہ سن کر وہ لوگ ہنسے اور کہنے لگے: اسے جیسے ایم لوگ جو کچھ بیان کرتے ہیں وہ سب ہمارے پاس لکھا ہوا محفوظ ہے۔

ان احادیث سے یہ ظاہر ہو گیا کہ احادیث کو رکھنے اور محفوظ کرنے کا کام جہد و جدت میں شروع ہو چکا تھا اور عام صحابہ کرام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشادات اور آپ کے احوال اور اعمال کو محفوظ کر لیا کرتے تھے۔ مسلم کی ایک حدیث میں احادیث کو رکھنے کی حالت ہے۔ یہ اس وقت کی بات ہے جب کھنے والے بہت کم تھے اور آپ کا منشاء یہ تھا کہ جو مختصر سے بہت کھنے والے ہیں وہ قرآن مجید لکھا کریں۔ بعد میں جب فتوحات کی کثرت سے لکھنے والوں میں اضافہ ہو گیا تو آپ نے احادیث لکھنے کی عام اجازت دیدی جیسا کہ ان احادیث سے واضح ہو چکا ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اجلاز آفرین تاثیر کی وجہ سے بہت قوی حافظ کے ہونے کے بعد انھوں نے پانچ ہزار تین سو چوبیس احادیث روایت کیں۔ مسند دارمی میں ہے کہ آپ کے شاگردوں میں سے بشیر بن نبیک نے آپ کی روایات کو نوکر محفوظ کر لیا تھا۔ حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کی ایک ہزار چھ سو ساٹھ (۱۶۸۶) روایات کو کرب نے نوکر محفوظ کر لیا تھا۔ حضرت انس کی دو ہزار چھیالیس (۲۰۵۹) روایات کو ابانہ نے نوکر محفوظ کر لیا تھا۔ حضرت ام القومنین عائشہ رضی اللہ عنہا کی دو ہزار دو سو دس (۲۲۱۰) روایات کو عروہ بن زبیر نے نوکر محفوظ کر لیا تھا۔ حضرت عبداللہ بن عمر کی ایک ہزار چھ سو تیس (۱۶۲۳) روایات کو نافع نے نوکر محفوظ کر لیا تھا اور حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی ایک ہزار پانچ سو چالیس (۱۵۴۰) روایات کو قتادہ بن دھام نے نوکر محفوظ کر لیا تھا۔

مذکورہ تفصیل سے ظاہر ہو گیا کہ برقی صحابہ کا یہ کہنا غلط ہے کہ صحابہ نے احادیث کی حفاظت نہیں کی۔ اور نہ منکرین حدیث کا یہ کہنا صحیح ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وفات کے فوری سال بعد کتب حدیث کی تدوین کا لگئی۔ ہم نے اس موضوع پر مذکورہ محدثین کے مقدمہ میں بہت تفصیل سے لکھا ہے اور احادیث کی تدوین اور عیبت کے بارے میں شرح و بسط سے بیان کیا ہے اب علم کے لیے یہ خاص مطالعہ کی چیز ہے۔

وحی غنی اور اجتہاد | غار نبی کریم پر سے بات واضح ہو چکی ہے کہ عبادات اور معاملات کے قواعد و احکام وحی غنی میں ہوئے تھے۔ مستقبل میں ہونے والے واقعات اور جزئیات کے بارے میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر قرآن مجید کے علاوہ وحی نازل ہوتی تھی اور اسی کو وحی غنی، وحی غیر منقولہ، حدیث اور سنت کے ساتھ تعبیر کیا جاتا ہے۔ جن امور کے بارے میں آپ پر وحی نازل ہوتی تھی خواہ وحی ملی ہو یا وحی غنی آپ ان امور میں وحی کی اتباع کرتے تھے اور جن امور کے بارے میں آپ پر وحی نازل نہیں ہوتی غنی ان میں آپ اجتہاد کرتے تھے اور اپنے اجتہاد پر عمل کرتے تھے اور امت کے حق میں آپ کا اجتہاد بھی بمنزہ لازمی ہے۔ بعض اوقات آپ صحابہ کرام سے مشورہ کرتے تھے اور جن کا مشورہ آپ کے اجتہاد کے موافق ہوتا تھا آپ اس پر اپنے اجتہاد کے لحاظ سے عمل کرتے تھے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اجتہاد کے بارے میں فقہاء مجتہدین کی آراء | بعض علماء کی

کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مطلقاً اجتہاد نہیں کرتے تھے اور آپ کی زندگی کا ہر قول اور ہر عمل نزول وحی پر موقوف تھا اور جب تک کسی چیز کے بارے میں وحی نازل نہ ہوتی آپ وہ کام نہیں کرتے تھے۔ اور ہر معاملہ ہر چیز پر اللہ ہر عمل میں نزول وحی کے پابند تھے۔ اور کبھی کسی مسئلہ میں آپ نے قیاس اور اجتہاد سے کام نہیں لیا، کبھی سوچا، کھار کی نہ کسی سے مشورہ لیا نہ کسی کے مشورہ پر عمل کیا۔ اس کے برخلاف چھوڑا اور فقہانے اسلام کی باتیں یہ ہے کہ جن امور میں آپ پر وحی نازل نہیں ہوتی تھی ان میں آپ خود اجتہاد کرتے تھے اور قیاس سے کام لیتے تھے۔ اکثر و بیش تر آپ کا اجتہاد صحیح ہوتا تھا اور بعض اوقات اللہ تعالیٰ کی بعض حکمتوں کی بنا پر آپ کے اجتہاد میں غلط واقع ہو جاتی تھی اور اس غلطی کی نوعیت یہ تھی کہ آپ افضل اور اولیٰ کام کو ترک کر دیتے تھے اور وہ کام فی نفسہ مکروہ اور ناپسندیدہ نہیں ہوتا تھا بلکہ آپ کی بلند شان اور عظیم مرتبہ کے اعتبار سے خلاف افضل اور خلاف اولیٰ ہوتا تھا۔ اور پھر بھی اللہ تعالیٰ وحی کے ذریعہ آپ کی رہنمائی کرتا اور آپ اس خلاف افضل اور خلاف اولیٰ کام کو ترک فرما دیتے۔ علامہ آمدی شافعی کہتے ہیں کہ اس بات میں اختلاف ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اجتہاد کرتے تھے یا نہیں؟ امام احمد بن حنبل اور قاضی ابویوسف اجتہاد کے قائل ہیں اور ابوحنیفہ جہانی (مستزلی) قائل نہیں ہیں۔ امام شافعی نے ایک رسالہ میں اس کو جائز قرار دیا ہے لیکن حتمی طور پر نہیں لکھا۔ بعض اصحاب شافعی اور قاضی عبد الجبار اور ابو الحسن بصری کا بھی یہی موقف ہے کہ بعض لوگوں نے کہا کہ آپ اسلام شرعیہ میں اجتہاد نہیں کرتے تھے صرف جنگی نوعیت کے معاملات میں اجتہاد کرتے تھے۔

بحر العلوم حنفی کہتے ہیں کہ اشاعرہ اور معتزلہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اجتہاد کے قائل نہیں ہیں اور حنبلہ کے نزدیک جائز ہے اور ان کے نزدیک آپ اجتہاد سے بھی عبادت کرتے تھے اور احزاب یہ کہتے ہیں کہ آپ وحی کا انتظار کرنے کے بعد اجتہاد کرتے تھے اور جب آپ کے اجتہاد کو برخوار رکھا جاتا تو وہ شخص کی طرح قلعی ہوتا تھا اور احاث کے نزدیک آپ کے اجتہاد میں غلطی کا وقوع جائز ہے لیکن آپ کو اس پر قائم نہیں رکھا جاتا تھا۔

علامہ آمدی نے لکھا ہے کہ بعض اصحاب شافعیہ آپ کی اجتہاد میں غلطی کے قائل نہیں ہیں اور اکثر شافعی اور حنابلہ اور محدثین آپ کے اجتہاد میں غلطی کے وقوع کے قائل ہیں لیکن آپ غلطی پر قائم نہیں رہنے دئے جاتے تھے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اجتہاد کے بارے میں فقہاء اسلام کی آراء | علامہ نووی کہتے ہیں

نزدیک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اجتہاد جائز اور واقع تھا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو باقی مجتہدین پر فضیلت

۱۔ علامہ سیف الدین علی بن علی آمدی شافعی متوفی ۶۳۱ھ الا حکام فی اصول الاحکام ج ۳ ص ۳۰ مطبوعہ مطبع محمد علی دارالادب مصر ۱۳۴۰ھ

۲۔ بحر العلوم عبد الحلّی متوفی ۷۲۵ھ۔ نوائح المصنوع ج ۲ ص ۳۶۶ مطبوعہ مطبع کبریٰ بولاق مصر ۱۳۲۲ھ

۳۔ علامہ سیف الدین علی بن علی آمدی شافعی متوفی ۶۳۱ھ الا حکام فی اصول الاحکام ج ۳ ص ۱۶۴ مطبوعہ مطبع محمد علی دارالادب مصر ۱۳۴۰ھ

حاصل تھی کہ آپ اجتہاد میں خطا پر قائم نہیں رہتے تھے اور بعض علماء نے کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے اجتہاد جائز نہیں ہے۔ اور اسی مسئلہ میں تفصیل مشہور ہے۔ بہر حال دنیاوی امور میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اجتہاد کے جواز اور وقوع پر تمام علماء کا اتفاق ہے۔ اور احکام دینیہ میں اکثر علماء رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اجتہاد کے جواز کے قائل ہیں۔ کیونکہ جب دوسروں کے لیے اجتہاد جائز ہے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے بطریق اولیٰ اجتہاد جائز ہوگا۔ اور بعض علماء نے کہا کہ آپ یقین (وحی) کے حصول پر قائم تھے اس لیے آپ کے حق میں اجتہاد جائز نہیں ہے۔ اور بعض نے کہا کہ جنگی فوجیت کے معاملات میں آپ کے لیے اجتہاد جائز تھا، اور بعض نے اس مسئلہ میں تردد کیا۔ جمہور علماء آپ کے نزدیک اجتہاد جائز ہے ان میں پھر یہ اختلاف ہے کہ آپ نے اجتہاد کیا ہے یا نہیں؟ اکثر نے کہا ہے کہ آپ نے اجتہاد کیا ہے۔ بعض نے کہا نہیں کیا اور بعض نے تردد کیا ہے۔ پھر جو علماء اجتہاد کے وقوع کے قائل ہیں ان میں یہ اختلاف ہے کہ آپ کے اجتہاد میں خطا ہو سکتی تھی یا نہیں؟ محققین نے کہا کہ خطا جائز نہیں اور اگرچہ کہ خطا جائز تھی لیکن آپ خطا پر برقرار نہیں رہے۔ قرآن مجید اور احادیث مبارکہ کی روشنی میں جمہور امت کا نظریہ ہی صحیح ہے۔

علامہ قرطبی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اجتہاد پر بحث کرتے ہوئے لکھتے ہیں: نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور باقی انبیاء علیہم السلام اس مسئلہ میں مساوی ہیں کہ انھیں اجتہاد میں خطا ولاغی ہو سکتی ہے۔ لیکن وہ اس خطا پر قائم نہیں رہتے جانتے۔ پھر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اجتہاد پر استدلال کرتے ہوئے لکھتے ہیں: نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے ایک عورت نے عدت گزارنے کی جگہ کے بارے میں سوال کیا آپ نے فرمایا جہاں چاہو عدت گزارو۔ پھر فرمایا عدت بدری ہونے تک اپنے گھر میں ٹھیرو۔ ایک شخص نے سوال کیا اگر میں ثواب کی نیت سے شہید ہو مازں تو مجھے جنت میں جانے سے کوئی چیز روکے گی یا نہیں؟ پھر اس کو بلا کر فرمایا ما سوا قرنی کے یہ بات مجھے ابھی خبر انیل علیہ السلام نے بتلائی ہے۔

علامہ ابن جریر مستطانی لکھتے ہیں ہر چند کہ انبیاء علیہم السلام کے لیے وحی سے انہیں کما حصول ممکن ہوتا ہے اسی کے باوجود ان کے لیے اجتہاد سے حکم کرنا جائز ہے تاکہ ان کو زیادہ اچھے اور انبیاء علیہم السلام اجتہادی خطا پر قائم نہیں رہے۔

علامہ بدر الدین عینی نے اس مسئلہ پر بحث کرتے ہوئے علامہ ابن جریر سے نقل کیا ہے کہ انبیاء علیہم السلام دوسرے مجتہدین سے اس بات سے ممتاز ہوتے ہیں کہ ان سے جہاد میں تقصیر منقول ہے نہ خطا پر قائم ہونا

- ۱۔ علامہ یحییٰ بن شرف نوادی شافعی متوفی ۶۷۶ھ۔ شرح مسلم ج ۱ ص ۲۶ مطبوعہ دار الفکر بیروت۔
 ۲۔ علامہ محمد بن احمد قرطبی مالکی متوفی ۶۸۵ھ۔ الجامع لاحکام القرآن ج ۱ ص ۲۴ مطبوعہ انتشارات دار الفکر بیروت۔
 ۳۔ حافظ ابن حجر عسقلانی شافعی متوفی ۸۵۲ھ۔ فتح الباری ج ۶ ص ۲۶۵ مطبوعہ دار الفکر بیروت۔
 ۴۔ حافظ بدر الدین عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ۔ عمدۃ القاری ج ۱ ص ۱۶ مطبوعہ دار الفکر بیروت۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اجتہاد پر قرآن مجید سے دلائل

اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ فَإِذَا عَزَمْتَ
فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ

(نساء: ۱۵۹)

آپ پریش آمدہ معاملہ میں مسلمانوں سے مشورہ
کیجئے اور جب آپ دیکھی بات کا عزم کر لیں تو اللہ تعالیٰ
پر بھروسہ کریں۔

اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو مسلمانوں سے مشورہ کرنے کا حکم دیا ہے اور جس
معاملہ میں وحی نازل ہو چکی ہو اس میں تو مشورہ کا کوئی تصور نہیں ہے اور اگر مسلمانوں کا مشورہ نازل ہو جائے تو
بھی اس حکم دینے کا کوئی مقصد نہ تھا بلکہ اللہ تعالیٰ نے قرآن ہی فرمایا ہے فَإِذَا عَزَمْتَ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ یعنی جب آپ
مشورے سے کوئی بات لے کر لیں اور اس کام کو کرنے کا عزم کر لیں تو اللہ پر بھروسہ کر کے اس کام کو کر ڈالیے اس
لیے اس آیت سے معلوم ہوا کہ جن معاملات میں وحی نازل نہیں ہوتی یعنی ان میں آپ صحابہ سے مشورہ کر کے اپنے اجتہاد
سے فیصلہ کرتے تھے، اللہ یہ آیت آپ کے اجتہاد کے وقوع اور اس پر عمل کا واضح ثبوت ہے۔
علامہ آلوسی اس آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں:

وَإِخْلَفَ فِي مَشَاوِرَةٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
لَا صَحَابَهُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمْ فِي أَمْرٍ أَلْجَأَ
إِذَا لَمْ يَكُنْ هُنَاكَ وَحْيٌ فَمِنْ أَمْرِ الْأَجْتِهَادِ وَلَمْ
يُصَلِّ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَهَبَ إِلَى عَدَمِ جَوَازِهَا
وَمَنْ لَا يَأْتِيَهُ وَهُوَ الْأَصَحُّ ذَهَبَ إِلَى
جَوَازِهَا رَجُلًا

امام راوی اس آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں:

جب کسی دینی معاملہ میں حکماء ہو تو رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کے لیے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے مشورہ کرنا
جائز ہے یا نہیں؟ اس میں اختلاف ہے جو علماء رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اجتہاد کے قائل نہیں وہ ناجائز
کہتے ہیں اور جو آپ کے اجتہاد کو جائز کہتے ہیں وہ
مشورہ کو بھی جائز کہتے ہیں اور یہی بات صحیح ہے۔

أَنَّهُ كَانَ مَأْمُورًا بِالْأَجْتِهَادِ إِذَا لَمْ
يُنْزَلْ عَلَيْهِ الْوَحْيُ وَالْأَجْتِهَادُ يَتَقَوَّى بِالْمُتَاطَرَةِ
وَالْمُبَاحَثَةِ فَلِهَذَا كَانَ مَأْمُورًا بِالشَّوَارَةِ وَ
قَدْ شَاوَرَهُمْ يَوْمَ بَدْرٍ فِي الْأَسَارَى وَكَانَ
مِنْ أَمْرِ الدِّينِ رَجُلًا
اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

فَاعْتَبِرُوا يَا أُولِيَ الْأَبْصَارِ (حشر: ۲)

اے عقل و بصیرت والو! قیاس کرو!

علامہ سید محمود اویسی صلی اللہ علیہ وسلم ۱۲ حصہ، روح البیان ج ۲ ص ۸۶، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت۔
علامہ محمد بن محمد بن عمر راوی ص ۶۰۶، تفسیر کبیر ج ۲ ص ۸۲، مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱۳۸۸ھ

اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے عامہاں عقل و بصیرت کو اجتہاد کرنے کا حکم دیا ہے، اور سب سے زیادہ عقل اور بصیرت رکھنے والے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہیں اس لیے سب سے زیادہ اجتہاد کا حکم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ہے اسی وجہ سے آپ کو مشورہ کا حکم بھی دیا گیا ہے۔ نیز اللہ تعالیٰ نے اجتہاد کرنے والوں کی مدد فرمائی ہے، بعدہ الذین یستنبطون منہم (مسند: ۲۰۱) مسئلہ کا حل تلاش کرنے والے اس کو جان لیتے ہیں "اور امت مسلمہ کے ہر حسن عقل کی اصل آپ کی ذات ہے۔ لقد کان نیکم فی رسول اللہ اسوۃ حسنۃ بحرب و سلم" (تجارت) کہہ لے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں بہترین نمونہ ہے۔ "اسی اقتدار سے بھی آپ میں اجتہاد ہونا چاہیے! رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مدینہ کے منافقین کے اعداء کو قبول کرنے کی انھیں مدینہ میں رہنے اور جہاد میں ساتھ نہ جانے کی اجازت دی اس موقع پر یہ آیت نازل ہوئی:

عفا اللہ عنہم اذ انت لهم حتی
یتبعین للہ الذین صدقوا و تعلمہ الکاذبین
(توبہ: ۲۳)
اللہ تعالیٰ آپ کو عاف فرمائے! آپ نے منافقین کو کیوں اجازت دی؟ حتیٰ کہ آپ پر سچے لوگ غماز ہو جاتے اور آپ جھوٹوں کو جان لیتے!

اسی آیت میں اللہ تعالیٰ نے آپ کے اجازت دینے پر علامت جس کی بلکہ اس طرف رہنمائی کی ہے کہ آپ مزید غور و فکر کرتے حتیٰ کہ آپ پر منافقین کا جھوٹا کھل جاتا اور سچ اور جھوٹ میں شائبہ نہ رہتا۔ یہاں اللہ تعالیٰ نے یہ نہیں فرمایا کہ آپ وحی کا انتظار کر کے اجازت دیتے جس سے آپ کا اجتہاد کرنا محذور نہیں ہوتا بلکہ یہ فرمایا کہ آپ مزید غور و فکر کرتے اور جب ان کا صدق واضح ہو جاتا تب ان کو اجازت دیتے اور یہ فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کے اجتہاد کو مستحکم کیا ہے جس کا خلاصہ یہ ہے کہ آپ کو غور و غرض کر کے اجتہاد کرنا چاہیے۔
علامہ آلوسی اس آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں:

واستدل بها جمع علی انہ لہ صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم اجتہاداً وانہ قدینا لہ منہ
اجر واحد والوجه فی ظاہرہ
خلافہ کی ایک جماعت نے اس آیت سے جماعی
اللہ علیہ وسلم کے اجتہاد پر استدلال کیا ہے اور کہ
کبھی را اجتہاد کی خطا کی صورت میں آپ کو اجتہاد پر
ایک اجزائے نفاذ اور اس استدلال کا بیان واضح ہے۔

امام رازی اس آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں

انہ علیہ الصلوٰۃ والسلام اذن فی تذلک الواقع
بناء علی الاجتہاد و ذلک یدل علی انہ علیہ
الصلوٰۃ والسلام کان یحکم ببقضی الاجتہاد و نہ
قرآن کریم میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بہت سے اجتہادات کی طرف اشارہ ہے، امیرانہ درست آپ

۱۔ علامہ سید محمود آلوسی حنفی متوفی ۱۲۷۰ھ، روح البیان ج ۱۰ ص ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱

اس قرآن مجید سے بڑھ کر بصیرت افروز نشانی کوئی نہیں ہے اس سے ہدایت حاصل کرو۔

اسی آیت کے سیاق و سباق سے واضح ہے کہ یہاں اتباع وحی مشرکین کے مطالبات کے مقابلہ میں ہے کہ علم و فہم کی اصطلاح میں قصر قلب کہتے ہیں یعنی میں تمہارے مطالبات کی نہیں اللہ کی وحی کی پیروی کرتا ہوں۔ یہ مطلب نہیں ہے کہ میں ہر کام اور عمل میں نزول وحی کا انتظار کرتا ہوں اور وحی کے بغیر کوئی کام نہیں کرتا اور قیاس اور اجتہاد اور مسلمانوں کے مشرب سے کبھی کام نہیں لیتا لہذا یہ حصر اضافی ہے حقیقی نہیں ہے۔ سورت انفام میں اس طرح ذکر ہے :

قل لا اقول لکم عندی خزائن اللہ

ولا اعلم الغیب ولا اقول لکم انی ملئ

ان اتبع الاما یوحی الی قل هل یتوی

الاعی والبصیر . افلا تتفکرون .

(انفام : ۵۰)

آپ کیسے کہ میں تم سے یہ نہیں کہتا کہ میرے پاس اللہ تعالیٰ کے تمام خزانے ہیں اور نہ میں اللہ کو غیب کو جانتا ہوں اور نہ میں تم سے یہ کہتا ہوں کہ میں فرشتے ہوں میں صرف اس چیز کی پیروی کرتا ہوں جس کی نگرانی پر وحی کی جاتی ہے۔ آپ کیسے کہ کیا اللہ سے اور نیچے والے برابر ہیں یا تم کیوں غور و فکر نہیں کرتے۔

اس آیت میں بتایا گیا ہے کہ یہ دعویٰ نہیں کرتا کہ اس کے پاس تمام مقدر و ماسد اللہ کے خزانے ہیں یا وہ تمام معلومات اللہ کے جانتا ہے کہ جب تم اس سے کسی کام کی فرمائش کرو وہ کر کے دکھا دے یا تمام معلومات فیصلے پر تمہیں مطلع کر دے یا جس وقت جو سوال کرو اسی وقت اس کا جواب دیدے یہی نے کبھی یہ دعویٰ نہیں کیا کہ وہ فرشتے ہے پھر یہ کیوں کہتے ہو کہ یہ کھاتے پیئے کیوں ہیں اور بالادوں میں کیوں جلتے ہیں ؟ وہ تمہارے فرشتہ جبرائیل علیہ السلام کے مطابق چھنے پر امور نہیں ہیں۔ نبی کی آنکھیں ان متفان کو دیکھنے کے لیے کھلی رہتی ہیں جنہیں دوسرے نہیں دیکھ سکتے۔ وہ ہر وقت مرطبات الہی اور تجلیات ربانی کا مشاہدہ کرتا ہے اور صرف انہیں احکام کی پروا کرتا ہے جن کی اس پر وحی کی جاتی ہے۔ تم اس حقیقت پر کیوں غور و فکر نہیں کرتے !

اس آیت کے سیاق و سباق سے بھی واضح ہے کہ یہاں اتباع وحی کا حصر مشرکین کے مطالبات کے مقابلہ میں ہے اور قصر قلب اور حصر اضافی ہے حصر حقیقی نہیں ہے، یعنی میں مشرکین کے مطالبات کی نہیں صرف وحی کی پیروی کرتا ہے اور اس کا یہ مطلب نہیں ہے کہ مجھے اپنے اجتہاد اور قیاس کی پیروی نہیں کرتا۔

آیت کا یہ ٹکڑا سورہ یونس میں بھی ہے :

واذا تتلى علیہم آیاتنا بینات

قال الذین لا یرجون لقاءنا ائت

بقران غیر هذا او بدالہ * قد ما یکون لہ ان

ابدالہ من تلقاء نفسی * ان اتبع الاما یوحی

الی * انی اخاف ان عصیت ربی عذاب

یوم عظیم ۵

اور جب ان لوگوں پر ہماری آیات کی تلاوت کی جاتی ہے تو میں لوگوں کو ہم سے ملاقات کی امید نہیں ہے اور کہتے ہیں : اس قرآن کے علاوہ کوئی اور قرآن ہے اور یا اسی قرآن کو تبدیل کر دو۔ آپ کیسے کہ اسی قرآن کو از نو تبدیل دینا میرے اقلید میں نہیں ہے نہ تو صرف اس چیز کی پیروی کرتا ہوں جس کی نگرانی پر وحی

کی جاتی ہے۔ اگر مٹی اللہ تعالیٰ کی نافرمانی کروں تو مجھے
یوم آخرت کے عذاب کا خوف ہے۔

(بیونس : ۱۵)

اس آیت کے سیاق و سباق سے بھی واضح ہے کہ یہاں اتباع وحی کا ذکر شرکیں کے اسی مطالبہ کے مقابلے میں
ہے کہ اس قرآن میں تبدیلی کر دیا اس قرآن کی بجائے کرنی اور قرآن کا ڈر اور اجتہاد اور قیاس پر عمل کرنے کی اس
آیت میں نفی ہے کہ یہ تحریر بھی تصریح اور حصر لفظی سے صریحاً نفی نہیں ہے علامہ اوسنی اور امام دارقطنی کی
عبارات سے یہی مستفاد ہوتا ہے۔

خلاصہ یہ ہے کہ جن عبادات اور معاملات کے بارے میں وحی نازل ہو جاتی تھی آپ ان میں صرف وحی پر
عمل کرتے تھے خواہ وحی جلی ہو یا وحی خفی اور جن امور میں وحی نازل نہیں ہوتی تھی ان میں آپ قیاس اور اجتہاد سے
بھی کام لیتے تھے اور صحابہ کرام سے مشورہ بھی کرتے تھے۔ آپ مزاج شناس الہیت تھے اور حاکم الہی کے
عارف تھے اس لیے آپ کا اجتہاد منشأ الہی کے مطابق ہوتا تھا اور چہ نکہ آپ کو اجتہاد اور مشاہدت کا حکم دیا
گیا تھا اس لیے آپ کا اجتہاد بھی اتباع وحی تھا۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اجتہاد پر اعتراضات کے جوابات | ایک سوال یہ ہے کہ قرآن مجید

وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ ۖ وَأَنَّ رَسُولَ الْأَنْبِيَاءِ أُتِيَ الْوَحْيَ مِنْ رَبِّهِمْ ۚ وَإِنَّ الْإِنشَاءَ
ہوتا ہے اگر آپ اجتہاد کرتے تو آپ کو ہر کام وحی سے نہیں ہوتا اور جو بات آپ اجتہاد سے فرماتے وہ آپ کی
اپنی سوچ سے ہوتی وحی سے نہ ہوتی۔ اس کا جواب یہ ہے کہ صریحاً قرآن مجید کی طرف راجع ہے یعنی قرآن کا نطق
آپ صرف وحی سے کرتے ہیں۔ مفسرین کی غالب اکثریت کا یہی رجحان ہے اور اگر یہ فقیر نطق کی طرف راجع ہو جائے
آپ جب بھی بولتے ہیں وحی سے بولتے ہیں تو یہ جو رد و خدشہ ظاہر ہونے کے باوجود یہی نہیں ہے کہ آپ
آپ کا اجتہاد بھی اتباع وحی ہے۔ دو اعتراضات یہ ہیں کہ اجتہاد وحی سے ہے اور جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم یقینی حکم نہیں
وحی کے حصول پر تیار ہیں تو آپ کے لیے نطق حکم پر عمل کرنا یا کسی کو بتانا جائز نہیں۔ اس کا جواب یہ ہے کہ جب
کسی ضرورت کے موقع پر وحی نازل نہ ہو تو یقینی حکم کا حکم ہے اور اس وقت اللہ تعالیٰ کا حکم یہی ہے کہ آپ اجتہاد
کریں۔ نیز سوال یہ ہے کہ اجتہادی حکم پر عمل کرنا ہے اس لیے اس کی مخالفت جائز ہے۔ حالانکہ نبی صلی اللہ علیہ
وسلم کی مخالفت جائز نہیں۔ اس کا جواب یہ ہے کہ یہ حکم عام مجتہدین کے اجتہاد کا ہے۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اجتہاد کا
حکم کی مخالفت جائز نہیں کیونکہ جب اللہ تعالیٰ نے آپ کے اجتہاد کو مقرر کر دیا تو وہ نطقی نہ رہا۔ چوتھا سوال یہ ہے کہ
اگر اجتہاد جائز ہو تو آپ ظہار اور لعان کے مسئلہ میں بھی اجتہاد کر لیتے حالانکہ آپ نے اس میں توقف کیا۔
اس کا جواب یہ ہے کہ یہ مسئلہ ایک نئی مثال میں اجتہاد کی اجازت نہ ہو اور یہی ہو سکتا ہے کہ اجتہاد کے باوجود آپ پر

۱۔ علامہ نسیم محمد و آلوسی مشرقی ۱۲۵۵ھ : درج المعانی ج ۲ ص ۱۵۶، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی، بیروت۔

۲۔ امام محمد بن عمر رازی مشرقی ۶۰۶ھ : تفسیر کبیر ج ۶ ص ۱۱۸، مطبوعہ دار الفکر، بیروت، ۱۳۹۸ھ۔

اس کا حکم واضح نہ ہوا ہو۔ پانچواں سوال یہ ہے کہ اگر رسول کے لیے اجتہاد جائز ہو تو حضرت جبریل بھی رسول ہیں، ان کے لیے بھی اجتہاد جائز ہو گا پھر یہ کیسے پتہ چلے گا کہ قرآن مجید اللہ تعالیٰ کی نصیحتیں ہیں یا حضرت جبریل کا اجتہاد ہے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ امام رازی نے اس پر تصریح کی ہے کہ اجتہاد کا حکم رسول بشر کے لیے ہے نہ ملائکہ کے لیے نہیں ہے۔ اور حضرت جبریل پر نکر رسول ملائکہ سے ہیں اس وجہ سے ان کے لیے اجتہاد جائز نہیں ہے نیز جن دلائل سے رسول کے لیے اجتہاد ثابت ہے وہاں رسول سے مراد رسول ملک نہیں رسول بشر ہے۔

احادیث میں اختلاف وحی ہونے کے خلاف نہیں ہے۔ | حدیث کے وحی مسموعے میں ایک یہ شبہ وارد کیا جاتا ہے کہ وحی میں اختلاف

نہیں ہوتا قرآن مجید میں ہے: *وَلَوْ كُنَّا مِنْ عِنْدِ غَيْرِ لَقَدْ لَوْجِدْنَا فِى الْفِتَنِ اَفْخَافًا* (سورہ صافات: ۱۸)۔ اگر یہ قرآن اللہ تعالیٰ کا کلام نہ ہوتا تو اس میں بہت اختلاف ہوتا اور چونکہ احادیث میں بہت اختلاف ہے اس لیے یہ وحی نہیں ہیں۔

اس سوال کا جواب یہ ہے کہ اگر اختلاف سے مراد احکام کا اختلاف ہے تو قنوت، انجیل، زبور اور قرآن مجید ان میں سے کوئی بھی وحی نہیں ہے، کیونکہ ان تمام کتابوں کے احکام باہم مختلف ہیں بلکہ قرآن مجید کے اپنے احکام میں بھی اختلاف ہے۔ مثلاً بعض آیات میں ہر ماہ کی حدت ایک سال بیان کی ہے: *وَالَّذِينَ يَتَّبِعُونَ* منکر وین دون ازواج و صبیۃ الارواح و صبیۃ الاولاد غیر ہونہ و نہ ہو گت تم میں سے فوت ہو جائیں اور ہر ماہ کی حدت ایک سال کا خرچہ دیا جاتا ہے: *وَالَّذِينَ* جائیں تو وہ اپنی بیویوں کے لیے وصیت کر جائیں کہ ان کو نکاح سے بغیر ایک سال کا خرچہ دیا جائے: *وَالَّذِينَ* کے بعد میراث کی آیات سے وصیت بھی منسوخ ہو گئی اور ہر ماہ کی حدت چار ماہ دس دن مقرر کر دی گئی: *وَالَّذِينَ* یوفون منکر وین دون اور جائیں تو بعض بالفضلین و بعض بالشرافین و بعض بوجہ گت تم میں سے فوت ہو جائیں اور ہر ماہ کی حدت چار ماہ دس دن روک کر رکھیں: *وَالَّذِينَ* ناسخ اور منسوخ کے اعتبار سے یہ احکام کا اختلاف نہیں طرح احادیث میں ہے قرآن مجید میں بھی ہے جیسا کہ اس ایک مثال سے واضح ہو گیا ہے لیکن قرآن مجید میں چونکہ بالعموم اصول اور حکایات بیان کیے گئے ہیں اور فروع اور جزئیات کا بہت کم ذکر ہوا ہے اس لیے اس میں نسخ کے اعتبار سے احکام کا اختلاف بہت کم ہے اور احادیث میں چونکہ فروع اور جزئیات کا ذکر بہت زیادہ ہے اس لیے قرآن مجید کی بہ نسبت اس میں احکام کا اختلاف زیادہ ہے۔

دوسرا جواب یہ ہے کہ زیر بحث آیت میں اختلاف سے مراد احکام کا اختلاف نہیں ہے بلکہ اس اختلاف سے مراد صدق اور کذب کا اختلاف ہے یعنی اگر یہ قرآن اللہ تعالیٰ کا کلام نہ ہوتا تو اس کی وحی ہوتی خبروں اور پیشین گوئیوں میں صدق اور کذب کا اختلاف ہوتا، کچھ خبریں اور پیشین گوئیاں سچی ہوتیں اور کچھ سچی نہ ہوتیں۔ اس اعتبار سے احادیث میں بھی اختلاف نہیں ہے کیونکہ احادیث کی بھی تمام خبریں اور پیشین گوئیاں سچی ہیں۔

تیسرا جواب یہ ہے کہ زیر بحث آیت میں اختلاف سے مراد فصاحت اور بلاغت کا اختلاف ہے یعنی اگر یہ

قرآن اللہ تعالیٰ کا کلام نہ ہوتا تو اس کی بعض آیات کی فصاحت اور بلاغت اعجازاً آخری ہوتی اور لوگ ان آیات کی شکل کلام کو دیکھ کر کہتے اور بعض آیات کی فصاحت و بلاغت ایسی نہ ہوتی اور لوگ آسانی سے ان آیات کی شکل کلام بنا کر پیش کر دیتے۔ اور کلام کے اعجاز کی یہ خصوصیت قرآن مجید کے الفاظ کی خصوصیت ہے، قرأت، زبور اور انجیل بھی اللہ کا کلام ہیں لیکن اللہ تعالیٰ نے ان کے متعلق یہ دعویٰ نہیں کیا کہ کوئی شخص ان کی شکل کلام نہیں پیش کر سکتا، لہذا اگر ان کی بلاغت معجزانہ ہوتی تو اس سے قرأت وغیرہ کے وحی ہونے پر کوئی اثر نہیں پڑے گا، اسی طرح احادیث مبارکہ کی بلاغت بھی اگر معجزانہ ہوتی تو یہ وحی ہونے کے ثبوت میں نہیں ہے۔ احادیث کے الفاظ چونکہ منزل میں اللہ نہیں ہیں اس لیے ان کی بلاغت معجزانہ نہیں ہے۔ اس تفصیل سے ظاہر ہو گیا کہ آیت مبارکہ "لَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا" احادیث مبارکہ کے وحی ہونے کے اس وقت معارض ہوتی جب احادیث کے الفاظ بھی منزل میں اللہ ہوتے اور ان کی بلاغت کا چیلنج کیا جاتا اور واقع میں وہ الفاظ اس طرح پیش نہ ہوتے اور جبکہ احادیث میں صرف مسالہ نازل کیے گئے ہیں تو اس آیت سے احادیث کے وحی ہونے پر اعتراضی کیسے صحیح ہو گا۔

برق صاحب کے بیوع کا اعتراف | اس بحث میں ہم نے برق صاحب کے جن اعتراضات کا جواب لکھا ہے وہ کوئی نئے اعتراضات نہیں ہیں۔ سر سید علی گڑھی، موری جرائد وغیرہ اسلم جبرائیل پوری، عبد اللہ چکڑالوی اور غلام احمد پر ویز ان تمام منکرین حدیث کی فکر واحد ہے اور یہ تمام لوگ یہی کہتے ہیں۔ اس بحث میں برق صاحب کا نام میں نے صرف علامت کے طور پر استعمال کیا ہے اور اس نام سے مراد تمام منکرین حدیث کا گروہ ہے۔

ہر چند کہ برق صاحب نے اپنی ایک کتاب میں لکھا ہے کہ وہ اسلام سے شہ ہوتا ہے کہ شاید میں منکر حدیث ہوں تو ظہار نہیں کہ حضرت ابان بن ۳۳۹ مطہر لاہور اور اپنی انگریزی کتاب میں لکھا ہے کہ میں نے وہ اسلام میں جس مشہور احادیث پر تنقید کی ہے وہ میں جب لکھے معلوم ہوا کہ میرے اعتراضات غیر علمی ہیں تو میں نے اس کتاب کو اپنی فہرست تصانیف سے خارج کر دیا۔ میری داستان حیات ص ۱۳۵ مطہر لاہور ۱۹۵۴ء لیکن چونکہ وہ اسلام میں ان کی مطہر فہرست میں شامل ہے اور مسلسل چھپ رہی ہے، اور جبکہ ہم "دور اسلام تمام کی کتاب چھپتی رہے گی مسلمانوں کے ذہن حدیث اور سنت کے خلاف شکوک و شبہات میں مبتلا ہوتے رہیں گے اس لیے میں نے مناسب سمجھا کہ وہ اسلام میں کیے گئے قابل ذکر اعتراضات کے جوابات لکھوں۔ احادیث پر کیے گئے بعض اعتراضات کے جوابات میں نے جلد ثانی میں لکھے ہیں اور وحی غنی پر چونکہ انہوں نے زیادہ زور دیا ہے اس لیے اس کی مفصل بحث میں نے یہاں کر دی ہے۔

واللہ اعلم بالصواب والحمد لله رب العالمین والصلوة والسلام علی محمد وعلیٰ آلہ الطیبین قائم الفرائد العجلین وعلیٰ آلہ واصحابہ والواجہ وادبائہ افتتہ وعلماؤ ملتہ من المحدثین والمفسرین والمجتہدین اجمعین۔

مواقیت حج

بَابُ مَوَاقِيتِ الْحَجِّ

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اہل مدینہ کیلئے ذوالحجہ

۲۶۹۹۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَخُفَّ
بْنُ هِشَامٍ وَأَبُو الزَّوَّيْرِ وَكُثَيْبُ بْنُ جَبْرِ عَنْ

حَتَّىٰ إِذَا قَالَ يَحْيَىٰ أَخْبِرْنَا حَتَّىٰ دَأْبُكَ لَا يَدُ
عَنْ عَمِيرٍ وَبْنِ دُيْنَارٍ عَنْ طَارِسٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ
عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ وَقَدْ رَأَيْتُ رَسُولَ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَيْتُ أَهْلَ الْمَدِينَةِ
ذِي الْحَلِيفَةِ وَلَا أَهْلَ الشَّامِ الْجُحْفَةَ وَلَا أَهْلَ
تَجْدٍ قَرْنًا وَلَا أَهْلَ الْيَمَنِ يَكْمُلُ قَوْلُ قَالَ
فَهُنَّ لَمْ يَنْزِلْنَ أَقَى عَنكِهِنَّ مِنْ عَمِيرٍ
أَهْلِيهِنَّ مِمَّنْ أَرَادَ الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ فَكَمَنْ
كَانَ ذُو نَهْنٍ فَمِنْ أَهْلِهِ وَكَذَا فَكَذَلِكَ
حَتَّى أَهْلُ مَكَّةَ يَهْلُكُونَ مِنْهَا .

۲۷۰۰ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا
يَحْيَى بْنُ أَدَمَ حَدَّثَنَا وَهْبُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ
بْنُ طَارِسٍ عَنْ أَبِي عَمِيرٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَدْ رَأَى أَهْلَ الْمَدِينَةِ وَالْحَلِيفَةَ
وَلَا أَهْلَ الشَّامِ الْجُحْفَةَ وَلَا أَهْلَ تَجْدٍ قَوْلُ
الْمَنَازِلِ وَلَا أَهْلَ الْيَمَنِ يَكْمُلُ قَوْلُ قَالَ هُنَّ لَمْ
يَنْزِلْنَ أَقَى عَنكِهِنَّ مِنْ عَمِيرٍ هِجْ مِمَّنْ
أَرَادَ الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ وَمَنْ كَانَ ذُو نَهْنٍ فَكَذَلِكَ
فَمِنْ حَيْثُ أَشْأَ حَتَّى أَهْلُ مَكَّةَ مِمَّنْ
يَكْمُلُ قَوْلُ .

۲۷۰۱ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ
عَلَى مَالِكٍ عَنْ تَمِيمٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ
اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ قَالَ يُهْلُ أَهْلُ الْمَدِينَةِ مِنْ ذِي
الْحَلِيفَةِ وَأَهْلُ الشَّامِ مِنَ الْجُحْفَةِ وَأَهْلُ
تَجْدٍ مِنْ قَرْنٍ قَالَ عَمِيرُ اللَّهِ وَبَلَغَنِي أَنَّ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ وَ
يُهْلُ أَهْلُ الْيَمَنِ مِنْ يَكْمُلُ .

کو مہجرات مقرر کیا، اہل شام کے لیے جزد کو، اہل نجد کے
لیے قرن کو اور اہل یمن کے لیے یلم کو فرمایا، یہاں لہجہ ان
علاقوں کے سہنے والوں کے لیے بھی ہیں اور ان لوگوں
کے لیے ہیں جو دوسرے علاقوں سے ان مہجرات کی مدد
میں آئیں خواہ ان کا ارادہ حج کا ہو یا عمرہ کا، اور جو لوگ
ان مہجرات کے اندر ہوں وہ اسی جگہ سے احرام باندھیں
حجی کہ اہل مکہ (مکرمہ) سے احرام باندھیں۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اہل مدینہ کے لیے ذوالحلیفہ
کو، اہل شام کے لیے جزد کو، اہل نجد کے لیے قرن کو اور
اہل یمن کے لیے یلم کو مہجرات مقرر فرمایا، اور فرمایا
یہ مہجرات ان علاقوں میں رہنے والوں کے لیے بھی ہیں
اور ان لوگوں کے لیے بھی ہیں جو حج یا عمرہ کے ارادے سے
دوسری جگہوں سے ان علاقوں میں آئیں اور ان مہجرات
کے اندر ہوں وہ اسی جگہ سے احرام باندھیں حجی کہ اہل مکہ
مکہ سے احرام باندھیں۔

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ اہل مدینہ، ذوالحلیفہ
سے احرام باندھیں، اہل شام جزد سے اور اہل نجد قرن سے
سے۔ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے کہا مجھے یہ حدیث
پہنچی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اہل یمن
یلم سے احرام باندھیں۔

۲۷۰۲۔ وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَابْنُ
 أَبِي عُمَرَ قَالَ ابْنُ أَبِي عُمَرَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ
 عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ سَالِمٍ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ رَسُولَ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَهْلُ أَهْلُ
 الْحَيْثَةِ مِنْ ذِي الْحُلَيْفَةِ وَيَهْلُ أَهْلُ الشَّامِ
 مِنَ الْجَحْفَةِ وَيَهْلُ أَهْلُ نَجْدٍ مَرَّةً كَرَّةً
 قَالَ ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا وَذَكَرَ لِي
 وَلَمْ أَشْعُرْ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ وَيَهْلُ أَهْلُ الْيَمَنِ
 مِنْ يَكْمَلَمَ.

۲۷۰۳۔ وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ
 أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ
 شِهَابٍ عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ
 ابْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ أَبِيهِ
 قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ يَقُولُ يَهْلُ أَهْلُ الْمَدِينَةِ وَهُوَ
 الْحَيْثَةُ وَمَهْلُ أَهْلِ الشَّامِ مَكَّةُ وَهِيَ
 الْجَحْفَةُ وَمَهْلُ أَهْلِ نَجْدٍ قُوزٌ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ
 بْنُ عُمَرَ وَذَكَرُوا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ وَلَمْ أَشْعُرْ ذَلِكَ مِنْهُ قَالَ
 وَمَهْلُ أَهْلِ الْيَمَنِ يَكْمَلَمَ.

۲۷۰۴۔ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَيَحْيَى
 بْنُ أَبِي شَوَّابٍ وَكُثَيْبُ بْنُ حَزْزٍ قَالَ يَحْيَى
 أَخْبَرَنَا وَقَالَ الْاُخَرُونَ حَدَّثَنَا سَمِيعُ بْنُ
 جَعْفَرٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ وَثِيكٍ أَنَّ رَسُولَ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَمَرَ
 رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَهْلَ
 الْعَدَوِيَّةِ أَنْ يَهْلُوا مِنْ ذِي الْحُلَيْفَةِ وَ
 أَهْلُ الشَّامِ مِنَ الْجَحْفَةِ وَأَهْلُ نَجْدٍ

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اہل مدینہ کوڑوا الحلیفہ
 سے احرام باندھیں۔ اہل شام جحفہ سے اور اہل نجد قرن
 المنازل سے۔ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کہتے ہیں کہ میں نے
 خود نہیں سنا لیکن مجھے بتایا گیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم نے فرمایا اہل یمن، یلمم سے احرام باندھیں۔

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں
 کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اہل مدینہ کے
 لیے احرام باندھنے کی جگہ کوڑوا الحلیفہ ہے اور اہل شام کے
 لیے مہیجہ یعنی جحفہ ہے اور اہل نجد کے لیے قرن سے
 حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کہتے ہیں کہ میں نے تو
 نہیں سنا لیکن لوگ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
 فرمایا اہل یمن کے لیے احرام باندھنے کی جگہ یلمم ہے۔

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں
 کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اہل مدینہ کوڑوا الحلیفہ
 سے احرام باندھنے کا حکم دیا۔ اہل شام کو جحفہ سے اور اہل
 نجد کو قرن المنازل سے۔ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ
 عنہما بیان کرتے ہیں کہ مجھے یہ خبر دی گئی ہے کہ آپ
 نے فرمایا تھا اہل یمن، یلمم سے احرام باندھیں۔

مِنْ قَرَبٍ وَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ ابْنُ عُثْمَانَ
أَخْبَرَنَا أَنَّهُ قَالَ وَيُحَدِّثُ أَهْلُ الْيَمَنِ مِنْ
تِلْكَ

ابو الزہیر کہتے ہیں کہ حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ
عنہما سے روایت کے بارے میں دریافت کیا گیا تو انہوں
نے کہا میں نے سنا ہے ابو الزہیر کہتے ہیں کہ میرا
گمان ہے کہ انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے
سنا تھا۔

۲۴۰۵ - حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا
رَوْحُ بْنُ عُبَادَةَ حَدَّثَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي
أَبُو الزُّبَيْرِ أَنَّ سَمْعَةَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا يَسْأَلُ عَنْ آلِهِ هَلْ قُتِلَ
مَعَهُ ثُمَّ انْتَهَى فَقَالَ أَرَأَيْتَ لِي الشَّيْءَ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے
ہیں کہ میرے گمان میں انھوں نے یہ حدیث
یہاں کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خلیفہ کے لیے
احرام باندھنے کی گھر والا حلیفہ ہے اور دوسرا اسے حلیفہ ہے
اور اہل عراق کے لیے احرام باندھنے کی جگہ ذات عرق ہے۔
اہل نجد کے لیے قرن المنازل ہے اور اہل یمن کے لیے یلم
ہے۔

۲۴۰۶ - وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ وَعَبْدُ
بْنُ حَمِيدٍ كِلَاهُمَا عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ يُكَيْرٍ قَالَ
عَبْدُ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ
أَخْبَرَنِي أَبُو الزُّبَيْرِ أَنَّ سَمْعَةَ جَابِرَ ابْنَ
عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا يَسْأَلُ عَنْ
الْمُهَلِّ فَقَالَ سَمِعْتُ أَحْسَبَةَ رَفَعَ إِلَى النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ مُهَلُّ أَهْلِ
الْمَدِينَةِ مِنْ ذِي الْحَلِيفَةِ وَالطَّرِيقِ وَالْأَخْرَافِ
وَالْمُهَلُّ أَهْلُ الْعِرَاقِ مِنْ ذَاتِ عَرَقٍ وَالْمُهَلُّ
أَهْلُ نَجْدٍ مِنْ قَرَبٍ وَالْمُهَلُّ أَهْلُ الْيَمَنِ مِنْ يَلَمٍّ

میتقات کا لغوی اور شرعی معنی | میتقات کا لفظ وقت سے ماخوذ ہے۔ علامہ ابن اثیر لکھتے ہیں کہ توقيت اور
تأقیث کا معنی ہے کسی چیز کے لیے وقت مخصوص کرنا، قرآن مجید میں ہے
کتاباً موقوتاً میں موقوتہ امتداد اور یہ لفظ تحدید کے معنی میں بھی استعمال ہوتا ہے حضرت ابن عباس رضی اللہ
عنہما فرماتے ہیں: لو یقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی الخمر حداً رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے شراب کی حد
میں نہیں فرمائی اور بعد میں اس لفظ میں وسعت دی گئی اور اس کی جگہ اور مقام کے لیے بھی استعمال کیا جائے گا۔
اور اصطلاح شرع میں اس کا معنی یہ ہے: حج یا عمرہ کا ارادہ کرنے والے کے لیے احرام باندھنے کی آخری حد یعنی
جس جگہ سے وہ احرام کے بغیر نہیں گزر سکتا۔ علامہ ابن کثیر لکھتے ہیں کہ جو وقت کسی کام یا کسی مقام کے لیے مقرر کیا گیا ہوگا

علامہ محمد بن اثیر ہندی متوفی ۶۰۶ھ سنہ ۱۲۰۵ھ ص ۲۸۱ مطبوعاتی اسامیہ بیروت دار الفکر بیروت

میقات کہتے ہیں۔ جیسے جس جگہ سے اہل شام احرام باندھتے ہوں تو کہا جاتا ہے یہ اہل شام کا میقات ہے۔ مثلاً حج کو ایک میقات جگہ اور مقام کے اعتبار سے ہے، جس کی تفصیل اس باب کی احادیث میں آگئی ہے اور ایک میقات زمانہ کے اعتبار سے ہے۔ حج کا میقات زمانی، شمال، ذوالقعدہ اور وسط دن اور الحجہ کے ایام ہیں۔ ان ایام کے علاوہ حج کا احرام باندھنا جائز نہیں ہے اور عمرہ کے لیے سارے سال احرام باندھا جاسکتا ہے۔

میقات سے گزرنے کے حکم میں مذاہب اربعہ | رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اہل مدینہ کے لیے ذوالحلیفہ کو اہل شام کے لیے عقیقہ کو اہل یمن کے لیے عقیقہ کو اور اہل نجد کے لیے قرن المنازل کو میقات مقرر فرمایا۔ اس میں علماء کا اختلاف ہے کہ اہل عراق کے لیے ذات عرق کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے میقات مقرر فرمایا یا یہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے اجتہاد سے مقرر کیا گیا۔ اس باب کی حدیث نمبر ۲۰۰۲ میں ہے کہ حضرت ہابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اہل عراق کے لیے ذات عرق کو میقات مقرر کیا اور صحیح بخاری میں ہے کہ اس کو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے مقرر کیا ہے۔

امام ابوحنیفہ، امام مالک، امام شافعی اور امام احمد کے نزدیک جو شخص حج یا عمرہ کا ارادہ رکھتا ہو اس کے لیے میقات پر احرام باندھنا واجب ہے اگر حج یا عمرہ کرنے والا ان مواقیت سے بغیر احرام باندھے گزر گیا تو اس پر دم ایک جانور کچ کرنا واجب ہوگا، وہ شخص گنہگار ہوگا اور اس پر توبہ لازم ہے۔ امام ابوحنیفہ کے نزدیک ان مواقیت سے احرام کے بغیر سفر کیا نہیں گزر سکتا خواہ حج یا عمرہ کا ارادہ ہو یا نہ ہو۔ امام شافعی کے نزدیک مواقیت سے گزرنے کے لیے صرف حج یا عمرہ میں احرام لگنا پابندی ہے اور جو شخص کسی ضرورت یا تجارت یا کسی سے ملاقات کے لیے مکہ جانا چاہتا ہو وہ ان مواقیت سے بغیر احرام کے بھی گزر سکتا ہے۔ امام مالک کے نزدیک جس شخص کو مکہ میں داخل ہونے کی بار بار ضرورت پڑتی ہو جیسے شہر سے نکل کر کوئی کھڑیاں پھینے جائے اور پھر داخل ہو تو اس کے لیے احرام باندھنا ضروری نہیں ہے اور جس کو بار بار داخل ہونے کی ضرورت نہ ہو جیسے تاجر وغیرہ احرام باندھے بغیر نہ گزرے اس کے لیے احرام واجب ہے یا مستحب ہے اس میں بھی امام مالک کے رد قول ہیں۔ امام احمد بن حنبل کے نزدیک جو شخص مکہ میں داخل ہونے کا ارادہ رکھتا ہو اس کے لیے ان مواقیت سے بغیر احرام کے گزرنا جائز ہے کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ بسا اوقات بغیر احرام کے ذوالحلیفہ سے مکہ چلے جاتے تھے اور جو شخص مکہ میں داخل ہونے کا ارادہ رکھتا ہو اگر وہ کسی بار بار پیش آنے والی ضرورت کی بناء پر جاتے تو اس کے لیے احرام باندھنا ضروری نہیں ہے۔ جیسے کھڑیاں اور گھاس وغیرہ اکٹھی کرنے کے لیے مکہ میں

۱۔ علامہ جمال الدین ابن منظور افریقی متوفی ۷۴۷ھ۔ لسان العرب ج ۲ ص ۱۰۷ مطبوعہ نشر ادب الخوفۃ قم ایران۔ ۱۳۰۵ھ۔

۲۔ علامہ شمس الدین سرخسی متوفی ۴۸۸ھ۔ البسوط ج ۳ ص ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲ مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت ۱۴۰۰ھ۔

۳۔ امام محمد بن ابوسعید شافعی متوفی ۲۰۵ھ۔ الام ج ۲ ص ۱۵۲، ۱۵۱ مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت، الطبعة الثانیہ ۱۳۹۳ھ۔

۴۔ علامہ ابو عبد اللہ دمشقی مالکی متوفی ۵۴۸ھ۔ الکمال الکمال للاحکم ج ۳ ص ۲۵۸ مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت۔

آتے ہاتھ رہتے مگر کوئی صلی اللہ علیہ وسلم فتح مکہ کے دن بغیر احرام کے مکہ میں داخل ہوئے۔ ترمذی میں ہے کہ فتح مکہ کے دن نبی صلی اللہ علیہ وسلم سیاہ جامہ باندھے ہوئے مکہ میں داخل ہوئے نیز جس شخص کو دن میں بار بار کہ آنا جانا پڑتا ہو اگر اس پر احرام واجب کیا جائے تو یہ اس کے لیے حرج کا موجب ہوگا۔ اور جو شخص مکہ کے قصد کے میقات سے گزرے لیکن وہ شخص حج کا مکلف نہ ہو جیسے بچہ اور غلام اس پر بھی احرام باندھنا واجب نہیں ہے اور جو شخص حج کا مکلف ہو اور اس کو بار بار مکہ میں آنے جانے والی حاجت ملے لاقی نہ ہو اس کا میقات سے بغیر احرام کے گزرنا جائز نہیں ہے۔

احکام کا موقف

علامہ سرخسی لکھتے ہیں کہ ہمیں نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ حدیث پہنچی ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے فدا الخلیفہ کو میقات مقرر فرمایا اور ان اشکام کے لیے عذر کو اور ان لہجہ کے لیے قرین کو اور ان میں کے لیے ٹیلہ کو اور ان عراق کے لیے ذات عرق کو یہ حدیث حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے چار مراقبت کا ذکر کیا ہے اور ان عراق کے لیے ذات عرق کا ذکر نہیں کیا۔ اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے تین مراقبت کا ذکر کیا ہے اور ذات عرق اور ٹیلہ کا ذکر نہیں کیا اور ان آثار میں اس بات پر دلیل ہے کہ جو شخص مکہ جانے کے ارادے سے ان مراقبت تک پہنچے اس پر احرام باندھنا لازم ہے کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا میقات مقرر کرنا بغیر کسی فائدے کے نہیں ہے اور ان مراقبت پر پہنچنے کے بعد بغیر احرام باندھنے کے گزرنا ممنوع ہے اور ان مراقبت سے پہلے احرام باندھنے میں وسعت اور گنجائش ہے۔ امام شافعی رحمہ اللہ کا موقف کے ظاہری مفہوم کی بناء پر کہتے ہیں کہ میقات پر احرام باندھنا افضل ہے۔ اور ان سے علاوہ احرام باندھنا بھی کہتے ہیں کہ میقات پر پہنچنے کے بعد احرام باندھنے میں تاخیر کرنا ہائز نہیں ہے اور افضل یہ ہے کہ میقات سے پہلے احرام باندھ لیا جائے کیونکہ حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں نے شخص نے مسجد اقصیٰ سے لے کر مسجد احرام تک احرام باندھا اس کے سارے گناہ بخش دیے جائیں گے خرواہ سمندر کے مہاگ سے زیادہ ہوں اور اس کے لیے جنت واجب ہو جائے گی اور حضرت علی اور ابن مسعود رضی اللہ عنہما نے فرمایا انتموا العہد والمعمودۃ کی تفسیر میں فرمایا: حج اور عمرہ کے اتمام میں سے یہ چیز بھی ہے کہ اپنے گھر سے احرام باندھا جائے۔ علامہ سرخسی لکھتے ہیں کہ ہمیں یہ حدیث پہنچی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہم نے جس کے لیے میقات مقرر کیا وہ اس کا میقات ہے اور اس کا میقات بھی ہے جو اس جگہ سے گزرے اور وہاں کا رہنے والا نہ ہو لیکن اس نے حج یا عمرہ کا ارادہ کیا ہو۔ اس حدیث میں یہ دلیل ہے کہ جو شخص مکہ جانے کے قصد سے اس میقات سے گزرے اس پر احرام باندھنا لازم ہے خواہ وہ اس میقات کے اہل سے ہو یا نہ ہو، کیا یہ بات نہیں ہے کہ جو آفاقی مکہ میں بغیر احرام کے نہ رہا ہو جب وہ حج کا ارادہ کرے تو اس کے احرام کے لیے اہل مکہ کا میقات ہے۔

امام شافعی نے اس حدیث کے ظاہری مفہوم کے مطابق یہ کہا کہ جو شخص حج یا عمرہ کے قصد سے مکہ میں داخل ہونے کا ارادہ کرے وہ بغیر احرام کے میقات سے نہیں گزر سکتا اور جو شخص جنگ کے لیے یا اور کوئی اور شہر یا ملک متوجه ہو۔

مکہ میں داخل ہونا چاہیے اس پر احرام کی شرط نہیں ہے کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم فتح مکہ کے دن بغیر احرام کے مکہ میں داخل ہوئے۔ فقہ اور جو شخص تجارت یا اپنا فرض رسول کرنے کے لیے مکہ میں داخل ہونے کا ارادہ کرے اس کے متعلق ان کے دو قول ہیں ایک قول یہ ہے کہ اس پر احرام لازم نہیں ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ احرام مقصور بالذات مباہوت نہیں ہے بلکہ افعال حج ادا کرنے کے لیے احرام باندھا جائے۔ اور جو شخص حج یا عمرہ کا ارادہ نہیں کرتا اس کے حق میں حرم کی سرزمین ہالی مقامات کی طرح ہے لہذا اس پر احرام باندھنا لازم نہیں ہے۔

اور ہذا مسطور ہے کہ شریعت میں مکہ میں داخل ہونے کا ارادہ کیا ہے اس کے لیے میقات ہے غیر احرام کے گذرنا جائز نہیں ہے۔ عموماً اس کا قصد حج کرنا ہو، جنگ کرنا ہو یا تجارت کرنا ہو۔ کیونکہ ابن عمر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فتح مکہ کے دن اپنے غلبہ میں فرمایا حج اشرقتا لے نے جب سے آسمان اور زمین کو پیدا کیا ہے اس وقت سے مکہ کو حرم بنایا ہے اور مجھ سے پہلے اور میرے بعد کسی کے لیے بھی مکہ میں قتال کرنا جائز نہیں ہے اور میرے لیے دن کی ایک ساعت میں مکہ میں قتال حلال ہوا تھا اس کے بعد قیامت تک کے لیے مکہ میں قتال حرام کر دیا گیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو مکہ میں قتال کی رخصت ملی تھی اور آپ نے خود فرمایا ہے کہ ایک صاحب کے لیے میرے واسطے مکہ میں قتال حلال ہوا تھا اور اس کے بعد کسی کے لیے حلال نہیں ہے۔ ہیں اس حدیث سے معلوم ہوا کہ قتال کے لیے مکہ میں بغیر احرام کے داخل ہونا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خصوصیت تھی اور یہ خصوصیت اس وقت ظاہر ہوگی جب دوسرے شخص کے لیے بغیر احرام کے مکہ میں داخل ہونے کی اجازت نہ ہو۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے پاس ایک شخص آیا اور کہنے لگا میں بغیر احرام کے میقات میں داخل ہوا ہوں۔ آپ نے فرمایا میقات کی طرف لوٹ جاؤ اور یہ کہہ دو کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے کہ کوئی شخص میقات سے بغیر احرام کے نہ گزرے اس لیے کہ جو شخص حج یا عمرہ کے ارادے سے مکہ میں داخل ہونے کا ارادہ کرے اس شخص پر اس زمین کی عزت اور شرف کے اظہار کے لیے احرام باندھنا واجب ہے۔ اور اس اعتبار سے افعال حج کرنا اور نہ کرنا برابر ہیں۔ پس جو شخص مکہ میں داخل ہونے کا ارادہ کرے اس پر واجب ہے کہ میقات سے احرام باندھے۔ ہاں جو شخص میقات کے اندر رہتا ہو۔ وہ اپنی ضرورت کی بنا پر بغیر احرام باندھے مکہ میں داخل ہو سکتا ہے جبکہ امام شافعی کے ایک قول میں یہ ناجائز ہے اور باری وکیل یہ ہے کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کھڑے پاؤں چنے والے کو بغیر احرام کے مکہ میں داخل ہونے کی اجازت دی ہے اور ظاہر یہ ہے کہ یہ لوگ میقات سے باہر نہیں جاتے، اس سے معلوم ہوا کہ جو لوگ میقات کے اندر رہتے ہیں وہ مکہ میں بغیر احرام کے داخل ہو سکتے ہیں۔ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کہتے ہیں کہ جب مکہ کے لیے نکلے جب مقام قدید پر پہنچے، تو آپ کہ مدینہ میں جھگڑے کی خبر پہنچی تو آپ بغیر احرام باندھے واپس نہ گئے اور اس کا سبب یہ ہے کہ جو شخص میقات کے اندر رہتا ہے وہ اہل مکہ کی طرح ہے کیونکہ اس کو مکہ آنے جانے کی ضرورت پیش آتی ہے اور اس لیے کہ ان کی ضروریات اہل مکہ سے متعلق ہوتی ہیں پس جس طرح اہل مکہ کے لیے جائز ہے کہ وہ اپنی ضروریات کی بنا پر مکہ سے باہر جائیں اور بغیر احرام باندھے مکہ میں داخل ہوں اس طرح اہل میقات کے لیے جائز ہے اور اس لیے بھی کہ اگر ہم یہ کہیں کہ ہر وقت ان پر احرام لازم ہے تو اس میں کھٹا ہوا

ضرر ہے بلکہ

احرام کا فلسفہ

ہر چیز کہ تمام اعمال نیات پر مبنی ہوتے ہیں لیکن عمل کے بغیر نیت کا اظہار نہیں ہوتا۔ جس طرح ناذک نیت کا اظہار بحکیر تحریر سے ہوتا ہے۔ اسی طرح احرام کے ذریعہ حج کی نیت کا اظہار ہوتا ہے جس طرح نماز کی بحکیر تحریر کے بعد انسان تمام کیفیت سے نکل کر ایک خاص کیفیت کے ساتھ متصف ہوتا اور نماز کے افعال کے علاوہ باقی تمام افعال اپنے اوپر حرام کر دیتا ہے اسی طرح احرام باندھنے کے بعد انسان اپنے روزمرہ کے معمولات سے نکل کر ایک خاص حالت اور کیفیت میں آ جاتا ہے اور اس پر وہ تمام چیزیں حرام ہو جاتی ہیں جو دنیاوی عیش و نشاط، سرگرمی و بہت اور تفریح طبع کا ذریعہ ہوتی ہیں۔ وہ شکار نہیں کر سکتا کرکھن کام و زمین کی لذت کے لیے کسی جاندار کی جان لینا عبادت کی اس خاص حالت کے مناسب نہیں۔ اپنی زوجہ سے جنسی تعلق حاصل نہیں کر سکتا کہ یہ نفسانی اور شہوانی لذتوں سے اجتناب کا موقع ہے۔ سنے سنے کے کپڑے نہیں پہن سکتا کیونکہ سنے ہوئے کپڑوں سے حریت اور شرکت مترشح ہوتی ہے اور یہ عجز و انکسار کی جگہ ہے احرام کی نیت سے شاہ و گدا اپنے سنے ہوئے کپڑے اتار کر انسان کے اعتدالی احوال کا بے سلاخیڑا ہوا ہوتا ہے یہ عہد اور ایامی کے لباس کی تشیل ہے جس کو اس وقت اس لیے پہنایا گیا تھا کہ اس عہد مبارک کی کیفیت ہماری ظاہری شکل و صورت سے بھی ظاہر ہو۔

تلبیہ کا طریقہ اور اس کا وقت

بِالِ التَّلْبِيَةِ وَصِفَتِهَا وَوَقْتِهَا

۲۶۰۷ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى التَّمِيمِيُّ قَالَ قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ كَاتِبٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ تَلْبِيَةَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَلْبِيَةُ اللَّهِ تَبِيكَ تَبِيكَ لَا شَرِيكَ لَكَ تَبِيكَ إِنَّ الْحَمْدَ وَالنِّعْمَةَ لَكَ وَالْمُلْكُ لَا شَرِيكَ لَكَ وَقَالَ وَكَانَ عَبْدُ اللَّهِ ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا يَتَرَدَّدُ فِيهَا تَبِيكَ تَبِيكَ وَسَعْدَةُ يَدُ الْخَيْرِ يَدُ يَدُكَ تَبِيكَ وَالرَّغْبَةُ إِلَيْكَ وَالْعَمَلُ

۲۶۰۸ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عُبَادٍ حَدَّثَنَا حَاتِمُ بْنُ يَحْيَى ابْنُ إِسْمَاعِيلَ عَنْ مَرْثُومِ بْنِ

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس طرح تلبیہ کہتے تھے (ترجمہ) اے اللہ! میں حاضر ہوں، میں حاضر ہوں اتیرا کوئی شریک نہیں ہے، میں حاضر ہوں اے شہنشاہ عالم! تیرے بغیر اور شاہت تیری ہے تیرا کوئی شریک نہیں ہے، حضرت عبداللہ بن عمر ان کلمات میں یہ اضافہ کرتے تھے۔ میں حاضر ہوں، میں حاضر ہوں، تیرے احکام کی اطاعت کے لیے موجود ہوں، تمام جہلائیا تیرے قبضہ میں ہیں، میں حاضر ہوں، مرغبت اور عمل تیری طرف ہے۔

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب اپنی اونٹنی پر سوار

عَقِبَهُ بَنُ سَالِمٍ بَنُ عَبْدِ اللَّهِ بَنُ عُمَرَ وَنَافِعُ
مَوْلَى عَبْدِ اللَّهِ وَحَمَزَةُ بَنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ
عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا
أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ
إِذَا اسْتَلَمَ بِهِمْ لِاحْتِنَاقِ قَائِمَةٍ عَمَّتْ
مَسْجِدَ ذِي الْحَلِيفَةِ أَهْلًا فَقَالَ كَبَيْتُكَ
اللَّهُمَّ كَبَيْتُكَ كَبَيْتُكَ لَا شَرِيكَ لَكَ
كَبَيْتُكَ إِنَّ الْحَمْدَ وَالنِّعْمَةَ لَكَ وَالْمُلْكَ
لَا شَرِيكَ لَكَ قَالُوا وَكَانَ عَبْدُ اللَّهِ ابْنُ
عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا يَقُولُ هُنَا تَلْبِيَةُ
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ قَالَ
نَافِعُ وَكَانَ عَبْدُ اللَّهِ ابْنُ عُمَرَ يَزِيدُ هَهُ
هَذَا كَبَيْتُكَ كَبَيْتُكَ وَشَدَّ يَدَيْكَ وَالْغَيْرُ
بِيَدَيْكَ كَبَيْتُكَ وَالرَّغْبَاءُ إِلَيْكَ
الْعَمَلُ

۲۸۰۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا
يَعْقُبُ بْنُ سَعِيدٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ خُبَيْرٍ
نَافِعُ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ
تَلَقَّيْتُ التَّلْبِيَةَ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ كَرِهْتُ أَنْ يَكُونَ
۲۸۱۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ خَالَةَ عَنْ يَحْيَى بْنِ خَالَةَ
ابْنِ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يَزِيدُ بْنُ أَبِي شَهَابٍ قَالَ
قَالَ سَالِمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بَنُ عُمَرَ أَخْبَرَنِي عَنْ
أَبِيهِ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ يُهَيِّئُ مَلِيئًا يَقُولُ كَبَيْتُكَ اللَّهُمَّ
كَبَيْتُكَ لَا شَرِيكَ لَكَ كَبَيْتُكَ إِنَّ الْحَمْدَ
وَالنِّعْمَةَ لَكَ وَالْمُلْكَ لَا شَرِيكَ لَكَ
لَا يَزِيدُ عَلَى هَذَا إِلَّا الْكَلِمَاتُ وَ أَنَّ
عَبْدَ اللَّهِ ابْنَ عُمَرَ كَانَ يَقُولُ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ

ہوئے اور وہ آپ کے کرمسجد کو الخلیفہ کے قریب سے
کھڑی ہو گئی۔ تب آپ نے احرام باندھا اور فرمایا: میں
حاضر ہوں، اسے اللہ میں حاضر ہوں، میں حاضر ہوں
تیرا کوئی شریک نہیں ہے میں حاضر ہوں، تمام تعریفیں
تیں اور بادشاہی تیری ہے تیرا کوئی شریک نہیں ہے
حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے تھے کہ یہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا تلبیہ ہے نا ہی کہتے ہیں کہ حضرت
عبداللہ بن عمر اس تلبیہ کے ساتھ ان کلمات کا اضافہ
کرتے تھے: میں حاضر ہوں۔ میں حاضر ہوں، میں حاضر
ہوں، تیری اطاعت کے لیے موجود ہوں، تمام تعذبات
تیرے ساتھ ہیں میں حاضر ہوں۔ اور رغبت اور
عمل تیری طرف ہے۔

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے
ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے تلبیہ
سیکھا ہے اس کے بعد حسب سابق حدیث ہے۔

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے
ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے تلبیہ
سنا ہے آپ اپنے بالوں کو رگڑ رہا تھیں ہی سے جہاں سے
ہوئے تلبیہ کھڑے تھے: میں حاضر ہوں، اسے اللہ میں حاضر
ہوں! میں حاضر ہوں، تیرا کوئی شریک نہیں ہے میں حاضر
ہوں، تمام تعریفیں، نعمتیں اور بادشاہی تیرے سے
تیرا کوئی شریک نہیں ہے آپ ان کلمات پر اضافہ نہیں کرتے
تھے۔ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے بیان کیا
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز الخلیفہ میں دو رکعت

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَزُكُّهُ بِذِي الْحَلِيفَةِ
ذَكَتَيْنِ ثُمَّ إِذَا اسْتَوَيْتَ بِهِ الثَّاقَةَ قَائِمَةً
عِنْدَ مَسْجِدِ ذِي الْحَلِيفَةِ أَهْلٌ يَهُودٌ لَا إِلَهَ إِلَّا
وَكَانَ عِنْدَ اللَّهِ بَنٌ عِنْدَ يَقُولُ كَانَ عَمْرٌ
ابْنُ الْخَطَّابِ يُحَدِّثُ بِأَهْلٍ هَذَا رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ هُوَ لَا إِلَهَ
إِلَّا هُوَ وَيَقُولُ كَتَبْتُكَ اللَّهُمَّ لَبَّيْكَ
لَبَّيْكَ وَسَعْدَيْكَ وَالْخَيْرُ فِي يَدَيْكَ
كَتَبْتُكَ وَالرَّغْبَاءُ إِلَيْكَ وَالْعَمَلُ

۲۷۱۱ - وَحَدَّثَنِي عَبَّاسُ بْنُ عَبْدِ الْعَظِيمِ
الْقَنْبَرِيُّ حَدَّثَنَا الْقَضْرِيُّ مُحَمَّدُ بْنُ السَّيَّاحِ
حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ يَحْيَى ابْنُ عَمَّارٍ حَدَّثَنَا أَبُو
زَيْدٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا
قَالَ كَانَ الشُّرِكُونَ يَقُولُونَ لَبَّيْكَ
لَا شَرِيكَ لَكَ قَالَ فَيَقُولُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَيَكْمُرُ قَدْ وَكَّدَ
فَيَقُولُونَ إِلَّا شَرِيكًا هَذَا لَكَ تَمْلِكُهُ
وَمَا مَلَكَ يَقُولُونَ هَذَا وَهُمْ
يُطَوِّفُونَ بِالْبَيْتِ

ناز پڑھی، پھر جب آپ کی اونٹنی مسجد ذوالحلیفہ کے
قریب آپ کو ملے کہ سیدھی کھڑی ہو گئی تو آپ نے ان
کلمات کے ساتھ تلبیہ کہہ کر احرام باندھا۔ حضرت عبد اللہ
بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمر رضی
اللہ عنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کلمات کے
ساتھ تلبیہ پڑھتے تھے اور کہتے تھے: میں حاضر
ہوں، اے اظہار میں حاضر ہوں، میں حاضر ہوں تیری اطاعت
کے لیے موجود ہوں اور ساری خیر تیرے قبضہ میں ہے، میں حاضر
ہوں، اور رغبت اور عمل تیری طرف ہے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں
کہ مشرکین کہہ لے لے لا شریک لک کہتے تو رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تھے نہیں عذاب ہو، اس سے
اگے کہو لیکن مشرکین اس کے بعد کہتے تھے ایک شریک
ہے، اے اللہ! تو اس کا مالک ہے اور اس کے مالک کا مالک
نہیں اور یہ بھی کہتے کہتے ہیں کہ اس کا مالک کرتے
تھے۔

اہلال کا لغوی اور شرعی معنی | علامہ صفحانی کہتے ہیں کہ چاند و کچھ بلند آواز سے چلانے کو اہلال کہتے ہیں
اس کے بعد یہ لفظ مطلقاً آواز کے لیے استعمال کیا گیا ہے جس کے بدلے کو بھی

اہلال کہتے ہیں اللہ تعالیٰ کا قول ہے: وَمَا أَهْلُ بِلْعَابِ اللَّهِ جِئْتُمْ بِشَيْءٍ كِبَارٍ۔ جس چیز پر غیر اللہ کا نام لیا جائے اور مصداق
ہے جس کو بتوں کے لیے ذبح کیا جائے۔ اہلال بالکلمہ اسی لفظ سے ماخوذ ہے جسے علامہ ابن اثیر لکھتے ہیں بلحاظ
سے تعبیر کہنے کو اہلال کہتے ہیں۔ علامہ ابن منظور لکھتے ہیں کہ بارش کے پہلے قطرہ اور بچہ کی پہلی آواز کو استہلال کہتے
ہیں، آواز بلند کرنے کو بھی اہلال کہتے ہیں۔ اہل ہالجم کا معنی بلند آواز سے تلبیہ کہنا، معاً اہل ہالجم اللہ
کا معنی ہے ماذبح لہ۔ جو چاہے اور بتوں کے لیے ذبح کیا گیا۔

۱۔ علامہ حسین بن محمد رافعی صفحانی متوفی ۵۰۲ھ۔ المفردات ص ۴۲، مطبوعہ المکتبۃ المرقسویۃ، ایران ۱۳۴۱ھ۔

۲۔ علامہ محمد بن اثیر الحدادی متوفی ۶۰۶ھ، نہایت ج ۵ ص ۲۷۱، مطبوعہ مکتبۃ المدینہ، لبنان ۱۳۶۲ھ۔

۳۔ علامہ جمال الدین ابن منظور، تہذیب المتون ج ۱ ص ۱۰۱، مطبوعہ مکتبۃ المدینہ، لبنان ۱۳۰۵ھ۔

علامہ نووی کہتے ہیں کہ اصطلاح شریعت میں احرام باندھنے وقت بلند آواز سے تہلیل کہنے کو اہلال کہتے ہیں اور طہل میں آواز بلند کرنے کو اہول کہتے ہیں۔ فرق انبیاء کچھ کے روئے کو بھی اہلال کہتے ہیں اللہ تعالیٰ کا قول ہے: وما اهل به لغیرہ اللہ۔ یعنی اللہ تعالیٰ کا نام سے بغیر کسی جار کو نوح کرتے ہوئے آواز بلند کی جاتے ہیں بلند کو اہل بھی اسی لیے کہتے ہیں کہ اسے دیکھ کر آواز بلند کی جاتی ہے یہ

تہلیل کے حکم میں مذاہب ائمہ | علامہ نووی لکھتے ہیں کہ تمام مسلمانوں کا اس بات پر اتفاق ہے کہ تہلیل مشروع ہے، اجتہاد اس کے حکم میں اختلاف ہے، امام شافعی کہتے ہیں کہ تہلیل سنت ہے، صحت حج کے لیے شرط ہے نہ واجب ہے اور اگر تہلیل ترک کر دیا تو اس کا حج صحیح ہوگا اور اس پر دم نہیں ہے، اجتہاد اس سے ایک فضیلت رہ جائے گی اور بعض اصحاب شافعیہ نے تہلیل کو حج کی شرط قرار دیا ہے، لیکن صحیح امام شافعی کا قول ہے، امام مالک فرماتے ہیں کہ تہلیل واجب نہیں ہے لیکن اس کے ترک کرنے سے دم لازم آئے گا اور حج صحیح ہوگا۔ نیز امام مالک اور امام شافعی یہ کہتے ہیں کہ حج دل کی نیت سے منعقد ہو جاتا ہے اور تہلیل کے الفاظ کا کہنا ضروری نہیں ہے جیسا کہ روئے فقط نیت سے منعقد ہو جاتا ہے۔ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں بغیر تہلیل کے یا بدی (فرمانی) کا باوجود بھی حج منعقد نہیں ہوتا۔ نیز امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں تہلیل میں یہ الفاظ مخصوص نہ کئے شرط نہیں ہیں بلکہ تہلیل کے معنی میں ہر تسبیح اور تہلیل کے کلمات ہیں وہ بھی کہے جاسکتے ہیں جیسا کہ ان کے نزدیک غلڈ کی بھی تحریر میں اللہ اکبر کہنا شرط نہیں ہے بلکہ تسبیح اور ذکر ادا کر جو اللہ تعالیٰ کی کبریائی پر دلالت کریں وہ بھی اللہ اکبر کے قائم مقام ہیں۔

تہلیل کے اوقات اور احکام | تہلیل کو آواز بلند کہنا مستحب ہے لیکن عورت بلند آواز سے تہلیل نہ کہے کیونکہ اس کی آواز سے لوگ ہلکے پھٹے ہیں عقلاً ہونے کا خوف ہے۔ جب محرم کا حال بد سے توجہ تہلیل کہنا مستحب ہے مثلاً مسجد صحیح کی سفیدی نور ہر ریاضت کی سہا ہی چھا جائے یا کسی بلند سی چڑھتے یا توڑے وقت یا جب ساتھیوں سے ملے یا عید ہو یا اسٹنٹ بیٹھے وقت اسواری سے چڑھتے اور اترتے وقت، نمازوں کے بعد اور تمام مساجد میں طواف اور سعی کے وقت تہلیل نہ کہے کیونکہ ان مقامات کے علیحدہ احکام متقرر ہیں۔ لیکن اگر اس سے زیادہ تہلیل کا تکرار کرنا مستحب ہے۔ کسی کے سلام یا بات کا جواب دینے کے لیے تہلیل نہ مستطیع کرے، جو شخص تہلیل پڑھ رہا ہو اس کو سلام کرنا بھی مکروہ ہے۔ تہلیل کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پھر درود پڑھے اور پھر اللہ تعالیٰ سے اپنے اور مسلمانوں کے لیے جو چاہے دعا مانگے اور افضل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی رضا مندی، جنت کے دخول اور دوزخ سے نجات کا سوال کرے۔ جب کوئی ایسی چیز دیکھے تو تہلیل کرے۔ نماز بھارت اور طواف اذان اور آذان کے تمام افعال کیا تہلیل مستحب ہے اور ضرور کرنے والے کے لیے طواف سے پہلے تہلیل مستحب ہے اور عورت کے لیے ہر حال

علامہ یحییٰ بن شریف فراوی متوفی ۱۰۷۰ھ، شرح صحیح مسلم ج ۱ ص ۲۸۸ مطبوعہ دار الفکر بیروت
 علامہ یحییٰ بن شریف فراوی متوفی ۱۰۷۰ھ، شرح صحیح مسلم ج ۱ ص ۲۸۸ مطبوعہ دار الفکر بیروت

میں تکبیر مستحب ہے خواہ وہ پاک ہوں یا ناپاک، کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عائشہ کے صحن کا سن کر فرمایا تھا: "طواف کے علاوہ حج کے تمام اعمال کبرو۔"

باب ۳۳: اَمْرُ أَهْلِ الْمَدِينَةِ بِالْإِحْرَامِ
مِنْ عِنْدِ مُسْجِدِ ذِي الْحُلَيْفَةِ
۲۴۱۳۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ

اہل مدینہ کے لیے ذوالحلیفہ سے احرام
 باندھنے کا حکم

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کہتے تھے کہ یہ تھا
 بیدار ہے جس میں تم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر حجت
 باندھتے ہو۔ آپ نے مسجد ذوالحلیفہ کے سوا کسی جگہ
 سے تکبیر نہیں کیا۔

عَلَى مَا لَيْثٌ عَنْ مُوسَى بْنِ عُقْبَةَ عَنْ سَالِمِ
 بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَاهُ يَقُولُ بَيِّنَاؤُكُمْ
 هَذَا الَّذِي تَكْذِبُونَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِيهَا مَا أَهَلُّ رَسُولِ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَّا مِنْ عِنْدِ الْمَسْجِدِ
 يَحْيَى ذِي الْحُلَيْفَةِ

سالم کہتے ہیں کہ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما
 جب کہا جاتا کہ احرام بیدار سے ہے تو فرماتے وہی بیدار
 جس کے متعلق تم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر حجت
 باندھتے ہو۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تکبیر صرف
 اس درخت کے پاس سے کیا ہے جہاں آپ کا اونٹ آپ
 کو سے کرکھڑا ہو گیا۔

۲۴۱۳۔ وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ
 حَدَّثَنَا حَاتِمٌ يَقُولُ ابْنُ إِسْمَاعِيلَ عَنْ مُوسَى
 بْنِ عُقْبَةَ عَنْ سَالِمٍ قَالَ كَانَ ابْنُ حَمْرٍ
 رَفِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا إِذَا قِيلَ لَهُ الْإِحْرَامُ
 مِنَ الْبَيْدَاءِ قَالَ الْبَيْدَاءُ الَّتِي تَكْذِبُونَ
 فِيهَا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 مَا أَهَلُّ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 إِلَّا مِنْ عِنْدِ الشَّجَرَةِ حَيْثُ قَامَ بِهِ بَعِيرُكَ

مَحْرُوثُ كَيْ تَعْرِيف
 علامہ اسماعیلی نے لکھا ہے کہ صدق یہ ہے کہ قائل کا قول اس کے اعتقاد اور واقع کے مطابق
 ہوا۔ جب ایسا نہیں ہوگا تو یہ صدق نام نہیں ہوگا یا تو یہ کلام صدق سے بالکل ہموار نہیں
 ہوگا اور یا ایک اعتبار سے صادق ہوگا اور دوسرے اعتبار سے کاذب ہوگا۔ مثلاً جب کافر اپنے عقیدے کے لیے کہے
 محمد رسول اللہ تو یہ کلام واقع کے اعتبار سے صادق ہے اور اس کے عقیدے کے اعتبار سے کاذب ہے۔ اللہ
 تعالیٰ نے قرآن مجید میں کفار کا قول نقل کیا ہے: نَشْهَدُ أَنْكَ لِرَسُولِ اللَّهِ۔ اور اس کو اسی اعتبار سے کاذب
 قرار دیا ہے۔

علامہ ابن اثیر نے زحشری سے نقل کیا ہے کہ عرب کذب کا لفظ اس وقت بولتے تھے جب ان کے دل میں ایسی خرابیاں ہوتیں جو پوری نہ ہو سکتیں اور کہا ہے کہ اصل میں کذب الجھار نے اور غیب دینے کو کہتے ہیں اَلْكَذِبُ بِمَعْنَى عَلَى الْفَعْلِ ۛ

علامہ نووی نے کہا ہے کہ اہل سنت کے نزدیک واقع کے خلاف خبر دینا کذب ہے خواہ اس نے عمداً ایسا کیا ہو یا سہواً اور غلطی سے اور معتزلہ کہتے ہیں کہ عمداً واقع کے خلاف خبر دینا کذب ہے اہل سنت کے نزدیک لغویت کی شرط گناہ کا موجب ہے ۛ

علامہ اصغہانی نے جو کذب کی تعریف بیان کی ہے علامہ تفتازانی نے اسی تعریف کو مباحثہ کی طرف منسوب کیا ہے ۛ

فائدہ : اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اہل مدینہ کو چاہیے کہ احرام باندھنے کو مقام بیداء تک موافقہ کریں اور مسجد ذوالحلیفہ پر احرام باندھ لیا کریں۔

جب سواری مکہ کی طرف کھڑی ہو اس وقت احرام باندھنے کی قبیلست

يَا أَيُّهَا بَيَّانُ أَنَّ الْأَفْضَلَ أَنْ يُحْرِمَ حِينَ تَتَبَعْتُ بِهِ رَاحِلَتَهُ مُتَوَجِّهًا إِلَى مَكَّةَ لَا عَقَبَ الرَّكْعَتَيْنِ

۴۱۳ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي سَعِيدٍ التَّمِيمِيِّ عَنْ عُبَيْدِ بْنِ جُرَيْجٍ أَنَّ قَالِ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو يَأْتِي عَبْدَ الرَّحْمَنِ رَأَيْتُكَ تَصْنَعُهَا أَزَلَعَا لَمْ أَرَأَ أَحَدًا قَبْلَ أَتَعَابِكَ يَصْنَعُهَا قَالَ مَا هُنَّ يَا ابْنَ جُرَيْجٍ قَالَ رَأَيْتُكَ لَا تَمْشِي مِنَ الرُّكُوكَيْنِ رَأَيْتُكَ تَبْنِي وَرَأَيْتُكَ تَبْنِي السَّبِيحَتَيْنِ وَرَأَيْتُكَ تَقْبَلُ بِالْمُصَفَّرَةِ رَأَيْتُكَ إِذَا كُنْتَ بِمَنْصِبٍ أَهْلُ الثَّمَامِ إِذَا رَأَوْا الْهِلَالَ وَلَمْ يَهْلُ أَتَتْ

میر بن جریج نے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے کہا: اے ابو عبدالرحمن! میں نے آپ کو چار کام کہہ کر سنے دیکھا ہے جو آپ کے ساتھیوں میں سے کسی اور کو کہتے ہوئے نہیں دیکھا حضرت ابن عمر نے پوچھا: اسے ابن جریج وہ کیا چار کام ہیں؟ انھوں نے کہا: ایک کام یہ ہے کہ آپ کعبہ کے کوزوں میں سے اداکن یا نمون کے اور کسی کوٹنے کو مس نہیں کرتے، دوسرا یہ کہ آپ بغیر باول دسے چڑے کی جوتیاں پہنتے ہیں، تیسرا یہ کہ آپ زرد رنگ کے ساتھ رنگے ہیں اور چوتھا کام یہ ہے کہ مکہ میں لوگ چاند دیکھتے ہیں احرام باندھ لیتے ہیں

۱۔ علامہ محمد بن اثیر النجفی متوفی ۶۰۹ھ، نہایت جامع ۴ ص ۱۵۰، مطبوعہ مؤسسۃ مطبوعات آل ایران ۱۳۶۴ھ۔

۲۔ علامہ ابن کثیر شریف متوفی ۶۷۱ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۳۰۶، مطبوعہ دار الفکر کراچی، طبعہ الاولیٰ ۱۴۰۵ھ۔

۳۔ علامہ سعد الدین تفتازانی متوفی ۷۹۰ھ، کنز العمال ج ۱ ص ۱۴۹، مطبوعہ مکتبہ کتب خانہ کراچی۔

حَتَّى يَكُونَ يَوْمَ التَّغْرُوتِ فَقَالَ عِنْدَ اللَّهِ
ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَمَّا
أَلَا زَكَاةً قَبَائِلُ لَمَّا أَرَادَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ يَمْشِي إِلَى الْيَمَاءِ نَتِيبِينَ وَأَمَّا الْبَعَالُ
السَّابِقَةُ فَإِنِّي رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَكْبِسُ الْبَعَالُ الَّتِي كَانَتْ فِيهَا
شَعْرٌ وَيَتَوَضَّأُ فِيهَا فَأَنَا أُحِبُّ أَنْ أَلْبَسَهَا
وَأَمَّا الصُّفْرَةُ فَإِنِّي رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصْبِغُ بِهَا فَأَنَا أُحِبُّ
أَنْ أَصْبِغُ بِهَا وَأَمَّا الْإِهْلَالُ فَإِنِّي لَمَّا أَرَادَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُهْلِلُ
حَتَّى تَتَبَعَتْ بِهِ رَأِحَتُهُ.

۲۴۱۵ - حَدَّثَنَا ابْنُ هَارُونَ بْنُ سَعِيدٍ الْأَيْلِيُّ
حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ حَدَّثَنَا أَبُو صَخْرٍ عَنْ
ابْنِ قَسِيْبٍ عَنْ عُبَيْدِ بْنِ جُرَيْجٍ قَالَ كُنْتُ
مَعَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ ابْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا بَيْنَ حَجٍّ وَعُمْرَةٍ نَشَى
عَشْرَةَ مَرَّةً فَقُلْتُ يَا أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ
لَقَدْ رَأَيْتُ مِنْكَ أَرْبَعَهُ خُصَالٍ وَسَأَلُ
الْحَدِيثَ بِهَذَا الْمَعْنَى إِلَّا فِي قِسْمَةِ الْإِهْلَالِ
فَأَنَّهُ خَالَفَ رِوَايَةَ الْمُتَابِعِيِّ قَدْ كَرِهَ بِمَعْنَى
سُورَةِ ذِكْرِ الْإِهْلَالِ.

۲۴۱۶ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ مُسْهِرٍ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ عَنْ
نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا وَضَعَ رِجْلَهُ فِي
الْخُرْنُوبِ وَابْتَعَثَتْ بِهِ رَأِحَتُهُ فَأَيْمَنَ أَهْلُ
مِنْ ذِي الْخُلَيْفَةِ.

اور آپ آٹھ ذی الحجہ کو احرام باندھتے ہیں۔ حضرت عبداللہ
بن عمر رضی اللہ عنہما نے فرمایا: دو گن یا بیڑا کو مس کرنے کی وجہ
یہ ہے کہ میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو صرنا دکن یانی بیڑا
مس کرتے دیکھا ہے اور بنیر بالوں کے چمڑے کی جوتی
کی وجہ یہ ہے کہ میں نے دیکھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم بنیر بالوں کے چمڑے کی جوتی پہنتے تھے اور اسی
کے ساتھ دھوکہ کرتے تھے۔ اور زرد رنگ کے خطاب
کی وجہ یہ ہے کہ میں نے دیکھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم زرد رنگ کے ساتھ رنگتے تھے اس لیے میں
بھی زرد خطاب کر پسند کرتا ہوں۔ اور آٹھ ذی الحجہ کو احرام
باندھنا تو اس کی وجہ یہ ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ آپ احرام اس وقت باندھتے
تھے جب آپ کی اونٹنی آپ کو سنے کہ کھڑی ہو جاتی تھی۔
عبید بن جریج بیان کرتے ہیں کہ میں نے ہار
مرتبہ حضرت عبداللہ بن عمر بن الخطاب کے ساتھ حج اور
عمرہ کیا۔ میں نے کہا اے ابو عبد الرحمن میں نے آپ میں
چار چیزیں دیکھی ہیں..... اس کے بعد
سب سابق روایت ہے۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ جب
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے رکاب میں پیر رکھا اور
اونٹنی آپ کو سنے کہ مقام ذوالخلیفہ میں کھڑی ہو گئی تب
آپ نے احرام باندھا۔

۲۶۱۷ - وَحَدَّثَنَا ثَنَا هَارُونُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ
 حَدَّثَنَا حُجَّاجُ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ قَالَ ابْنُ جُرَيْجٍ
 أَخْبَرَنِي صَالِحُ بْنُ كَيْسَانَ عَنْ تَافِعٍ عَنْ
 عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّهُ
 كَانَ يُخْبِرُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 أَهْلَ حَيٍّ اسْتَوْت بِهِ نَاقَتَهُ فَأَيْمَنَ
 ۲۶۱۸ - وَحَدَّثَنَا ثَنَا حَرْمَلَةُ بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا
 ابْنُ وَهَبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
 أَنَّ سَالِمَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ أَخْبَرَهُ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ
 ابْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ رَأَيْتُ
 رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَيْفَ
 دَاحِلَتَهُ يَذِي الْحُلَيْفَةَ ثُمَّ يَهْدِي حَيٍّ
 تَسْتَوِي بِهِ فَأَيْمَنَ .

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں
 کہ جب اونٹنی آپ کو لے کر سیدھی کھڑی ہو گئی تو آپ
 نے احرام باندھ لیا۔

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں
 کہ مقام ذوالحلیفہ میں جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 کو لے کر اونٹنی کھڑی ہو گئی تو آپ نے احرام باندھ لیا۔

۲۶۱۹ - وَحَدَّثَنَا ثَنَا حَرْمَلَةُ بْنُ يَحْيَى وَ
 أَحْمَدُ بْنُ عِيسَى قَالَ أَحْمَدُ حَدَّثَنَا وَقَالَ
 حَرْمَلَةُ أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهَبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ
 عَنِ ابْنِ شَيْبَةَ أَنَّ طَلْحَةَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ
 بْنَ عُمَرَ أَخْبَرَهُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ
 رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّهُ قَالَ بَاتَ رَسُولُ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَذِي الْحُلَيْفَةَ
 مَبْدَأًا وَصَلَّى فِي مَسْجِدِهَا .

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں
 کہ اقبال حج کی ابتداء میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
 مسجد ذوالحلیفہ میں رات گزاری اور پھر اس میں نماز پڑھی۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے احرام باندھنے کی جگہ میں اختلاف روایات | اس باب کی حدیث نمبر ۲۶۱۳ میں
 ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اس
 وقت احرام باندھتے تھے جب مسجد ذوالحلیفہ کے پاس اونٹنی آپ کو لے کر سیدھی کھڑی ہو جاتی تھی اور حضرت ابن
 عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ آپ نے مسجد ذوالحلیفہ میں دو رکعت نماز پڑھنے کے بعد احرام باندھا
 اس روایت کا پورا متن یہ ہے:

خصیف بن عبد الرحمن بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے کہا کہ ابوہریرہ
 مجھے اس بات پر تعجب ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ کا اس بات میں اختلاف ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم نے کس جگہ احرام باندھا۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا میں اس مسئلہ کو تمام لوگوں میں سب

سے زیادہ جانتا ہوں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک حج کیا ہے اور اسی وجہ سے اختلاف ہوا۔ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حج کے لیے تشریف لے گئے تو آپ نے مسجد ذوالخلیفہ میں دو رکعت نماز پڑھی اور نماز سے نماز ہونے کے بعد اسی مجلس میں آپ نے تبلیہ کہہ کر احرام باندھ لیا اور لوگوں نے تبلیہ سنا اور میں نے اس کو یاد رکھا پھر آپ اونٹنی پر سوار ہوئے تو آپ نے تبلیہ کہا اور جو لوگ اسی وقت آئے تھے انہوں نے یہ سمجھا کہ آپ نے اس وقت احرام کی نیت کی ہے کیونکہ لوگ گروہ درگروہ آ رہے تھے، پھر جب شرف الہیاء پر پہنچے تو آپ نے تبلیہ کیا اور لوگ جو اسی وقت وہاں پہنچے تھے انہوں نے یہ سمجھا کہ آپ نے شرف الہیاء پر احرام کی نیت کی ہے اور قسم بخدا آپ نے احرام کی نیت اس جگہ کی تھی جہاں آپ نے (دو رکعت) نماز پڑھی تھی اور اونٹنی پر سوار ہو کر ہی تبلیہ کیا اور شرف الہیاء پر بھی۔ سید بن جبیر کہتے ہیں کہ جو شخص حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے قول پر عمل کرتا ہے وہ مسجد ذوالخلیفہ میں دو رکعت نماز پڑھنے کے بعد احرام باندھنا سب سے بہتر ہے۔

امام طحاوی ان روایات کو ذکر کرنے کے بعد فرماتے ہیں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے واضح کر دیا ہے کہ اس مسئلہ میں صحابہ کرام کے اختلاف کی وجہ کیا تھی اور یہ کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حج کی ابتدا مسجد ذوالخلیفہ میں نماز پڑھنے کی جگہ سے کی ہے اور یہی امام ابوحنیفہ، امام ابو یوسف اور امام محمد کا قول ہے۔ علامہ فودی کہتے ہیں کہ امام شافعی کا قول یہ ہے کہ مسجد ذوالخلیفہ میں نماز پڑھنے کے بعد جب اونٹنی پر سوار ہو اس وقت احرام باندھے اور امام ابوحنیفہ کا قول یہ ہے کہ مسجد ذوالخلیفہ میں دو رکعت نماز پڑھنے کے بعد اٹھنے اور اونٹنی پر سوار ہونے سے پہلے احرام باندھے اور یہ ابن عباس کی روایت سے ثابت ہے لیکن وہ ضعیف ظاہر ہے۔

حضرت ابن عباس کی روایت کو دو وجہ سے ترجیح ہے ایک تو اس لیے کہ یہ روایت مفصل ہے اور اس میں ان لوگوں کے منہ اللہ کی وجہ بیان کر دی گئی ہے جو اونٹنی پر بیٹھنے سے پہلے احرام کی روایت کرتے ہیں اس لیے یہ روایت راجح ہے اور دوسری وجہ یہ ہے کہ امام ابو یوسف نے ضعیف کی روایت کو ابن اسحاق سے روایت کیا ہے اور امام طحاوی نے ابن عرب سے روایت کیا ہے اس لیے تعدد طرق سے اس روایت کو تعزیت حاصل ہو گئی اور اگر منہ تھا تو مانا را نیز علامہ فودی نے ضعیف کی وجہ بیان نہیں کی اس لیے یہ جرح مقبول نہیں ہے اور صحیح چیز وہی ہے جس کا امام طحاوی نے بیان کیا اور وہی امام ابوحنیفہ کا مسلک ہے۔

حدیث میں جن دو رکن بیان کا ذکر ہے ان میں سے ایک رکن بیان ہے اور دوسرا رکن بیانی کی تعظیم کی وجہ سے۔ اور ان دونوں کو رکن بیانی قلیباً کہا جاتا ہے جیسا کہ چاند اور سورج کو قمرین کہا جاتا ہے اور ابو بکر اور عمر کو عمرین کہا جاتا ہے، باقی دو رکن تعظیم کے

۱۔ امام ابو داؤد سلیمان بن اشعث مترقی ۲۷۵، سنن ابوداؤد ج ۱ ص ۲۲۶، مطبوعہ مطبعہ مجتہبی پاکستان لاہور طبع ثانی ۱۳۸۰ھ۔
 ۲۔ امام بیہق احمد بن محمد طحاوی مترقی ۴۲۱ھ۔ شرح معانی الآثار ج ۱ ص ۳۶۲ مطبوعہ۔
 ۳۔ علامہ یحییٰ بن شرف فواد مترقی ۷۷۲ھ۔ شرح مسلم ج ۱ ص ۷۷۳ مطبوعہ فوراً صحیح المطابع کراچی، طبع ثانی ۱۳۸۰ھ۔

قریب ہیں اور ان کو شامیں کہا جاتا ہے۔ یا نہیں حضرت ابراہیم کی قائم کردہ بنیادوں پر ہیں اس لیے ان کی تعلیم کی جاتی ہے۔ شامیں اس طرح ہیں۔ فقہاء امت نے کہا ہے کہ یہ اختلاف صحابہ اور تابعین میں تھا اب اختلاف نہیں ہے۔

احرام کے لباس کو رنگنے کا حواز

عبید بن جریج نے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے زبرد رنگ

سے رنگنے کے متعلق پوچھا تو انہوں نے کہا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو زرد رنگ کے خضاب سے رنگتے دیکھا ہے۔ علامہ بازوی نے لکھا ہے کہ اس سے مرد بالوں کا رنگ بھی برسکتا ہے اور کپڑوں کا رنگنا بھی۔ قاضی عیاض نے کہا ہے کہ احادیث میں ہے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما اپنی ڈاڑھی میں زرد رنگ کا خضاب لگاتے تھے اور اس بات سے اللہ لال کر سکتے تھے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم زرد رنگ کے ساتھ بالوں کو رنگتے تھے۔ یہ حدیث ابو داؤد میں ہے اور دوسری حدیث میں ہے کہ حضرت ابن عمر اپنے احرام کو پہلے رنگ کے ساتھ رنگتے تھے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے رنگنے سے اللہ لال کرتے تھے۔ امام طحاوی نے بھی اس کے ساتھ حدیث ابن عمر سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابن سے رنگے ہوئے کپڑے کو احرام میں پہننے سے منع فرمایا ہے۔ نیز ابن کثیر نے کہا کہ صحابہ جلت رحمہم سے اس کو خوشبو کا اثر نہ تھا بلکہ تو یہ ہوتا تھا کہ وہ ہاتھ سے (شرعاً صاف) اتارتے۔ یہ بھی بھائی زادہ کا ڈاڑھی کو رنگنے کی بحث اللہ رب العزت کتاب اللباس میں آنے کی۔ مختصر یہ ہے کہ سفید بالوں کو رنگنا سنت اور مستحب ہے اور سفید بالوں کو نہ رنگنا خلاف سنت اور مکروہ تنزیہی ہے اور سیاہ خضاب سے بالوں کو رنگنا مکروہ تحریمی ہے۔

خضاب کا حکم

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم بغیر بالوں کے پھرے کی جوتی پہنتے تھے۔ اور درس اور حضرت ابن سے اپنی ڈاڑھی کو رنگتے تھے۔ تابعی کہتے ہیں کہ حضرت ابن عمر بھی ایسا کرتے تھے۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ہر ماہ نصاریٰ خضاب نہیں لگاتے تم ان کی مخالفت کرو۔ یعنی بال رنگو۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس سے ایک شخص گورا میں سے اپنے بالوں کو ہندی سے رنگا ہوا تھا آپ نے فرمایا یہ کتنا اچھا ہے۔ پھر ایک شخص گورا جس نے قتال و قتال کے دنوں میں رنگ سے اپنے بالوں کو رنگا ہوا تھا آپ نے فرمایا یہ اس سے بھی اچھا ہے۔ پھر ایک شخص گورا میں سے اپنے بالوں کو پہلے رنگ سے رنگا ہوا تھا۔ آپ نے فرمایا یہ سب سے اچھا ہے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا آخر زمان میں ایک قوم سیاہ رنگ سے رنگے گی جیسے کبوتر کے پھوٹے ہوتے ہیں یہ لوگ جنت کی خوشبو نہیں پائیں گے۔

۱۔ امام ابو داؤد سیماں بن اشعث بھٹائی مشرف ص ۲۷۷۔ مسکن ابو داؤد ج ۲ ص ۲۲۲ مطبوعہ مطبع مجتہد پاکستان اسلام آباد طبع ۱۴۰۵ھ

۲۔

۳۔

۴۔

یہ حدیث زجر و توبیخ پر محمول ہے یا یہ لوگ جنت میں جنت کی خوشبو نہ پائیں گے یا یہ مطلب ہے کہ میدانِ حشر میں جنت کی خوشگوار ہوا آئے گی جس سے میدانِ حشر کی کلفت دور ہو جائے گی اور سیاہ و خضاب لگانے والے اس خوشگوار ہوا سے محروم ہوں گے یہ تینوں توجیہات معنات سے نقل کی گئی ہیں اور حدیث کی تفسیر کی وجہ یہ ہے کہ سیاہ رنگ سے ڈر میں رنگن الیاذہا شد کفر تر نہیں ہے۔ اس لیے یہ حدیث اپنے ظاہری معنی پر محمول نہیں ہے۔

احرام سے پہلے خوشبو لگانے کا
استحباب

بَابُ اسْتِحْبَابِ الطِّيبِ قَبْلَ
الْاِحْرَامِ فِي الْبَدَنِ وَاسْتِحْبَابِهِ
فِي الْمَسْكِ وَانَّهُ لَا بَأْسَ بِبَقَاءِ وَنَيْصِهِ

۲۶۲۰۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ أَخْبَدَنَا
شُعَيْبٌ عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ طَيَّبْتُ رَسُولَ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِحْرَمِهِ حِينَ
أَحْرَمَ وَلِحِلِّهِ قَبْلَ أَنْ يَطُوفَ
بِالْبَيْتِ

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ جب
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے احرام باندھا تو میں نے
آپ کو خوشبو لگائی اور بیت اللہ کے طواف سے قبل
جب آپ نے احرام کھولا اس وقت بھی خوشبو لگائی۔

یہی صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ حضرت عائشہ رضی اللہ
عنہا بیان کرتی ہیں کہ میں نے احرام کی وجہ سے نبی صلی اللہ
علیہ وسلم کو اپنے ہاتھ سے خوشبو لگائی جب آپ نے
احرام باندھا اور جب آپ نے بیت اللہ کے طواف سے
پہلے احرام کھولا۔

۲۶۲۱۔ وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ قَسِمٍ
بْنُ تَعْنَبٍ حَدَّثَنَا أَفْلَحُ بْنُ حُمَيْدٍ عَنِ الْقَاسِمِ
بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا
قَالَتْ طَيَّبْتُ رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِبَيْدِي لِحْرَمِهِ
حِينَ أَحْرَمَ وَلِحِلِّهِ حِينَ حَلَّ قَبْلَ أَنْ
يَطُوفَ بِالْبَيْتِ

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ میں
احرام کی وجہ سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنے ہاتھ سے
خوشبو لگائی کرتی تھی اور جب آپ طواف بیت اللہ سے
پہلے احرام کھولتے۔

۲۶۲۲۔ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ
قَرَأْتُ عَلَى عَلِيٍّ مَالِكٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ
الْقَاسِمِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهَا أَنَّهَا قَالَتْ كُنْتُ أُطَيِّبُ رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِاِحْرَامِهِ قَبْلَ أَنْ
يُحْرَمَ وَلِحِلِّهِ قَبْلَ أَنْ يَطُوفَ
بِالْبَيْتِ

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے احرام کھڑے اور باندھنے کے وقت غرضبوں لگا یا کرتی تھی۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ حجۃ الوداع کے موقع پر میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو احرام کھڑے اور باندھتے وقت اپنے ہاتھوں سے ذریعہ (ایک قسم کی غرضبوں) لگائی۔

عزہ کہتے ہیں کہ میں نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے پوچھا کہ آپ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے احرام کے وقت کوئی غرضبوں لگائی تھی؟ آپ نے فرمایا سب سے اچھی غرضبوں!

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے احرام سے پہلے جو سب سے اچھی غرضبوں لگا سکتی تھی وہ غرضبوں لگاتی تھی اس کے بعد آپ احرام باندھتے تھے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ

۲۴۲۳ - وَحَدَّثَنَا ابْنُ مَسْرُودٍ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي حَتْمٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ قَالَ سَمِعْتُ الْقَاسِمَ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ طَيِّبْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِحِلِّهِ وَلِحُرْمِهِ

۲۴۲۴ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَارِثٍ وَ عَبْدِ اللَّهِ بْنُ حَبِيبٍ قَالَ عَبْدُ أَحْمَدَ بْنُ حَنْبَلٍ قَالَ ابْنُ حَارِثٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَكْرٍ أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنَا عُمَرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ ابْنُ عُزْرَةَ أَنَّ شَاةَ سَمِعَ عُزْرَةَ وَالْقَاسِمَ يُخْبِرَانِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ طَيِّبْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِبِدْنِي بِذَرِيرَةٍ فِي حَجَّةِ الْوَدَاعِ لِلْحِلِّ وَالْإِحْرَامِ

۲۴۲۵ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَ زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ جَمِيعًا عَنْ ابْنِ عُيَيْنَةَ قَالَ زُهَيْرٌ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ عُزْرَةَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ سَأَلْتُ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا بِأَيِّ شَيْءٍ طَيَّبْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عِنْدَ حُرْمِهِ قَالَتْ بِأَطْيَبِ الطَّيِّبِ

۲۴۲۶ - وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ عَنْ هِشَامٍ عَنْ عُثْمَانَ بْنِ عُزْرَةَ قَالَ سَمِعْتُ عُزْرَةَ يُحَدِّثُ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ كُنْتُ أَطْيِبُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِأَطْيَبِ مَا أَقْدِرُ عَلَيْهِ قِيلَ أَنْ يُحْرِمَ سَهَرًا يُحْرِمُ

۲۴۲۷ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا

ابْنُ أَبِي كَذَّيْبٍ أَخْبَرَنَا الصَّخَالِيُّ عَنْ أَبِي
الْوَجَّالِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ طَيِّبَتْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِحُرْمِهِ حِينَ أُحْرِمَ
وَلِحِلِّهِ قَبْلَ أَنْ يُفِيضَ بِأُكَيْبٍ مَا
وَجَدَتْ .

۲۷۲۸ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَسَعِيدُ
بْنُ مَنْصُورٍ وَأَبُو التَّيْبِ وَخَلْفُ بْنُ هِشَامٍ
وَقُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ يَحْيَى أَخْبَرَنَا وَ
قَالَ الْآخَرُونَ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ
مَنْصُورٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ الْأَسودِ عَنْ عَائِشَةَ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ كَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَى
رَبِيصِ الطَّيِّبِ فِي مَفَارِقِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ مُحْرِمٌ وَلَوْ يَعْلُ
خَلْفٌ وَهُوَ مُحْرِمٌ وَلَيْكُنَّ قَالَ وَذَلِكَ

طَيِّبٌ إِحْرَامِهِ

۲۷۲۹ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَأَبُو بَكْرِ
ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَأَبُو كُرَيْبٍ قَالَ يَحْيَى أَخْبَرَنَا
وَقَالَ الْآخَرَانِ حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنِ
الْأَعْمَشِ عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ الْأَسودِ عَنْ عَائِشَةَ
قَالَتْ لَكَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَى رَبِيصِ الطَّيِّبِ فِي
مَفَارِقِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَهُوَ يَهْلُ

۲۷۳۰ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَأَبُو سَعِيدٍ الْأَشْجَرِيُّ قَالُوا
حَدَّثَنَا وَكِيعٌ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ عَنْ
أَبِي الصَّخْحِيِّ عَنْ مَسْرُوقٍ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ كَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَى
رَبِيصِ الطَّيِّبِ فِي مَفَارِقِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى

صلی اللہ علیہ وسلم کے احرام باندھتے وقت اور طواف
انعام سے پہلے جب آپ احرام کھوتے تھے جو سب
سے اچھٹا خوشبو دینے والی وہ خوشبو لگاتی تھی۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں اب بھی
یہ منظر میرے سامنے ہے جب رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کی مانگ میں خوشبو چک رہی تھی اس وقت
آپ محرم تھے، راوی خلف نے یہ نہیں کہا کہ آپ اس
وقت محرم تھے بلکہ یہ کہ وہ خوشبو احرام کی وجہ سے تھی۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ اب
بھی یہ منظر میرے سامنے ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کی مانگ میں خوشبو چک رہی ہے اور آپ
تلبیہ کر رہے ہیں۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ اب
بھی یہ منظر میرے سامنے ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کی مانگ میں خوشبو چک رہی ہے اور آپ
تلبیہ کر رہے ہیں۔

اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ يُكَلِّمُ

۲۶۳۱ - وَحَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ حَدَّثَنَا
زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ أَبِي
وَعَنْ مُسْلِمٍ عَنْ قُسْرُو بْنِ عَمَّارٍ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ
عَنْهَا تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ لَمَّا فِي النَّظَرِ بِمِثْلِ
حَدِيثٍ وَكَئِيفَ -

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں یہ منظر
میرے سامنے ہے۔ اس کے بعد حسب سابق روایت
ہے۔

۲۶۳۲ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُثَنَّى وَابْنُ
بَشَّارٍ قَالَا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا
شُعْبَةُ بْنُ الْحَكِيمِ قَالَ سَمِعْتُ إِبْرَاهِيمَ
يُحَدِّثُ عَنْ الْأَسْوَدِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ
عَنْهَا أَنَّهَا قَالَتْ لَمَّا كَانَ النَّظَرُ إِلَى وَبَيْضِ
الْبَطْنِ فِي مَقَارِقِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ مُخْبِرٌ -

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ یہ
منظر میرے سامنے ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
محرم ہیں اور آپ کی انگلی میں عو شلو چمک رہی ہے۔

۲۶۳۳ - وَحَدَّثَنَا أَبُو نَصْرٍ حَدَّثَنَا ابْنُ
حَدَّثَنَا مَالِكُ بْنُ يَحْيَى عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ
الْأَسْوَدِ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ
عَنْهَا قَالَتْ إِنْ كُنْتُ لَا أَنْظُرُ إِلَى
قَرْنَيْهِ الْبَطْنِ فِي مَقَارِقِ رَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ مُخْبِرٌ -

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ یہ منظر
اب بھی میرے سامنے ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
محرم ہیں اور آپ کی انگلی میں عو شلو چمک رہی ہے۔

۲۶۳۴ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَاتِبٍ
حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ مَالِكٍ وَهُوَ الشَّكُوفِيُّ حَدَّثَنَا
إِبْرَاهِيمُ بْنُ يُوسُفَ وَهَذَا ابْنُ إِسْحَاقَ بْنِ أَبِي
إِسْحَاقَ الشَّيْبَانِيِّ عَنْ أَبِيهِ عَنْ ابْنِ إِسْحَاقَ
نَمِيَّةَ ابْنِ الْأَسْوَدِ يَدُ كُرَّ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا رَأَى أَنْ يُحَرِّمَ بَطْنُ
بِأَطْيَبِ مَا أَرَادَ أَنْ يَبْصُرَ الْبَطْنُ فِي
رَأْسِهِ وَلِحْيَتِهِ بَعْدَ ذَلِكَ -

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ جب
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم احرام باندھتے تو سب سے
اچھ عو شلو لگاتے پھر میں آپ کی ٹاٹھنی اور سر میں تیل
کی چمک دیکھتی۔

۲۶۳۵ - وَحَدَّثَنَا شَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ یہ منظر

عَبْدُ الْوَاحِدِ عَنِ الْحَسَنِ بْنِ عُكَيْدٍ أَنَّ
إِبْرَاهِيمَ عَنِ الْأَسْوَدِ قَالَ قَالَتْ عَائِشَةُ
قَالَتْ كَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَى وَبَيْصِ الْمَيْلِ فِي مَفْرَقِ
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ
مُخْرِقٌ -

۲۴۳۲ - وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ
أَخْبَرَنَا الصَّخَّالُ بْنُ مَخْلَدٍ أَبُو عَاصِمٍ
حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ الْحَسَنِ بْنِ عُكَيْدٍ أَنَّ
هَذَا الْإِسْنَادَ مِثْلَهُ -

۲۴۳۴ - وَحَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مَنِيعٍ وَ
يَحْيَى بْنُ الْقَزْزِ قَالَ لَنَا هُشَيْمُ بْنُ أَحْمَدَ
مَنْصُورٌ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْقَاسِمِ عَنْ
أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كُنْتُ أُطِيبُ النَّبِيَّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَبْلَ أَنْ يُخْرِجَ وَهُوَ
التَّخْرِيقُ أَنْ يُطْرَفَ بِالْبَيْتِ بِطِيبٍ
فِيهِ مِسْكٌ -

۲۴۳۸ - وَحَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ أَبُو
كَامِلٍ جَمِيعًا عَنْ أَبِي عَوَانَةَ قَالَ سَمِعْتُ هَذَا الْإِسْنَادَ عَنْ
إِبْرَاهِيمَ بْنِ مُحَمَّدٍ الْمُتَشَنِّقِ عَنْ أَبِيهِ قَالَ سَأَلْتُ
عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا عَنِ الرَّجُلِ
يَطْطِيبُ ثَوْبَهُ بِصِبْغٍ مُخْرِقٍ فَقَالَ مَا أَحَبُّ
لَكَ أَنْ تُصْبِغَ مُخْرِقًا أَوْ لَوْنًا أَوْ طِيبًا
يَقْطُرُ أَنْ أَحَبُّ إِلَيَّ مَنْ أَنْ أَعْلَلَ ذَلِكَ
فَكَرِهْتُ عَلَى عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهَا مَا كُنْتُ بَرَأْتُ أَنْ أَتَى عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ وَمَا أَحَبُّ أَنْ أُصْبِغَ
مُخْرِقًا أَوْ لَوْنًا أَوْ طِيبًا يَقْطُرُ أَنْ
أَحَبُّ إِلَيَّ مَنْ أَنْ أَعْلَلَ ذَلِكَ فَقَالَتْ
عَائِشَةُ أَنَا طِيبْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

اب بھی میرے سامنے ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
محرم ہیں اور آپ کی انگلی میں مشک کی خوشبو چھکتی
رہی ہے۔

ایک اور سند سے بھی ایسی ہی روایت منقول ہے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ نبی صلی
اللہ علیہ وسلم کے احرام باندھنے سے پہلے اور قربانی
کے دن بیت اللہ کے طواف سے پہلے، میں آپ کو
مشک آمیز خوشبو لگایا کرتی تھی۔

محمد بن منشر کہتے ہیں کہ میں نے حضرت عبد اللہ
بن عمر رضی اللہ عنہما سے ایسے شخص کے متعلق پوچھا جو
خوشبو لگاتے اور پھر صحیح احرام باندھتے، حضرت ابن عمر
نے کہا میں اس کو پسند نہیں کرتا کہ میں صحیح اس حال
میں احرام باندھوں کہ میرے بدن سے خوشبو پھوٹ رہی
ہو اگر میں اپنے بدن پر اس کا بھجائے تو کول بل ٹوں
تو وہ نہ پاوہ اچھا ہے۔ محمد بن منشر کہتے ہیں پھر میں
حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے پاس گیا اور انہیں بتایا کہ
حضرت ابن عمر کہتے ہیں کہ میں اس کو پسند نہیں کرتا کہ
میں صحیح احرام باندھوں اور میرے بدن سے خوشبو آ رہی
ہو اگر میں اپنے بدن پر لگا کر اس کو لگا دوں تو وہ میرے نزدیک اس خوشبو
سے فریاد بہتر ہے۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے لایا میں نے
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو احرام کے وقت خوشبو لگائی راست میں

عَلَيْكَ وَسَلَّمَ جَدُّ إِحْرَامِهِ ثُمَّ طَافَ فِي نِسَائِهِ ثُمَّ أَصْبَحَ مُحْرِمًا.

آپ نے ازدواج کو مشرت کیا اور صبح احرام باندھا۔

۳۹۳۹۔ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ حَبِيبٍ الْحَارِثِيُّ حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ يَحْيَى ابْنُ الْحَارِثِ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ مُخْتَدِرٍ بْنِ الْمُثَنَّى قَالَ سَمِعْتُ أَبِي يُحَدِّثُ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَنَّهَا قَالَتْ كُنْتُ أُطِيبُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ يَعْرِفُ عَلَي نِسَائِهِ ثُمَّ يُصْبِحُ مُحْرِمًا يَتَضَعُ طَبِيبًا.

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو خوشبو لگاتی تھی پھر آپ ازدواج کے پاس جاتے اور صبح احرام باندھتے وہاں تک کہ آپ کے بدن سے خوشبو آ رہی ہوتی تھی۔

۳۹۴۰۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا وَكِيعٌ عَنْ مَشْعُورٍ سَفِيَّانَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ مُخْتَدِرٍ بْنِ الْمُثَنَّى عَنْ أَبِيهِ قَالَ سَمِعْتُ ابْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا يَقُولُ لَئِنْ أُصِيبَ طَبِيبًا يَقَطُرَ ابْنُ أَحَبُّرٍ إِلَى مَنْ أَنَّ أَصْبَحَ مُحْرِمًا أَصْبَحَ طَبِيبًا قَالَ فَدَخَلْتُ عَلَى عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا فَأَخْبَرْتُهَا بِقَوْلِهِ فَقَالَتْ طَبِيبُكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَطَافَ فِي نِسَائِهِ ثُمَّ أَصْبَحَ مُحْرِمًا.

مسدد بن منشد کہتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن عمر کہتے تھے تارکول تل کر صبح کرنا مجھے اس سے زیادہ پسند ہے کہ میں صبح اس حال میں احرام باندھوں کہ میرے بدن سے خوشبو آ رہی ہو۔ محمد بن منشد کہتے ہیں پھر میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے پاس گیا اور انھیں حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کے قول کی خبر دی انھوں نے فرمایا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو خوشبو لگائی پھر آپ ازدواج کے پاس گئے اور پھر احرام باندھا۔

احرام سے پہلے بدن پر خوشبو لگانے میں ملامت
حدیث نمبر ۲۶۲۰ سے لیکر ۲۶۲۴ تک تمام احادیث میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی یہ روایت ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے احرام باندھنے سے پہلے اور احرام کھولنے کے بعد آپ کو خوشبو لگاتی تھیں۔ علامہ فردوسی فرماتے ہیں کہ ان احادیث میں اس بات پر دلیل ہے کہ احرام کے ارادہ کے وقت خوشبو لگانا مستحب ہے۔ اور اگر احرام باندھنے کے بعد بدن سے وہ خوشبو آتی رہے تو اس میں کوئی مصلحت نہیں ہے۔ البتہ احرام باندھنے کے بعد خوشبو لگانا احرام ہے۔ حضرت سعد بن ابی وقاص، حضرت ابن عباس، حضرت ابن زبیر، حضرت معاویہ بن ابی سفیان، حضرت ام المومنین عائشہ اور اُمّ حبیبہ رضی اللہ عنہم اور دیگر صحابہ کا یہی مندرج ہے۔ تاہم کثرت اور مجہور فقہاء اور محدثین اس کے قائل ہیں، امام ابو حنیفہ، امام شافعی، امام ابو یوسف،

امام احمد بن حنبل اور واقد و غیر ہم کا بھی یہی نظریہ ہے۔ اس کے برخلاف بعض صحابہ اور تابعین، امام مالک، ابو حنیفہ اور امام محمد بن حسن شیبانی کا نظریہ یہ ہے کہ احرام باندھنے سے پہلے ہی خوشبو لگانا حرام نہیں ہے۔ قاضی عیاضؒ لکھتے ہیں کہ یہ حضرات، حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی حدیث کا یہ جواب دیتے ہیں کہ خوشبو لگانے کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم غسل کر لیتے تھے اور اس خوشبو کا اثر جاتا رہتا تھا اور اس کی تائید حدیث نمبر ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳ سے ہوتی ہے جن میں تصریح ہے کہ حضرت عائشہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خوشبو لگانے پر آپؐ سے ازدواج کو حرام کیا اور سب احرام باندھ کر لیں۔ اس حدیث سے ظاہر ہوتا ہے کہ آپؐ نے ازدواج مطہرات سے قبل ازدواج کے لیے خوشبو لگانے سے منع فرمایا کرتے تھے۔ بعد از آن ہر گھنٹی حضورؐ اس لیے بھی کہ یہ منقول ہے کہ آپؐ ایک درجہ کو حرام کرنے کے بعد اور دوسری درجہ کے پاس جانے سے پہلے غسل کیا کرتے تھے اور اس کے بعد ظاہر ہے کہ خوشبو کا اثر باقی نہیں رہتا گا۔ اور صحیح مسلم کی ایک روایت میں ہے کہ آپؐ فوراً خوشبو لگایا کرتے تھے اور وہ ایسی خوشبو تھی جس سے زائل ہو جاتی ہے اور حدیث نمبر ۲۷۲۸ میں جو یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مالک میں خوشبو کی چمک نظر آتی تھی حالانکہ اس وقت آپؐ محرم تھے۔ اس سے یقینی طور پر یہ ثابت ہے کہ آپؐ کی مالک میں خوشبو کے آثار نظر آتے تھے، علامہ نووی فرماتے ہیں کہ قاضی عیاضؒ لکھتے ہیں کہ یہ تشریح صحیح نہیں ہے اور صحیح بات وہی ہے جو ہم نے کہی ہے کہ احرام سے پہلے خوشبو لگانا مستحب ہے کیونکہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایت میں صاف تصریح ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے احرام کے لیے خوشبو لگاتی تھی۔ جس سے پتہ چلتا ہے کہ یہ خوشبو احرام کے لیے تھی ازدواج سے قبل ازدواج کے لیے نہ تھی اور اس کی تائید دوسری حدیث سے ہوتی ہے کہ حالت احرام میں آپؐ کی مالک میں خوشبو کی چمک نظر آتی تھی اور قاضی عیاضؒ نے جو اس کی تائید بیان کی ہے وہ چونکہ باطل ہے اس لیے غیر مقبول ہے۔

احناف کی مؤید احادیث | علامہ بدرالدین عینی صنفی لکھتے ہیں کہ احناف اور جہور کے نظریہ کی تائید میں یہ حدیث ہے: "حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ ہم احرام باندھنے سے پہلے اپنے چہروں پر خوشبو لگا کر ملتے تھے اس کے بعد احرام باندھتے تھے، پھر ہم کو پسینہ آتا تو ہمارے چہروں پر دہتا رہتا تھا حالانکہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھے اور آپؐ ہمیں منع نہیں کرتے تھے اور ایک روایت میں ہے کہ ہم نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ جاتے اور ہم احرام باندھنے سے پہلے اپنی پیشانیوں پر خوشبو لگا کر دہتا لگاتے، جب ہمیں پسینہ آتا تو وہ ہمارے چہروں پر رہتا تھا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اسے دیکھتے اور منع نہیں کرتے تھے، علامہ عینی لکھتے ہیں کہ یہ حدیث سنن ابوداؤد اور مصنف ابن ابی شیبہ میں ہے اور اس حدیث میں اس بات پر صریح دلالت ہے کہ احرام کے بعد اگر خوشبو کے آثار باقی ہوں تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔

احناف اور جہور کے نظریہ کی تائید علامہ ابی شیبہ کی فکر کردہ حسب ذیل حدیث سے بھی ہوتی ہے:

۱۔ علامہ ابی حنیفہ بن شریف نواوی متوفی ۶۷۰ھ۔ شرح مسلم ج ۱ ص ۱۰۷۔ مطبوعہ دار الفکر، بیروت۔
 ۲۔ علامہ بدرالدین عینی صنفی متوفی ۷۵۵ھ۔ مدار القاری ج ۲ ص ۸۷۔ مطبوعہ دار الفکر، بیروت۔

عن عمار بن الخطاب رضي الله عنه وجد ربيع
طبيب بني الحليفة فقال ممن هذا الريح
فقال معاوية مني يا امير المؤمنين فقال
ملك اعزى قال طيبتي ارجعية وزعت
انها طيبت رسول الله صلى الله عليه وسلم
عند احرامه فقال اذهب فاقسم عليها ما غلبت
فرجع اليها فقلت رواه احمد والبخاري و زاد بعد
الامر بفسله فاني سمعت رسول الله صلى الله
عليه وسلم يقول الحاج اشعث التفل
و رجال احمد رجال الصحيح الا ان
اسدیمان بن يسار لم يسمع عن عمر واسناد
البخاري متصل الا ان فيه ابراهيم بن
يزيد الخوزي وهو متروك

حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے خود الحلیفہ
میں خوشبو عسوی کی تر فرمایا: یہ خوشبو کس سے آ رہی ہے؟
حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ نے کہا اسے امیر المؤمنین!
یہ خوشبو مجھ سے آ رہی ہے! حضرت عمر نے فرمایا مجھے اپنی
زندگی کی قسم، تم سے؟ حضرت معاویہ نے کہا مجھے ام حبیبہ
نے خوشبو لگائی تھی اور انھوں نے کہا تھا کہ انھوں نے
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو احرام باندھنے وقت خوشبو
لگائی تھی! حضرت عمر نے کہا: جاؤ اور جا کر انھیں خوشبو
دھونے کا قسم دے! حضرت معاویہ ام حبیبہ کی طرف گئے وہ انھوں
نے اس خوشبو کو دھویا اس حدیث کو امام احمد اور امام بخاری نے روایت
کیا ہے اور مسند بخاری میں دھونے کے حکم کے بعد یہ اضافہ ہے کیونکہ
ہیں سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے کہ حاجی کھڑے ہونے والوں
والا اور خوشبو نہ لگانے کی وجہ سے بدبو دار

ہوتا ہے۔ مسند احمد کی روایت کے راوی صحاح ستہ
کے راوی ہیں لیکن ان میں سے سلیمان بن یسار کا حضرت
عمر سے سماع ثابت نہیں ہے اور مسند بخاری کی حدیث
متصل الاسناد ہے لیکن اس میں ابراہیم بن یزید خوزی
نام کاراوی متروک الحدیث ہے۔

اس حدیث سے یہ ثابت ہوا کہ احرام باندھنے سے پہلے خوشبو لگانا جائز ہے، خواہ اس کی خوشبو احرام کے
بعد آتی رہے! حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے حضرت امیر معاویہ کو خوشبو دھونے کا حکم اختیار کیا اپنے اجتہاد سے دیا
تھا کہ حاجی کی شان یہ ہے کہ خوشبو نہ لگانے کا وجہ ہے اس سے نوا آتی رہے! انھوں نے حضرت امیر معاویہ کی روایت کا انکار
نہیں کیا تھا۔ علامہ ابی حنیفہ نے اس حدیث کو ہر چند کہ ضعیف قرار دیا ہے لیکن یہ حدیث بخاری، مسلم، ابوداؤد،
مسند ابن ابی شیبہ وغیرہ کی دیگر صحیح روایات کے مطابق ہے اور ان سے مزید ہے اس لیے اس کا تصوف مضر
نہیں ہے۔

علامہ عینی لکھتے ہیں کہ شرح المہذب میں ہے کہ محرم کے پھول
محرم کے پھول سونگھنے میں مذہب اربعہ | سونگھنے کے بارے میں دو قول ہیں، ایک قول یہ ہے کہ
پھول سونگھنا جائز ہے کیونکہ روایت ہے کہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ سے سوال کیا گیا: آیا محرم کا پھول سونگھنا

جاؤے؟ انھوں نے فرمایا ہاں! وہ پھول سوگند سکتا ہے اور ہر قول یہ ہے کہ اس کے لیے پھول سوگندنا جائز نہیں ہے اور
 سوگند ہے کہ پھول سوگندنا حرام ہے اور اگر حرم پھول سوگند سے تو اس پر غدیہ واجب ہے۔ حضرت ابن عمرؓ حضرت جابرؓ
 امام ابو حنیفہؒ اور امام مالکؒ کا یہی قول ہے الا یہ کہ امام مالکؒ اور امام ابو حنیفہؒ غدیہ واجب نہیں کرتے اور امام احمدؒ پھول سوگند
 کو جائز قرار دیتے ہیں۔

حسب ذیل آثار امام ابو حنیفہ کے مؤید ہیں:

عن ابن عمر کان یکرہ شحم الذبیحان للمحرم

عن ابی الذبیحہ قال سألت جابرًا عن شحم

المحرم الطیب؟ فقال: لا۔

حضرت ابن عمرؓ حرم کے پھول سوگندنے کو مکروہ قرار دیتے تھے۔
 ابوالدیر کہتے ہیں میں نے حضرت جابرؓ سے سوال کیا کیا
 حرم خوشبو سوگند سکتا ہے؟ انھوں نے کہا نہیں!

کیا ازواج مطہرات میں دنوں کی مساوی تقسیم نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر واجب تھی؟ ^{حدیث ۴۸۲۸}

ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تمام ازواج کے پاس گئے اور صبح احرام اندھا اعلام نووی کہتے ہیں کہ تعداد سے کہا ہے کہ
 ازواج میں سے ایک زوجہ کلہ کلہ ایک رات ہے تو ایک رات میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم تمام ازواج کے پاس گئے
 تشریف لے گئے؟ اسی کے دو جواب ہیں ایک جواب یہ ہے کہ جن زوجہ کی بادی تھی نبی صلی اللہ علیہ وسلم اسی زوجہ
 کی اہانت اور فساد مندی سے باقی ازواج کے پاس تشریف لے گئے دوسرا جواب یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم
 پر ازواج کی بایاں واجب نہیں تھیں اور آپ ان میں مساوات سے تقسیم اور سفر کے لیے قرعہ اندازی ٹکڑا اندھیرا کرتے
 تھے۔ علامہ الصغری شافعی اور بعض دیگر علامہ کا یہی قول ہے۔

جن ازواج سے نکاح اور رخصتی ہوئی ان کی تعداد | علامہ عینی کہتے ہیں کہ ازواج کی تعداد اور ان
 کی ترتیب میں اختلاف ہے سب سے پہلے

آپا نے حضرت خدیجہ بنت خویلد رضی اللہ عنہا سے شادی کی، پھر حضرت سودہ بنت زمعہ سے پھر حضرت عائشہ بنت ابی بکر
 سے پھر حضرت حفصہ بنت عمر بن الخطاب سے پھر حضرت ام سلمہ بنت ابی امیہ بن العاص سے پھر حضرت جولیدہ بنت الحارث
 سے (یہ غزوہ بدر پہنچیں یہ قید ہو کر آئیں) پھر حضرت زینب بنت جحش سے پھر حضرت زینب بنت جحش سے پھر حضرت
 زینب بنت زید سے (یہ بزرگ بیٹہ سے تھیں ایک قول یہ ہے کہ یہ بزرگ بیٹہ سے تھیں نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں قید کیا
 پھر آزاد کر کے ان سے نکاح کر لیا۔ پھر بھری میں ان سے نکاح ہوا اور جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حجۃ الوداع سے
 واپس ہوئے تو ان کا انتقال ہو گیا اور جنات البقیع میں مدفون ہوئیں) پھر حضرت ام حبیبہ بنت ابی سفیان سے پھر حضرت

۱۔ علامہ ذوالقرنین عینی حنفی متولی ۸۵۵ھ۔ حلیۃ القاری ج ۹ ص ۱۵۱۔ مطبوعہ دارۃ الطباعہ النیرینہ مصر۔ ۱۳۴۰ھ۔

۲۔ حافظ ابوبکر محمد بن عبداللہ بن محمد بن ابی شیبہ متولی ۲۲۵ھ۔ المصنف ج ۱ ص ۴۵۰۔ مطبوعہ دارۃ القرآن کراچی۔ الطبعة الاولیٰ ۱۴۰۹ھ۔

۳۔

۴۔ علامہ یحییٰ بن شرف ذہبی ۶۷۹ھ۔ شرح مسلم ج ۱ ص ۳۷۹۔ مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی۔ الطبعة الاولیٰ ۱۴۰۹ھ۔

صفیہ بنت جہش بنت اخطب سے ایہ ہارون علیہ السلام کی اولاد سے تھیں سات ہجری میں غزوہ خیبر میں قید ہوئیں اور بعد ازاں
اللہ علیہ وسلم نے انہیں آزاد کر کے ان سے نکاح کر لیا پھر حضرت میمونہ بنت الحارث سے (میں صلی اللہ علیہ وسلم نے
سات ہجری میں مکہ سے دس میل دور مقام سرف میں فمۃ القضا کے موقع پر ان سے شادی کی ان کے علاوہ آپ نے
حضرت فاطمہ بنت اشواک اور حضرت اسماء بنت النعمان سے شادی کی یہ چودہ ازواج ہیں۔ اور کل ازواج جن کے ساتھ
دن نکاح ہوا اور تخصی نہیں ہوئی یا جن کی رخصتی بھی ہوئی، بعض کو طلاق دیدی، بعض فوت ہو گئیں، بعض کو آپ نے
پسند نہیں کیا۔ سب کی تعداد اٹھائیس ہے اور جن کو نکاح کا پیغام دیا لیکن ان کے ساتھ نکاح نہیں ہوا ان کو تعداد میں
ہے، علامہ بیہقی نے ان سب کے نام اور ضروری کوائف بالتفصیل ذکر کیے ہیں یہ

حضرت انس سے ایک روایت ہے کہ آپ کے عقد میں ایک وقت نو ازواج تھیں اور حضرت انس سے دوسری روایت ہے کہ آپ کے

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے تعدد ازواج پر اعتراض کے جوابات

بعض عیسائی اور
سٹیکٹ یہ

اعتراض کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے عام مسلمانوں کو زیادہ سے زیادہ چار شادیاں کرنے کا حکم دیا ہے اور خود
آپ نے ایک وقت میں نو ازواج سے شادیاں کیں ہیں، کیا آپ میں اشتباہ زیادہ تھی یا اس کا ایک جواب یہ ہے کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پچیس سال تک زندگی تجرد میں گذاری۔ حالانکہ شباب کی انگلیوں کا اصل زمانہ یہی ایام ہوتے
ہیں۔ پھر اقرباء کے اصرار اور دوسری جانب سے درخواست پر حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے عہد کیا جن کی عمر و حل بھی
تھی اور دوسرے بیوہ ہو چکی تھیں۔ تیرہن سال کی عمر تک پورے سکون اور کامل اطمینان کے ساتھ اسی پاکیزہ و لطیف حیات
کے ساتھ زندگی بسر کی یہ وہی زمانہ تھا جب آپ دنیاوی مشاغل کو ترک کر کے غاروں اور پھاڑوں میں جا کر مسلسل کی
کئی دن تک خدائے واحد کی عبادت کرتے تھے۔ اور اللہ کی یہ نیک بندی آپ کے لیے تو شہ تیار کرتی تھی اور آپ
کی عبادت میں امداد اور معاونت کرتی تھیں۔ زندگی کا یہ دور عموماً انسانی خواہشوں اور شہوانی خواہشات کی جنگ و فیروں کا
زیادہ ہوتا ہے لیکن بڑے سے بڑا مانع اور گڑبگڑ سے کٹھن تھا جن آپ کی زندگی کے اس حصہ میں آپ کی عفت
اور پاکیزگی کے خلاف ایک حرف بھی قی نہیں کر سکتا، اور یہ ان کی سیرت کا ذکر ہے جن کی جہانی قوت چالیس جنی مردوں
کے برابر ہے۔ (صحیح بخاری ج ۱ ص ۴۱ مطبوعہ المطابع) اور ایک جتنی مرد کی طاقت دنیا کے سو مردوں کی طاقت کے
برابر ہے (جامع ترمذی ص ۴۴ مطبوعہ لودھی) اگر آپ کی طاقت چار ہزار مردوں کے برابر تھی، اس حساب سے چالیس
تھا کہ چار ہزار بیویاں آپ کے نکاح میں ہوتیں! پھر آپ کی شدید ریاضت اور ضبط نفس کا کیا ٹھکانا ہے کہ تیرہن
سال کی عمر تک ایک بیوہ کے ساتھ شادی کر کے زندگی گزارا۔

حضرت خدیجہ کے انتقال کے بعد آپ نے حضرت عائشہ سے عقد کیا پھر آپ کی ازواج میں تنہا کنواری خاتون
تھیں ان کے علاوہ جس قدر ازواج آپ کے نکاح میں آئیں وہ سب بیوہ تھیں، وصال کے وقت آپ کی نو ازواج تھیں
حضرت عائشہ، حضرت حفصہ، حضرت سودة، حضرت ام سلمہ، حضرت زینب، حضرت ام حبیبہ، حضرت جہنہ، حضرت صفیہ
اور حضرت میمونہ رضی اللہ عنہن ہاں دنیا کا سب سے مثال انسان جو چار ہزار ازواج کا مستحق ہو اس کے

سے۔ علامہ بدرالدین عینی حنفی شافعی و مالکی ج ۱ ص ۲۱۶ مطبوعہ دارالاسلامیہ مصر ۱۳۴۸ھ

عقوبت ایک وقف گیر ازواج تھیں۔ (مجلد لکھنؤ ص ۱۹۹ طبع لکھنؤ)

مقتضی صرف تو ازواج و بچہ کر کوئی انصاف پسند اس پر کثرت ازواج کا الزام لگا سکتا ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی عمر تریپن سال سے متجاوز ہو چکی ہے۔ عظیم الشان فتوحات کا تانا بانہا ہوا ہے۔ اموال غنیمت کی بریل پیل ہے، اس کے باوجود آپ کسی ایک دن میں بیٹ بچہ کر گھانا نہیں کھاتے، کبھی ایسے مسلسل دو دن نہیں آئے جب دو دن دن آپ کے گھر میں چرہا جلا ہوا جو کچھ آٹا اللہ کے دستانے میں دے دیتے۔ اختیار فی فقر و غنا سے بیٹ پر پتھر باندھتے، بیٹوں ازواج مطہرات کے جروں سے و حواں نہ اشتصاص پائی اور کجور پر گولہ چٹا کر پھر دھو دھو سکتے، کبھی کبھی دن افطار نہ کرتے۔ رات بھر قیام کی وجہ سے پاؤں پر درم آجاتا، عیش و عشرت کو سالن آگیا، دعا سے مان کہہ دیا تھا کہ جسے آخرت کی زندگی پسند ہو وہ ہمارے ساتھ رہے اس لیے جسے دنیا کا عیش عزیز ہو وہ چلی جائے، ان تمام حالات کے باوجود تمام ازواج کے حقوق ایسے احسن طریقے سے ادا کیے جن کا کوئی شخص تصور بھی نہیں کر سکتا، عیدین جنگ میں جب کفار کے لشکر کے مقابلے میں بڑے بڑے بار بار انہوں نے ہلاک ہو جاتے تھے آپ چنان کی طرح ڈھکے رہتے، ازواج سے حق غلو نہ کرتے۔ انھیں رسالت میں بھی شامل نہیں ہوا، یہی وجہ تھی کہ کفار اور مشرکین کو آپ کے دعوی نبوت سے غفلت تھا، وہی ایسا کارکن کرتے تھے لیکن آپ کی غفلت اور پاک سیرت کا وہ بڑا اعتراف کرتے تھے، چاند کے شش برسے ہر شے کی کھوت آنے سے بڑا معجزہ یہ ہے کہ آپ نے نہ ناک اڑانے اور گایاں دینے والوں سے اچھا سلوک کیا، پتھر و ل سے گالی کرنے والوں کو دعا بھی دیں۔ ابن ابی کی تار و جواز پڑھائی اور حج مکہ کے بعد قلبہ پا کر تمام دشمنوں کو مہمان کر دیا۔ ایسی بے نظیر سیرت اور کردار کے ملک غفلت کے لئے ہیں یہ گمان کن اگر انھوں نے نفسانی خواہش کی وجہ سے متحد و شادیاں لگیں عدل و انصاف سے کس قدر سیدھے۔

جب یہ بات واضح ہو گئی کہ متحد و شادیاں کی وجہ سے نفسانی خواہش نہیں تھی تو پھر یہ سوال پیدا ہو گا کہ اگر اس کی حکمت کیا تھی؟ اس کا جواب یہ ہے کہ جس طرح رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی بیرونی اور خارجی زندگی میں مسلمانوں کے عمل کے لیے نمونہ تھا اسی طرح نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خانگی اور خاکی زندگی میں مسلمانوں کے عمل کے لیے اسوہ اور نمونہ تھا، ہر جس طرح بیرونی زندگی کی حکایت اور روایت کے لیے بیت سے مراد تھے اسی طرح آپ کے گھر کی زندگی کے حالات اور کوائف کو بیان کرنے کے لیے بیت کی عتیم میں بیٹن پاتے تھے، اس لیے کثرت ازواج کی ایک اہم اور بڑی حکمت یہ تھی کہ خانگی معاشرت اور نسوانی مسائل سے متعلق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے احکام اور آپ کے طریقہ اور سنت کی افشانت کا ذریعہ بنایا ہو جائے۔

ایک اور وجہ یہ ہے کہ مختلف قبائل اور خاندانوں میں رشتہ مناکحت کی وجہ سے ان کے ساتھ میل جول اور رابطہ و ضبط برپا جس سے ان کی منافرت اور وحشت دور ہوئی اور آپ کے حسن معاملہ، پاکیزہ اخلاق اور بے لوث کردار کو دیکھ کر ان کے لشکر و شہادت کا ازالہ ہوا اور تبلیغ اسلام کی راہ ہموار ہو گئی، اور اللہ کے عبادت گزاروں، دین اسلام کے خدا کاروں اور دنیا کے بادلوں کی ایسی عظیم جماعت تیار ہوئی جس سے زیادہ بیک بیعت اور پرہیزگار لوگ با استثناء و رسل آسمان کے نیچے کبھی نہیں پائے گئے، کیا نفسانی خواہشات کا وسیلہ ایسی جماعت پیدا کر سکتا ہے؟

تقدیر ازواج سے متحد و قبائل اور خاندانوں کو آپ کے ساتھ رشتہ داری کا شرف حاصل ہوا جو خود نبی آپ کے نکاح میں آئیں وہ ہم المومنین بن گئیں۔ بعض روایات میں یہ بھی ہے کہ جن کے ساتھ آپ کا سر الی رشتہ ہو جائے وہ رشتہ الی کے دخول جنت کا سبب بن جائیگا، اور اللہ تعالیٰ کو یہ دکھانا تھا کہ تم پیار بیویوں میں عدل نہیں کرتے اور ہمارا رسول بیک وقت

اور اراج میں بدل و اتصاف کر کے دکھاتا ہے اور یہ کہ نبی نے ہمیشہ تم سے جتنا مل کے لیے کہا ہے خود اس سے زیادہ مل کر کے دکھایا ہے۔ کیونکہ اللہ اسے نبی کامل قول سے ہمیشہ اگے رہتا ہے۔

بَابُ تَحْرِيمِ الصَّيْدِ الْمَأْكُولِ الْبَرِّيِّ
مَحْرُمُ كَيْفِ الْخَيْلِ وَالْجَبَلِ وَالْشَّكْرِ
مَنْعَتِ

۲۶۴۱۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنِ النَّبِيِّ بْنِ جَحْشَامَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّهُ أَهْدَى لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِمَارًا أَوْ حُمَيْرًا وَهُوَ بِالْأَيُّوَاءِ أَوْ يَوْدَانَ قَرَدًا عَلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فَلَمَّا أَنْ رَأَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا فِي وَجْهِهِ قَالَ إِنَّا لَنَحْمِلُهُ لَكَ فَتَلَيْكَ إِلَّا أَنَا حُرْمٌ.

حضرت صہب بن جہام رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو مقام ابراہیم یا ودان میں ایک جنگلی گدھا پیش کیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو واپس کر دیا۔ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے میرے چہرے پر ہلال کا اثر دیکھا تو فرمایا ہم نے اس کو حرم اس وجہ سے واپس کیا ہے کہ ہم حرم ہیں۔

۲۶۴۲۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَحَمْدُ بْنُ رُمَيْحٍ وَفَتْيَبَةُ جَمِيعًا عَنِ الْكَلْبِيِّ بْنِ سَعْدٍ وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ حُمَيْدٍ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرُ بْنُ حَسَنِ الْجَدَلِيُّ أَخْبَرَنَا حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ حَمْدٍ أَخْبَرَنَا أَبِي عَنْ صَالِحٍ كُلُّهُمْ عَنِ الزُّهْرِيِّ بِهَذَا الْإِسْنَادِ أَهْدَيْتَ لَهُ حِمَارًا وَحَسَنًا قَالَ مَالِكٌ وَفِي حَدِيثِ الْكَلْبِيِّ وَصَالِحٍ أَنَّ النَّبِيَّ ابْنَ جَحْشَامَةَ أَخْبَرَهُ.

حضرت صہب بن جہام کہتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ایک جنگلی گدھا پیش کیا، اس کے بعد حسب سابق روایت ہے۔

۲۶۴۳۔ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَابْنُ بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَغَيْرُهُمَا قَالُوا حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنِ الزُّهْرِيِّ بِهَذَا الْإِسْنَادِ

ایک اور سند سے بھی یہ روایت ہے اور اس میں یہ ہے کہ میں نے آپ کی خدمت میں جنگلی گدھے کا گشت پیش کیا۔

وَقَالَ أَهْدَيْتَ لَكَ مِنْ لَحْمٍ حِمَارٍ
وَحَيْشٍ

۲۷۴۳ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَ
أَبُو كُرَيْبٍ قَالَا حَدَّثَنَا أَبُو مَعَاذٍ عَنْ
الْأَعْمَشِ عَنْ حَبِيبِ بْنِ أَبِي ثَابِتٍ عَنْ سَعِيدِ
بْنِ جُبَيْرٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ أَهْدَى الشَّعْبَةَ
ابْنُ جَنَابَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ إِلَى النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِمَارًا وَحَيْشٍ
وَهُوَ مُحْرَمٌ فَزَادَ عَلَيْهِ وَقَالَ لَوْلَا أَنَا
مُحْرِمُونَ لَقَبَلْنَا هَؤُلَاءِ مِنْكَ -

۲۷۴۴ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا
الْمُعْتَمِرُ بْنُ سُلَيْمَانَ قَالَ سَمِعْتُ مُنْصَوِّرًا
يُحَدِّثُ عَنْ الْحَكَمِ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ
الْمُسْتَشْيِ وَأَبْنُ بَشَّارٍ قَالَا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ
حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنِ الْحَكَمِ وَحَدَّثَنَا عُبَيْدُ
اللَّهُ بْنُ مُعَاذٍ حَدَّثَنَا أَبُو حَذْرَةَ عَنْ شُعْبَةَ
جَبْرِ عَنْ حَبِيبِ بْنِ سَعِيدٍ عَنْ جَبْرِ
عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا فِي
رِوَايَةٍ مُنْصَوِّرٍ عَنْ الْحَكَمِ أَهْدَى الشَّعْبَةَ
ابْنُ جَنَابَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ إِلَى النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلٌ حِمَارٌ وَفِي رِوَايَةٍ
شُعْبَةُ عَنِ الْحَكَمِ عَجَزَ حِمَارٌ وَحَيْشٍ لِقَطْرٍ
مَا وَفِي رِوَايَةٍ شُعْبَةُ عَنْ حَبِيبِ أَهْدَى
لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِسْقُ حِمَارٍ
وَحَيْشٍ فَزَادَ -

۲۷۴۵ - وَحَدَّثَنَا شَيْخُ زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ
حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنِ ابْنِ جُرَيْجٍ قَالَ
أَخْبَرَنِي الْحَسَنُ بْنُ مُسْلِمٍ عَنْ طَاوُسٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ قَدِمَ رَيْدُ بْنُ أَوْفَمٍ

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ
حضرت سعید بن جبیر رضی اللہ عنہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم
کی خدمت میں جنگلی گدھا دیکھا آپ نے اسے اس کو واپس
کر دیا اور فرمایا اگر ہم محرم نہ ہوتے تو اس کو تم سے قبول
کر لیتے۔

حکم بیان کرتے ہیں کہ حضرت سعید بن جبیر رضی اللہ
عنہ نے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت اقدس میں
جنگلی گدھے کی ایک ٹانگ بیچ کر ایک روایت میں سے
کہ جنگلی گدھے کا بچھلا دھڑ بھیجا جس سے خون ٹپک
راتا اور ایک اور روایت میں ہے کہ جنگلی گدھے کا ایک
پلو بھیجا جس کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے واپس
کر دیا۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں
کہ حضرت زید بن ارقم رضی اللہ عنہ جب تشریف لائے
تو حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے ان سے پوچھا
آپ نے شکار کے اس گوشت کے بارے میں کیا

رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ فَقَالَ لَهُ عَبْدُ اللَّهِ ابْنُ
عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا يَسْتَدْرِكُ
كَيْفَ أَخْبَرْتَنِي عَنْ لَحْمِ صَيْدٍ أَهْدَى إِلَى
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ حَرَامٌ
قَالَ أَهْدَى لَهُ عَصُو بْنُ لَحْمِ صَيْدٍ هَكَذَا
فَقَالَ إِنَّا لَا نَأْكُلُهُ إِنَّا نَحْرُمُهُ.

۲۶۳۷ - وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا
سُفْيَانُ عَنْ صَالِحِ بْنِ كَيْسَانَ حَدَّثَنَا
ابْنُ أَبِي عُمَرَ وَاللَّفْظُ لَهُ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ
حَدَّثَنَا صَالِحُ بْنُ كَيْسَانَ قَالَ سَمِعْتُ
أَبَا مُحَمَّدٍ قَوْلَ أَبِي قَتَادَةَ يَقُولُ سَمِعْتُ
أَبَا قَتَادَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُ خَرَجْنَا
مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
حَتَّى إِذَا كُنَّا بِالْقَاحَةِ نَحْنُ الْمُحْرِمُونَ وَرَمْنَا
خَيْرَ الْمُحْرِمِينَ إِذْ بَصُرْتُ يَا أَصْحَابِي بِكَوْآءٍ ذُنُ
شَيْئًا فَنَظَرْتُ فَإِذَا حِمَارٌ وَخَيْلٌ فَأَسْرَجْتُ
فَرَسِي وَأَخَذْتُ رُفْقِي ثُمَّ رَكِبْتُ فَسَقَطَ مِنِّي
سَوْجِي فَقُلْتُ لَا أَصْحَابِي وَكَانُوا مُحْرِمِينَ
ثَاوُكُونِي السَّرَّطُ فَقَالُوا وَاللَّهِ لَا نَعِينُكَ عَلَيْهِ
بَشِيرٌ فَتَزَلْتُ فَقَامَتْهُ ثُمَّ رَكِبْتُ
فَأَذَرْتُ الْحِمَارَ مِنْ خَلْفِهِ وَهُوَ ذَرَأَةٌ
أَكْبَرُ فَطَعَنْتُهُ بِرُمِيٍّ فَعَقَرْتُهُ فَأَتَيْتُ
بِهِ أَصْحَابِي فَقَالَ بَعْضُهُمْ لَا تَأْكُلُوهُ وَكَانَ
النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَجَامَنَا
فَحَرَكْتُ فَرَسِي فَأَذَرَكْتُهُ فَقَالَ هَرُ
حَلَالٌ فَكَلُّوهُ.

۲۶۳۸ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ
قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ مَرْثَدٍ
فِيهِمَا قَوْلِي عَلَيْهِ عَنْ أَبِي النَّضْرِ عَنْ قَافِرٍ

سے کیا کہا تھا جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو حالت احرام
میں ہریہ دیا گیا تھا۔ انہوں نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم کو شکار کے گوشت کا ایک منہ ہریہ دیا گیا تھا جس کو آپ نے
واپس کر دیا اور فرمایا ہم اس کو نہیں کھاتے کیونکہ ہم حرم ہیں۔

حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہم
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ گئے حتیٰ کہ ہم قاحہ
میں پہنچے، ہم میں سے بعض حرم اور بعض غیر حرم تھے۔
اجامہک میں نے دیکھا کہ میرے ساتھی کسی چیز کو دیکھ لے
ہیں۔ میں نے دیکھا کہ وہ ایک جنگلی گدھا تھا، میں نے
اپنے گھوڑے پر زین ڈالی، اپنا نیزہ بٹھایا اور سوار ہو گیا
انکا نامیرا چابک گر گیا۔ میں نے اپنے ساتھیوں سے
کہا: مجھے چابک اٹھا دو، وہ ساتھی حرم تھے، انہوں نے
کہا خدا کی قسم ہم تمہاری سادریں بالکل مدھن کر دیں گے۔ میں نے
انکر چابک اٹھایا اور سوار ہو گیا۔ میں نے اس جنگلی گدھے
کو پیچھے سے مار کر پکڑ لیا، درآن حالیکہ وہ پیچھے کے
نیچے تھا۔ میں نے نیزہ مار کر اس کی کونچیں کاٹ ڈالیں
اور اس کو اپنے ساتھیوں کے پاس لایا۔ بعض ساتھیوں
نے کہا کھاؤ اور بعض نے کہا نہ کھاؤ، نبی صلی اللہ علیہ وسلم
میرے آگے تھے۔ میں گھوڑا بڑھا کر آپ تک پہنچا آپ
نے فرمایا وہ حلال ہے اس کو کھاؤ۔

حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھے جب کہ
کسی راستے پر پہنچے تو اپنے چند حرم ساتھیوں کے

مَوْلَى ابْنِ قَتَادَةَ عَنْ ابْنِ قَتَادَةَ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهُ أَنَّهُ كَانَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَقْرًا ذَاكَ كَانَ بَعْضُ طَرِيقِ
مَكَّةَ تَحْتَفَ مَعَ أَصْحَابِ لَهُ مُخْرِ مَبِينٍ
وَهُوَ حَرِيمٌ مَحْرُومٌ قَرَأَ حِمَارًا وَحَيْثُ
فَأَسْتَوَى عَلَى قَرِيمٍ فَسَأَلَ أَصْحَابَهُ أَنْ
يُنَادُوا لَهُ سَوَاطِئَ قَابِئًا لَهُمْ رُوحَهُ
فَأَنَادُوا عَلَيْهِ فَأَخَذَ فَشَمَّ شَدَّ عَلَى الْحِمَارِ
فَقَتَلَهُ فَأَكَلَ مِنْهُ بَعْضُ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَابْنُ بَعْضِهِمْ قَادَرَكُوا
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَأَلُوهُ
عَنْ ذَلِكَ فَقَالَ إِنَّمَا هِيَ طَعْمَةٌ أَطْعَمْتُمُوهَا
اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ

۲۴۴۹۔ وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ عَنْ قَالِبٍ عَنْ
زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ عَنْ ابْنِ
قَتَادَةَ فِي حِمَارِ الْوَحْشِ مِثْلَ حَدِيثِ ابْنِ
الْقَضِيرِ غَيْرَ أَنَّ فِي حَدِيثِ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ أَنَّ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ هَلْ
مَعَكُمْ مِنْ لَحْمٍ شَيْءٍ

۲۴۵۰۔ وَحَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مِسْكَةَ الشَّيْخُ
حَدَّثَنَا مُعَاذُ بْنُ هِشَامٍ حَدَّثَنَا زَيْدُ بْنُ
يَحْيَى عَنْ ابْنِ كَثِيرٍ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ عَنْ ابْنِ
قَتَادَةَ قَالَ أَسْأَلُ ابْنَ قَتَادَةَ عَنْ ابْنِ
مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَامَ
الْحَدَّيْتِ فَأَخْرَجَ أَصْحَابَهُ وَلَمْ يَحْرَمِ
وَحَدَّثَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أَنَّ عَدُوَّ الْبَقِيَّةِ فَأَنْطَلَقَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فَبَيْنَمَا أَنَا مَعَ
أَصْحَابِي يَعْزُكُ بَعْضُهُمْ إِلَى الْإِذِ نَظَرْتُ

ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پیچھے رہ گئے۔
حضرت ابو قتادہ خود غیر محرم تھے، اچانک حضرت ابو قتادہ
نے ایک جنگلی گدھا دیکھا، گھڑت پر سوار ہو گئے اور
اپنے ساتھیوں سے کہا کہ انھیں چاہیے ایک اٹھادیں، انھوں نے
انکار کر دیا، پھر ساتھیوں سے کہا کہ نیزہ سے دیں، انھوں نے انکار
کیا، انھوں نے خود نیزہ سے گھڑا اڑایا اور اس جنگلی گدھے کو
مار دیا، بنی مسلم اللہ علیہ وسلم کے بعض صحابہ نے اس میں سے
کھا لیا اور بعض نے انکار کر دیا، پھر وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم کے پاس گئے اور آپ سے اس کے متعلق پوچھا۔
آپ نے فرمایا یہ ایک کھانا ہے جو اللہ تعالیٰ نے تمہیں
کھلایا ہے۔

عبد بن اسلم کی روایت میں ہے رسول اکرم صلی اللہ
علیہ وسلم نے فرمایا کیا تمہارے پاس اس میں سے کچھ
گوشت ہے۔

عبد اللہ بن ابی قتادہ کہتے ہیں کہ صلح حدیبیہ کے
سال میرے والد رضی اللہ عنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے
ساتھ گئے۔ آپ کے صحابہ نے احرام باندھا ہوا تھا، اور
میرے والد نے احرام نہیں باندھا تھا، رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کو خبر ہو گئی کہ دشمن عینقہ میں سے رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم پر دھرم ہو گئے۔ حضرت ابو قتادہ کہتے ہیں
کہ میں اپنے ساتھیوں کے ساتھ تھا وہ میری طرف دیکھ کر
بہنس رہے تھے، اچانک میں نے ایک جنگلی گدھے
کو دیکھا میں نے اس پر حملہ کیا اور نیزہ مار کر اس کو
روک لیا، پھر اپنے ساتھیوں سے مدد چاہی، انھوں نے میری

فَإِذَا أَنَا بِحِمَارٍ وَخَشٍ فَحَمَلْتُ عَلَيْهِ
 قَطْعَتَهُ فَأَثْبَتَهُ فَأَسْتَعِثُّهُ فَأَبْوَا
 أَنْ يُعِينُونِي فَأَكَلْنَا مِنْ لَحْمِهَا وَخَشِينَا
 أَنْ نُقْطِعَ فَأَطْلَقْتُ أَطْلُبُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرَادَهُ فَرَمِي شَاوَا
 أَسْعَى شَاوَا فَلَقِيْتُ رَجُلًا مِنْ أَهْلِ
 عِثَاءٍ فِي جَوْبِ اللَّيْلِ فَقُلْتُ أَيُّ لَقِيْتُ
 رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ
 تَرَكْتَهُ بِتَعَمُّنٍ وَهُوَ قَائِمٌ الشَّقِيَاءُ فَلَحِقْتُهُ
 فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنْ أَصَابَكَ يَهُودٌ
 سَمِيكَ اسْتَرِمْ وَرَحِمَهُ اللَّهُ وَإِنَّهُمْ قَدْ خَلَقُوا
 أَنْ يُقْتَلُوا وَأَنْتَ أَنْتَظِرُهُمْ فَأَنْتَظِرُهُمْ
 فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنْ أَصْطَلَمْتُ وَمَعِيَ مِنْهُ
 فَأَصْلَهُ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 يَلْقَوُوهُ كُلُّوْا وَهُوَ مُحَرَّمُونَ

۲۷۵۱۔ حَدَّثَنَا أَبُو كَامِلٍ الْجَعْفَرِيُّ
 حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ عَنْ عُثْمَانَ بْنِ حَبِيبٍ
 عَنْ مَرْثَدٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي قَتَادَةَ
 عَنْ أَبِيهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ أَخْبَرَنَا
 رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَاجًّا
 وَخَرَجْنَا مَعَهُ قَالَ فَصَرَفَ مِنْ أَصْحَابِهِ
 فِيهِمْ أَبُو قَتَادَةَ فَقَالَ خُذْ وَأَسَاحِلَ الْبَحْرِ
 حَتَّى تَلْقَوْنِي قَالَ فَأَخَذُوا أَصْحَابَ الْبَحْرِ
 فَلَمَّا انْصَرَفُوا قَبِلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 وَأَسْلَمَ أَحْرَمُوا إِلَّا أَبَا قَتَادَةَ فَجَاءَهُ
 لَحْمٌ يُخْرِمْ فَبَيَّضَ هُمُ يَسِيرُونَ إِذَا أَمَّ
 حُمْرٌ وَخَشٍ فَحَمَلَتْ عَلَيْهِمْ أَبُو قَتَادَةَ فَفَعَّرَ
 مِنْهَا أَنَا وَخَشٍ لَوْ أَنَّ كَلُّوا مِنْ لَحْمِهَا لَكَ

مذکور نے سے انکار کر دیا، ہم نے اس کا گوشت کھایا
 اور ہمیں یہ غدرش ہوا کہ کہیں ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 سے بچھڑ جائیں۔ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو
 ڈھونڈنے کے لیے نکلا، کہیں گھوڑے کو درخت لگا، اور کہیں
 آہستہ چلاتا، راستہ میں اُدھی رات کو میری ہر غفار کے ایک
 شخص سے ملاقات ہوئی تھی، نے اس سے پوچھا کہ تمہیں
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہاں ملے تھے؟ اس نے کہا کہ
 میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو مقام تمہیں میں چھوڑا
 ہے اور آپ مقام سقیاء میں قیلو کہ کریں گے۔ یہی اس جگہ
 تھا کہ آپ سے ملا اور فرمایا: یا رسول اللہ! آپ کے صحابہ آپ
 سلام کہتے ہیں اور انہیں یہ خون ہے کہ کہیں آپ سے بچھڑ
 جائیں۔ آپ ان کا انتظار کیجئے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم سے ان کا انتظار کیا۔ پھر میں نے عرض کیا: یا رسول
 اللہ! میں نے شکار کیا ہے اور میرے پاس اس میں سے
 کچھ بچا ہوا ہے۔ یہی صلی اللہ علیہ وسلم نے لوگوں سے
 فرمایا کھاؤ حالانکہ وہ سب محرم تھے۔

حضرت البرقلاء رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حج کے لیے گئے اور ہم بھی آپ کے ساتھ
 تھے۔ آپ نے بعض صحابہ کو ایک طرف مٹھیا جن میں حضرت
 البرقلاء بھی تھے۔ آپ نے فرمایا تم لوگ ساحل سمندر کے
 ساتھ ساتھ چلو، پھر مجھ سے آملنا پھر وہ سب سمندر کے
 کنارے کنارے چل پڑے۔ جب وہ رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف جانے لگے تو البرقلاء وہ کے سوا
 سب نے احرام باندھ لیا، انہوں نے احرام نہیں باندھا۔
 چلتے چلتے انہوں نے جنگی گدھے دیکھے، حضرت البرقلاء نے ان
 پر حمل کیا اور ایک گدھے کی کوئی بات دہیں پھر سب نے ترک
 اس کا گوشت کھایا۔ حضرت البرقلاء کہتے ہیں کہ پھر انہوں نے سوچا کہ ہم نے
 ان کا گوشت کھایا ہے حالانکہ ہم احرام میں ہیں، حضرت جعفر کہتے ہیں کہ رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم ان کا گوشت اپنے ساتھ لے کر آیا اور سب صحابہ صلی اللہ علیہ وسلم

فَقَالُوا أَكَلْنَا لَحْمًا وَنَحْنُ مُحْرِمُونَ قَالَ
فَحَبَلُوا مَا بَقِيَ مِنْ لَحْمِ الْإِنْسَانِ فَلَمَّا أَتَوْا
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالُوا
يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّا كُنَّا أَحْرَمًا وَكَانَ ابْنُ
قَتَادَةَ لَهُ بُحَيْرَةٌ فَزَارَ يَتَا حَمْرًا وَخَيْرَ فُحْمٍ
عَلَيْهَا ابْنُ قَتَادَةَ فَمَعَدَ مِنْهَا لَنَا وَنَزَلْنَا
وَأَكَلْنَا مِنْ لَحْمِهَا فَقُلْنَا نَا كُلْ لَحْمَ صَدِيقٍ
أَوْ نَحْنُ مُحْرِمُونَ فَحَبَلْنَا مَا بَقِيَ مِنْ
لَحْمِهَا فَقَالَ هَلْ مِنْكُمْ أَحَدٌ أَمَرَ أَوْ
أَشَارَ إِلَيْهِ بِشَيْءٍ قَالَ قَالُوا لَا قَالَ فَكُفُّوا
مَا بَقِيَ مِنْ لَحْمِهَا.

۲۶۵۲- وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى
حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ حَرَوِيٌّ
حَدَّثَنَا الْقَاسِمُ بْنُ زَكْوِيَّا حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ
عَنْ شَيْبَانَ عَنْ عُمَانَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَوْهَبٍ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ بِهَذَا الْإِسْنَادِ فِي رِوَايَةٍ
شَيْبَانَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ أَمِنْكُمْ أَحَدٌ أَمَرَ أَوْ أَشَارَ بِشَيْءٍ
أَوْ أَكَلَّ رِيشَةً فِي رِوَايَةِ شُعْبَةَ هَكَذَا
أَخْبَرْتُمْ أَوْ أَخْبَرْتُمْ أَوْ أَصَدَّكُمْ قَالَ
شُعْبَةُ لَا أَدْرِي قَالَ فَأَعْلَسْتُمْ
أَوْ أَصَدَّكُمْ.

۲۶۵۳- وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ
الْأَزْهَرِيُّ أَخْبَرَنَا يَحْيَى بْنُ حَسَّانٍ حَدَّثَنَا
مَعَاوِيَةُ وَهُوَ ابْنُ سَلَامٍ أَخْبَرَنَا يَحْيَى
أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي قَتَادَةَ أَنَّ أَبَا
رَضَى اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَخْبَرَهُ أَنَّ غَزَا مَعَا
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ طَرَفًا
الْحَدَّ يُبَيِّنُ قَالَ فَهَكَذَا يُعْمَرُ فِي خَيْرِ

کی خدمت میں حاضر ہوئے تو عرض کیا یا رسول اللہ! ہم نے
احرام باندھ لیا تھا اور ابرقہ نے احرام نہیں باندھا تھا۔
ہم نے جنگلی گدھے دیکھے۔ ابرقہ نے ان پر حملہ کیا اور
ان میں سے ایک گدھے کی کمرچیں کاٹ ڈالیں، پھر ہم نے
ان کو اس کا گوشت کھایا، پھر ہمیں خیال آیا کہ ہم حرم تھے
اور ہم نے شکار کا گوشت کھایا۔ پھر ہم نے بالی گوشت
کھ لیا۔ آپ نے فرمایا کیا تم میں سے کسی نے شکار کا
کیا تھا یا اس کی طرف کسی قسم کا اشارہ کیا تھا۔ انہوں نے کہا
نہیں۔ آپ نے فرمایا اس کا بالی ماندہ گوشت بھی کھا لو۔

شیبان کی روایت کردہ حدیث میں یہ الفاظ ہیں
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کیا تم میں سے کسی شخص
نے اس کو حملہ کرنے کا حکم دیا تھا، یا اس کی طرف اشارہ کیا تھا؟ اور
شعبہ کی روایت میں سے کیا تم نے اشارہ کیا تھا یا اہل
حق یا شکار کیا تھا؟ شعبہ کہتے مجھے یاد نہیں کیا کہا تھا یا
تم نے اہل حق یا تم نے اشارہ کیا تھا۔

عبد اللہ بن ابی قتادہ بیان کرتے ہیں کہ ان کے
والد رضی اللہ عنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ غزوہ
حدیبیہ میں تھے، حضرت ابرقہ نے کہا میرے سوا
سب نے غزوہ کا احرام باندھ لیا، میں نے ایک جنگلی گدھے
کا شکار کیا اور اسے اپنے محرم ساتھیوں کو کھلایا پھر
میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس گیا اور آپ کو
خبر دی کہ ہمارے پاس اس کا بچا ہوا گوشت ہے آپ

نے فرمایا اس کو کھاؤ حالانکہ وہ سب محرم تھے۔

قَالَ قَاصِدُهُ جِمَارٌ وَحِشٌ فَأَطْعَمْتُ
أَصْحَابِي وَهُمْ مُحْرِمُونَ لَمْ أَكُنْتُ رَسُولَ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَتَبَأْتُهُ أَنْ
عِنْدَنَا مِنْ لَحْمٍ قَاضِيَةٌ فَقَالَ كُلُّوهُ
وَهُمْ مُحْرِمُونَ

۲۴۵۳ - وَحَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ الْعَدَنِيُّ
حَدَّثَنَا قُتَيْبٌ بْنُ سُلَيْمَانَ الشَّيْبَانِيُّ حَدَّثَنَا
أَبُو حَازِمٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي قَتَادَةَ عَنْ
أَبِيهِ أَنَّهُمْ خَرَجُوا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُمْ مُحْرِمُونَ وَأَبُو قَتَادَةَ
مُجِلٌّ وَسَأَلَ الْحَدِيثَ وَفِيهِ فَقَالَ هَلْ
مَعَكُمْ مَيْتَةٌ شَيْءٌ قَالُوا مَعَنَا رَجُلٌ قَالَ
فَأَخَذَ هَذَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ فَأَكَلَهَا

۲۴۵۵ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
حَدَّثَنَا أَبُو الْأَحْوَسِ حَدَّثَنَا قُتَيْبٌ وَ
إِسْحَاقُ عَنْ جَرِيرٍ كِلَاهُمَا عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ
بْنِ رَجِيعٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي قَتَادَةَ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كَانَ أَبُو قَتَادَةَ
بِئْسَ مُحْرِمِينَ وَأَبُو قَتَادَةَ مُجِلٌّ وَ
أَقْبَلَتِ الْحَدِيثَ وَفِيهِ هَلْ أَشَارَ إِلَيْهِ
إِنْسَانٌ مِنْكُمْ أَوْ أَمَوْا بِشَيْءٍ قَالُوا لَا يَا
رَسُولَ اللَّهِ قَالَ فَكُلُّوهُ

۲۴۵۶ - وَحَدَّثَنَا شَيْخُ رُحَيْمٍ عَنْ حَرْبٍ
حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي
عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْعَلَكِيِّ عَنْ مُعَاذِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ
بْنِ طَلْحَةَ الْقَسْبِيِّ عَنْ أَبِيهِ قَالَ كُنَّا مَعَ
طَلْحَةَ بْنِ عُبَيْدِ اللَّهِ وَبَنِي اللَّهِ تَعَالَى عَنْهُ
وَنَحْنُ عَدُوٌّ فَأَهْدَى لَنَا طَيْرٌ وَطَلْحَةُ

ابن ابی قتادہ بیان کرتے ہیں کہ صحابہ کرام رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ گئے سب نے احرام باندھا ہوا
تھا اور حضرت ابو قتادہ نے احرام نہیں باندھا تھا اس کے
بعد حسب سابق روایت ہے اور اس میں یہ ہے کہ آپ
نے فرمایا کیا تمہارے پاس اس میں سے کچھ چیز ہے
صحابہ نے کہا ہمارے پاس اس کی ایک ٹانگ ہے
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے وہ ٹانگ لے کر تناول
فرمایا۔

ابن ابی قتادہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابو قتادہ
رضی اللہ عنہ نے احرام نہیں باندھا تھا ہاتھی محرم تھے اس کے بعد حسب
سابق حدیث ہے اور اس میں یہ ہے کہ آپ نے
فرمایا کیا تم میں سے اس کی طرف کسی انسان نے اشارہ
کیا تھا یا کسی چیز کا حکم دیا تھا؟ صحابہ نے کہا نہیں
یا رسول اللہ! آپ نے فرمایا پھر اس کو کھا لیا۔

عبدالرحمن تمیمی بیان کرتے ہیں کہ ہم طلحہ بن عبید اللہ
رضی اللہ عنہ کے ساتھ تھے۔ در آن حال ایک
ہم محرم تھے۔ ان کے پاس ایک پرندہ ہدیہ لایا گیا اس
وقت حضرت طلحہ رضی اللہ عنہ ہمارے ہوتے تھے ہم میں
سے بعض نے کھا لیا اور بعض نے پر ہیز کیا۔ جب
حضرت طلحہ رضی اللہ عنہ بیدار ہوئے تو انھوں نے

رَأَوْهُ فَمِمَّا مَنِ أَكَلَ وَبِمِمَّا مَنِ كَوَّرَهُ فَلَمَّا
اسْتَيْقَظَ ظَلَمَهُ وَقَوَّ مِنْ أَكَلِهِ وَقَالَ أَكَلْتَاهُ
مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

کھانے والوں کی موافقت کی اور کہا کہ ہم نے اس کو
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ کھایا ہے۔

عنہ کی شکار

اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: وَحُرِّمَ عَلَيْكَ صَبْرَ الْبَرِّ مَا دُمْتَ حُرِّمًا (مائدہ: ۹۵)

عنہ کی شکار وہ ہیں جن کی پیدائش اور نشوونما عنہ کی میں ہوئی جو اور شکار وہ ہالوں میں جو انسانوں سے وحش
کے میں، اور مانوس نہ ہوں، مرن اور میل کاشے وغیرہ شکار ہیں اور اونٹ اور گھوڑے وغیرہ شکار نہیں ہیں۔

حرم کے لیے عنہ کی شکار کھانے میں مذاہب ائمہ

حدیث نمبر ۴۸۲۱ میں ہے حضرت عقیب
ابن جشم رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ

یہاں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک عنہ کی گر جا پیش کیا، آپ نے اس کو واپس کر دیا پھر جب آپ نے میرے چہرے پر
مال دیا تو فرمایا ہم نے اس کو صرف اس وجہ سے واپس کیا ہے کہ ہم حرم ہیں۔

علامہ ابو حنیفہ شافعی شافعی کہتے ہیں: حرم کے لیے جن جانور کا شکار کیا جائے اس کا کھانا حرم ہے، کیونکہ حضرت ہار
رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: شکار کھانے سے بے حلال ہے جبکہ تم نے شکار کیا ہو قبیلے
لے شکار کیا ہو (ابو داؤد) اور اگر حرم نے شکار کی طرف اشارہ کیا ہو یا اس میں مدد کی ہو یا اس کی رہنمائی کی ہو تو حرم
البرقہ وہ رضی اللہ عنہ کی روایت کی وجہ سے وہ بھی حرام ہے۔

علامہ نووی شافعی کہتے ہیں کہ امام شافعی فرماتے ہیں: مع اور یہ کہ حرم کے لیے شکار کے جانور کا کھانا
حرم ہے اگر وہ شکار کرے یا اس کے لیے شکار کیا جائے خواہ اس کی بہارت سے ہو یا نہ ہو تو وہ شکار
حرم پر حرم ہے اور اگر غیر حرم اپنے لیے جانور کو شکار کرے اور حرم کا قصد کرے پھر اس کا گوشت حرم کو حرم
کرے یا بیچ دے تو حرم کے لیے اس کا کھانا جائز ہے۔ یہ ہذا مذہب ہے امام مالک امام احمد بن حنبل اور ابو داؤد
ظاہری کا بھی یہی نظریہ ہے امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ جب حرم کی اعانت نہ ہو تو غیر حرم پر شکار کا گوشت حرم میں
ہے خواہ غیر حرم نے حرم کے لیے شکار کیا ہو اور ایک جانور کا منظر یہ ہے کہ حرم کے لیے شکار کا گوشت بھجوا
جائز نہیں ہے خواہ اس نے شکار کیا ہو یا اس کے غیر نے، اس کا قصد کیا ہو یا نہ کیا ہو، قاضی دینانی نے کہا ہے
کہ یہ نظریہ حضرت علی اصغر ابن عمر اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا ہے۔ ان کی ایک دلیل تو قرآن مجید کی یہ آیت ہے
وَحُرِّمَ عَلَيْكَ صَبْرَ الْبَرِّ مَا دُمْتَ حُرِّمًا (مائدہ: ۹۵) عنہ کی شکار کہہ کر دیا گیا ہے جب تک تم حالت حرم
میں ہو اور دوسری دلیل باب کی حدیث مذکور ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عقیب بن جشم رضی اللہ
عنہ کو عنہ کی گر دیا کہ تم حرم ہیں اور یہ نہیں فرمایا کہ جو حرم نے ہلتے لیے شکار کیا ہے اسی سے
ہم نہیں کھاتے، امام حنفی اور ان کے موافقین کا استدلال حضرت ابو قتادہ کی روایت سے ہے جو صحیح مسلم میں اس

۱۔ علامہ ابوالحسن شافعی شافعی متوفی ۲۵۵ھ: المہذب مع شرح المہذب ج ۲ ص ۴۰۱، دار الفکر بیروت۔

حدیث کے بعد سے (حدیث نمبر ۲۰۰۰، ۲۰۰۱، ۲۰۰۲) کیونکہ جس جانور کا حضرت ابو قتادہ نے غیر حرم ہونے کی حالت میں شکار کیا تھا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو محرموں کے لیے حلال قرار دیا، اور فرمایا یہ حلال ہے اس کو کھاؤ اور ایک روایت میں ہے آپ نے پرچھا تو بتایا اس میں سے کچھ بچا ہے، بھابھہ نے عرض کیا ایک ٹانگہ ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ ٹانگہ سے کرکھال نیز سنن ابو داؤد، جامع ترمذی اور سنن نسائی میں ہے: حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "خشکی کا شکار قبائے لیے جائز ہے جب تک تم اس کا شکار نہ کرو اور قبائے لیے شکار نہ کیا ہے: حضرت مصعب بن جہامہ اور حضرت ابو قتادہ کی احادیث میں لفظ ہر تھارے سے کیونکہ حضرت مصعب کی روایت میں شکار کا گوشت دکھانے کی وجہ سے بیان کی ہے کہ آپ محرم تھے اور حضرت ابو قتادہ کی روایت میں حرم کے لیے شکار کے گوشت کو جائز تسلیم کیا ہے جبکہ اس نے شکار کی مدد نہ کی ہو۔ علاوہ حضرت مصعب بن جہامہ کے شکار میں بھی کسی سے مدد نہیں کی تھی اور ان میں تطبیق صرف اس طرح ہو سکتی ہے کہ حضرت مصعب بن جہامہ کے شکار کا گوشت آپ نے سنن اس میں نہیں کھایا کہ ان میں سے آپ کی خاطر شکار کیا تھا اور اس کی تصریح حضرت جابر کی روایت میں بھی ہے اور یہ بات امام ابو حنیفہ کے موقف کے خلاف ہے اور امام شافعی اور ان کے موافقین کے موافق ہے یہ

علامہ ابو عبد اللہ دمشقی ماکہ حرر اندھکتے ہیں: غیر حرم کا کیا ہوا شکار محرم کھا سکتا ہے یا نہیں؟ اس میں امتوں ہے بعض معتقد ہیں اس کی اجازت دی ہے اور بعض نے منع کیا ہے۔ امام مالک کے قول میں بھی امتوں سے ایک قول میں منع کیا ہے اور ایک قول یہ ہے کہ اگر حرم کی خاطر غیر حرم شکار کرنا ہے تو حرم کے لیے اس کا کھانا جائز نہیں ہے ورنہ جائز ہے اور یہی امام شافعی کا قول ہے یہ

استحاف کا نقطہ سر | علامہ کاسانی حنفی کہتے ہیں کہ ہمارے نزدیک جب حرم نے شکار پر دلائل کی ہوں معاشرت کی عود اشارہ کیا ہو نہ امر کیا ہو، غیر حرم کے شکار کیے ہوئے جانور کا گوشت کھانا اس کے لیے جائز ہے، خواہ غیر حرم نے اپنے لیے شکار کیا ہو یا حرم کے لیے شکار کیا ہو۔ علامہ ابو الحسن مرقیانی کہتے ہیں: غیر حرم نے جانور شکار کر کے لے لیا ہو اور حرم نے اس پر دلائل کی ہو نہ اس کو شکار کرنے کا حکم کیا ہو تو حرم کے لیے اس کے گوشت کھانا جائز ہے۔ اسی کے برخلاف امام مالک یہ کہتے ہیں کہ اگر غیر حرم نے حرم کے لیے شکار کیا ہے تو اس کا کھانا جائز نہیں ہے۔

بعض نقلی اسکات ماسرین نے تسامی اس حدیث کی شرح میں شوافع کا نقطہ نظر بیان کر دیا ہے کہتے ہیں: اب سوال برتا ہے کہ حضرت مصعب رضی اللہ عنہ کا گوشت آپ نے کیوں نہیں کھایا اور ابو قتادہ کا قبول فرمایا اور

۱۔ علامہ یحییٰ بن شریح نوادی متوفی ۶۵۶ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۳۵۹، مطبوعہ مکتبۃ المدینہ کراچی، الطبعة الاولى، ۱۳۷۵ھ۔
 ۲۔ علامہ ابو عبد اللہ دمشقی ماکہ متوفی ۵۰۰ھ، کنال الکمال المطبوع ج ۳ ص ۲۰۵، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت۔
 ۳۔ علامہ ابو بکر بن مسعود کاسانی حنفی متوفی ۵۸۰ھ، ہدایۃ الصالح ج ۱ ص ۲۰۵، مطبوعہ مکتبۃ المدینہ کراچی، ۱۳۰۰ھ۔
 ۴۔ علامہ ابو الحسن علی بن ابی بکر مرقیانی متوفی ۵۱۲ھ، ہدایۃ الصالح ج ۲ ص ۲۵، مطبوعہ مکتبۃ المدینہ کراچی، ۱۳۰۰ھ۔

کھایا اس کا جواب یہ ہے کہ حضرت صعب بن جہار رضی اللہ عنہ نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے شکار کیا تھا اس لیے آپ نے واپس کر دیا تھا اور ابو قتادہ نے آپ کے لیے شکار نہ کیا تھا اس لیے وہ کھایا تھا نہ

حضرت صعب بن جہار رضی اللہ عنہ اور حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی روایات کا جواب انشاء اللہ ہم منقریب ذکر کریں گے۔

احناف کے دلائل | احناف کی سب سے قوی دلیل اس باب کی ۲۴۴ سے ۲۵۵ تک کی روایات ہیں ان تمام روایات میں حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ کے شکار کا ذکر ہے۔ حضرت ابو قتادہ غیر محرم تھے انھوں نے جنگی گدھا شکار کیا، محرم سائیفوں نے ان کے اہل کے باوجود ان کی کوئی حد نہیں کی۔ شکار کا گوشت سب نے کھایا بعد میں ترجمہ ہوتا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا آپ نے عرم صحابہ سے فرمایا تم میں سے کسی نے اس کا حکم دیا تھا یا اس کی طرف اشارہ کیا تھا یا اس میں مد کی تھی؟ سب نے کہا نہیں! آپ نے فرمایا اس کا اپنی ماخذ گوشت بھی کھانا اور ایک روایت میں ہے آپ نے فرمایا اس میں سے کچھ باقی ہے؟ میں کیا ایک ٹانگہ اتنی ہے۔ آپ نے وہ ٹانگہ لے کر کھالی یہ حدیث صحیح بخاری میں بھی ہے۔

اس حدیث سے استدلال کی وجہ یہ ہے کہ عرم کے لیے غیر محرم کے شکار کو کھانے کی حرمت کی جتنی وجہ ہو سکتی تھی وہ آپ نے بیان کر دی کہ کسی عرم نے شکار کا حکم تو نہیں دیا، اس کی طرف اشارہ تو نہیں کیا، شکار میں مد تو نہیں کی، اگر عرم کی خاطر شکار کرنے کی وجہ سے بھی غیر محرم کا شکار عرم پر حرام ہوتا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس صورت کو بھی بیان فرما دیتے۔ اس موقع پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے وہ روایات کہیں کہیں کی وجہ سے غیر محرم کا شکار محرم پر حرام ہوتا ہے اور یہ حلال اور حرام میں امتیاز کرنے کا موقع تھا کیونکہ صحابہ کرام نے بھی مسئلہ دریافت کیا تھا کہ آیا غیر محرم کا شکار محرم کے لیے حلال ہے یا نہیں؟ اور حبیب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس موقع پر یہ سوال نہیں کیا کہ آیا یہ شکار محرم کے لیے اور اس کی خاطر کیا گیا تھا؟ تو بتایا کہ اس کا حرمت سے کوئی تعلق نہیں ہے اور جب محرم نے غیر محرم کو شکار کا حکم کیا ہو تو اس شکار کی طرف اشارہ کیا ہو یا اس میں مد کی ہو تو اسی غیر محرم کے شکار کا گوشت عرم کے لیے کھانا جائز ہے خواہ غیر محرم نے وہ شکار اپنے لیے کیا ہو یا محرم کے لیے اور یہی احناف کثر جمہ اللہ کا مسلک ہے۔

احناف کی دوسری دلیل یہ حدیث ہے:

عن ابن عمر بن الخطاب عن عائشة بنت أبي بكر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «ما من شيء أحلّ الله تعالى من الصيد إلا وهو من أكله مع رسول الله صلى الله عليه وسلم»

عن عبد الرحمن بن عوف عن عائشة بنت أبي بكر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «ما من شيء أحلّ الله تعالى من الصيد إلا وهو من أكله مع رسول الله صلى الله عليه وسلم»

۱۔ موطا امام رسول رضوی، تصحیح بخاری ج ۲ ص ۱۳۴، مشکوٰۃ مشرق ج ۱ ص ۱۳۴۔

۲۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۱ ص ۲۴۶، مشکوٰۃ مشرق ج ۱ ص ۱۳۴۔

۳۔ امام ابو جعفر محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۱ ص ۲۴۶، مشکوٰۃ مشرق ج ۱ ص ۱۳۴۔

نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ اس کو کھایا ہے۔

باب مذکور کے آخر میں بھی یہ حدیث ہے (نمبر ۲۷۵۹)

علامہ ابوالحسن مرغینانی اور علامہ سرخسی نے بھی اس حدیث سے استدلال کیا ہے اور استدلال کی وجہ یہ ہے کہ اس حدیث میں محرم کے لیے شکار کا گوشت مطلقاً حلال قرار دیا گیا ہے خواہ وہ محرم کے لیے شکار کیا گیا ہو یا نہیں البتہ وہ قبور جو حضرت ابو قتادہ کی حدیث صحیح میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہیں وہ ہر حال معتبر رہیں گی۔ اور حضرت جابر کی روایت کا احتمال اس میں اس لیے معتبر نہیں ہوگا کہ وہ حدیث ضعیف ہے اس لیے اس استدلال پر علامہ ابن ہمام کا یہ اعتراض وارد نہیں ہوتا کہ جب اس میں حضرت ابو قتادہ کی روایت کی قیود کا اعتبار ہے تو حضرت جابر کی روایت کی قیود کا اعتبار کیوں نہیں ہے۔

شواہخ اور دوسرے ائمہ کی دلیل | شواہخ، مالکیہ اور حنابلہ کی دلیل حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی حسب ذیل روایت ہے:

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: (حالت احرام میں) خشکی کا شکار و شکار سے لیے حلال ہے جب تک کہ تم اس کا شکار نہ کرو یا شکار سے لیے اس کا شکار نہ کیا جائے۔

عن جابر بن عبد اللہ قال سمعت رسول

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول صید الجور لکم حلال ما لم تصیدوا ویدوا لکم۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی یہ روایت سنن ابوداؤد، جامع ترمذی اور سنن نسائی، شرح السنۃ، مجمع الزوائد اور کنز العمال میں ہے ہم پہلے ان کتب کے حوالوں سے اس حدیث کی سند پر گفتگو کریں گے اور پھر قواعد فہرہ کے اعتبار سے اس کا جواب ذکر کریں گے۔ یہ حدیث چونکہ متحدہ وجہ سے ضعیف ہے اس لیے حلت اور حرمت کا معیار نہیں بن سکتی۔

سنن ابوداؤد اور سنن نسائی میں اس کو جیسا کہ سند سے روایت کیا گیا ہے اس سند میں عمر بن عمر و نام کا نام ہے امام ابو عبد الرحمن نسائی کہتے ہیں کہ عمر بن عمر حدیث میں قوی نہیں ہے شام جامع ترمذی کی سند میں مطلب نام کا ایک

۱۔ امام ابوداؤد سلیمان بن اشعث متوفی ۲۵۵ھ سنن ابوداؤد ج ۱ ص ۲۵۷ مطبوعہ مطبعہ مجتہد پاکستان، بیروت الطبعة الثانیہ، ۱۴۰۵ھ۔
۲۔ امام ابویوسف ترمذی متوفی ۲۴۹ھ جامع ترمذی ص ۱۶۴ مطبوعہ دار المسند کارخانہ تجارت کتب کراچی۔
۳۔ امام عبد الرحمن نسائی متوفی ۳۰۳ھ سنن نسائی ج ۲ ص ۲۰ مطبوعہ دار المسند کارخانہ تجارت کتب کراچی۔

۴۔ امام حسین بن مسعود بخاری متوفی ۲۵۶ھ شرح السنۃ ج ۲ ص ۲۶۲ مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت، الطبعة الاولى، ۱۴۰۰ھ۔
۵۔ حافظ نور الدین علی بن ابی بکر البیہقی متوفی ۵۰۰ھ مجمع الزوائد ج ۲ ص ۲۴۲ مطبوعہ مکتبۃ المسارف بیروت، ۱۴۰۶ھ۔
۶۔ علامہ علی مشکینی بن مسلم بخاری متوفی ۲۵۶ھ کنز العمال ج ۵ ص ۲۳۰ مکتبۃ الریالہ الطبعة الثانیہ، ۱۴۰۵ھ۔
۷۔ امام ابو عبد الرحمن نسائی متوفی ۳۰۳ھ سنن نسائی ج ۲ ص ۲۰ مطبوعہ دار المسند کارخانہ تجارت کتب کراچی۔

راوی ہے۔ امام ترمذی کہتے ہیں کہ مطلب کا جابر سے سماع ہمارے علم میں نہیں ہے، شرح السنہ کے ماہرین شیبہ الادنا روکوٹ نے لکھا ہے کہ امام محمد بخاری کہتے ہیں کہ مطلب کا کسی صحابی سے سماع ہمارے علم میں نہیں ہے، اسی طرح عبد اللہ بن عبد الرحمن نے کہا اس کا کسی صحابی سے سماع ہم نہیں جانتے تھے۔ حافظ نور الدین حنفی نے اس حدیث کو طبرانی فی الکبیر کے حوالہ سے ذکر کیا ہے اور لکھا ہے کہ اس کی سند میں یوسف بن عمار کی نام کا راوی ہے اور وہ ضعیف ہے۔

صفحہ سے قطع نظر دوسرا جواب یہ ہے کہ اویصاد لکھ میں لام تملیک کا ہے مگر جابر کو محرم کی حکیت میں دینے کے لیے شکار کیا جائے تو محرم کے لیے اس کا گوشت کھانا جائز نہیں ہے یا یہ حدیث اس پر مبنی ہے کہ جابر کو محرم کے امر اور اس کے حکم سے شکار کیا جائے تو محرم کے لیے اس کا کھانا جائز نہیں ہے۔ پہلا جواب علامہ شمس الدین سرخسی نے دیا ہے اور دوسرا علامہ کامانی نے۔ ہر حال درایت یہ حدیث مستور و مجہول سے ضعیف ہے اور درایت احاف کے لیے مضر نہیں ہے جیسا کہ علامہ سرخسی اور علامہ کامانی کے جوابات سے ظاہر ہے۔

حضرت صعب بن جثامہ کی روایت کا جواب | احاف کثر تجم اللہ کے نظریہ کا استحکام واضح ہو جانے کے بعد اب صرف یہ سوال رہ جاتا

ہے کہ صحیح بخاری اور صحیح مسلم میں حضرت صعب بن جثامہ رضی اللہ عنہ کی روایت ہے کہ انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں جنگی گدھے کا گوشت پیش کیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو واپس کر دیا اور فرمایا "مجھ نے اس کو صرف اس وجہ سے واپس کیا ہے کہ تم محرم ہیں"۔ اسی حدیث میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بغیر کسی قبہ کے مطلقاً محرم کے لیے غیر محرم کے شکار کے گوشت کو ناجائز قرار دیا ہے۔ اسی حدیث کا جواب یہ ہے کہ اس حدیث کے معارض صحیح مسلم کی حدیث نمبر ۲۷۰۰ ہے جس میں حضرت طلحہ نے بغیر کسی قبہ کے مطلقاً رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے حالت احرام میں غیر محرم کے شکار کا گوشت کھنا روایت کیا ہے ماسی طرح عیسیٰ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم احرام باندھے کہ جابر سے تھے حتیٰ کہ بپب مقام۔ دوسرا یہ پتہ کہ وہاں ایک زخمی جنگی گدھا دیکھا۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کا ذکر کیا گیا تو آپ نے فرمایا اس کو چھوڑ دو۔ مگر اس کا مالک آجائے گا، پھر عیسیٰ اس کے مالک کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس سے کرائے اور اس نے آ

۱۔ امام ابو عبیدہ ترمذی متوفی ۲۷۹ھ، جامع ترمذی ص ۱۲۲، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی۔

۲۔ امام حسین بن محمد بنوی متوفی ۵۱۲ھ، شرح السنہ ج ۲ ص ۱۶۲، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت، الطبعة الاولى، ۱۴۰۰ھ۔

۳۔ حافظ نور الدین علی بن ابی بکر البیہقی متوفی ۸۵۵ھ، مجمع الزوائد ج ۳ ص ۲۳۲، مطبوعہ مؤسسة المعارف، بیروت ۱۴۰۰ھ۔

۴۔ علامہ شمس الدین سرخسی متوفی ۶۸۲ھ، التبصیر ج ۲ ص ۷۷، مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت، الطبعة الثانیة، ۱۳۹۹ھ۔

۵۔ علامہ ابوبکر بن مسعود کامانی حنفی متوفی ۸۵۵ھ، بذائق الصنائع ج ۲ ص ۲۰۵، مطبوعہ ایچ ایم سعید پبلشرز کراچی، ۱۴۰۰ھ۔

۶۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۱ ص ۱۴۴، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی، الطبعة الاولى، ۱۳۸۱ھ۔

۷۔ امام ابوالحسن مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ، صحیح مسلم ج ۱ ص ۳۶۶، مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت، الطبعة الثانیة، ۱۴۰۰ھ۔

کہ کیا یا رسول اللہ! اس جنگلی گدھے کا آپ جہاں چاہتے کیجئے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابو بکر کو حکم دیا کہ
 صحابہ میں اس کے گوشت کو تقسیم کر دیں۔ اس حدیث میں بھی غیر محرم کے شکار کے گوشت کو محرم کے لیے بجز کسی
 قید کے مطلقاً جائز قرار دیا گیا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم سے بخدا کرکھا یا گیا اس لیے حضرت مصعب بن جندب
 کی روایت حضرت طلحہ اور حضرت ہزیمہ کی روایات کے مصادر میں ہے۔ مسلم اور نسائی میں مذکور ہیں۔ اس لیے حضرت
 ابو قتادہ کی روایت پر عمل کیا جائے گا جو قرائن سے محفوظ ہے جس سے ثابت ہے کہ اگر محرم نے شکار کا لہر کیا
 ہو تو اس میں مدد کی ہو تو یہ محرم کا کیا برا شکار محرم کے لیے کھانا جائز ہے اور یہ روایت اس سے عام ہے کہ
 محرم کی خاطر شکار کیا گیا ہو یا نہیں۔

دوسرا جواب یہ ہے کہ یہ حدیث مضطرب ہے صحیح مسلم کی حدیث نمبر ۲۸۴۹ میں ہے کہ حضرت مصعب بن جندب نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی
 خدمت میں جنگی گدھا پیش کیا اور صحیح مسلم کی حدیث نمبر ۲۸۴۹ میں ہے کہ جنگلی گدھے کا گوشت پیش کیا اور حدیث نمبر ۲۸۴۹ میں ہے کہ جنگلی گدھے کی ایک ہانگہ
 پیش کی اور اس میں سے کوس کا پلو پیش کیا اور اس میں سے کوس کا پلو پیش کیا جس سے نہ ہی ٹپکے اتفاق حدیث مضطرب سے متعلق نہیں کیا جاتا۔
 علامہ ابن ہمام کہتے ہیں کہ حضرت مصعب بن جندب کی حدیث مضطرب ہے اور حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ
 کی حدیث مضطرب سے نکالی ہے اس لیے حضرت ابو قتادہ کی روایت کو ترجیح ہے اور اگر یہ سوال کیا جائے کہ حضرت
 مصعب بن جندب کی حدیث حجۃ الوداع کے موقع کی ہے اور حضرت ابو قتادہ کی روایت صلح حدیبیہ کے موقع کی
 ہے اس لیے حضرت مصعب کی روایت حضرت ابو قتادہ کی روایت کیلئے ناسخ ہے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ حضرت مصعب
 بن جندب کی روایت کا حجۃ الوداع کے موقع کا ہونا ثابت نہیں ہے۔ اسی کو صرف طبری نے ذکر کیا ہے اور اس کا
 کوئی ثبوت صحیح نہیں ہے اس کے برخلاف صحیح بخاری (ج ۱ ص ۲۲۴) اور صحیح مسلم کی حدیث (المبر ۲۸۵) میں
 تصریح ہے کہ حضرت ابو قتادہ کی روایت حجۃ الوداع کے موقع کی ہے اور ہجرت کے بعد جو آپ نے حج کیا ہے وہی
 حجۃ الوداع ہے۔ اس لیے حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ کی روایت کو ترجیح دی گئی ہے اور بتقریر ثبوت حضرت مصعب کی
 روایت کے لیے ناسخ ہے۔ لکھ

اجتہاد کی تحقیق | حدیث نمبر ۲۸۴۹ میں ہے کہ حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ نے جنگلی گدھے کا شکار کیا وہ
 غیر محرم سے انھوں نے وہ گوشت اپنے محرم ساتھیوں پر پیش کیا۔ بعض نے اس کو
 کھالیا اور بعض نے اس کو نہیں کھالیا۔ اس حدیث میں اجتہاد کا ثبوت ہے کیونکہ بعض صحابہ نے اپنے اجتہاد سے
 غیر محرم کے شکار کو محرم کے لیے جائز قرار دیا اور بعض نے ناجائز قرار دیا۔

اجتہاد کا لغوی اور شرعی معنی | علامہ سیبویہ کہتے ہیں کہ اجتہاد کا لغوی معنی کوشش کرنا ہے اور
 اصطلاح میں حکم شرعی کا ظن حاصل کرنے کے لیے تحقیق کی کوشش
 کو اجتہاد کہتے ہیں۔ ایک اور تعریف یہ لکھی ہے: کسی مسئلہ شرعی پر کتاب و سنت سے استدلال میں ذہنی زحمت

۱۔ امام ابو عبد اللہ حسن نسائی متوفی ۲۴۳ھ سن ۸۵۷ء سن ۲ ج ۲ ص ۱۱، مطبوعہ دار محمد کلاخان تجارت کتب کراچی۔
 ۲۔ علامہ ابن ابی شیبہ متوفی ۲۴۰ھ، فتح الباری ج ۳ ص ۲۸۱، مطبوعہ مکتبۃ المدینہ، بیروت۔

حجت کو صحت کرنا ہے۔ علامہ صفہائی نے کہا ہے کہ طاقت خرچ کرنے اور شقت برداشت کرنے کو اجتہاد کہتے ہیں۔ یہ اجتہاد کا شرعی معنی ہے۔ علامہ ابن اثیر لکھتے ہیں کہ حاکم کا کسی فقیر اور حکم کو قیاس سے کتاب اور سنت کی طرف مٹانا اجتہاد ہے۔ علامہ طاہر پاشی لکھتے ہیں کہ کتاب و سنت پر قیاس کرنے کے کسی حکم کے حصول میں ہدایت کو شمشعل کرنے کو اجتہاد کہتے ہیں۔ علامہ ابن منظور لکھتے ہیں کہ حاکم کا کسی فقیر اور حکم کو قیاس سے کتاب اور سنت کی طرف مٹانا اجتہاد ہے۔ کتاب اور سنت کی طرف مٹانے کے بغیر ذاتی رائے کو اجتہاد نہیں کہتے۔ علامہ نووی لکھتے ہیں کہ رازی نے کہا ہے کہ فقہاء کے نزدیک ان چیزوں میں فکر و فکر میں کو شمشعل کرنے کو اجتہاد کہتے ہیں۔ جن چیزوں میں فکر و فکر پر ملامت نہیں ہوتی۔ امام غزالی لکھتے ہیں کہ حکام شرعیہ کا حکم حاصل کرنے کے لیے مجتہد کے انتہائی کو شمشعل کرنے کو اجتہاد کہتے ہیں اور اجتہاد و نام یہ ہے کہ مجتہد کسی سنوئی اس قدر کو شمشعل کرے کہ مزید تحقیق کرنے سے اس کا نفس عاجز آجائے۔ شہ مولانا عبدالحی نے علامہ حبیب اللہ بیہاری کو یہ تعریف مقرر رکھی ہے: کسی فقیہ حکم شرعی کو حاصل کرنے کے لیے فقیر کا اپنی طاقت کو خرچ کرنا اجتہاد ہے۔ علامہ صفہائی نے لکھا ہے کہ مجتہد وہ ہے جو کسی شرعی مسئلہ میں جہد و جد سے اپنی ذاتی رائے قائم کرے۔

ترجمہ مجید میں اجتہاد کی یہ مثال ہے:

و داؤد و سلیمان اذ یحکمان
فی الحرث اذ نقشت فیہ علیہ
القوم و کنا لحکمہم شہدین
ففہمنا سلیمان و ہلا التیبت
حکماً و علماً۔
(انبیاء: ۷۸-۷۹)

(حضرت داؤد اور حضرت سلیمان علیہما السلام)
جب ان کی حکمت کا فیصلہ کرنے لگے میں کی فصل کو
ایک قوم کی بھریوں نے رات میں روند ڈالا تھا۔ ان کا
فیصلہ ہم سے سامنے تھا۔ ہم نے حضرت سلیمان
کو اس فیصلہ کی فہم دے دی تھی۔ اور ہم نے دونوں کو
حکومت دی تھی اور علم عطا فرمایا تھا۔

مفسرین نے کہا ہے کہ حضرت داؤد علیہ السلام کی خدمت میں ایک مقدمہ پیش ہوا کہ ایک شخص کے کیت میں

- ۱۔ علامہ میر سید شریف مترقی ۸۶۶ھ۔ کتاب التفریبات ص ۴، مطبوعہ انتشارات دار نعیم، ایران
- ۲۔ علامہ حسین بن محمد رافعی الصفہائی مترقی ۵۰۲ھ، المفردات ص ۱۱۱، المکتبۃ الرافعیہ ایران ۱۳۴۲ھ
- ۳۔ علامہ محمد بن اثیر الحدادی مترقی ۶۰۶ھ، نہایہ ج ۱ ص ۳۳، مطبوعہ مؤسسۃ مطبوعاتی ایران ۱۳۶۳ھ
- ۴۔ علامہ محمد طاہر پاشی مترقی ۹۸۶ھ، مجمع بحار الانوار ج ۱ ص ۲۲۴، مطبوعہ منشی زکریا کھنویہ
- ۵۔ علامہ جمال الدین محمد بن کرم ابن منظور الرافعی مترقی ۷۱۱ھ، لسان العرب ج ۳ ص ۳۳، مطبوعہ مکتبۃ دار الفکر بیروت ۱۳۵۰ھ
- ۶۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی مترقی ۶۸۶ھ، تہذیب الاسماء والصفات ج ۳ ص ۲، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت
- ۷۔ امام ابو حامد محمد بن محمد غزالی مترقی ۵۰۵ھ، المستصفی ج ۲ ص ۳۵۰، مطبوعہ مکتبۃ کبریٰ بیروت ۱۳۹۴ھ
- ۸۔ کبر العلوم عبدالحی بن نظام الدین صفہائی مترقی ۱۲۲۵ھ، لوائح القراءات ج ۱ ص ۳۶، مطبوعہ مکتبۃ دار الفکر بیروت
- ۹۔ امام محمد بن ادریس شافعی مترقی ۲۰۴ھ، الرسالة ص ۱۲۴، مطبوعہ مطبعہ بولاق قاہرہ ۱۳۱۲ھ

رات کے وقت دوسرے لوگوں کی بکریاں لگ گئیں اور کھیت کا نقصان کر دیا۔ حضرت واہد علیہ السلام نے یہ دیکھ کر کہ بکریوں کی قیمت اسی مالیت کے برابر ہے جس کا کھیت دے نے نقصان اٹھایا تھا یہ فیصلہ کیا بکریاں کھیت دے کو دے دی جائیں۔ حضرت سلیمان علیہ السلام نے فرمایا کہ میری رائے یہ ہے کہ کھیت والا اپنے پاس بکریاں رکھے اور ان سے لاکھ لاکھ کے اور بکریوں دے کھیت کو دوبارہ اعلیٰ حالت پر لائے کہ بکریاں بڑی کریں اور جب کھیت پہلی حالت پر ایسی کہائے تو بکریاں ان کے مالکوں کو روٹا دیں اور کھیت دے اپنا کھیت لے لیں۔ اسی میں دونوں کا نقصان نہ ہو گا۔ حضرت داؤد نے یہ فیصلہ سُن کر حضرت سلیمان کی تحسین فرمائی اور اپنی رائے سے رجوع کر لیا۔ فقہی اصطلاح میں حضرت داؤد نے حضرت سلیمان کے استخسان کے مقابلہ میں اپنے قیاس سے رجوع فرمایا۔

اس آیت سے معلوم ہوا کہ کسی پیش آمد مسئلہ کو حل کرنے کے لیے اصول شرع کے مطابق اپنی رائے دینا اجتہاد ہے اور کہیں ایک مسئلہ میں اجتہاد سے ردِ حل معلوم ہوتے ہیں۔ ایک حل ظاہر اور دوسرا حل ہوتا ہے۔ ظاہر کو حق میں اور لکھنے والا حق کہتے ہیں۔

حدیث شریف میں اجتہاد کی یہ مثال ہے :

عن ابن عمر یوسف عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال : یجینما امرأتان معہما ابنا ہما جاء الذائب فذهب باین احدہما فقالت ہذا لصاحبہا حبنتہا انما ذہب باینک انت وقالت الاخری انما ذہب باینک فتعاکمتا الی داؤد علیہ الصلوۃ والسلام فقضی بہ الذکری فخرجتا علی سلیمان بن داؤد علیہما الصلوۃ والسلام فاخبرتاه فقال اشتونی بالسکین اشقہ بینکما فقالت الصغری لا یوحملک افقدہ ہوا بنہما فقضی بہ للصغری

(صحیح مسلم ج ۲ ص ۷۷)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا دو عورتیں اپنے اپنے بچوں کے ساتھ جاری تھیں ان میں سے ایک کے بچہ کو بھڑکاؤ کر کے گیا۔ ایک نے اپنی ساتھی سے کہا تیرے بچے کو بھڑکاؤ سے گیا ہے۔ دوسری نے کہا نہیں! تیرے بچے کو لے گیا ہے۔ دونوں نے حضرت داؤد علیہ السلام کے پاس مقدمہ پیش کیا۔ حضرت داؤد نے بڑی عورت کے حق میں فیصلہ کر دیا پھر وہ دونوں حضرت سلیمان کے پاس گئیں انھوں نے فرمایا پھر ان دونوں میں سے وہ لکڑے کر کے تم دونوں کو دے دوں، چھوٹی نے کہا نہیں! اس تم پر تم سے وہ اسی کا بیٹا ہے۔ پھر حضرت سلیمان نے چھوٹی کے حق میں فیصلہ کر دیا۔

حضرت داؤد نے مانا بچہ کی سند بڑی عورت کے ساتھ رکھی تاکہ کوئی عورت کا گروہی نہ دیکھا اور اسی وجہ سے اجتہاد کے لڑی کے حق میں فیصلہ کر دیا اس کے برخلاف حضرت سلیمان نے حملہ سے کام لیا اور آزمائش کر کے امر باطلی کو معلوم کیا اور چھوٹے کے حق میں فیصلہ کر دیا۔ یہ حال قرآن مجید اور حدیث صحیحہ کی اس مسالہ سے واضح ہوتا ہے کہ کسی پیش آمد مسئلہ میں قواعد شرعیہ کے مطابق غور و فکر کر کے کوئی حل بیان کرنا اجتہاد کہلاتا ہے۔

اللہ تعالیٰ فرماتا ہے :

قرآن مجید سے اجتہاد پر والکل

فأعتبروا بالاولی الذی یسار (حشر ۲۱) ۱۰ سے صاحبان عقل

قیاس کرو۔

علامہ آوسی کہتے ہیں: اس آیت سے قیاس شرعی کی مشروعیت پر استدلال بہت مشہور ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اس آیت میں اعتبار کرنے کا حکم دیا ہے اور اعتبار کا معنی ہے ایک چیز سے دوسری چیز کی طرف منتقل ہونا۔ اور یہ معنی قیاس میں بھی مستحق ہے کیونکہ قیاس میں اصل کے حکم کو فرع کی طرف منتقل کرتے ہیں۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے دانتوں کو انگلیوں پر قیاس کیا ہے یعنی چونکہ انگلیوں کی دیت مسادی ہے اس لیے انہوں نے دانتوں کی دیت میں مسادہ قرار دی ہے۔

علامہ نخعی نے کہا ہے کہ اس آیت میں ہمیں اعتبار کرنے کا حکم دیا ہے اور اعتبار کا معنی ہے کسی چیز کو اسی کی نظیر کی طرف دیکھنا، بایں طور کہ اس شئی پر اس کی نظیر کا حکم عائد کیا جائے اور یہ اعتبار نصیحت حاصل کرنے، قیاس شرعی اور قیاس سنی کو شامل ہے اور یہ آیت نصیحت حاصل کرنے پر مبادیۃ اور قیاس پر اشارۃ دلالت کرتی ہے۔

تقاضی بیضاوی کہتے ہیں اس آیت سے قیاس کی حجیت پر استدلال کیا گیا ہے کیونکہ اس آیت میں ایک مال سے دوسرے مال کی طرف تبادلہ کا حکم پایا گیا ہے اور دو چیزوں میں جو شراکت ہے اسی کی نسبت سے ایک کا حکم دوسرے پر لاگو کرنے کا حکم دیا گیا ہے اور یہی قیاس ہے۔

علامہ ابو سعید نے کہا ہے کہ اس آیت سے قیاس کی حجیت پر استدلال کیا جاتا ہے۔

احادیث سے اجتناب و پرولائل

ایک سرورات میں حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے تمیم کے انہوں نے تمیم کیا اور یہ آیت کی رو سے کہ تمیم اپنے آپ کو قتل مت کرو، اللہ تعالیٰ تم پر رحم کرنے والا ہے، نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اسی بات کا ذکر کیا گیا تو آپ نے لامنت نہیں کی۔

ان عمرو بن العاص اجنب فی لیلۃ بارودۃ فتمیمہ وتلا ولا تقتلوا انفسکم ان الله کان بکم وحیماً فذکر ذلک لعلہ یصلی اللہ علیہ وسلم فلو یمنف

تمیم کے بارے میں قرآن مجید کی یہ آیت ہے:

گرتیم چار ہزار سقر میں ہو یا تم میرے کوئی شخص رخصت حاجت کر کے آیا ہو یا تم نے اپنی بیویوں سے طلاق دیت کیا ہو، اور پانی نہ پاؤ تو پاک مٹی سے تمیم کرو۔

ان کنتم مریضی او علی سفو او جاء احد منکم من الغائط او لمستم النساء فلم تجدوا ماء فتیمموا غلیظاً او تراباً من الارض

۱۔ علامہ سید محمود اوسنی متوفی ۱۲۷۰ھ، بدیع المعانی ج ۲۸، ص ۴۱، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت۔

۲۔ علامہ شہاب الدین خفاجی متوفی ۱۰۶۹ھ، حایۃ القاضی ج ۸، ص ۱۷۶، مطبوعہ دار صادر بیروت۔

۳۔ تاجنی در النیر عبد الشون قر بیضاوی خیر الی متوفی ۹۷۵ھ، الدر المنثور فی فی ما شیعہ الشیاب ج ۸، ص ۱۷۷، مطبوعہ دار احیاء بیروت۔

۴۔ علامہ ابو سعید خضریٰ متوفی ۹۷۴ھ، تفسیر ابو سعید علی امشش الکبیر ج ۸، ص ۱۰۸، مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱۳۹۰ھ۔

۵۔ امام ابن السکین بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۱، ص ۲۴، مطبوعہ محمد صالح المنجد کراچی، الطبعة الاولى ۱۳۷۱ھ۔

قرآن مجید نے سفر میں یا سفر میں یا حالت میں یا بی پر قدرت ہو جانے کی وجہ سے تیمم کی اجازت دی ہے۔ حضرت عمرؓ نے فرمایا: "میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں سنے، بیمار تھے البتہ انہیں سردرات میں غسل کرنے سے بیماری کا فتنہ غالب تھا۔ اس آیت تیمم میں بیماری کے حد وسط کی بناء پر تیمم کی اجازت نہیں ہے لیکن انہوں نے قرآن مجید کی دوسری آیت: وَلَا تَقْلُدُوا الْأَنْفُسَ کہ سے یہ استنباط اور اجتہاد کیا کہ سردرات میں غسل کرنے سے بیماری پڑ جائے گا حد وسط اور حد وسط ہے اور اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں کو اس سے منع کیا ہے کہ وہ ہر ہلک کرے۔ اسی لیے انہوں نے غسل کی بجائے تیمم کر لیا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تک جب یہ خبر پہنچی تو آپ حضرت عمرؓ کو فرمایا: "میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے کہ اگر تم نے تیمم کر لیا اور انہیں سلامت نہیں کی۔"

علامہ عینی کہتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے حالات ذکر کرنے اہل علم کے لازمہ دہر ان سے یہ مسئلہ معلوم ہوا کہ ایسی صورت میں تیمم کرنا جائز ہے اور یہ قاعدہ کلیہ معلوم ہو گیا کہ جس شخص کو پانی استعمال کرنے سے ہلاکت (یا مرنے) کا خطرہ ہو وہ تیمم کر سکتا ہے خواہ یہ خطرہ سردی کی وجہ سے ہو یا کوئی اور سبب ہو خواہ وہ سفر میں ہو یا مقیم ہو اور وہ شخص جہنم پر یا بے وطن ہو، اور اس حدیث میں اسی بات پر دلالت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں بھی اجتہاد اور اختلاف عن ابن عمر قال قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم لنا ما رجع من الاحزاب لا یصلین احد العصر الا فی بنی قریظۃ فادرك بعضهم العصر وقاتل بعضهم لا نفسی حتی ناتیہا وقاتل بعضهم بل نفسی لہ ید و من اذ لك فذک ذلک للنبی صلی اللہ علیہ وسلم فلم یضعف احدا منهم .

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم جب غزوہ احزاب سے لوٹے تو آپ نے ہم سے فرمایا: "جو قریظہ میں پہنچ کر ہی نماز پڑھنا راستہ میں نماز کا وقت آگیا۔ یعنی صحابہ نے کہا جب تک ہم جو قریظہ نہ پہنچ جائیں نماز نہیں پڑھیں گے اور بعض صحابہ نے کہا: نہیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی پیروی میں نہیں ہٹیں گے۔ ہم نماز پڑھیں گے۔ بعد میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے اس مسئلہ کا ذکر کیا گیا تو آپ نے ان میں سے کسی فریق کو سلامت نہیں کی۔"

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمان ہے: "لا یصلین احد العصر الا فی بنی قریظۃ" جو قریظہ میں پہنچ کر ہی نماز پڑھنا۔ اس حدیث میں صحابہ کے ایک گروہ نے حدیث کے ظاہر پر عمل کیا اور عصر کی نماز راستہ میں نہیں پڑھی، البتہ جو گروہ کے جو قریظہ میں پہنچے اور دوسرے گروہ نے اجتہاد کیا اور کہا اس فرمان سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو مشا جو قریظہ میں عہد پہنچنا تھا حتیٰ کہ عصر کے وقت ملا پہنچ کر عصر کی نماز پڑھا جائے۔ آپ کا غناء یہ نہیں تھا کہ عصر کی نماز پڑھ کر کے پڑھ جائے۔ اب اگر ہمیں دیر ہو گئی ہے اور جو قریظہ کی بجائے راستہ میں عصر کا وقت آگیا ہے تو ہم عصر کی نماز کو مؤخر نہیں کریں گے بلکہ نماز پڑھ کر رکھ دیں گے۔ اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے دونوں فریقوں میں سے کسی کو ہلاکت

۱۔ علامہ بدر الدین عینی مفتی متوفی ۷۵۵ھ، محدثہ آثار ج ۴ ص ۵۲، مطبعہ دارالطباعة السیبریہ مصر ۱۳۴۸ھ۔
 ۲۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۵ھ، صحیح بخاری ج ۱ ص ۱۱۲، مطبعہ دارالطباعة السیبریہ مصر ۱۳۴۸ھ۔

منا ہے۔

شرائط اجتہاد

اہم قرآنی کہتے ہیں کہ مجتہد کے لیے ایک شرط یہ ہے کہ اس کا علم تمام علوم شرعیہ کو محیط ہو اور وہ غور و فکر سے حکم شرعی معلوم کر سکتا ہو، اسیہ جانتا ہو کہ استنباط مسائل میں کون سے علوم مقدم ہیں اور کون سے علوم مؤخر ہیں دوسری شرط یہ ہے کہ وہ نیک اور پرہیزگار ہو اور وہ ان گناہوں سے بچتا ہو جو اس کی بدنامی کا باعث اور اس کی پرہیزگاری کے خلاف ہوں۔ — علوم شرعیہ میں کتاب، سنت، اجماع اور وہ علوم عقلیہ ہیں جن کی حد سے استدلال کی صلاحیت پیدا ہوتی ہے۔ علم الکتاب سے قرآن مجید کی تمام آیات کا علم مراد نہیں ہے بلکہ ان آیات کا علم ضروری ہے جن کا تعلق احکام سے ہے اور وہ پانچ سو آیات ہیں۔ اور یہی ضروری نہیں ہے کہ وہ پانچ سو آیات حفظ ہوں بلکہ اسے معلوم ہونا چاہیے کہ وہ آیات قرآن مجید میں کہاں کہاں ہیں تاکہ ضرورت کے وقت ان آیات کو تراویں کر سکے۔ اسی طرح علم بالسنت سے مراد یہ نہیں ہے کہ وہ تمام احادیث مراد یہ کا حافظ ہو بلکہ یہ ضروری ہے کہ احکام سے متعلق احادیث کا اسے علم ہو مثلاً سنن ابو داؤد یا سنن بیہقی میں کن احکام سے متعلق احادیث ہیں اور مجتہد کے لیے ضروری ہے کہ اسے معلوم ہو کہ کس حکم سے متعلق حدیث سنن ابو داؤد یا سنن بیہقی میں کس جگہ نہ گورے تاکہ ضرورت کے وقت وہ حدیث تراویں کر سکے۔ علم بالاجماع سے مراد یہ ہے کہ مجتہد کو اس کا علم ہو کہ اس سے پہلے کون کن مسائل پر اجماع ہو چکا ہے تاکہ اس کا حکم خلاف اجماع نہ ہو یا اسی کو یہ علم ہو کہ یہ مسئلہ اس نزاع میں پیدا ہوا ہے اور اس سے پہلے اس مسئلہ پر اجماع نہیں تھا۔ علوم عقلیہ سے مراد یہ ہے کہ خلفاء اصحاب صغریٰ اور کبیر کی شکل و اہل کے نتیجہ دینے کی شرط ہے اسی طرح باقی اشکال مسائل کی بھی شرائط ہیں وہ ان شرائط کو جانتا ہو تاکہ مطلوب پر استدلال کرے۔ میں غلطی نہ کر سکے۔

کتاب اور سنت کے علم کے لیے کچھ علوم مشترک ہیں جن کا مجتہد کو جانا ضروری ہے ان میں سے لغت، نحو، صرف اور علم بلاغت ہے، یہ ضروری نہیں ہے کہ مجتہد ان علوم میں نہ بخیر و اچھی تفہیم اور سیریز کی مانند ہو بلکہ یہ ضروری ہے کہ اس کو ان علوم میں اس قدر مہارت ہو کہ وہ قرآن اور حدیث کے معانی کو اسلوب عرب کے مطابق صحیح طور پر سمجھ سکے، مجتہد کے لیے یہ بھی ضروری ہے کہ وہ فقاہ کے دلائل سے واقف ہو سکی کہ وہ عقلی دلائل سے علم کا حدیث اللہ تعالیٰ کا وجود، وجوب اور وحدانیت کو ثابت کر سکے اور ضرورت نبوت قرآن مجید کی وجہ احوال اور حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت اور ختم نبوت کو دلائل عقلیہ اور نقلیہ سے ثابت کر سکے تاکہ مسائل کلامیہ میں اس کا علم منطوق سے ممتاز ہو۔ لغت، صرف و نحو، علم بلاغت اور علم کلام کے علاوہ مجتہد کے لیے ضروری ہے کہ وہ کلام صریح، کلام مجمل، حقیقت، مجاز، عام، خاص، حکم، منشاء، مطلق، مشید وغیرہ کا علم بھی حاصل کرے۔ ان علوم کے علاوہ مجتہد کے لیے کتاب و سنت کے فاسخ اور منسوخ کا علم بھی ضروری ہے اسی لیے کہ وہ کہیں ایسا حکم نہ بیان کر دے جو قرآن یا حدیث میں منسوخ ہو چکا ہو۔

یہ ان علوم کا بیان تھا جو کتاب و سنت میں مشترک ہیں اور کچھ علوم وہ ہیں جو سنت کے ساتھ خاص ہیں جن کی وجہ سے اس کو روایت صحیحہ اور فاسدہ اور حدیث مقبول اور مردود میں تمیز حاصل ہو سکے اسی طرح اس کے لیے حدیث کا علم درایت اور رجال حدیث کا علم حاصل کرنا بھی ضروری ہے تاکہ اسے حدیث کے زہروں کی

معرفت اور ان کی عدالت کا علم ہو سکے۔ البتہ جراحادیت ان کتابوں میں ہیں جن کی صحت پر امت کا اجماع ہو چکا ہے جیسے صحیحین کی احادیث ان میں اس کے لیے امام بخاری اور امام مسلم کی تقلید کافی ہے۔ اسی طرح رجال حدیث کی تصنیف اور تقریب میں بھی اشرع جرح و تعدیل کی تقلید کافی ہے۔ جبکہ ان اماموں کی اسی فن میں کافی شہرت ہو اور مجہور امت کو ان کی تحقیق پر اعتماد ہو ان علوم مذکورہ کو حاصل کرنا مجتہد کے لیے ضروری ہے البتہ علم کلام کی تفصیلات اور علم فقہ کی تفہیمات کو جاننا اس کے لیے ضروری نہیں ہے کیونکہ فقہ کی جزئیات اور تقریبات دوسرے مجتہدین کے اجتہاد کا ثمرہ ہیں اور ایک مجتہد پر دوسرے مجتہد کی تقلید لازم نہیں ہے۔ علامہ آمدیؒ۔ علامہ شاطبیؒ اور علامہ بزدویؒ نے جس مجتہد کی یہی شرائط بیان کی ہیں۔

اجتہاد میں تجزی اور تقسیم | امام غزالی کہتے ہیں کہ ہم نے اجتہاد کی شرائط میں جو علم قرآن، علم حدیث، علم اصول، قرآن، علم اصول حدیث، علم رجال حدیث، علم اجماع، علم استدلال، علم لغت و نحو،

اور عقائد کے ضروری مسائل کے علم کا ذکر کیا ہے۔ یہ شرط مجتہد مطلق کے لیے ہے جو تمام احکام شرعیہ میں اجتہاد کرتا ہے۔ بلکہ اصول اجتہاد وضع کرتا ہے۔ سعیدیؒ اور میرؒ نے نزدیک اجتہاد ایسا منصب نہیں ہے جس میں تجزی اور تقسیم نہ ہو سکے کیونکہ جو عالم دین بعض احکام شرعیہ میں اجتہاد کرتا ہے اور فتویٰ جاری کرتا ہے وہ بھی ایک قسم کا مجتہد ہے۔ اور اس کے لیے ان تمام علوم و فنون میں مابہر ہونا شرط نہیں ہے۔ البتہ یہ ضروری ہے کہ وہ شخص فقیہ فہم نس ہو اور فرائض و میراث (انہما) کے اصول کو جانتا ہو اگرچہ اس کو مسائل فقہیہ تزییہ سے متعلق احادیث کا علم نہ ہو۔ مجتہد کے لیے یہ بھی شرط نہیں ہے کہ وہ ہر مسئلہ کا جواب دے سکے کیونکہ امام مالک رحمہ اللہ سے چالیس مسائل دیات کیے گئے جن میں سے چھتیس کے متعلق انھوں نے کہا میں نہیں جانتا، امام شافعی رحمہ اللہ نے بھی بہت سے مسائل میں توقف کیا بلکہ بھاری رضی اللہ عنہم نے بھی بہت سے مسائل میں توقف کیا، پس جس چیز کا اسے علم ہو اسی میں فتویٰ دے اور جس کا علم نہ ہو اس میں توقف کرے اور اسے یہ علم ہو کہ وہ کون سا مسئلہ ہے اور جس کا علم نہیں ہے ان کے درمیان اسی کو تمیز حاصل ہو اس لیے جس چیز کا اسے علم ہو اس میں فتویٰ دے اور جس کا علم نہیں ہے اس میں توقف کرے۔

بحر العلوم علیہ السلام اس مسئلہ پر بحث کرتے ہوئے کہتے ہیں کہ اس میں اختلاف ہے کہ اجتہاد میں تجزی اور تقسیم جائز ہے یا نہیں؛ بعض علماء کہتے ہیں جو شخص تمام مسائل میں اجتہاد کر سکتا ہو وہ صرف میراث کے مسائل میں فتویٰ دے اور اکثر علماء کا قول یہ ہے کہ وہ شخص اجتہاد کر سکتا ہے، حجۃ الاسلام امام غزالی شافعی، شیخ ابن ہمام حنفی اور صاحب البدیع کہہ چکے ہیں کہ یہ بات صحیح ہے۔ بعض علماء نے ایسے شخص کو اجتہاد سے منع کیا ہے اور شیخ ابن ماجہ نے اس مسئلہ میں توقف کیا ہے۔ مجتہد کے توقف کی صحت پر یہ دلیل ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ اور دیگر صحابہ نے بہت سے ایسے

۱۔ امام ابو حامد محمد بن محمد غزالی متوفی ۵۰۵ھ، المستصفی ج ۲ ص ۳۵۲-۳۵۳ مطبوعہ مطبع کبری بولاق مصر ۱۲۹۳ھ۔

۲۔ علامہ سیف الدین علی بن ابی علی آمدی متوفی ۷۱۵ھ، الاحکام فی اصول الاحکام ج ۳ ص ۱۳۰-۱۳۱ مطبوعہ محمد علی و اولادہ مصر ۱۳۶۸ھ۔

۳۔ علامہ ابو اسحاق ابراہیم بن موسیٰ شاطبی متوفی ۷۹۹ھ، الموائعات ج ۲ ص ۶۷۷ مطبوعہ محمد علی و اولادہ مصر۔

۴۔ فقہ الاسلام علی بن محمد بزدوی حنفی متوفی ۸۸۲ھ، اصول البزدوی ص ۷۷، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی۔

۵۔ امام ابو حامد محمد بن محمد غزالی متوفی ۵۰۵ھ، المستصفی ج ۲ ص ۳۵۲، مطبوعہ مطبع کبری بولاق مصر ۱۲۹۳ھ۔

مسائل میں اجتہاد کیا جن میں انھیں احادیث مستحضر نہیں تھیں اور حجب ان پر وہ احادیث پہنچی کی گئیں تو انھوں نے اپنے موقف سے رجوع کر لیا ہے علامہ آمدی کی بھی یہی رائے ہے کہ جو شخص صرف بعض مسائل میں اجتہاد کا الی ہر وہ اجتہاد کر سکتا ہے جسے شرائط اجتہاد کی ضرورت نہ ہو۔

دائرہ اجتہاد

قرآن مجید اور احادیث سے جو مقائد ثابت ہیں ان میں اجتہاد نہیں ہوتا۔ مثلاً قرعہ، رسالت، ملائکہ، تقدیر، بعثت بعد الموت اور جزا و سزا وغیرہ۔ اسی طرح جو امور احادیث متواترہ اور اجماع سے ثابت ہیں ان میں بھی اجتہاد نہیں ہوتا۔ قرآن مجید اور احادیث کی صریح عبارات سے جو احکام ثابت ہیں ان میں بھی اجتہاد نہیں ہوتا جیسے پانچ نمازیں، نمازوں کی رکعات، ایک ماہ کے روزے، زکوٰۃ اور ہونے، چاندی اور مویشیوں میں مقدار نصاب حج اور عمرہ وغیرہ جو چیزیں قرآن مجید اور احادیث کی صریح عبارات سے ثابت ہیں ان میں اجتہاد نہیں ہے، نہ ان میں تقلید ہوتی ہے۔ اجتہاد کی ضرورت قرآن مجید اور احادیث میں کسی فقرہ کے متعذر معانی میں سے ایک معنی کی تعیین کے لیے ہوتی ہے، یا قرآن مجید اور احادیث میں جو الفاظ متعارف آیات اور متعارف احادیث ہوتی ہیں ان میں کسی ایک آیت یا حدیث کو ترجیح دینے کے لیے اجتہاد کی ضرورت ہوتی ہے یا جن پیش آمدہ مسائل کا مزین اور معانی حکم قرآن مجید اور احادیث ہو یہ میں مذکور نہیں ہوتا ان کے لیے اجتہاد کی ضرورت ہوتی ہے۔

لام غزالی کہتے ہیں: اعتقادی مسائل میں اجتہاد نہیں کیا جاتا کیونکہ ان میں نظریاتی اختلافات جائز نہیں ہے تمام نظریات حق میں صرف ایک نظر یہ حق اور صحیح ہے اور باقی باطل اور غلط ہیں، اور صحیح نظریہ کا حال ہی فکر صحیح کا حامل ہے اور باقی گنہگار ہیں۔ جیسے پانچ نمازوں اور زکوٰۃ کی فرضیت یا وہ ضروریات دینیہ جو عقائد قلبیہ سے ثابت ہیں اور جن پر تمام امت کا اتفاق ہے ایہ چیزیں دائرہ اجتہاد میں نہیں ہیں اور جو شخص ان میں سے کسی چیز میں اختلاف کرنے کا وہ گنہگار ہوگا، بلکہ کافر ہوگا۔ (سیدی) اس لیے اجتہاد کے دائرہ میں مسائل فرعیہ ملیہ ہیں جن میں اختلاف کرنے والا گنہگار نہیں ہے۔ اگر اس کی فکر صحیح نتیجہ بخیر پہنچی تو اس کے لیے وہ اور بھی نزدیک ہے۔

طبقات مجتہدین

مجتہدین کے چوہ طبقات ہیں: مجتہد فی الشریعہ، یہ ائمہ مذاہب ہیں جو اصول اجتہاد وضع کرتے ہیں۔ مجتہد فی المذہب، یہ ائمہ کے تلامذہ ہیں جو اصول اجتہاد میں اپنے استاد کی پیروی کرتے ہیں اور احکام فرعیہ میں اپنے استاد سے وفاق کے ساتھ اختلاف کرتے ہیں، مجتہد فی المسائل، یہ اصول اور فرعیہ میں ائمہ مجتہدین کے پیروکار ہیں اور جن مسائل میں امام سے صریح روایت منقول نہ ہو ان میں اجتہاد کرتے ہیں۔ اصحاب تخریج، یہ قرآن مجید کی تفصیل کرتے ہیں، اصحاب ترجیح، یہ فقہاء کے مختلف اقوال میں سے ایک

۱۔ بحر العلوم عبدالحی سنخ متوفی ۱۰۳۰ھ، ذخیرۃ المصنوع ج ۲ ص ۳۷۵-۳۷۴، مطبوعہ مطبع کبریٰ بولاق مصر ۱۳۲۴ھ۔
 ۲۔ علامہ سیف الدین علی بن ابی حمزہ سیوطی ۹۱۱ھ، الامکام فی اصول الاحکام ج ۳ ص ۱۰، مطبوعہ مطبع محمد علی دارالاحکام ۱۳۲۴ھ۔
 ۳۔ امام ابو حامد محمد بن محمد غزالی متوفی ۵۰۵ھ، المستصفی ج ۱ ص ۲۵۴، مطبوعہ مطبع کبریٰ بولاق مصر ۱۳۲۴ھ۔

کو ترجیح دیتے ہیں۔ اصحاب تبصر یہ لوگ فقہی روایات میں مفتی بر اور غیر مفتی بر قول اور فتویٰ اور نصیحت کا تمیز رکھتے ہیں۔

احول اجتہاد کے واضح صرف ائمہ اربعہ ہیں | جن ائمہ نے اہول اجتہاد وضع کیے ہیں وہ چار ہیں:

امام ابو حنیفہ نعمان بن ثابت متوفی ۵۰ھ، امام مالک بن انس امجدی متوفی ۱۷۹ھ، امام محمد بن ادریس شافعی متوفی ۲۴۱ھ، امام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ۔ اصول اجتہاد وضع کرنے اور تمام مسائل شرعیہ میں اجتہاد کرنے کے لیے جس فرقہ نگاہی اور وسعت علم کی ضرورت ہوتی ہے وہ ان حضرات کا حصہ تھی۔ ائمہ ثانی کی عادت جاریہ یہ ہے کہ جب کسی چیز کی ضرورت ہوتی ہے تو ایسے مروجہ حدیث پیدا کر دیتا ہے جو اس ضرورت کو پورا کر سکیں امام بخاری کو چھ لاکھ احادیث مع اسانید اور سلاسل کے احوال کے یاد تھے وہ ہر حدیث کے راوی کی پوری سیرت اور تاریخ کو یاد رکھتے تھے۔ صحاح ستہ کے باقی مؤلفین میں سے ہر ایک کو ایک ایک لاکھ احادیث مع اسانید کے یاد تھے آج کل ایسے حافظہ دارے لوگ نہیں ہوتے کیونکہ اب اس کی ضرورت نہیں رہی نہ فرعیات فقہیہ کی تدوین کی ضرورت ہے۔ اسی لیے اسامہ امام ابو حنیفہ اور امام شافعی ایسے لوگ ہیں جو علوم شرعیہ میں ان جیسی مہارت اور باریکی بھی رکھتے ہوں۔

ائمہ اربعہ کا اختلاف رحمت ہے | ائمہ اربعہ کے اختلاف کا شرع امت کے لیے وسعت عمل کی گنجائش ہے جو حدیث نبوی کے مطابق امت کے

حق میں رحمت ہے مثلاً امام شافعی کے نزدیک تمام حریاتی جانوروں کا کھانا جائز ہے جبکہ امام ابو حنیفہ کے نزدیک عجلی کے سوا باقی حریاتی جانوروں کا کھانا حرام نہیں ہے۔ اور اتفاق یہ ہے کہ طائفیا اور اندلسیا کے بزرگ کے ہوتے واسے بالعموم شافعی ہیں اور امام شافعی کے اجتہاد سے فائدہ اٹھا کر سندری جانوروں سے غذا حاصل کرتے ہیں۔ امام ابو حنیفہ کے نزدیک سب عورت کا خاوند گنہگار ہے وہ اس وقت تک نکاح نہیں کر سکتی جب تک کہ اس کے خاوند کے جمعہ تمام لوگ فوت نہ ہو جائیں۔ ہاکم نکم اس کی عمر کے ستر سال گذر جائیں۔ اور امام مالک کے نزدیک یا سال بعد اس شخص کو مرد تصور کیا جائے گا اور پھر عدت و قات گزار کر وہ عورت دوسرا نکاح کر سکتی ہے اور اگر اس عورت کے لیے عزت اور معاش کا مسئلہ ہو تو ایک سال کے انتظار کے بعد وہ عورت دوسرا نکاح کر سکتی ہے۔ اس قسم کی صورت جب پیش آتی ہے تو حنفی علماء بھی امام مالک کے قول پر فتویٰ دیتے ہیں کیونکہ ضرورت کی بناء پر ایک مفتی دوسرے امام کے قول پر فتویٰ دے سکتا ہے۔ اگر کوئی شخص اپنی بیوی کی کفالت نہ کر سکتا ہو اور بیوی کو طلاق بھی نہ دیتا ہو اس صورت میں امام ابو حنیفہ ان کے درمیان تفریق کی اجازت نہیں دیتے اور اگر نکاح کے نزدیک ایسی صورت میں قاضی ان کے درمیان تفریق کر سکتا ہے اس طرح بہت سے مسائل ہیں جن میں ائمہ اربعہ کے اختلاف کی وجہ سے عمل کی بہت سی راہیں اور سہولت کے بہت سے پہلو سامنے آ گئے ہیں اور مسلمانوں کے عمل کے لیے بہت سہولت ہو گئی ہے کیونکہ ضرورت کی بناء پر ایک امام کا مقلد دوسرے امام کے قول پر

عمل کر سکتا ہے۔ البتہ بلا ضرورت شرعی ایسا کرنا جائز نہیں ہے جس کو انشاء اللہ ہم تعلیق کی بحث میں بیان کریں گے۔
 اندر لو کے اجتہاد ہی اختلاف کا ایک یہ فائدہ بھی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کیے ہوئے تمام اعمال
 مسلمانوں کے طریقہ ہائے عبادت میں قیامت تک کے لیے محفوظ ہو گئے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جس طریقہ
 سے بھی کوئی عبادت کی وہ طریقہ کسی نہ کسی امام کا مذہب بن گیا اور مسلمانوں کے عمل میں باقی اور محفوظ ہو گیا۔ مثلاً رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بکبیر تحریر کے سوا رکوع سے پہلے اور رکوع کے بعد رفع یدین کیا بھی اور ترک بھی کیا تاہم
 آجستہ بھی کہی سے اور بن آواز سے بھی۔ کسی امام نے رکوع سے پہلے اور رکوع کے بعد رفع یدین کرنے کو اختیار کیا
 اور کسی نے اس کے ترک کو اختیار کیا، کسی نے آمین بالستر کرنا اور کسی نے آمین بالچکر اختیار کیا اور یوں رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم کا کوئی عمل متروک نہیں ہوا بلکہ کسی نہ کسی امام کا مذہب بن کر قیامت تک مسلمانوں کے اعمال میں محفوظ ہو گیا۔
 ہر چند کہ اللہ اور بعد کے بعد اب کسی میں اصول اجتہاد وضع کرنے کی اہلیت ہے نہ اس
 کی ضرورت ہے۔ اسی کے باوجود اس کا کوئی قائل نہیں ہے کہ اب کوئی شخص مجتہد
 مطلق نہیں ہو سکتا اور تمام مسائل شرعیہ میں اجتہاد اور اصول اجتہاد وضع کرنے کا دروازہ اب بند ہو گیا ہے اگر کوئی شخص
 فقہ اربعہ کی طرح علوم شرعیہ میں گہرائی اور گیرائی پیدا کرے تو اجتہاد فی الشرع کا دروازہ اب بھی کھلا ہوا ہے۔ البتہ پیش
 آمدہ مسائل میں جزوی طور پر اجتہاد ہر قدر میں محتاط رہنا ہے اور اس دور میں بھی علماء و اساتذہ یہ فریضہ سر انجام دے
 رہے ہیں۔ مثلاً میل کا دھمی اور طیارے میں نشانی، لاؤڈ اسپیکر پر نماز کا حجاز اور عدم حجاز، رویت بالکسی کے
 کے اعلان پر روزہ اور عید، ٹیسٹ ٹیوب سے بی بی کا حجاز شرعی یا عدم حجاز، ایلو پیتھک کی عینک اور مانع دوائی
 کا استعمال، اسپرٹ اور الکحل سے مرکب اشیاء کے استعمال سے کپڑوں کی طہارت اور نجاست، بدن انسانی میں
 خون نکلنے کا مسئلہ، انسانی اعضاء کی پیوند کاری اور پرمیٹ مارلم وغیرہ یہ اور ان جیسے بہت سے مسائل عصر حاضر
 کی پیداوار ہیں اور جیسا کہ ہم نے المم غزالی اور دوسرے علماء کے حوالوں سے ذکر کیا ہے کہ اجتہاد کے لیے
 یہ ضروری نہیں ہے کہ مجتہد تمام علوم شرعیہ میں ماسر ہو بلکہ جو شخص بعض مسائل میں اجتہاد کر سکتا ہے وہ بھی اجتہاد کا
 ٹکڑا ہے اور علامہ شامی کے حوالے سے ذکر کیا گیا ہے کہ جن مسائل میں المم سے روایت نہ ہو ان مسائل میں اپنے
 امام کے اصول اور قواعد کی متابعت میں اجتہاد کیا جاسکتا ہے اور ایسے شخص کو اصطلاح میں مجتہد فی المسائل کہتے
 ہیں اور وہ علماء و اساتذہ جو مسائل عصریہ میں اجتہاد کر رہے ہیں وہ بلاشبہ مجتہد فی المسائل ہیں۔ اجتہاد کے موضوع
 پر ہم نے اس سے پہلے مقالات سعید کی میں ایک مقالہ لکھا تھا۔ اجتہاد کے باقی مباحث کے لیے اس مقالہ
 کو ملاحظہ کر لیا جائے۔ اہل علم کے لیے وہ خاص مطالعہ کی چیز ہے۔ اجتہاد پر اس قدر بحث کے بعد مناسب معلوم ہوتا ہے کہ تعلیق کے اہم پہلوؤں
 کو میں واضح کر دیا جائے تاکہ طریقہ ہم تعلیق کی تحقیق کر رہے ہیں: فنقول یا اللہ التوفیق و بہ الاستعانة ببلیق

تعلیق کا لغوی معنی

علاء اسفہانی کہتے ہیں: مگر دن میں بارش آئے تو تعلیق کہتے ہیں۔ کسی شخص پر کسی
 منصب کی ذمہ داری ڈالنے کو بھی تعلیق کہتے ہیں، کسی چیز کے احاطہ کو بھی تعلیق

کہتے ہیں۔ قرآن مجید میں ہے: لا تعالینا السموات والارض۔ اللہ تعالیٰ کے لیے بھی آسمان اور زمین کا احاطہ
 ہے۔ (حاشیہ صفحہ ہذا آئندہ صفحہ پر ملاحظہ ہو)۔

علامہ ابن منظور افریقی نے لکھا ہے کہ ہر کسی کے لئے میں شہادہ پڑھاتا ہوں، ڈالنے کو بھی تنبیہ کہتے ہیں، اگر ان میں سے کسی نے: ولا الہدی ولا القلائد۔ ہر کسی کو جان کر کہتے ہیں میں کو ذبح کرنے کے لیے روم میں بھیجا جائیگا، تو اس کا حکم اور والیوں کے منصب سونپنے کو بھی تنبیہ کہتے ہیں، جو گھوڑا دوڑ میں ہارل گئے اس کے لئے ہیں، حیث کی علامت کے طور پر کسی چیز کے ڈالنے کو بھی تنبیہ کہتے ہیں اور تنبیہ فی الدین بھی مستقل ہے بلکہ

علامہ ابن اثیر نے لکھا ہے کہ گھوڑے کے لئے میں ڈالنے کو تنبیہ کہتے ہیں۔ حدیث شریف میں ہے: قلہم الخیل ولا تقلدوها الا و ستار۔ یعنی دین کے دشمنوں کو طلب کرنے کے لیے گھوڑوں کے گھوڑوں میں ہار ڈالو اور زائد جاہلیت کے کاموں کے لئے گھوڑوں کے گھوڑوں میں ہار مت ڈالو۔ تنبیہ کے معنی پانی پلانے کے بھی ہیں، قلہم الخیل کہا جاتا ہے۔ میں نے کہتے ہیں پانی دیا، حدیث شریف میں ہے: قلہم الخیل السعد۔ قلہم اسماں سے ہم پر وقت مقرر میں بارش ہوئی، تنبیہ کے معنی چاہا میں حدیث شریف ہے: فقمتم الی الا قالید فاحذ منها۔ میں نے ٹھک کر چاہا میں سے ہیں۔

تنبیہ کا اصطلاحی معنی | علامہ لکھتے ہیں: التنبیہ قبول قولی الفجہد والعلیہ۔ تنبیہ مجتہد کے قول کو قبول کرنا اور اس پر عمل کرنا ہے۔ قتال نے کہا کہ یہ جانتے بغیر کہ قائل نے یہ بات کہاں سے کہی اس کے قول کو قبول کرنا تنبیہ ہے، شیخ ابواسحاق نے کہا بلا دلیل قول کو قبول کرنا اور اس پر عمل کرنا تنبیہ ہے۔ قتال کہتے ہیں کہ گویا کہ مقلد نے امام کے قول کا قیاد اپنے لئے میں ڈال دیا، علامہ لکھتے ہیں: التنبیہ عبادة عن العمل بقولی الغیر من غیر حجة صلوٰۃ۔ عمل کو واجب کرنے والی دلیل جانے بغیر کسی کے قول پر عمل کرنا تنبیہ ہے، جیسے عام آدمی کسی مجتہد کے قول پر عمل کرنے پر یہ تنبیہ ہے لیکن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قول کی طرف رجوع کرنا یا مجتہدین کے اجماع کی طرف رجوع کرنا یا عام آدمی کا گفتنی کی طرف رجوع کرنا یا قاضی کا گواہوں کے قول پر فیصلہ کرنا تنبیہ نہیں ہے کیونکہ رسول کے قول کو غور کی وجہ سے مانا جاتا ہے جو رسول کی تصدیق کو واجب کرتا ہے اور اجماع کی حیثیت حدیث رسول کی وجہ سے ہے اور گفتنی اور گواہوں کی حیثیت اجماع کی وجہ سے ہے اس کے باوجود اگر کوئی شخص ان چیزوں کو تنبیہ کہے تو لغوات اصطلاح ہے لیکن اس میں کوئی مضائقہ نہیں ہے، بجز العلوم نے بھی تنبیہ کا اصطلاحی معنی بیان کرتے ہوئے یہی لکھا ہے شہ

۱۔ امام شیعہ صفحہ سابق ۱۰۔ علامہ حسین بن محمد رافعی انصاری متوفی ۵۰۲ھ، المعربات ص ۴۰، مطبوعہ انتشارات ناصر خسرو دہلی۔

۲۔ علامہ جمال الدین ابن منظور افریقی متوفی ۷۴۱ھ، لسان العرب ج ۲ ص ۴۶۷، مطبوعہ نشر ادب الحرفۃ ایران ۱۳۰۵ھ۔

۳۔ علامہ محمد بن اشیر الحدادی متوفی ۶۰۶ھ، نہایہ ج ۲ ص ۹۵، مطبوعہ مکتبۃ مطبعہ عاتی ایران ۱۳۶۳ھ۔

۴۔ علامہ یحییٰ بن شریف فراہی متوفی ۶۷۱ھ، تہذیب الاسماء والصفات ج ۴ ص ۱۰۱، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت۔

۵۔ علامہ حبیب الدین علی بن ابی طالب آدمی متوفی ۶۱۳ھ، الاحکام فی اصول الاحکام ج ۳ ص ۱۶۴-۱۶۶، مطبوعہ مطبعہ محمد علی اولاد مصر ۱۳۳۲ھ۔

۶۔ بجز العلوم عبد الحلیم صنفی متوفی ۱۲۲۵ھ، فوائج الدعوت ج ۲ ص ۲۰۰، مطبوعہ مطبعہ کبریٰ بولاق مصر ۱۳۲۳ھ۔

امام غزالی نے کہا ہے کہ تقلید ہو قبول قول بلا حجة۔ تقلید کسی قول کو بلا دلیل قبول کرنا ہے۔ شیخ شروکانی کہتے ہیں: علامہ ابن ہمام نے تحریر میں فرمایا جس شخص کا قول لی نفسہ دلیل نہ ہو اس کے قول پر بلا دلیل عمل کرنا تقلید ہے اور شیخ ابو حامد اور استاذ ابو منصور نے کہا کسی قول کی دلیل جانے بغیر اس قول پر عمل کرنا تقلید ہے اور قولی یہ ہے کہ جس شخص کا قول دلیل نہ ہو اس کی رائے کو بلا دلیل قبول کرنا تقلید ہے۔

تقلید کا سبب

تاریخی طور پر تقلید کا آغاز عیشیک اس زمانہ میں ہوا جب مذاہب فقہ کی تدوین ہوئی۔ اور اسی کا ظہور و کابری فقہاء کی اتباع سے ہوا کیونکہ ہر شخص اس کا اہل نہیں تھا کہ احکام شریعہ کو ان کے اصل مآخذ سے بذات خود مستنبط کر سکے۔ اس سبب سے عوام کے لئے اس کے سوا اور کوئی چارہ کار نہ رہا کہ وہ اکابر فقہاء کے استنباط اور اجتہاد کی پیروی کریں۔ ابو سلیمان داؤد بن علی اصفہانی ظاہری مترونی ۲۵۰ھ اور ابن حزم اندلسی مترونی ۴۵۶ھ قیاس کے منکر ہیں اور ظاہر قرآن اور ظاہر حدیث پر عمل کرتے ہیں اسی لیے ان کو ظاہر یہ کہا جاتا ہے یہ لوگ تقلید کا بہت شدت سے انکار کرتے ہیں لیکن یہ بات بالکل کھلی ہوئی ہے کہ قرآن مجید میں جس لفظ کے دو معنی ہوں ان میں سے یہ کسی ایک معنی ہی کو اپنے دلائل سے متعین کریں گے مثلاً قرآن مجید میں ہے: **وَالْمُطَلَقَاتُ يَتَرَبَّصْنَ بِأَن يَصْرِفَهُنَّ أَفْرَادًا**۔ مطلقہ عورتیں تین قدر تک عدت گذاریں: قرآن کے دو معنی ہیں حیض اور طہر اب ظاہر ہے کہ یہ لوگ اپنے دلائل سے عدت یا تین حیض مقرر کریں گے یا تین طہر اور ابو سلیمان داؤد بن علی ظاہری نے جو بھی رائے قائم کی ہے ان کے ماننے والے آج تک دلیل جانے بغیر ہی کی پیروی کرتے ہیں اور یہی تقلید ہے۔ اسی طرح جس مسئلہ میں مختلف احادیث وارد ہوں جیسے تکبیر قریہ کے بعد رنح یومین کا ترک یا عدم ترک یا آمین یا کبیر یا آمین یا ستر وغیرہ۔ ان میں داؤد بن علی ظاہری نے جو بھی رائے قائم کی ہے ان کے ماننے والے آج تک دلائل جانے بغیر اسی کی پیروی کرتے ہیں اور یہی تقلید ہے کیونکہ اس سے کوئی بھی انکار نہیں کر سکتا کہ فرقہ ظاہریہ کے تمام پیروکار جن میں ان پڑھ عوام اور دنیا دار لوگ شامل ہیں ہرگز اس کے اہل میں ہیں کہ غایات اور محاطات کے تمام احکام کو ان کے اصل مآخذ سے بذات خود مستنبط کر سکیں اور یہ لوگ یقیناً اپنی عبارات اور محاطات میں فرقہ ظاہریہ کے امام کے انکار اور آزاد کی پیروی کرتے ہیں پھر ان کا اپنے آپ کو اصحاب جنت اور اصحاب دلیل اور اپنے مخالفین کو اصحاب تقلید کہنا بدل والغات سے بہت بعید ہے جیسا کہ سبک مشہور غیر مقلد عالم نواب صدیق حسن خاں جو پالی نے یہ تصریح کی ہے کہ فرقہ ظاہریہ کا امام ابو سلیمان داؤد بن علی ظاہری مترونی ۲۵۰ھ ہے۔

تقلید اور علماء اسخین کی موافقت

تقلید کی جس قدر تعریفات ذکر کی گئی ہیں ان سبب میں یہ بات مشترک ہے کہ دلیل جانے بغیر کسی کے قول پر عمل کرنا تقلید ہے اس

- ۱۔ امام ابو حامد محمد بن محمد غزالی مترونی ۵۰۵ھ المستغنی ج ۲ ص ۳۸۹، محمود مطبع کبریٰ برہانی مصر ۱۳۶۴ھ۔
- ۲۔ شیخ محمد بن علی شروکانی مترونی ۱۲۵۵ھ، ارشاد و نظائر فی تحقیق الحق من علم الاموال ص ۲۴۰، مطبوعہ مکتبہ شریعہ دارالعلوم دیوبند۔
- ۳۔ نواب صدیق حسن خاں جو پالی مترونی ۱۳۰۰ھ، انجمن العلوم ج ۲ ص ۱۲۲، مطبوعہ مکتبہ قدوسیہ پاکستان ۱۴۰۳ھ۔

تشریح کا یہ منشاء ہرگز نہیں ہے کہ وہی کا علم حاصل کرنا تقلید کے منافی ہے اور یہ کہ جو شخص عین دلیل سے ناواقف ہو
گاتر پکا منکر ہوگا۔ بلکہ اس تشریح کا منشاء یہ ہے کہ تقلید کے لیے دلائل کا علم ضروری نہیں ہے کیونکہ جو شخص دلائل کے
حصول پر قادر ہو گا وہ وہی ہی تقلید سے مستغنی ہوگا۔ تقلید تو عام لوگوں کے لیے ہے جو اپنے معاشی کاموں پر اور
روزگار و زیات کی دوسری ضروریات کی وجہ سے اتنا وقت نہیں لے سکتے کہ قرآن اور احادیث سے براہ راست
احکام حاصل کر سکیں۔ ائمہ اربعہ کے متبعین میں ہزاروں سے متجاوز علماء ایسے ہیں جو اپنے ائمہ کے اقوال کے اصول و
پرگھری نظر رکھتے ہیں اور ائمہ کے اقوال کو دلائل سے ثابت کرتے ہیں بلکہ ان میں بہت سے ایسے علماء ہیں
جو خود متصحب اجتہاد کے الہ ہیں اور براہ راست قرآن اور حدیث سے احکام حاصل کر سکتے ہیں۔ اس لیے عام
متبعین میں اور ان علماء مجتہدین میں فرق کرنا ضروری ہے اور اگر یہ کہا جائے کہ کچھ بعید ہوگا کہ عام لوگ نہیں
احکام شرعیہ کے اصل مآخذ کا مطلقاً علم نہیں ہوتا وہ اپنے امام کی تقلید کرتے ہیں اور علماء و متبعین جو احکام شرعیہ
کے اصل مآخذ پر نظر رکھتے ہیں اور مذاہب اربعہ کے دلائل سے واقف ہوتے ہیں اور وہ جانتے ہیں کہ کسی دلیل
کی بناء پر ان کے امام کا قول الہی ائمہ کے اقوال پر راسخ ہے وہ منظر محض نہیں ہوتے بلکہ اپنے امام کی احکام شرعیہ
میں موافقت کرتے ہیں اور یہ چیز اس امام کی امامت دلائل پر زیادہ روشن دلیل ہے کہ بڑے بڑے علماء و متبعین ان کی
دائے سے موافقت کرتے ہیں اور ان علماء کی بھی عظمت ہے کہ وہ باہمی ہدایت آپ کو مستعد کر دیتے ہیں۔

تقلید کی وسعت

تیسری صدی کے بعد یہ فرض کر لیا گیا تھا کہ اب اصول اجتہاد وضع کرنے کی ضرورت
نہیں رہی اور اجتہاد مطلق اب ختم ہو گیا اور اہل علم میں سے اب جو شخص بھی اجتہاد
کرے گا وہ ائمہ اربعہ میں سے کسی ایک امام کے اصول اجتہاد کا تابع ہو کر اجتہاد کرے گا اور اس پر جہاں ہو گیا کہ عام آدمی کے لیے
اور وہ میں سے کسی ایک امام کی تقلید کرنا واجب ہے کیونکہ واقعات سے ثابت ہو گیا کہ قرون اولیٰ کے فقہاء میں جو وقت نظر ایک ہی علم میں
رہا اور اگر ان کی رائے میں اختلاف تھا تو وہ ایک ہی رائے میں آتی تھی اور حکام شرعیہ کو ملتا تھا کہ وہ بتائیں کہ یہ کونسا ہے اور اسی فقہی
بصیرت جس سے فقہاء استنباط اور اجتہاد کے اصول وضع کرتا ہے۔ متاخرین کے حصہ میں نہیں آئی تو اہل علم
اس پر متفق ہو گئے کہ اب ائمہ اربعہ میں سے ایک امام کی تقلید کرنا ضروری ہے اور ہر چند کہ ظاہر یہ وغیرہ منظرین یا
اہل حدیث اپنے آپ کو تقلید سے آزاد اور اصحاب حجت کہتے ہیں لیکن وہ اب صدیق حسن ابو یالی سے کھلا
ہے کہ وہ ائمہ اربعہ میں فرقہ ظاہر ہے کہ امام ہے لہذا وہ بھی ان کی آراء کے مستند ہیں۔ فقیر حضرات بھی تقلید کے
قابل ہیں لیکن وہ مذہب مجتہد کی تقلید کے قابل ہیں۔ خلاصہ یہ ہے کہ دیندار لوگوں میں سے کوئی طبقہ نہ ہو کہ تقلید سے
خالی نہیں ہے۔

تقلید واجب اور تقلید حرام

کسی بھی امام کی تقلید کرنے والے شخص کے پیش نظر یہ نکتہ رہنا ضروری
ہے کہ ہم حقیقت اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے
احکام پر عمل کر رہے ہیں اور امام کی تقلید صرف اس لیے کر رہے ہیں کہ ان کے اقوال و روایات کے احکام منکر اور منصوص

طور پر مدون کر کے ہم کو دے دیے ہیں۔ اور امام دہاقل صرف پہلی کی حیثیت رکھتا ہے، حکم اور شارع صرف اللہ اور اس کا رسول ہے اور اگر بالفرض یہ فرض محال نہیں ہے (تقاضائے بشریت سے امام کا کوئی ایسا قول ہو جو قرآن اور حدیث کے خلاف ہو تو ہم امام کے قول کو چھوڑ کر قرآن اور حدیث پر عمل کریں گے۔ امام آدمی کے یہاں مفہوم میں تقلید کرنا واجب ہے کیونکہ وہ احکام شرعیہ کو براہ راست اصل مآخذ سے حاصل نہیں کر سکتا، اور اگر کوئی شخص اس نظر پر سے تقلید کرے کہ خواہ امام کا قول قرآن اور حدیث کے خلاف ہو وہ امام کے قول پر ہی عمل کرے گا تو یہ تقلید حرام ہے۔ قرآن مجید میں اس کی مذمت کی گئی ہے۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: **انھن و احبائھن و رھبائھن و اولیائھن و اولیاءھن و اولیاءھن و اولیاءھن**۔ اپنے علماء اور راہبوں کو اللہ تعالیٰ کے مقابل میں خدا بنا لیا ہے۔ علامہ آلوسی اس کی تفسیر میں لکھتے ہیں کہ حضرت عدی بن حاتم رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اسی آیت کے بارے میں پوچھا اور کہا یا رسول اللہ! یہ لوگ تو اپنے علماء اور راہبوں کی پرستش نہیں کرتے؟ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کیا یہ بات نہیں ہے کہ میں چیز کو اللہ تعالیٰ حلال قرار دے اور ان کے علماء اس کو حرام کہیں تو یہ لوگ اسی کو حرام مانتے ہیں اور میں چیز کو اللہ تعالیٰ حرام فرمائے اور ان کے علماء اس کو حلال کہیں یہ اس کو حلال مانتے ہیں؟ حضرت عدی بن حاتم نے کہا کیوں نہیں! آپ نے فرمایا یہی ان کی عبادت ہے! علامہ آلوسی اس کے آخر میں لکھتے ہیں اسی آیت سے ان لوگوں کو سبق حاصل کرنا چاہیے جو اپنے امام کی اتباع کی خاطر اللہ اور رسول کے صریح احکام کو چھوڑ دیتے ہیں۔ مسلمانوں پر حق کی اتباع لازم ہے اور جب ان پر ظاہر ہو جائے کہ ان کے امام کا نظریہ غلط یا اسی کو اجتہادی غلطی لاحق ہوئی ہے تو اس کے قول کو چھوڑ کر حق کی پیروی کریں۔

اگر امام کا قول حدیث صحیح کے خلاف ہو تو حدیث صحیح پر عمل کرنا تقلید کیخلاف نہیں ہے

جہد یہ بات واضح ہو گئی کہ اصل اطاعت اور اتباع اللہ اور رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی ہے اور امام صرف پہلی کی حیثیت رکھتا ہے تو اہل علم پر واجب ہے کہ جب ائمہ سند صحیح سے کوئی حدیث مل جائے جو ان کے امام کے قول کے خلاف ہو تو وہ امام کے قول کو چھوڑ کر حدیث رسول پر عمل کریں۔

علامہ شامی لکھتے ہیں کہ علامہ بڑی نے شرح الشیخہ دانتھ کر میں ابن الشیخہ کی شرح جلد سے نقل کیا ہے کہ یہاں کوئی حدیث سند صحیح سے ثابت ہو اور وہ مذہب امام کے خلاف ہو تو حدیث پر عمل کیا جائے گا اور اس وقت یہی امام کا مذہب ہو گا اور وہ متفقہ حدیث پر عمل کرنے کے سبب سے حنفیت سے خارج نہیں ہو گا کیونکہ یہ بات صحیح سند سے ثابت ہے کہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ نے فرمایا جب حدیث صحیح مل جائے تو وہی میرا مذہب ہے۔ حافظ ابن عبد البر نے بھی اس قول کو امام ابو حنیفہ اور دوسرے ائمہ سے روایت کیا ہے اور امام شہرانی نے بھی اس قول کو ائمہ ابو سے نقل کیا ہے اور یہ ایک کھلی ہوئی بات ہے کہ امام کے مذہب کے خلاف حدیث پر وہی شخص عمل کر سکتا ہے جو علماء و اصحاب میں سے ہو قرآن اور حدیث کی عبادت میں حکم اور منسوخ کی مسرت رکھتا ہو اور لہذا

صاحب مذہب جب دلیل میں غور و فکر کر کے اس دلیل کے تقاضے پر عمل کرے گا تو اس دلیل کی نسبت مذہب کی طرف صحیح ہوگی کیونکہ یہ عمل بھی صاحب مذہب کی اجازت سے ہے۔

علامہ شامی نے ہر ذکر کیا ہے کہ اگر کوئی حدیث صحیح امام کے قول کے خلاف ہو تو حدیث صحیح پر عمل کیا جائے گا۔ یہ صرف اطفال اور محض فرعی نہیں ہے بلکہ ایک عہد میں حقیقت ہے اور مسئلہ کتب فقہ میں اسی کی پست سی نکال کر ہیں جو اہل علم پر مخفی نہیں ہیں۔ قارئین کی دریافت علمی کے لیے ہم چند مثالیں پیش کرتے ہیں: امام ابو حنیفہ نے سوال کے چھ روزوں کو مکروہ قرار دیا ہے لیکن چونکہ صحیح حدیث سے سوال کے چھ روزوں کا رکنا ثابت ہے۔ اس لیے فقہاء احناف نے سوال کے چھ روزوں کو سنت اور مستحب قرار دیا ہے۔ امام ابو حنیفہ نے مزاحمت کو ناجائز قرار دیا ہے۔ لیکن چونکہ حدیث صحیح سے مزاحمت ثابت ہے اس لیے صاحبین اور بعد کے فقہائے احناف نے مزاحمت کو جائز قرار دیا ہے۔ اذان، امامت اور تعلیم قرآن کی ہر بات کو امام اعظم صاحبین اور متقدمین فقہاء نے ناجائز قرار دیا ہے لیکن متاخرین فقہائے ہند نے کہا کہ رافضی روایات صحیحہ میں احادیث صحیحہ سے اجتناب کا جو التزام ہے انہوں نے عادتاً بھیج دیا کہ ہر تعلیم قرآن کا ایسا جو مانور و جہاد امام نے ضائع کر دیا۔ یعنی مباح لکھا اسی طرح قرآن کریم نے طے کے لیے حج کے دس دنوں میں بال اور ناخن نہ کاٹنے کو بھی مباح مباح کہا ہے حالانکہ یہ دونوں چیزیں سنت سے ثابت ہیں اور فقہاء احناف نے اسی معاملہ میں بھی احادیث کی پیروی کی ہے۔

امام اعظم امام ابو حنیفہ اور دوسرے ائمہ ثلاثہ اپنے عظیم تفقہ اور جلالت علمی کے باوجود انسان اور بشر تھے اسی لیے اگر کسی مسئلہ کو کوئی باہنواں کی نظر سے اور جملہ رنگ پر اسی حدیث پر ان کی نظر نہ ہو سکی یا انہیں کسی مسئلہ میں تعاضد بشریت سے اجتہادی خطا لاحق ہوگئی تو یہ چیز کسی طرح بھی ان کے عظیم فقہی مقام اور ان کی جلالت علمی کے خلاف نہیں ہے۔

قول امام کے خلاف حدیث پر عمل کرنے کی شرائط | اپنے امام کے قول کو چھوڑ کر حدیث پر عمل کرنے کی سبب ذیلی شرائط

ہیں:

- ۱۔ پہلی شرط یہ ہے کہ جب تک کہ کسی مسئلہ میں اپنے امام کے قول کے خلاف حدیث مل جائے تو اس حدیث پر عمل کرنے کے لیے ضروری ہے کہ وہ متبحر عالم ہو یعنی اس نے اسلامی علوم میں خوب چھان بین کی ہو، تفسیر حدیث، اصول تفسیر، اصول حدیث، فقہ اور اصول فقہ کا ماہر ہو۔
- ۲۔ دوسری شرط یہ ہے کہ جس حدیث کی بناء پر وہ اپنے امام کا قول چھوڑ رہا ہے اس کے متعلق اسے یقین ہو کہ وہ حدیث تمام ائمہ حدیث کے اصول کے مطابق صحیح ہے کیونکہ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ وہ حدیث اسی کلام کے اصول پر صحیح نہ ہو اور اسی بناء پر اس نے اس حدیث پر عمل نہ کیا ہو، اور ایسی محدث میں اس کا اس حدیث پر عمل کرنا صحیح نہیں ہوگا کیونکہ اس کی صحت متفق علیہ نہیں ہے خصوصاً اس کے امام کے اصول پر۔

۱۵۔ تیسری شرط یہ ہے کہ اس حدیث کے سوا حق قرآن و حدیث کی کوئی آیت یا حدیث صحیح نہ ہو اور اس کے خلاف صحابہ اور ائمہ اربعہ کا اجماع نہ ہو کیونکہ یہ اجماع اس کی دلیل ہے کہ وہ حدیث متروکہ اظہار ہے۔

۱۶۔ اس حدیث کا مفہوم واضح اور غیر مشتبہ ہو اور متعدد معانی کی حامل نہ ہو کیونکہ بسا اوقات مجتہد اپنی اجتہادی بصیرت سے حدیث کے متعدد معانی میں سے کسی ایک معنی کو متعین کر دیتا ہے اور کسی ایک معنی کے اعتبار سے اس حدیث کو مجتہد کے قول کے خلاف نہیں کہا جاسکتا۔

علامہ لودی اس مسئلہ پر اظہار خیال کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

شیخ ابو عمرو (ابن الصلاح) فرماتے ہیں کہ اگر کسی شافعی المسلک کو کوئی ایسی حدیث نظر آئے جو اس کے مذہب کے خلاف ہو تو اگر اس شخص میں اجتہاد مطلق کی شرائط پائی جاتی ہیں یا خاص اس باب میں یا خاص اس مسئلہ میں اس کو اجتہاد کا ملکہ حاصل ہو گیا ہے تو وہ شخص اس حدیث پر عمل کر سکتا ہے اور اگر اس میں شرائط اجتہاد پوری نہ ہوں، لیکن اس کو پوری جستجو کے بعد بھی حدیث کا کوئی شافعی جواب نہ ملے اور اس حدیث کی مخالفت گراں معلوم ہوتی ہو تو بھی وہ اس حدیث پر عمل کر سکتا ہے بشرطیکہ اس حدیث پر امام شافعی کے علاوہ کسی اہم مستقل نے عمل کیا ہو اور دوسرے مجتہد کا عمل کرنا اس کے لیے اس مسئلہ میں اپنے اہم کے مذہب کو ترک کرنے کا سبب بن جائے گا۔ علامہ لودی فرماتے ہیں کہ شیخ ابو عمرو (ابن الصلاح) نے یہ بیت بھی بات کہی ہے اور اس پر عمل کرنا چاہیے۔

لیکن راقم انجم کی رائے یہ ہے کہ جب کسی حدیث صحیح کا علم یقینی حاصل ہو جائے تو سابقہ شرائط کے بعد ایک مسلمان عالم دین کا اس پر عمل کرنا ضروری ہے خواہ اگر وہ اس سے کسی نام نہانے اس حدیث پر عمل نہ کیا ہو۔ کیونکہ ہم پہلے بھی یہی اس کے بعد حنفی یا کسی اور امام کے مقلد ہیں اور جو شخص اس کے خلاف رائے رکھتا ہو اس کو متابعت رسول کی ضرورت مائل نہیں ہے۔ اور ہمارے فقہاء اصناف بھرا ہوا جہود کا شکار نہیں ہیں اور وہ ہر حال میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اطاعت کو اپنے امام کے قول پر مقدم رکھتے ہیں خواہ وہ کسی امام کا مذہب ہو یا نہ ہو، اور ہم سابقہ سطور میں اس کی واضح نظر فرمایا کر چکے ہیں کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقُولُوا قَوْلًا يَدْعُو إِلَى الْكُفْرِ وَنَقُولُوا اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ**۔ اسے ایمان والو! اللہ اور اس کے رسول پر کسی چیز کو مقدم نہ کرو اور اللہ سے ڈرو۔ جو خالی مقلد عالم حدیث صحیح غیر ساری کے علم یقینی حاصل ہونے کے بعد بھی حدیث رسول پر اپنے امام کے قول کو مقدم کرتے ہیں انہیں اس آیت پر غور کرنا چاہیے۔

تقلید کی ضرورت یہ صحیح ہے کہ قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ نے اصول طور پر تمام احکام بیان کر دیے ہیں لیکن جیسا کہ ہم نے پہلے ہی اس کی طرف اشارہ کیا ہے کہ ہر شخص کے لیے یہ عادت ممکن نہیں ہے کہ وہ بذات خود تمام احکام شرعیہ قرآن مجید کی آیات سے مستنبط کر سکے، کیونکہ اول تو قرآن مجید کو سمجھنے کے لیے لغت عربی، صرف و نحو اور علم بلاغت کو حاصل کرنا ایک طویل اور صبرانہ کام ہے پھر قرآن مجید میں ہر جگہ تو احکام صراحتاً امر اور نہی کے صیغہ سے بیان کیے گئے ہیں اور بعض جگہ امر اور نہی کا صیغہ نہیں استعمال کیا گیا بلکہ مختلف اسالیب سے کسی چیز کا وجوب یا تحریم مجھ میں آتی ہے جس کو جاننے کے لیے بیت باریک بینی اور دقت نظری کی ضرورت ہے مثلاً

قرآن مجید میں شراب اور جہتے کو مہرۂ حرام نہیں فرمایا بلکہ ایک خاص اسلوب سے فرمایا یا ایہا الذین امنوا انسا
الخمر والمیسر والاذکار من عمل الشیطان فانجتنبوا لعلکم تفلحون
انما یزید الشیطان ان یوقہ بینکم العداوتۃ والبغضاء فی الخمر والمیسر ولینسہ عن ذکر اللہ وعن الصلوة
فمن انتہر عنہم فلیعذب اللہ ما یشاء (۱۰۰-۱۰۱) اسے ایمان والو! شراب، جوا، بتوں پر جانوروں کی بھینٹ پر چڑھانا
اور پانسے پھینکنا یہ سب محض ناپاک اور شیطانی کام ہیں ان سے بچو تاکہ تم کامیاب ہو۔ شیطان صوفیہ چاہتا ہے
کہ شراب اور جہتے کے ذریعہ تمہارے درمیان بغض اور عداوت پیدا کرے اور تم کو اللہ تعالیٰ کے ذکر سے روکے
کیا اب تم باز آ جاؤ گے؟ یہ قرآن مجید بعض اوقات کسی مسئلہ کی لم اور علت بیان کر دیتا ہے اور اس کی شرائط اور موانع
ذکر نہیں کرتا تو اس کی تمام جزئیات بیان کرتا ہے مثلاً عمر (انگور کی شراب) کے بیان میں اس کے نشہ اور ہلے کا ذکر
فرمایا ہے لیکن یہ نہیں فرمایا کہ ہر نشہ اور چیز حرام ہے نہ یہ بیان فرمایا کہ نشہ اور چیز کو مقدار نشہ تک پینا حرام ہے یا اس کا مطلق
پینا حرام ہے؟ نشہ اور چیز پر حد ہے یا نہیں؟ اگر حد ہے تو کتنی ہے؟ ان تمام جزئیات اور تفصیلات کو مانتا ہے کہ
عام آدمی کے بس کی بات نہیں ہے۔

قرآن مجید میں کبھی کوئی حکم اجمالاً بیان کیا جاتا ہے جس کی تفصیل متین کرنے کے لیے دلائل کی چھان بین کرنا عام آدمی
کی استطاعت سے باہر ہے مثلاً اللہ تعالیٰ نے فرمایا: واسمحو لہم ولسکرو ما تہتذرون (۱۰۲) اسے سہو کروں گا
کر دو! اس آیت سے یہ ظہور نہیں ملتا کہ پورے سر کا مسح کرنا فرض ہے یا چہرہ خالی سر کا مسح فرض ہے یا ایک بال پر مسح کرنے
سے بھی فرض ادا ہو جاتا ہے۔

قرآن مجید میں کہیں ایک حکم کو مطلقاً بیان کیا جاتا ہے اور کہیں وہی حکم مقیداً ذکر ہوتا ہے مثلاً قرآن مجید میں ہے
انما حرہ علیکم اللہ واللہم ولحد الفحشاء ما اهل بہ لعلکم تفلحون (۱۰۳) تم پر صرف حرام و زنا، خون، خنزیر کا گوشت اور سہو
حائلہ وغیرہ کے نام پر پڑ گیا جائے حرام کیا گیا ہے۔ اس آیت میں مطلقاً خون کو حرام قرار دیا ہے اور ایک جگہ یوں
ہے: الا ان یکون علیہ عینہ او دم مسفوحا او لحم یضرب لہ وجس (۱۰۴) مگر یہ کہ اگر عینہ یا دم مسفوح ہو یا گوشت جس پر لہجہ ہو تو اس کا گوشت
کیونکہ یہ ناپاک ہیں اس آیت میں مطلقاً خون نہیں بلکہ سہو والا خون حرام فرمایا ہے۔ اسی طرح کفار و ظالمین میں فحشاء قرار
کرنے اور دو ماہ کے مسلسل روزوں کے ساتھ قبل از مباشرت کی قید ہے اور کھانا کھلانے کے ساتھ یہ قید نہیں
ہے۔ ان صورتوں میں کیا مطلق کو مقید پر محمول کیا جائے گا یا نہیں یہ ایک بہت مشکل اور پیچیدہ مسئلہ ہے۔

قرآن مجید کی بعض آیات کا حکم منسوخ ہو گیا مثلاً بیوہ عورت کی عدت اس آیت میں ایک سال بیان کی گئی ہے:

والذین یتوفون منکم ویذرون ازواجاً وصیۃ لہن ما ارحھن متاعاً الی الحول غیریہ (۱۰۵)

(بقدرہ ۱۰۵) جو لوگ تم میں سے فوت ہو جائیں اور ان کی بیویاں چھوڑ جائیں تو معاف چھوڑیوں کے لیے نکاح سے غیر کیساتھ ان کی وصیت کی جائے
اور ایک سال بہتہ میں بیوہ عورت کی عدت چار ماہ دن بیان کی ہے: والذین یتوفون منکم ویذرون ازواجاً وصیۃ لہن ما ارحھن متاعاً الی الحول غیریہ (۱۰۶)
باقیہن اور بعد از شہرہ (بقدرہ ۱۰۶) اور یہ فیصلہ کرتا ہے کہ ان میں کوئی آئینہ مانع ہے یا کوئی طہارت ہے یا نہیں
کے بس سے باہر ہے اس حکم کی عملی لڑکیاں اور فقہی چھوڑ گیاں جب تراویح میں چھوڑ گئیں تو ان سے باقی مشکلات کا اندازہ ہی کیا جاسکتا ہے۔

احادیث سے احکام مستفیض کرنے میں ایک اور دشواری یہ ہے کہ احادیث مختلف اسانید سے مروی ہیں جن

میں سند متواتر سے لے کر سند غریب تک اور سند صحیح سے لے کر سند ضعیف تک احادیث ذیل و کتب میں موجود ہیں بلکہ بعض روایات بھی یہی ہیں جس طرح ایک جیسی شیشیوں میں ایک جیسا سفید رنگ کا مائع مادہ ہر جگہ کی تاثیر ایک ہو کر اور کسی مرض میں مفید ہو اور دوسرا مادہ اس میں مضر ہو تو ان مادیوں اور ذرات کو یا جم تھمیز کرنے کے لیے کیمسٹری کے کسی بہت بڑے ماہر کی ضرورت ہو گی، جو مختلف کیمیائی تجربات کے بعد فیصلہ کرے گا کہ اللہ کو ان کی شیشی میں کون سی دوا ہے، اسی طرح جب کوئی شخص علم حدیث میں مہارت حاصل کیے بغیر احادیث پر عمل کرے گا تو اس بات کا خطوبہ ہے کہ درج حدیث کے مقابلہ میں کسی ضعیف یا منسوخ روایت پر عمل کرے گا۔

احادیث سے احکام مستنبط کرنے میں ایک اور ضرورت یہ ہے کہ احادیث سے احکام شرعیہ حاصل کرنے کے لیے یہ ضروری ہے کہ احکام سے متعلق تمام احادیث پر اس کو پورا ہو کیونکہ جس حدیث پر وہ عمل کر رہا ہے ہو سکتا ہے دوسری جگہ اس کے خلاف حدیث ہو جس سے وہ حکم منسوخ ہو گیا ہو یا اس حدیث کے حکم کی کوئی تفصیل دوسری حدیث میں موجود ہو اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ کسی مسئلہ میں حدیث نہ ملنے کی بناء پر وہ قیاس کو روکا ہو حالانکہ اس مسئلہ میں حدیث موجود ہو، اس لیے احادیث سے احکام حاصل کرنے کے لیے یہ ضروری ہے کہ احکام سے متعلق تمام احادیث اس کی نظر میں ہوں اور یہی حال قرآن مجید سے احکام حاصل کرنے کا ہے۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ قرآن اور حدیث سے احکام حاصل کرنے کے لیے جس وسعت علم اور دقت نظر کی ضرورت ہے یہ عام آدمی کے بس کی بات نہیں ہے اور صرف ائمہ مجتہدین ہی اس پر اثر بگھاٹی کے پدارت کر سکتے ہیں۔ اسی لیے عام آدمی کے لیے اس کے سوا کوئی چارہ کار نہیں ہے کہ وہ ائمہ اربعہ میں سے کسی ایک امام کی تقلید کرے۔

تقلید پر دلائل

قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: **فَلَوْلَا نَفَرَ مِن كُلِّ فِرْقَةٍ مِّنْهُمْ طَائِفَةٌ لِّيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ** ولینذروا قومہم اذا رجعوا الیہم لعلہم یحذرون (نور: ۱۲۲) "ہر گروہ میں سے ایک جماعت ہم دین حاصل کرنے کے لیے کیوں نہ نکلی تاکہ جب وہ واپس آئیں تو اپنے گروہ کو احکام پہنچائیں تاکہ وہ لوگ ان سے سیکھیں۔" اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے عرب میں بعض مسلمانوں پر یہ فہم دلائی ڈالی ہے کہ وہ علم حاصل کرنے کے بعد اپنی پوری قوم کو احکام پہنچائیں یعنی صرف بعض مسلمان تفقہ حاصل کریں اور باقی تمام مسلمان ان کے اقوال پر عمل کریں۔ اس آیت میں فقہاء کے اقوال کو واجب العمل قرار دیا ہے کیونکہ اس پر گناہوں سے بچنا موقوف ہے اور یہی تقلید ہے۔

نیز اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: **فَاسْتَلِمْ إِلَىٰ أَهْلِ الذِّكْرِ انْ يَخْبِرُوا عَنِ الشَّيْءِ انْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ** (نحل: ۶۴) "جس چیز کو تم نہ جانتے ہو اس کا جاننے والوں سے سوال کرو۔ اس آیت سے یہ بتا پڑتا ہے کہ عام آدمی جو احکام شرعیہ کو قیاساً خود حاصل نہیں کر سکتا اس پر لازم ہے کہ وہ عمل کے لیے اہل ذکر اور اہل علم یعنی ائمہ مجتہدین سے سوال کرے کیونکہ وہ مجتہدین تمام احکام شرعیہ اصل فقہ سے حاصل کرتے ہیں۔ علامہ ساریسی اس آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں: **علامہ سیوطی نے اہل بیت میں اس آیت سے اس بات پر استدلال کیا ہے کہ عام آدمی کے لیے مسائل فروعیہ میں مجتہد کی تقلید ضروری ہے۔**

امام قرطبی نے عام آدمی کی تقلید پر دو روایاں قائل ہیں ایک یہ ہے کہ صحابہ کرام کا اس بات پر اجماع تھا کہ وہ عام آدمی

کو مسائل بناتے تھے اور اس کو یہ نہیں کہتے تھے کہ وہ درجہ اجتہاد کا علم حاصل کرے اور دوسری دلیل یہ قائم کی ہے کہ اسی پر اجماع ہے کہ عام آدمی احکام شرعیہ کا تکلف ہے اور اگر ہر آدمی درجہ اجتہاد کا علم حاصل کرنے کا تکلف ہو تو امت صفت و معرفت اور تجارت بلکہ دنیا کے تمام کاروبار مشکل ہو جائیں گے کیونکہ ہر شخص مجتہد بننے کے لیے دن و رات علم کے حصول میں لگا رہے گا۔ اور نہ کسی کے لیے کچھ کھانے کو ہوگا نہ پینے کو اور دنیا کا نظام برباد ہو جائے گا اور حرج عظیم واقع ہوگا اور یہ براہ راست باطل ہے اور یہ بطلان اس بات کے ماننے سے لازم آیا کہ عام آدمی درجہ اجتہاد کا تکلف ہے لہذا ثابت ہوا کہ عام آدمی درجہ اجتہاد کا تکلف نہیں ہے اور عام آدمی پر مجتہدین کی تقلید لازم ہے۔

امام غزالی کی اسی تقریر سے یہ اندھا منہ ہو گیا کہ سوئے قور: ۱۲۲ میں اللہ تعالیٰ نے تقیہ فی الدین صرف ایک جماعت پر لازم کیا ہے اور تمام مسلمانوں پر تقیہ فی الدین حاصل کرنا لازم نہیں کیا اور نہ وہی حرج لازم آتا جس کا امام غزالی نے ذکر کیا ہے اور وہ جماعت مجتہدین کی جماعت ہے۔ تقیہ فی الدین میں وسعت اور گہرائی اور گہرائی حاصل کرنا ان کی ذمہ داری ہے باقی تمام عام لوگوں پر صرف ان کی تقلید لازم ہے۔

ایک مقلد کے لیے متعدد ائمہ کی تقلید کا عدم جواز اور تقلید شخصی کا وجوب

ایک اہل علم و فضل نے ایک نتیجہ نکالا اور اپنے علم کے تقاضے سے کسی چیز کا صحیح حکم معلوم کرنے کے لیے وہ اصول وضع کیے، مثلاً جب مطلق اور مقید میں تعارض ہو تو امام شافعی مطلق کو مقید پر محمول کر دیتے ہیں، امام ابوحنیفہ صحت میں ہر ایک کو اپنے محل پر رکھتے ہیں، امام شافعی قرآن کے علوم اور اطلاق کی خبر واحد سے انہیں جائز قرار دیتے ہیں اور امام ابوحنیفہ کے نزدیک یہ ناجائز ہے۔ امام شافعی کے نزدیک قرآن فی الذکر قرآن فی الحکم کو مستلزم ہوتا ہے امام ابوحنیفہ کے نزدیک قرآن فی الذکر قرآن فی الحکم کو مستلزم نہیں ہوتا۔ امام شافعی کے نزدیک قرآن مجید، حدیث کا اور حدیث تواتر قرآن مجید کے لیے ناسخ نہیں ہے جبکہ امام ابوحنیفہ کے نزدیک قرآن مجید حدیث کے لیے اور حدیث تواتر قرآن مجید کے حکم کے لیے ناسخ ہو سکتی ہے امام ابوحنیفہ کے نزدیک حدیث میں مطلق مقبول ہوتی ہے جبکہ امام شافعی کے نزدیک حدیث میں مطلق مقبول نہیں ہے جبکہ امام شافعی کے لیے جملہ امور میں تعارض ہو تو امام ابوحنیفہ آپ کے قول کو مقدم کرتے ہیں اور امام شافعی آپ کے قول کو مقدم کرتے ہیں، اس لیے جہاں جہاں مختلف ائمہ کی تقلید کرنے کا وہ اپنے درجہ اہمال میں تضاد کا شکار ہوگا مثلاً کسی مسئلہ میں مطلق کو مقید پر محمول کرے گا اور کسی مسئلہ میں نہیں کرے گا بلکہ ایک ہی مسئلہ میں کبھی مطلق کو مقید پر محمول کرے گا اور کبھی نہیں کرے گا۔ کبھی آثار و صحابہ کو احادیث پر مقدم کرے گا اور کبھی نہیں کرے گا کبھی کہے گا کہ روئے نکلنے سے وضو ٹوٹ گیا ہے اور کبھی کہے گا نہیں ٹوٹا اور بعض لوگ اپنی نفسانی خواہشات پر عمل کرنے کے لیے اقوال مجتہدین میں سہارا تلاش کریں گے مثلاً حدیث کو ائمہ دگانے سے امام شافعی کے نزدیک وضو ٹوٹ جاتا ہے اور امام ابوحنیفہ کے نزدیک وضو نہیں ٹوٹتا۔ اور خود نکلنے سے امام ابوحنیفہ کے نزدیک وضو ٹوٹ جاتا ہے اور امام شافعی کے نزدیک نہیں ٹوٹتا۔ اب فرض کیجئے ایک شخص سنا پنی پیری کے ائمہ کو چھوڑا ہے اور ان کا قول بھی لے کر ائمہ ان کے نزدیک اس کا وضو ٹوٹ گیا لیکن اس شخص وضو کی عزت سے بچنے کے لیے کہتا ہے کہ میری اہل ان کے نزدیک وضو کو ائمہ دگانے سے دھما

ہیں تو مثلاً اسی لیے بیوی کو اترنگاٹے سے حنفی مذہب کے مطابق میرا وضو نہیں ٹوٹتا۔ اور چونکہ خون نکلنے سے طواف کے نزدیک وضو نہیں ٹوٹتا اسی لیے خون نکلنے سے شافعی مذہب کے مطابق میرا وضو نہیں ٹوٹتا۔ درحقیقت یہ شخص امام ابوحنیفہ کا مقلد ہے نہ امام شافعی کا بلکہ یہ اپنی ہوائے نفس کا مقلد ہے اور قانونی امور میں اور زیادہ مشکلات پیش آئیں گی۔ ایک حنفی شخص کوئی جرم کرنے کے بعد فقہ شافعی کے قانون سے اپنے آپ کو آزاد کرانے کا اور عفرات سے بچنے کا اور شافعی شخص جرم کر کے فقہ حنفی کے قانون سے اپنے آپ کو بچانے کا مثلاً ائمہ ثلاثہ کے نزدیک نفیم کے مال پر زکوٰۃ ہے اور احناف کے نزدیک نہیں ہے اب کسی شافعی شخص نے نفیم کے مال کی زکوٰۃ ادا نہیں کی تو وہ حنفی فقہ سے اپنے آپ کو بچانے لگا۔ اسی طرح چوری کے نصاب میں ائمہ کا اختلاف ہے اور ایک مسلک کا مقلد چوری کر کے دوسرے مسلک کی فقہ سے اپنے آپ کو بچا لے گا۔ اسی طرح شریعت اور قانون انسانی خواہشات کے تابع ہونا چاہیے گے بلکہ کوئی شخص کسی حکم کا مسلک نہیں رہے گا کیونکہ جب اس پر کوئی چیز واجب ہوگی تو وہ دوسری فقہ سے اس وجہ کو ماقفا کر دے گا اور جب اس پر کوئی چیز حرام ہوگی تو وہ دوسرے مجتہد کے قول سے اس کو حلال کر لے گا اور انسان شریعت اور قانون دونوں سے آزاد ہو جائے گا اس لیے ضروری ہے کہ انسان ایک امام کی تقلید کرے اور ایک شخص کے یہ متعدد دائرہ کی تقلید نہ جائز اور تقلید شخصی واجب ہے۔

تقلید شخصی پر شیخ ابن تیمیہ کی تصریحات | ہم یہ بات واضح کر چکے ہیں کہ جو شخص قرآن مجید میں ناسخ و منسوخ، احادیث متعارضہ میں وجہ ترجیح اور قرآن مجید میں ایک لفظ کے متعدد معانی میں سے کسی ایک معنی کی دلیل شرعی سے تعیین ذکر کرتا ہو اس کے لیے مجتہدین میں سے کسی ایک مجتہد کی تقلید کرنا واجب ہے اور کسی ایک امام کی تقلید کرنے کے بعد بغیر کسی شرعی غدر کے کسی اور امام کی کسی مسئلہ میں تقلید کرنا جائز نہیں ہے اور کسی کو تقلید شخصی کہتے ہیں۔ شیخ ابن تیمیہ اسی مسئلہ پر بحث کرتے ہوئے کہتے ہیں:

”ہر شخص نے کسی مذہب میں کا التزام کر لیا اور بغیر کسی شرعی غدر یا بغیر کسی دلیل مزج کے کسی اور مذہب کے عالم کے لڑائی پر عمل کیا تو وہ شخص اپنی خواہش کا پیروکار ہے۔ وہ مجتہد ہے نہ مقلد اور وہ بغیر غدر شرعی کے ایک امام کا ارتکاب کر رہا ہے۔ اور یہ چیز لائق مذمت ہے۔ شیخ نجم الدین کے حکام کا یہی خلاصہ ہے۔ نیز کہتے ہیں۔ امام احمد اور دیگر ائمہ نے اس کی تصریح کی ہے کہ اپنے کوئی شخص کسی چیز کو حرام یا واجب اعتقاد نہ کرے اور بغیر کسی غیر حرام یا غیر واجب اعتقاد کرے قریب اصلاً جائز نہیں ہے، مثلاً اپنے کوئی شخص پڑوس کی بناء پر شفقہ کا مطالعہ کرے، (جیسا کہ حنفی مذہب میں ہے) اور جب اس پر پڑوس کی وجہ سے غنقد ہو تو کہے یہ ثابت نہیں ہے جیسا کہ شافعی مذہب میں ہے) اسی طرح عبید بیٹے شطرج کہنے یا بھائی کے ساتھ دوا کی میراث کے تقسیم کرنے کے اختلافی مسائل میں کبھی ایک پیہر اختیار کرے اور کبھی شخص اپنی خواہش سے دوسرا پیہر اختیار کرے۔ یہ شخص محض اپنی خواہش کا پیروکار ہے اور امام احمد اور دیگر ائمہ نے اس کو ناجائز قرار دیا ہے نہ راہروہی تقلید شخصی ہے۔“

شیخ ابوالعباس تقی الدین احمد بن تیمیہ حنفی حنفی توفی ۷۲۸ھ۔ مجموع الفتاوی ج ۲۰ ص ۴۲۱۔ ہم مضمون پر مبنی حنفی حنفی

اس کے بعد شیخ ابن تیمیہ نے حضرت داؤد اور حضرت سلیمان علیہما السلام کی مثال بیان کی ہے کہ کس طرح ایک مسئلہ حضرت سلیمان علیہ السلام پر کھل گیا تھا جب کہ حضرت داؤد پر وہ مسئلہ اس طرح نہیں نکلتا، براہِ حق کے بعد کہتے ہیں: جس شخص پر کسی مسئلہ میں حق واضح ہو جائے اس کے باوجود وہ اپنی قادت پر جھارے تو یہ چیز باعثِ مذمت ہے اور جو لوگ قرآن اور حدیث سے (براہِ راست) احکام نہیں حاصل کر سکتے اور وہ ان مسائل میں ان ائمہ مجتہدین کی اتباع کرتے ہیں جن سے زیادہ کسی اور کے اقوال ان کے نزدیک رائج نہیں ہیں تو ان کا یہ فعل ناجائز شخص اور موجبِ ثواب ہے (اور یہی تعلیقِ شخصی ہے) اور جو لوگ قرآن اور حدیث سے احکام حاصل کرنے پر قادر ہیں۔ ان کے بارے میں اختلاف ہے، امام احمد، اور امام شافعی کے اس مسئلہ میں دو قول ہیں اور امام محمد بن حنفیہ نے کہا ہے کہ اس کے لیے مطلقاً تعلیقِ جائز ہے نہ۔

شیخ ابن تیمیہ کی ہم نے جس قدر عبارات پیش کی ہیں ان سب کا خلاصہ یہ ہے کہ عام آدمی کے حق میں تعلیقِ شخصی واجب ہے کیونکہ اگر وہ کسی ایک امام کی تعلیق نہیں کرے گا تو جو اس نے نفس کا شک رہو جائے گا۔ تعلیق کی بحث کے شروع میں شیخ ابن تیمیہ نے لکھا ہے کہ ہر شخص پر واجب نہیں ہے کہ وہ کسی خاص امام کی تعلیق کرے ان کا یہ قول مطلقاً تعلیقِ شخصی کے خلاف نہیں ہے کیونکہ اس کے ساتھ ہی وہ یہ کہتے ہیں کہ البتہ جو شخص کسی خاص امام کے بیان کردہ مسائل کے سوا احکام شرعیہ کو جان سکنا ہو اس کے لیے اس خاص مذہب کی اتباع جائز ہے نہ۔ اس لیے غلط بحث سے احتراز کیا جائے۔

کن صورتوں میں مقلد دوسرے امام کے قول پر عمل کر سکتا ہے؟ علامہ سیوطی نے بیعتی کے حوالے سے یہ حدیث ذکر

کی ہے: اختلافِ ائمتی رحمة میری امت کا اختلاف رحمت ہے۔ علامہ منادی نے اس کی شرح میں لکھا ہے کہ اصول اور عقائد میں اختلاف جائز نہیں ہے اور اعمالِ فرعیہ میں اختلاف رحمت ہے کیونکہ اس اختلاف کی بنا پر یہ ممکن ہے کہ ایک امام کا مقلد ضرورت کے وقت دوسرے امام کے مذہب پر عمل کرے، علامہ منادی کہتے ہیں کہ علامہ سیوطی رحمہ اللہ نے فرمایا ہے کہ دوسرے امام کے مذہب کی طرف منتقل ہونے کی متعدد صورتیں ہیں۔

۱۔ ایک امام کا مقلد دوسرے امام کے مذہب کو رائج گمان کر کے اس امام کے مذہب کی طرف منتقل ہو جائے۔ (جیسے امام طحاوی شافعی مذہب کو چھوڑ کر حنفی ہو گئے) یہ صورت جائز ہے۔

۲۔ دوسرے امام کے کسی مسئلہ فرعیہ کو دلیل سے رائج خیال کر کے اس مسئلہ کو اختیار کر لیتا ہے یہ بھی جائز ہے۔

۳۔ مقلد کو دوسرے کسی امام کے قول میں ایسی رخصت ملتی ہو جو اس کے امام کے بیان میں ہے اور وہ کسی ضرورت کی وجہ سے اس امام کے قول پر عمل میں مجبور ہو رہا ہو جائز ہے۔ (جیسے فقہ وافر کے مسئلہ میں مالکیہ کے مذہب پر عمل کرنا)۔

۴۔ محلِ آسانی کی وجہ سے دوسرے امام کے قول پر عمل کرنا پاتا ہو، یہ جائز نہیں ہے کیونکہ وہ اپنی خواہش کا متبع ہے میں کا ضیع

نہ۔ شیخ ابوالعباس علی بن احمد بن تیمیہ الحوالی المستدلی التوفی ۷۸۰ھ مجموع الفتاویٰ ۲۰: ۴۳۵، مطبوعہ دار الفکر بیروت الشامیہ ۱۳۹۱ھ۔

۵۔ علامہ بیہقی متوفی ۵۱۱ھ جامع الصغیر مع فیض القدر ج ۱ ص ۲۰۵ مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت الطبعة الثانیہ ۱۳۹۱ھ۔

مجموع الفتاویٰ ج ۲ ص ۲۰۹

نہیں ہے مثلاً حنفی کا وضو خون نکلنے سے ٹوٹ گیا، مگر وہ وضو کی مشقت سے بچنے کے لیے شافعی مذہب پر وضو کر سہا۔
۱۱۔ آسانی اور سہولت کی وجہ سے دوسرے ائمہ کے اقوال پر بکثرت عمل کرنا یہ بھی جائز نہیں ہے۔

۱۲۔ دو اماموں کے قول سے ایسی حقیقت مرکب ہو جو بلا تباہی ناجائز ہے۔ (مثلاً ایک شخص عورت کو ہاتھ لگائے اور اسی کا خون نکل آئے لیکن وہ شافعی اور حنفی مذہب کو چھ کر کے وضو نہ کرے)۔

۱۳۔ ایک ہی مسئلہ میں کبھی ایک امام کے قول پر اور کبھی دوسرے کے قول پر عمل کرے مثلاً پڑوسی پر شفعہ کرنے کے لیے اعناق کے قول پر عمل کرے اور جب اس پر پڑوسی کی بناء پر شفعہ ہو تو ایک میں شافعی ہوں مثلاً علامہ علائی حنفی نے لکھا ہے کہ اگر کسی شخص نے کسی سے قرض لینا ہو تو اس کے لیے جائز ہے کہ وہ اسی جنس کی اتنی ہی چیز سے لے۔ اور امام شافعی کے نزدیک دوسری جنس سے بھی اتنی چیز لینا جائز ہے۔
۱۴۔ مجتہدین ہیں کہ اس میں زیادہ وسعت ہے اور ضرورت کے وقت اس قول پر عمل کیا جاسکتا ہے بلکہ

علامہ شامی لکھتے ہیں کہ: علامہ قہستانی نے کہا ہے کہ کسی شخص کے لیے دوسری (خلاف) جنس سے بھی لینا جائز ہے اور اس قول میں وسعت ہے پس اس پر عمل کرنا جائز ہے۔ ہر چند کہ یہ ہمارا مذہب نہیں ہے کیونکہ ضرورت کے وقت انسان دوسرے مذہب کے قول پر عمل کرنے میں مندرجہ اسی طرح ناہی میں ہے۔
علامہ شامی بحال الاشتر کی شرح قدوری کے حوالے سے لکھتے ہیں: ہمارے نزدیک آج کل اسی پر ترجیح ہے کہ جب وہ دوسرے کے مال سے اپنا قرض لینے پر قادر ہو تو وہ لے سکتا ہے خواہ کسی قسم کا مال ہو۔
علامہ منادی شافعی، علامہ سبکی شافعی، حافظ ابو عمر ابن صلاح شافعی، علامہ اردوبی شافعی ان کے حوالے اس سے پہلے گذرے ہیں (علامہ علائی حنفی، صاحب المجتہد حنفی، علامہ قہستانی حنفی، علامہ زاہدی حنفی اور علامہ شامی حنفی ان سب کے نزدیک ضرورت کی بناء پر ایک متفقہ دوسرے امام کے قول پر عمل کر سکتا ہے۔

فقہ حنفی کی ترجیح | فقہ حنفی کی ایک خصوصیت یہ بھی ہے کہ اس فقہ میں سب سے زیادہ احتیاط ہے اور یہ خلاف عرفی کے سب سے زیادہ قریب ہے۔ مثلاً امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ

شیر خوار بچہ ایک قطرہ بھی کسی عورت کا دودھ پی سے تو رضاعت ثابت ہو جائے گی جبکہ امام شافعی اور دیگر ائمہ پانچ قطرے پینے کے بعد رضاعت ثابت کرتے ہیں، اسی طرح امام شافعی چار دفوں تک قرانی کی اجازت دیتے ہیں جبکہ امام ابو حنیفہ تین دن کے بعد قرانی کی اجازت نہیں دیتے اور اسی میں احتیاط ہے۔ دوسری خصوصیت یہ ہے کہ جب کسی مسئلہ میں متذکر اور مختلف احادیث وارد ہوں تو ان کی اندک کسی ایک حدیث پر عمل کر کے ان کی احادیث کو چھوڑ دیتے ہیں اور امام ابو حنیفہ ان مختلف احادیث میں تطبیق رکھ کر سب حدیثوں پر عمل کرتے ہیں۔ مثلاً بعض احادیث میں ہے کہ جس کو نماز کی رکعات میں تردد اور شک ہو، نماز دوبارہ پڑھے یعنی میں سے غور کرے اور جس طرح ظن غالب ہو اسی پر عمل کرے اور بعض میں ہے کہ جب مثلاً دریا اور تین

۱۔ علامہ عبد الرووف ترمذی حنفی ص ۱۵۱، کنیز الفقہ ج ۱ ص ۲۱، مطبوعہ دارالعلوم دیوبند، الطبعہ ثانیہ ۱۳۹۱ھ۔

۲۔ علامہ علاؤ الدین حصکفی متوفی ۱۰۸۸ھ، درمختار ج ۱ ص ۲۷۷، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ استنبول ۱۳۲۸ھ۔

۳۔ علامہ سید محمد امین ابن عابدین شافعی متوفی ۲۵۲ھ، درمختار ج ۲ ص ۲۷۷۔

کہتے ہیں شک ہو تو ان کو دو رکعت (یعنی کم از کم رکعات جو یقینی ہیں) قرار دے۔ امام اذاعی کہتے ہیں ایسا شخص ہمیشہ دوبارہ نماز پڑھے، ائمہ ثلاثہ کہتے ہیں کہ ہمیشہ کم والی جانب کو اختیار کرے۔ کسی امام نے ایک حدیث پر عمل کیا کسی نے دوسری پر اور کسی نے تیسری پر۔ امام ابو حنیفہ نے فرمایا اگر پہلی بار شک واقع ہو تو دوبارہ نماز پڑھ لے اور اگر بار بار شک واقع ہوتا ہو تو نو رکعت سے اگر غور کرنے سے کوئی جانب ترجیح پا جائے تو اس پر عمل کرے ورنہ جتنی رکعات کم از کم ہیں اتنی رکعات قرار دے، تیسری خصوصیت یہ ہے کہ باقی ائمہ اقرال صحابہ کو اجماعیت نہیں دیتے اور امام ابو حنیفہ مختلف اعاوریت میں اقرال صحابہ کو فیصل مان کہ ان کو ترجیح دیتے ہیں۔ چوتھی خصوصیت یہ ہے کہ امام ابو حنیفہ درجات اور مراتب کا اعتبار کرتے ہیں وہ قرآن کریم کے مقابلہ میں اعاوریت کو مؤخر کر دیتے ہیں اور اقرال صحابہ میں قرآن مجید پر عمل کو ترجیح اور حدیث پر عمل کو واجب قرار دیتے ہیں۔ اسی طرح قرآن مجید کی نبی کو حرام اور حدیث کی نبی کو مکروہ تحریمی قرار دیتے ہیں۔ اسی طرح اعاوریت کے مقابلہ میں اقرال صحابہ کو مؤخر کر دیتے ہیں۔ پانچویں خصوصیت یہ ہے کہ امام ابو حنیفہ نے احکام میں بہت زیادہ ہار یک بینی، دقت نظری، درجہ بندی اور وسعت سے کام لیا ہے جو باقی ائمہ میں نہیں ہے کیونکہ امام ابو حنیفہ کے نزدیک فرض اور واجب اور اسی طرح حرام اور مکروہ تحریمی الگ الگ حکم ہیں جبکہ دوسرے ائمہ کے نزدیک ان میں کوئی فرق نہیں ہے۔ چھٹی خصوصیت یہ ہے کہ فقہ حنفی میں ہنوی اساس شیعہ کی صلاحیت باقی ائمہ کی فقہ سے زیادہ ہے، جیسا کہ ہم سے کہ فقہ حنفی صدیوں تک اسلامی ممالکوں کا قانون اور دستور بنی رہی مثلاً سلطنت ہندوستان جو دنیا کے تین بڑے ممالکوں (فریقہ، بربرپ اور ایشیا تک پہنچا ہوئی تھی اس کا دستور اور قانون بھی فقہ حنفی، اس کے بعد صدیوں تک سلطنت عثمانیہ کا دستور بھی فقہ حنفی پر مشتمل تھا اور ہندوستان میں مسلمانوں کی ریاستوں میں اسی فقہ کا قانون چلتا تھا، شاہی خصوصیت یہ ہے کہ فقہ حنفی کے پیروکار ہر عہد میں مسلمانوں کی دولتہائی سے زیادہ اور غالب اکثریت میں رہے ہیں جس طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے امتی باقی امتوں سے زیادہ ہیں اسی طرح امام ابو حنیفہ کے متقدمین باقی ائمہ کے متقدمین سے زیادہ ہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جنت کی ایک سو بیس طرح ہیں سے امتی صلیب میری امت کی ہونگی اور ان امتی صفوں میں دولتہائی اکثریت انشاء اللہ اخلاف کا ہوگی۔ آخری خصوصیت یہ ہے کہ اخلاف میں نہیں قدر اولیاء اللہ کا تصور برا کسی اور امام کے متقدمین میں استعمال کیا گیا ہے۔ حضرت ابراہیم بن ادکم، حضرت غوثین علی، حضرت عبداللہ بن مبارک، حضرت سعید بن جری، حضرت یزید بسطامی، حضرت فضیل بن عیاض، حضرت داؤد طائی، حضرت ابو حامد غفاری، حضرت خلف بن ابی طالب، حضرت دکیع بن جریج، حضرت ابو بکر و ساق، حضرت حاتم اعظم، حضرت محمد شاذلی، حضرت علی جویری، حضرت میرزا حسین زنجانی، حضرت سید الدین امیری، حضرت شافعی ابو المعالی، حضرت محمد بن حنفیہ، حضرت ابو حنیفہ، حضرت ابو حنیفہ ان کے علاوہ اور بہت اولیاء اللہ میں جو مدد شہاد سے کام لیں۔ نویں خصوصیت یہ ہے کہ امام ابو حنیفہ کے فیضانِ امام امام مالک نے فقہ کی تدوین میں امام ابو حنیفہ سے فیض حاصل کیا۔ امام شافعی امام مالک کے شاگرد امام محمد کے شاگرد تھے امام ابو حنیفہ نے امام مالک کے علاوہ ائمہ اسی لیے نام شافعی کہا کرتے تھے کہ ان الفقہاء کلمہ عبداللہ حنفیہ امام مالک ابو حنیفہ کے پروردگار ہیں اور شافعی خصوصیت یہ ہے کہ باقی ائمہ امام مالک کے ساتھ اپنے موقف کو ترک کر دیتے تھے۔

تھے چنانچہ جب امام شافعی امام اعظم کے مزار پر جاتے تو قنوت نماز پر پڑھتے نہ رفع یدین کرتے۔

مذہب احناف کی تریح و تالیف کو بھی مسلم ہے: نواب صدیق حسن خاں بھوپالی لکھتے ہیں: وہ مذاہب شہرہ جن کو تمام امت نے قبول کر لیا ہے اور اہل اسلام کا ان کی صحت پر اتفاق ہے چار مذاہب ہیں جو چاروں اماموں کی طرف منسوب ہیں۔ امام ابوحنیفہ، امام مالک، امام شافعی اور امام احمد بن حنبل اور ان مذاہب میں سب سے زیادہ حق اور صحیح امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کا مسلک ہے کیونکہ امام ابوحنیفہ کا مذہب باقی مذاہب میں کتاب و سنت کی کثرت، معرفت، علم الاحکام میں رائے کی صحت، استدلال مسائل میں رائے کی قوت اور پختگی کے لحاظ سے سب میں قوی ہے اور جو شخص کسی مذہب میں کی تقلید کرے اس پر لازم ہے کہ اس طرح گمان کرے کہ اس کا مذہب صحیح ہے لیکن خطا کا احتمال رکھتا ہے اور مخالف کا مذہب غلط ہے اور صحت کا احتمال رکھتا ہے۔

تقلید پر سوالات اور ان کے جوابات

ایک سوال یہ کیا جاتا ہے کہ ائمہ اربعہ سے علم و فضل میں صحابہ کرام بدرجہ اولیٰ افضل تھے تو پھر صحابہ کرام میں سے کسی ایک کی تقلید کیوں نہیں کی جاتی؟ اس کا جواب یہ ہے کہ صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین نے ایسے اصول وضع نہیں کیے جو تمام جزئیات اور حوادث کے لیے کافی ہوتے اور تمام مسائل فرعیہ کو محیط ہوتے اور تمام تفصیلات کو شامل ہوتے کیوں کہ انھوں نے قواعد کی اساس اور ان کے لیے اصول قیاس کیے اور تفصیلات کے لیے انھیں موقع نہ مل سکا، یہی وجہ ہے کہ مسلمان بعض مسائل میں حضرت ابو بکر کی تقلید کرتے تھے اور بعض مسائل میں حضرت عمر کی کیونکہ حضرت ابو بکر کے اصول تمام جزئیات کے لیے کافی تھے نہ حضرت عمر کے اور اس زمانہ میں ائمہ اربعہ کے مذاہب تمام جزئیات اور حوادث اور تمام تفصیلات کے لیے کافی اور کافی ہیں اور جب بھی کوئی حادثہ واقع ہو گا ائمہ اربعہ میں سے ہر ایک کے مذہب میں اس کے لیے رہنما اصول موجود ہوں گے۔

دوسرا سوال یہ کیا جاتا ہے کہ صحابہ کرام میں سے کسی نے ایسے جامع اصول اور قواعد کیوں نہیں وضع کیے اور تمام جزئیات اور تفصیلات کے لیے احکام کیوں نہیں مدون کیے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ اول تو صحابہ کرام نمایاں اہم کاموں میں مشغول تھے مثلاً حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے جب خلافت کی باگ ڈور سنبھالی تو انھیں ملک کے اندر اور باہر فتنوں کا سامنا تھا۔ حضرت عمر اسلامی فتوحات کو وسیع کرنے میں مصروف تھے۔ حضرت عثمان نے بھی فتوحات کا سلسلہ آگے بڑھایا۔ حضرت علی و اخی جگہوں میں مصروف رہے۔ ثانیاً صحابہ کرام کے دور میں اس قدر کثرت سے مسائل پیدا نہیں ہوئے تھے نہ نئی جزئیات اور تفصیلات سامنے آئیں تھیں اسی وجہ سے ان کے دور میں شریعت کو مدون کرنے کا مسئلہ پیدا نہیں ہوا۔

تیسرا سوال یہ ہے کہ ائمہ اربعہ سے منقول ہے کہ انھوں نے تقلید سے منع کیا ہے اس کا جواب یہ ہے کہ ائمہ اربعہ نے مطلقاً تقلید سے منع نہیں کیا ان کا تقلید سے منع کرنا حسب ذیل امور ہیں۔

(۱) ضروریات دینیہ دینی کے بنیادی عقائد میں کسی کی تقلید نہیں ہے۔

(۱۱) جو احکام شریعہ قرار اور بدلت سے ثابت ہوں ان میں کسی کی تقلید نہیں ہے۔
 (۱۲) قرآن مجید اور احادیث صحیحہ کے وہ صریح احکام جو قطعی الدلالة ہیں (مثلاً صوم و صلاۃ کی فرضیت، ہائیکہ نماز کا ایک ماہ کے روزے سے مقدار نصاب زکوٰۃ، عدد رکعات وغیرہ) جن کا کوئی معارض بھی نہیں ہے ان احکام میں کسی کی تقلید کی ضرورت نہیں ہے۔

یہ حقیقت ایک بار پھر پیش نظر رہنی چاہیے کہ تقلید صرف اس غرض سے کی جاتی ہے کہ قرآن اور حدیث میں اگر ایک لفظ کے متعدد معانی ہوں تو کسی ایک معنی کی فیصلہ کے لیے اپنے ذہن کی بجائے کسی مجتہد کے فہم پر اعتماد کیا جائے یا اگر قرآن مجید کی آیات میں یا احادیث میں تقارض ہو تو کسی ایک آیت یا حدیث کو عمل کے لیے مستعمل کرنے میں اپنی عقل کی بجائے مجتہد پر اعتماد کیا جانے اور یا جب کسی پیش آمدہ مسئلہ کا قرآن اور حدیث میں واضح حل نہ ہو تو قرآن اور حدیث سے خود اس کا حل تلاش کرنے کے بجائے مجتہد کے استنباط کردہ حل کو قبول کر لیا جائے۔ نیز یہ بھی سمجھنا چاہیے کہ کسی کے نزدیک بھی مجتہد معصوم اور خطاؤں سے پاک نہیں ہے بلکہ اس کے ہر اجتہاد میں غلطی کا امکان موجود ہے اور اگر ایک متبحر عالم کو اپنے امام کے قول کے خلاف کوئی صحیح دیکھ لے اور غیر مسلم حدیث علم یقینی کے ساتھ حل جائے تو اس پر لازم ہے کہ وہ اپنے امام کے قول کو چھوڑ کر حدیث پر عمل کرے۔

عام مسلمانوں کا بغیر تقلید کے گزارہ نہیں ہے! جو حضرات تقلید کے مخالف ہیں علماء و فروع بھی تقلید کرتے ہیں کیونکہ غیر مقلد حضرات کا ہر فرد عالم

اور مجتہد نہیں ہوتا اور جو عالم ہیں وہ بھی ہر مسئلہ میں قرآن و حدیث کے پورے وغیرہ کی طرف رجوع نہیں کرتے ان میں سے جو عالم نہیں ہیں وہ غیر مقلد علماء سے پوچھ کر ان کی تقلید کرتے ہیں، اسی سبب سے غیر مقلد علماء کے فتاویٰ چھپے ہوئے ہیں جن میں اقل تر مسئلہ کی دلیل نہیں بیان کی گئی اور اگر بھی قرآن و حدیث اس کا کچھ فیصلہ کر سکتا ہے کہ ان کی بیان کی ہوئی دلیل صحیح ہے یا غلط اور تو صرف اپنے علماء کے علم اور فہم پر اعتماد کر کے ان کے قول پر عمل کرتا ہے اور اسی کا نام تقلید ہے۔

رہے غیر مقلد علماء تو وہ انصاف سے بتائیں کہ کیا وہ ہر پیش آمدہ مسئلہ میں قرآن و حدیث کے تمام ذخائر کو کھنگالتے ہیں یا اس کے بجائے وہ اپنے مستعدین علماء کی کتابوں کو دیکھتے ہیں اور فی صورت یہ کہ یہ لوگ حنفی یا شافعی مسلک کی کتابوں کی بجائے شیخ ابن تیمیہ، شیخ ابن حزم، شیخ ابن قیم اور قاضی شوکانی وغیرہ کی کتابوں کو دیکھتے ہیں اور یہ بھی گئے چکے علماء غیر مقلدین کا کام ہے درحقیقت غیر مقلد علماء کو فتاویٰ مذہبیرہ اور فتاویٰ شافعیہ سے ہی کام چلا لیتے ہیں۔

جو حضرات براہ راست قرآن اور حدیث سے مسائل نکالتے ہیں اور امام مجتہدین کی اجابت اور خصوصیت کا انکار کرتے ہیں بلکہ تقلید کو شرک کہتے ہیں انھیں شیخ ابن تیمیہ کی یہ عبارت بخور پڑھنی چاہیے: "انسانوں اور جنات میں سے ہر ایک پر ہم حال ہیں اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی اطاعت واجب ہے اور اس پر لازم ہے کہ وہ اللہ اور اس کے رسول کے حلال کردہ کو حلال جانے اور حرام کردہ کو حرام جانے اور ان کے واجب کردہ کو واجب مانے لیکن پھر لکھ اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے بہت

سے احکام ایسے ہیں جن کو بہت سے لوگ نہیں جانتے۔ اس لیے لوگ اس معاملے میں ایسے عالم کی طرف رجوع کرتے ہیں جو انھیں اللہ اور رسول کے احکام بتا سکے اس لیے کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث اور آپ کی فتاویٰ اور مروا کو زیادہ بہتر جانتا ہے۔ لہذا مسلمان جن امور کی اتباع کرتے ہیں وہ دراصل لوگوں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ماہرین و سیکے اور رہنما کی حیثیت رکھتے ہیں جو لوگوں تک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث پہنچاتے ہیں اور اپنے اجتہاد سے ان احادیث کے معانی اور احکام بیان کرتے ہیں اور بعض اوقات اللہ تعالیٰ کسی خاص عالم کو ایسے علم اور فہم سے نوازتا ہے جو دوسرے کے پاس نہیں ہوتا۔ اس عبارت کے بعد تقلید پر طعن یا اس کے انکار کی کیا گنجائش ہے؟

محرم اور غیر محرم کے لیے حرم اور غیر حرم میں

جن جانوروں کا مارنا جائز ہے

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: پیادہ جانور فاسق (موفق) ہیں جن کو حرم اور غیر حرم میں قتل کر دیا جائے، چیل، کوا، چوہا اور کاشٹے والا کتا۔ میں نے قاسم سے کہا اور سائب کے مشفق بتلائیے۔ انھوں نے کہا اس کو اس کی ذلت کی وجہ سے قتل کیا جائے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: پیادہ جانور فاسق (موفق) ہیں جنھیں حرم اور غیر حرم میں قتل کر دیا جائے، سائب، سیاہ اور سفید رنگوں والا کتا، چوہا، کاشٹے والا کتا اور چیل۔

بَابُ مَا يَنْدُبُ لِلْمَحْرَمِ وَغَيْرِهِ
قَتْلُهُ مِنَ الدَّوَابِّ فِي الْحِلِّ وَالْحَرَمِ

۳۴۵۰ - حَدَّثَنَا هَارُونُ بْنُ سَعِيدٍ الْأَيْمِيُّ وَأَحْمَدُ بْنُ عَدْنٍ قَالَا أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي عَنْ مَخْرَمَةَ بِنْتِ بَكِيْرٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ سَمِعْتُ عُبَيْدَ اللَّهِ بْنَ مَسْعُودٍ يَقُولُ سَمِعْتُ الْقَاسِمَ بْنَ مُحَمَّدٍ يَقُولُ سَمِعْتُ عَائِشَةَ زَوْجَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَقُولُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ قَوْلًا يَقْتُلَنَّ فِي الْحِلِّ وَالْحَرَمِ الْجِدَّةَ وَالْفَرَّابَ وَالْفَارَةَ وَالْكَبَّ الْعَقُورَ قَالَ فَقُلْتُ لِمَ قَالُوا قَرَأْتَ الْحَيْثُ قَالَ لَقُتْلُ بِصَغُرِ لَهَا

۳۴۵۱ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ شُعْبَةَ عَنْ وَحْدَةَ ابْنِ الْمُنْكَدِ وَأَبْنِ جُبَيْرٍ قَالَا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَسْرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ سَمِعْتُ قَتَادَةَ يُحَدِّثُ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ عَنْ عَائِشَةَ

رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ خَمْسٌ قَوَاسِقٌ يُقْتَلُنَ فِي الْحِلِّ وَالْحَرَمِ الْحَيَّةُ وَالْغُرَابُ إِلَّا بَقَعُ وَالْفَارَةُ وَالْكَلْبُ الْعَقُورُ وَالْحَذْيَا

۲۶۵۹ - وَحَدَّثَنَا أَبُو الزَّيْنِيعِ الزُّهْرَانِيُّ حَدَّثَنَا سَعْدُ بْنُ هُرَابٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ خَمْسٌ قَوَاسِقٌ يُقْتَلُنَ فِي الْحَرَمِ وَالْحَرَمِ وَالْغُرَابُ وَالْكَلْبُ الْعَقُورُ

۲۶۶۰ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابْنُ كُثَيْبٍ قَالَا حَدَّثَنَا ابْنُ شُمَيْرٍ حَدَّثَنَا هِشَامُ بْنُ عَمَّارٍ

۲۶۶۱ - وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ حُمَازٍ الْقُرَظِيُّ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ زُرَيْعٍ حَدَّثَنَا مَعْمَرُ بْنُ الزُّهْرِيِّ عَنْ شُرَيْحَةَ عَنْ عَمْرِو بْنِ مَرْثَدَةَ عَنْ مَعْقِلَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَمْسٌ قَوَاسِقٌ يُقْتَلُنَ فِي الْحَرَمِ وَالْحَرَمِ وَالْغُرَابُ وَالْكَلْبُ الْعَقُورُ

۲۶۶۲ - وَحَدَّثَنَا لَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ حُمَازٍ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ زُرَيْعٍ حَدَّثَنَا مَعْمَرُ بْنُ الزُّهْرِيِّ عَنْ شُرَيْحَةَ عَنْ عَمْرِو بْنِ مَرْثَدَةَ عَنْ مَعْقِلَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَمْسٌ قَوَاسِقٌ يُقْتَلُنَ فِي الْحَرَمِ وَالْحَرَمِ وَالْغُرَابُ وَالْكَلْبُ الْعَقُورُ

۲۶۶۳ - وَحَدَّثَنَا أَبُو حَاشِمٍ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ زُرَيْعٍ حَدَّثَنَا مَعْمَرُ بْنُ الزُّهْرِيِّ عَنْ شُرَيْحَةَ عَنْ عَمْرِو بْنِ مَرْثَدَةَ عَنْ مَعْقِلَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: پانچ جانور قواسق ہیں جن کو حرم میں (یعنی مکہ میں) قتل کر دیا جائے، بچھڑا، چیل، بیل، کوا اور کاشٹے والا کتا۔

ایک اور سند سے بھی ایسی ہی روایت منقول ہے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: پانچ جانور قواسق ہیں جن کو حرم میں (یعنی مکہ میں) قتل کر دیا جائے، بچھڑا، چیل، کتا اور کاشٹے والا کتا۔

اسی سند سے ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پانچ قواسق جانوروں کو حرم میں اور غیر حرم میں قتل کرنے کا حکم دیا اس کے بعد حسب ساری روایت ہے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: پانچ جانور قواسق ہیں جن کو حرم میں (یعنی مکہ میں) قتل کر دیا جائے، بچھڑا، چیل، بیل، کوا اور کاشٹے والا کتا۔

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَمْسٌ مِنَ الدَّوَابِّ
كُلُّهَا فَوَاسِقٌ يُقْتَلْنَ فِي الْحَرَمِ الْغُرَابُ وَ
الْحِدَاةُ وَالْكَلْبُ الْعَقُورُ وَالْعَقْرَبُ
وَالْفَارَةُ -

۲۷۶۴ - وَحَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَابْنُ
أَبِي عَرَبٍ جَمِيعًا عَنْ ابْنِ عُيَيْنَةَ قَالَ زُهَيْرُ
حَدَّثَنَا شُعْبَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ سَالِمٍ عَنْ
أَبِي رَضَى اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ خَمْسٌ لَا جُنَاحَ عَلَى مَنْ
قَتَلَهُنَّ فِي الْحَرَمِ وَالْإِحْرَامِ الْغُرَابُ وَالْعَقْرَبُ
وَالْغُرَابُ وَالْحِدَاةُ وَالْكَلْبُ الْعَقُورُ قَالَ
ابْنُ أَبِي عَرَبٍ فِي رِوَايَتِهِ فِي الْحَرَمِ وَالْإِحْرَامِ -

۲۷۶۵ - حَدَّثَنِي حَرَمَلَةُ بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا
ابْنُ وَهَبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ
أَخْبَرَنِي سَالِمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ عُبَيْدَ اللَّهِ ابْنَ
عُمَرَ قَالَ قَالَتْ حَفْصَةُ رَوْجُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَمْسٌ مِنَ الدَّوَابِّ كُلُّهَا
فَوَاسِقٌ لَا حَرَجَ عَلَى مَنْ قَتَلَهُنَّ الْعَقْرَبُ وَالْغُرَابُ
وَالْحِدَاةُ وَالْفَارَةُ وَالْكَلْبُ الْعَقُورُ -

۲۷۶۶ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ حَدَّثَنَا
زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا زَيْدُ بْنُ جُبَيْرٍ أَنَّ رَجُلًا
سَأَلَ ابْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا مَا
يُقْتَلُ الْمُحَرَّمُ مِنَ الدَّوَابِّ فَقَالَ أَخْبَرْتَنِي
أَحَدُی نِسْوَةً رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
سَلَّمَ أَنَّهُ أَمَرَ أَنْ يُقْتَلَ الْغُرَابُ وَالْعَقْرَبُ
وَالْحِدَاةُ وَالْكَلْبُ الْعَقُورُ وَالْغُرَابُ -

۲۷۶۷ - حَدَّثَنَا شُعْبَانُ بْنُ قُرَيْبٍ حَدَّثَنَا
أَبُو عَرَبَةَ عَنْ زَيْدِ بْنِ جُبَيْرٍ قَالَ سَأَلَ رَجُلٌ

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: پانچ جانور
ایسے ہیں جن کو حرم اور حالت احرام میں قتل کرنا کوئی
گناہ نہیں ہے۔ چوہا، بچھڑ، کتا، چیل اور کھٹنے والا کتا۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی نزوح حضرت حفصہ رضی
اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا: پانچ جانور کل کے کل فاسق ہیں جن کے قتل
کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔ بچھڑ، کتا، چیل، چوہا
اور کھٹنے والا کتا۔

زید بن جابر کہتے ہیں کہ ایک شخص نے حضرت ابن
عمر رضی اللہ عنہما سے سوال کیا کہ حرم کن جانوروں کو قتل
کر سکتا ہے؟ انھوں نے کہا مجھے رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کی ازواج میں سے کسی ایک نے خبر دی
ہے کہ آپ نے حکم دیا ہے کہ چوہے، بچھڑ، چیل
کھٹنے والے کتے اور کرکے کو قتل کر دیا جائے۔

زید بن جابر کہتے ہیں کہ ایک شخص نے حضرت
ابن عمر رضی اللہ عنہما سے سوال کیا کہ حرم کن جانوروں

ابن عمر رَضِيَ اللهُ تَعَالَى عَنْهُمَا مَا يَقْتُلُ
الْوَجَلُ مِنَ الدِّهْنِ وَآبٍ وَهُوَ مُحْرَمٌ فَقَالَ
حَدَّثَنِي إِحْدَى نِسْوَةٍ رَسُوْلُ اللهِ صَلَّى اللهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ كَانَ يَأْمُرُ بِقَتْلِ الْكَلْبِ
الْعَقُورِ وَالْفَارَةِ وَالْعَقْرَبِ وَالْحِدَاثَةِ وَالْغُرَابِ
وَالْحَرِيَةِ قَالَ وَفِي الصَّنَوَةِ أَيْضًا

۲۷۶۸ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ
قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ تَائِبٍ عَنْ أَبِي أُسَيْدٍ رَضِيَ
اللهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ قَالَ خَمْسٌ مِنَ الدِّهْنِ وَآبٍ كَيْسٌ عَلَى الْمُحْرِمِ
فِي قَتْلِهِمْ جَنَاحٌ الْغُرَابُ وَالْحِدَاثَةُ وَالْعَقْرَبُ
وَالْفَارَةُ وَالْكَلْبُ الْعَقُورُ

۲۷۶۹ - وَحَدَّثَنَا هَارُونُ بْنُ عَبْدِ اللهِ
حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَكْرٍ حَدَّثَنَا أَبُو جَرِيحٍ قَالَ
قُلْتُ لِمَنْ نَافِعٌ مَاذَا سَمِعْتُ ابْنَ عُمَرَ يَقُولُ
بِدَحْرَامٍ قَتْلُهُ مِنَ الدِّهْنِ وَآبٍ فَقَالَ لِي نَافِعُ
قَالَ عَبْدُ اللهِ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ يَقُولُ خَمْسٌ مِنَ الدِّهْنِ وَآبٍ لَا جُنَاحَ
عَلَى مَنْ قَتَلَهُنَّ فِي قَتْلِهِنَّ الْغُرَابُ وَالْحِدَاثَةُ
وَالْعَقْرَبُ وَالْفَارَةُ وَالْكَلْبُ الْعَقُورُ

۲۷۷۰ - وَحَدَّثَنَا هَارُونُ بْنُ عَبْدِ اللهِ
عَنِ اللَّيْثِ بْنِ سَعْدٍ وَحَدَّثَنَا شَيْبَانُ
ابْنُ قُرَّةٍ وَحَدَّثَنَا جَرِيرٌ يَعْنِي ابْنَ حَازِمٍ
جَمِيعًا عَنْ تَائِبٍ عَنْ أَبِي أُسَيْدٍ رَضِيَ
اللهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللهِ صَلَّى اللهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَدَّثَنَا عَنْ ابْنِ مَسْرُوحٍ وَحَدَّثَنَا
ابْنُ لُحَيْمٍ حَدَّثَنَا ابْنُ جَبْرِ عَنْ عَبْدِ اللهِ
رَضِيَ اللهُ تَعَالَى عَنْهُمَا حَدَّثَنَا حَمَّادٌ وَحَدَّثَنَا
أَبُو مُوسَى وَحَدَّثَنَا ابْنُ الْمَشَيْخِ حَدَّثَنَا يَزِيدُ
ابْنُ هَارُونٍ أَخْبَرَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ كُلُّ

کو قتل کر سکتا ہے؛ انھوں نے کہا مجھے رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کی ازواج میں سے کسی ایک نے خبر
دی ہے کہ آپ نے کائنات کے واسطے کہتے، چڑھے،
بچھو، پھیل، کھڑے اور سانپ کو قتل کرنے کا حکم
دیا ہے اور یہ فرمایا کہ نماز میں بھی ان کو قتل کر دیا
جائے۔

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا پانچ جانور
ایسے ہیں جن کو قتل کرنے میں محرم کے لیے کوئی گناہ نہیں
ہے۔ کوا، چیل، بچھو، چوہا اور کاسٹے والا کتا۔

ابن جریر بیان کرتے ہیں کہ میں نے نافع سے
پوچھا کیا تم نے حضرت ابن عمر سے ان جانوروں کے
بارے میں کچھ سنا ہے جن کو محرم قتل کر سکتا ہے؟
نافع نے کہا حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے بیان
کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: پانچ جانور ایسے
ہیں جن کو قتل کرنا کوئی گناہ نہیں ہے۔ کوا، چیل، بچھو،
چوہا اور کاسٹے والا کتا۔

امام مسلم نے متعدد اسانید بیان کرتے کے
بعد کہا ہے کہ ان اسانید سے بھی نافع نے حضرت
ابن عمر سے ایسی ہی روایت بیان کی ہے۔

هَذَا لَا يَرْوِي عَنْ تَائِفٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِ حَدِيثِ قَابَلِكَ وَابْنُ جُرَيْجٍ وَلَمْ يَقُلْ أَحَدٌ قَتَلَهُمْ عَنْ تَائِفٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَّا ابْنَ جُرَيْجٍ وَحَدَّثَنَا وَقَدْ تَابَهُ ابْنُ جُرَيْجٍ عَلَى ذَلِكَ ابْنُ إِسْحَاقَ

۲۴۶۱ - وَحَدَّثَنَا تَنْبِيْهِ قَضَدُ بْنُ سَمِيْدٍ حَدَّثَنَا يَزِيْدُ بْنُ هَارُوْنَ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ ابْنُ إِسْحَاقَ عَنْ تَائِفٍ وَعَبِيْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ خُمْسُ رَاجِلَانِ فِي قَتْلِ مَا قَتَلَ مِنْهُمَا فِي الْحَرَمِ قَدْ ذَكَرَ يَحْيَى

۲۴۶۲ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَيَحْيَى ابْنُ أَبِي وَكَيْبٍ وَقُتَيْبَةُ وَابْنُ حُجْرٍ قَالَ يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا وَقَالَ الْأَخْرُؤَن حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ جَعْفَرٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ وَكِيعٍ أَنَّ سَمِعَ عَبْدَ اللَّهِ ابْنَ سَمُرَةَ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خُمْسُ مَنْ قَتَلَهُمْ وَهُوَ حَرَامٌ وَخُلَا بَيْنَهُمْ عَلَيْهِ فَيُتَمُّ الْعَقْرَبُ وَالْفَارَةُ وَالْكَلْبُ الْعَقُورُ وَالْعَرَابُ وَالْحَدِيَّةُ وَاللَّفْظُ لِيَحْيَى بْنِ يَحْيَى

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا پانچ جانوروں ایسے ہیں جن کو نرم میں قتل کرنا کوئی گناہ نہیں ہے اس کے بعد حسب بیان ہے

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا پانچ جانور ایسے ہیں جن کو حالت احرام میں قتل کرنا گناہ نہیں ہے۔ ان میں بکھو، چوہا، کاشٹے والا کتا، کوا اور چیل ہے۔

حدیث نمبر ۲۴۵۷ میں چار موذی جانوروں کا ذکر ہے، چیل، کوا، چوہا اور کاشٹے والا کتا۔ اور حدیث نمبر ۲۴۵۸ میں پانچ جانوروں کا ذکر ہے جن میں ایک سانپ ہے اور حدیث نمبر ۲۴۵۹ میں بھی پانچ موذی جانوروں کا ذکر ہے جن میں سانپ کی جگہ بکھر کا ذکر ہے اسی سے معلوم ہوا کہ وہ موذی جانور جن کو حرم یا فحی عرم میں قتل کیا جائے گا ان کی تعداد چھ ہے۔

حافظ ابن حجر مستدرک کہتے ہیں کہ حافظ ابو عروانہ نے مستخرج میں ہشام کی سند سے چھ موذی جانوروں

کا ذکر کیا ہے اور اس میں سانپ سمیت چھ جانور ذکر کیے ہیں یہ

موذی جانوروں کو قتل کرنے میں المہ ثلاثہ کے مذاہب | علامہ نووی لکھتے ہیں کہ جمہور علماء کا اس پر اتفاق ہے

کہ ان چھ موزی جانوروں کو حرم غیر حرم اور حالت احرام میں قتل کرنا جائز ہے۔ اور اس پر بھی اتفاق ہے کہ جس جانور میں ان کی صفت ہو اس کو قتل کرنا بھی محرم کے لیے جائز ہے پھر صفت کے تعین میں اختلاف ہے، امام شافعی فرماتے ہیں کہ وہ صفت یہ ہے کہ اس جانور کا کھانا حلال نہ ہو لہذا جس جانور کا کھانا حلال نہیں ہے اس کو حرم قتل کر سکتا ہے اور اس کا کوئی فدیہ نہیں ہے اور امام مالک فرماتے ہیں کہ وہ صفت ایذا ہے لہذا محرم کے لیے ہر موزی جانور کو قتل کرنا جائز ہے اور کلاب عقور (کاشٹے والا کتا) کی تفسیر میں اختلاف ہے ایک قول یہ ہے کہ اس سے مراد عام اور معروف کتا ہے اور ایک قول یہ ہے کہ اس سے مراد بھاڑنے والا کتا ہے۔ علامہ ابن قدامہ نے خرقی حنبلی سے نقل کیا ہے کہ حرم چلی، کوتے، چوہے، بچھو اور کاشٹے واسے کہتے کہ قتل کر سکتا ہے، اسی طرح ہر اس جانور کو قتل کر سکتا ہے جو اس پر حملہ آور ہو یا اس کو ایذا دے۔ علامہ ابن قدامہ کہتے ہیں کہ بعض علماء نے صرف غراب البقع (وہ کو جس کی پیٹھ اور پیٹ سفید ہوں) کو قتل کرنے کی اجازت دی ہے کیونکہ صحیح مسلم میں غراب البقع کا ذکر ہے لیکن متعدد اعمادِ دین میں مطلقاً غراب (کوتے) کا ذکر آیا ہے اس لیے علامہ ابن قدامہ نے اس قید کو قید اتفاقی قرار دیا ہے۔

موذی جانوروں کے قتل میں اختلاف کا مذہب | علامہ نسیمی لکھتے ہیں کہ اگر حرم پر درندہ حملہ کرے تو وہ

اس کو قتل کر سکتا ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پانچ موزی جانوروں کا استثناء کیا ہے۔ کیونکہ آپ نے فرمایا پانچ فاسق جانور ہیں جن کو حرم اور غیر حرم میں قتل کر دیا جائے اور دوسری حدیث میں ہے کہ محرم سانپ، بچھو، چوہے، چلی، کوتے اور کاشٹے واسے کو قتل کرے تو اس پر کوئی فدیہ نہیں ہے اور اگر غیر محرم ان جانوروں کو حرم میں قتل کر دے تو اس پر بھی کوئی فدیہ نہیں ہے۔ کیونکہ ان جانوروں کا قتل مباح ہے۔ قرآن مجید میں جو اللہ تعالیٰ نے حرم کو شکار سے منع کیا ہے حدیث اہل کے ساتھ بمنزلہ ملحق اور بیان ہے، البتہ ان پانچ جانوروں کے سوا جو دوسرے درندے ہیں ان کا گوشت کھایا نہیں جاتا اگر حرم ان کو ابتداءً قتل کر دے تو ہمارے نزدیک اس پر فدیہ ہے اور امام شافعی یہ کہتے ہیں کہ اس پر کوئی فدیہ نہیں ہے۔ کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان پانچ جانوروں کا اس لیے استثناء کیا ہے کہ ان کی طبیعت میں ایذا ہے اور جن جانور کی طبیعت میں بھی ایذا ہو وہ ان پانچ جانوروں کے حکم میں ہے اور قرآن مجید کی نص سے مستثنیٰ ہے۔ گویا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا "موذی جانوروں کے سوا شکار نہ کرو" اور جب نص اس معنی میں ہو تو از روئے نص صرف ان جانوروں کا شکار منع ہو گا جن کا گوشت کھایا نہیں جاتا اور جو غیر موزی ہیں، ایک اور دلیل یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حبہ بن ابی

۱۔ حافظ ابن حجر مستدری متوفی ۸۵۲ھ۔ نسخ ابوری ج ۲ ص ۳۶، مطبوعہ دار النشر الکتاب الاسلامیہ لاہور، ۱۴۰۱ھ۔

۲۔ علامہ یحییٰ بن شریف لواوی متوفی ۶۷۶ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۳۸۱، مطبوعہ نور محمد صحیح المطابع کراچی، الطبعة الاولى ۱۳۵۵ھ۔

۳۔ علامہ ابو محمد عبد اللہ بن احمد بن قدامہ متوفی ۶۲۰ھ، المنہج ج ۳ ص ۱۶۴، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۴۰۵ھ۔

محب کے لیے دعا کر کی تو فرمایا: سے اللہ! اس پر اپنے کٹوں میں سے کسی کٹے کو مسقط کر دے تو اسے شہر سے بھاڑ
 کھایا۔ اس سے معلوم ہوا کہ آپ نے کٹے کو مسکتے کا جواز استثنائاً فرمایا ہے وہ شہر کو بھی شامل ہے۔ اہمائی دلیل یہ
 ہے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے: لا تقتلوا الصيد ولا تقتلوا دماً حالاً اعرام میں شکار کو قتل نہ کرو اور شکار کو حفظ
 وحشی جانوروں کو شامل ہے۔ پھر نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے تصریح کی ہے کہ استثنائی پانچ جانور ہیں اور یہ اس بات پر
 واضح دلیل ہے کہ پانچ کے علاوہ باقی جانوروں کو بدستور از روئے نص قرآن قتل کرنا حرام ہے اور اگر علت اہل کی
 بنا پر باقی جانوروں کو قتل کرنا جائز ہوتا تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پانچ کے علاوہ کئی خاص جانور بھی شامل ہوتا۔ پھر ان پانچ
 کے علاوہ باقی جانوروں میں ایذا کی صفت نسبتاً کم ہے۔ کیونکہ ان پانچ جانوروں کی طبیعت میں ایذا کے سارے اعضاء
 داخل ہے اور باقی جانور اس وقت تک ایذا میں پہل نہیں کرتے جب تک ان کو ایذا نہ دی جائے۔

محل صم یہ ہے کہ امام شافعی اور امام مالک نے اس مسئلہ میں قیاس اور رائے سے کام لے کر تمام جانوروں کے
 قتل کو جائز قرار دیا ہے اور امام احمد بن حنبل اور امام ابو حنیفہ نے عبارت حدیث کی صراحت کے مقابلہ میں قیاس اور
 رائے کو ترک کر دیا ہے اور ان پانچ جانوروں کے لیے حدیث میں قتل کی اجازت ہے اس اجازت کو انہیں پانچ
 جانوروں میں منحصر رکھا ہے۔ اس سے یہ بھی ظاہر ہو گیا کہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ نص کے مقابلہ میں کبھی قیاس اور رائے
 سے کام نہیں لیتے۔ حیرت سے کہ اس کے باوجود مخالفین احناف کو اصحاب الرائے کے نام سے یاد کرتے ہیں۔

کوٹے اور کٹے وغیرہ کو فاسق کہنے کی وجہ | علامہ نووی کہتے ہیں کہ ان جانوروں کو فاسق کہنے کی وجہ یہ
 ہے کہ کام عیب میں خلق خروج کو کہتے ہیں اور گناہ گار کو

فاسق اس لیے کہتے ہیں کہ وہ اللہ تعالیٰ کے احکام کی اطاعت سے نکل جاتا ہے اور یہ جانور بھی ایذا پہنچانے اور
 نثار پھیلانے کی وجہ سے عظیم جرموں سے نکل گئے اور ایک قول یہ ہے کہ حرم اور غیر حرم میں جانوروں کے قتل کی
 حرمت کے حکم سے یہ جانور نکل گئے اس لیے ان کو فاسق کہتے ہیں۔

علامہ کرمانی ان جانوروں کا فسق بیان کرتے ہوئے علامہ نووی کی مذکورہ عبارت حدیث نقل کرنے کے بعد کہتے
 ہیں کہ کوڑا اونٹ کی پشت اور آنکھوں میں ٹھونگیں مارتا ہے اور لوگوں کا کھانا اُچیک کرے جاتا ہے۔ پہلی ٹھونکت
 اُچیک کرے جاتی ہے، پھر دُوبک اڑتا ہے۔ چرا کھانا چراتا ہے۔ اس کو غراب کہتے ہیں اور کچھ سے کہتا ہے۔
 پرانے سے بچی نکال لیتا ہے جس سے پرانے گھر جل جاتا ہے اور کھانے والا کتا لوگوں کو زخمی کرتا ہے۔

عام کوٹے اور زلغ (غراب زلغ) میں فرق | اس باب کی آغاز حدیث سے ظاہر ہو گیا کہ سیاہ رنگ
 کا یہ عام کتا جو ہمارے ہاں پایا جاتا ہے اس کو قتل
 کرنا جائز ہے اور اس کا کھانا حرام ہے۔ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے فرمایا:

۱۔ علامہ شمس الدین سمرقانی متوفی ۷۸۳ھ، المسوط ج ۴ ص ۹۱۔ ۲۔ مطبوعہ دار المعرفہ بیروت، الطبعة الثانیة، ۱۳۹۸ھ۔

۳۔ علامہ یحییٰ بن شریک نووی متوفی ۷۶۷ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۴۸۱ مطبوعہ دار المعرفہ بیروت، الطبعة الثانیة، ۱۳۹۸ھ۔

۴۔ علامہ کرمانی متوفی ۷۸۰ھ، شرح البخاری، لکھنؤ ج ۱ ص ۳۹ مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت، الطبعة الثانیة، ۱۴۰۸ھ۔

من باكل الغراب وقد ساء به حسه فاستأذنه من عباده من يبيت في كوتس كوكون كما سكتا في ۱ بكرة رسول الله صلى الله عليه وسلم في اس كونا سقى فراديا ہے، بخسدا! وہ حلال جانوروں میں سے نہیں ہے۔

بعض علماء نے اس نام کو کوسے اور نازغ (غراب) اور مرغی میں فرق نہیں کیا اور وہ نازغ کی علت سے اس نام کو کی علت پر استدلال کرتے ہیں اس لیے ہم اس فن کے مستند علماء کے حوالوں اور فقہاء اسلام کی عبارات سے یہ واضح کر دینا چاہتے ہیں کہ نازغ اور چیر ہے اور یہ نام کتا اور چیر ہے اور نازغ کی علت سے نام کو کوسے کی علت پر استدلال کرنا صحیح نہیں ہے۔

علامہ دیمیری نازغ کی تشریح میں کہتے ہیں: نازغ کتوں کی قسم میں سے ایک پرندہ ہے اور اس کو غراب (زرع) و کھیتوں کا کتا کہتے ہیں۔ یہ سیاہ رنگ کا ہوتا ہے اور نام کوسے سے چھوٹا ہوتا ہے اور اس کی جھکچ اور سر سرخ ہوتے ہیں اس کو غراب (زیتون) بھی کہتے ہیں کیونکہ زیتون کو کھانا ہے اس کی شکل لطیف ہوتی ہے اور دیکھنے میں اچھا لگتا ہے۔

نام کوسے کے بارے میں علامہ قزوینی کہتے ہیں کہ یہ دور دراز کا طویل سفر کرنے والا پرندہ ہے، اخروٹ ثلثی سے کھانا ہے، گھوڑے، اونٹ اور آدمی کی آنکھوں کے نیچے کی کوسٹیں کرتا ہے اور روکنے اور مارنے سے روکتا ہے کچھ سے کی پشت پر غولگیں مارتا ہے اور اونٹ کی پشت پر غولگیں مار کر زخمی کر دیتا ہے (الی قول) کتا جب بیمار ہو جاتا ہے تو انسان کے فضلات کھاتا ہے۔

نام کوسے کے بارے میں علامہ دیمیری کہتے ہیں کہ کتا ایک ایسا جانور ہے جس کے افعال میں نجاست ہیں اور ذائقہ بھی۔ اس لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حرم اور غیر حرم میں اس کو قتل کرنے کا حکم دیا ہے۔ البتہ نام کوسے سے ایک چھوٹا جانور ہے۔ جو کھیتوں میں پایا جاتا ہے اور جانور دنگا کھاتا ہے مردار اور گندگی نہیں کھاتا اس کو غراب (زرع) (کھیتوں کا کتا) اور نازغ کہتے ہیں اس کا حکم مستثنیٰ ہے اور فقہاء نے اس کے کھانے کو جائز قرار دیا ہے۔ غراب (زرع) یا نازغ نام کوسے سے ہیں صفات میں ممتاز ہوتا ہے۔ ایک صفت جسے کہ یہ کو نام کوسے سے چھوٹا ہوتا ہے۔ دوسری صفت یہ ہے کہ یہ کتا کبوتر کی طرح آدمیوں سے مانوس ہوتا ہے۔ تیسری صفت یہ ہے کہ اس کی پیچھے اور پیچھے سرخ ہوتے ہیں البتہ فقہاء کا حلال کر دہ کتا وہ ہے جس میں یہ تین صفات پائی جائیں اور یہ نام یہ کہ اجماع صفات کو حاصل نہیں ہے اس کے حرام ہونے میں کوئی شبہ نہیں ہے۔ اب ہم غراب (زرع) یا نازغ کے بارے میں فقہاء اسلام کی عبارات پیش کر رہے ہیں:-

علامہ ابن حجر عسقلانی کہتے ہیں:-

۱۔ امام محمد بن یزید ابن ماجہ متوفی ۲۵۳ھ سنن ابن ماجہ ص ۱۳۴، مطبوعہ دار الفکر بیروت شہادت کتب کراچی،

۲۔ علامہ محمد بن موسیٰ الدیمیری متوفی ۷۴۸ھ، حیوۃ الحیوان الکبریٰ ج ۲ ص ۲، مطبوعہ مطبعہ مینہ مصر ۱۳۰۵ھ

۳۔ علامہ ذکریا بن محمد بن محمد قزوینی، عجائب المخلوقات علی ما مشی حیوۃ الحیوان ج ۲ ص ۱۲۶-۱۲۵، مطبوعہ مطبعہ مینہ مصر ۱۳۰۵ھ

۴۔ علامہ محمد بن موسیٰ الدیمیری متوفی ۷۴۸ھ، حیوۃ الحیوان الکبریٰ ج ۲ ص ۱۵۶، مطبوعہ مطبعہ مینہ مصر ۱۳۰۵ھ

وقد اتفق العلماء على اخراج الخراب الصغير
الذي يأكل الحب من ذلك يقال له
غراب الزرع ويقال له الزاغ واقتوا
بجو اذا كلف خبثي ما عدا من الغربان
مدت حقا بالابتع . ١

علماء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ وہ چھوٹا کڑا جو
دانہ کھاتا ہے۔ کوڑل کو قتل کرنے کے حکم سے خارج
ہے اس کوڑے کو غراب زرع اور زاغ کہا جاتا ہے اور علما
نے اس کے کھانے کا فتویٰ دیا ہے۔ اس کے علاوہ کوڑے
کی جتنی اقسام ہیں وہ سب البقع زرع کوڑا جس کا پیٹ اور
پیشہ سفید ہو) کے ساتھ لاحق ہیں، یعنی ان کا قتل کرنا جائز
ہے۔

علامہ سرخسی کہتے ہیں:

اما الغراب الزرع الذي يلتقط الحب فهو
طيب مباشر لانه غير مستحب طبعاً وقد يالف آدمي
كالحياء . ٢

علامہ قاری کہتے ہیں:

خرج الزاغ وهو اسود محمر
المنقار والرجلين ويسعى غراب
الزرع . ٣

البتہ غراب زرع جو دانہ کھاتا ہے وہ خلل اور مباح
ہے کیونکہ وہ طبعاً غیث نہیں ہے اور کبوتر کی طرح
آدمی سے مانوس ہوتا ہے۔

کوڑل کو قتل کرنے کے حکم سے زاغ مستثنیٰ ہے
یہ سیاہ رنگ کا پرندہ ہے۔ اس کوڑے کی چونچ اور پنچے
سرخ ہوتے ہیں اور اس کو غراب الزرع کہتے ہیں۔

شیخ علیل احمد انیسوی نے بھی غراب زرع کا یہی علامت بیان کی ہے یہ

غراب الزرع کی ایک قسم وہ ہے جو دانہ اور مردار دونوں کھاتا ہے، علامہ سرخسی کہتے ہیں یہ عام اور ہر صفت کے نزدیک
مکروہ ہے اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک بلا کرامت جائز ہے۔ مجاہد حالی یہ عام سیاہ رنگ کا موزی کڑا ہر حال حرام ہے
کیونکہ اس میں غراب الزرع کی کوئی علامت نہیں پائی جاتی۔

کوڑے کی اقسام اور عقوبت کا حکم | شیخ عثمانی نے اس مسئلہ پر بحث کرتے ہوئے لکھا ہے کہ کوڑے کی
اصول کو حرم اور غیر حرم میں قتل کرنا جائز ہے اور سیاہ رنگ کا عام کڑا ان باقی اقسام میں داخل ہے اس لیے حاکم
نے اس مسئلہ پر بحث کرتے ہوئے لکھا ہے کہ کوڑے کی

- ۱۔ حافظ ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۰ھ۔ فتح الباری ج ۴ ص ۸۸ مطبوعہ دار نشر مکتب الاسلامیہ لاہور۔ ۱۳۰۱ھ
۲۔ علامہ شمس الدین سرخسی متوفی ۴۴۳ھ۔ المسوط ج ۱ ص ۲۶۶ مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت۔ الطبعة الثانیہ ۱۳۹۰ھ
۳۔ علامہ علی قاری متوفی ۱۰۱۴ھ۔ مرقات ج ۵ ص ۳۸۸ مطبوعہ مکتبۃ المدینہ لبنان۔ ۱۳۹۰ھ
۴۔ شیخ علیل احمد انیسوی متوفی ۱۳۲۶ھ۔ نزل الجہور ج ۳ ص ۱۲۸ مطبوعہ مکتبۃ قاسمیہ لبنان۔
۵۔ علامہ شمس الدین سرخسی متوفی ۴۴۳ھ۔ المسوط ج ۱ ص ۲۶۶ مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت۔ الطبعة الثانیہ ۱۳۹۰ھ۔

قرار پایا اور جس جانور کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قاصدی فرمایا اس کے حرام ہونے میں کسی سداق کو خیر نہیں ہو سکتا۔
شیخ عثمانی کی مکمل عبارت ہم نقل کر رہے ہیں۔ شیخ عثمانی لکھتے ہیں:

وقد اتفق العلماء على اخراج الغراب الصغير الذي يأكل الحب من ذلك يقال له غراب الذرع ويقال له الزارع واختوا بجواز اكله فبقى ما عدا من الغرابان ملتحقا بالابقر والنواع الغراب على ما في فتح الباری خمسة العتق قال في القاموس هو طائر ابيض فيه سواد وبياض يشبه صوتة العين والقاف والابقر في ظهرة او بطنه بياض والغراب وهو المعروف عند اهل اللغة بالابقر ويقال له غراب البين لانه بان عن النور عليه السلام واشتغل بجيفة حين ارسله لياقي بخير الارض والاعصم هو في رجله او جناحه او بطنه بياض او حسنة الزارع ويقال له غراب الزارع هو الغراب الصغير الذي يأكل الحب

علامہ کا اس پر اتفاق ہے کہ کوتے کو قتل کرنے کے حکم سے وہ چھوٹا کوتا منقش ہے جو دانہ کھاتا ہے اس کو غراب ذرع اور زارع کہا جاتا ہے اس کے کھانے پر جواز کا فتویٰ دیا گیا ہے، اس کے علاوہ کوتے کی جتنی قسمیں ہیں ان سب کو قتل کرنے کا حکم ہے۔ فتح الباری کے مطابق کوتے کی پانچ قسمیں ہیں ایک عتق ہے قابریں میں کھاتا ہے کہ یہ سفید اور سیاہ رنگ کا پرندہ ہے اس کی آواز عین اور قاف کے مشابہ ہے اور دوسرا ابقر ہے جس کی پیٹھ اور پیٹ پر سفیدی ہے۔ تیسرا غدا ہے۔ اہل لغت اس کو ابقر کہتے ہیں اور اس کو غراب البین بھی کہا جاتا ہے کیونکہ جب نور علیہ السلام نے اس کو زمین کی خبر لانے کیلئے بھیجا تو یہ ان سے علیحدہ ہو کر مڑا رکھانے میں مشغول ہو گیا۔ چوتھی قسم اعصم ہے یہ وہ ہے جس کی ٹانگ یا پیر یا پیٹ میں سفیدی یا سرخی ہو اور پانچویں قسم زارع ہے اس کو غراب زارع بھی کہتے ہیں۔ یہ چھوٹا کوتا ہے جو دانہ کھاتا ہے۔

شیخ عثمانی کی اس عبارت سے واضح ہو گیا کہ زارع اور غراب ذرع ایک ہی چیز سے ہیں اس سے پہلے ہم مسند عثمانی، علامہ سرخسی، اور ملا علی قاری کی عبارات سے بھی واضح کر چکے ہیں کہ زارع اور غراب ذرع ایک ہی چیز ہے۔ لہذا ان کے عتق کو بھی زارع کے حکم میں قرار دیا ہے۔ یہ بھی ہم کوتے سے چھوٹا ہوتا ہے اور کانٹوں کا ٹپ کی بجائے عتق کہتا ہے۔ علامہ دبیری لکھتے ہیں کہ عتق کبوتر کے برابر ہوتا ہے اسی کے پر بڑے ہوتے ہیں اور شکل کوتے کی طرح ہوتی ہے۔ بڑے کبوتر سے بڑے ہوتے ہیں، سفید اور سیاہ رنگ کا ہوتا ہے اور دم لمبی ہوتی ہے اور آواز عتق ہوتی ہے اسی لیے اس کو عتق کہتے ہیں۔ لکھ شیخ عثمانی نے عتق کی تشریف میں جو کچھ لکھا ہے وہ اسی کا حاصل ہے۔

علامہ مرینیانی لکھتے ہیں کہ عتق کو کھانے میں کوئی حرج نہیں ہے کیونکہ یہ دانہ اور گندگی کا کھاتا ہے

۱۔ شیخ شہیر احمد عثمانی متوفی ۱۳۹۹ھ، فتح الطہیم ج ۲ ص ۲۳۱، مطبوعہ مکتبۃ النجاشی کراچی

۲۔ علامہ محمد بن موسیٰ دبیری متوفی ۱۰۰۰ھ، جہادۃ الخیران الکبریٰ ج ۲ ص ۱۲۹، مطبوعہ مطبعۃ یمن مصر، ۱۳۰۵ھ

ہے اس لیے مرنے کے مشابہ ہے اور امام ابو یوسف اسی کو مکروہ کہتے ہیں کیونکہ یہ مکرر کھانا ہے نہ۔
شیخ عثمانی نے راع یا غراب زرع کے سوا کوسے کی باقی اقسام کو حرام قرار دیا ہے اور فقہاء کی عبارات سے
ثبات ہوتا ہے کہ راع (غراب زرع) اور عتق کے سوا کوسے کی باقی اقسام حرام ہیں، یہ بات واضح رہے کہ راع
(غراب زرع) اور عتق دونوں اس عام کوسے سے چھوٹے ہوتے ہیں۔

قرآن مجید سے عام کوسے کے حرام ہونے کا ثبوت | قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ نے نصیحت چیزوں کو
حرام فرمایا ہے اور یہود و عیساء نے نصیحت

اعراف (۱۱۱) رسول ان پر نصیحت چیزوں کو حرام فرماتے ہیں: اور کوسے کو نصیحت ہونے کی وجہ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے فاسق فرمایا ہے۔ چنانچہ علامہ باری نے اور ملا علی قاری نے یہ تصریح کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے کوسے اور باقی ہالوروں کو نصیحت ہونے کی وجہ سے فاسق فرمایا۔ پس واضح ہو گیا کہ کوسے کو نصیحت جائز ہے۔
اور نصیحت ہالوروں کو قرآن مجید نے حرام قرار دیا ہے لہذا کو حرام ہے۔ دوسرا استدلال یہ ہے کہ کوسے کو رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فاسق فرمایا ہے اور قرآن مجید نے فاسق ہالوروں کو حرام قرار دیا ہے۔ اس لیے کوسے
ازرو سے قرآن حرام ہے۔ قرآن مجید میں ہے: **اولا تا کذا مباح** یعنی کوسہ اللہ علیہ وسلم لعلنی (۱۱۱)
"جن ہالوروں پر کوسے کے وقت غیر اللہ کا نام پکارا گیا ہے ان کو مت کھاؤ۔ یہ فاسق جائز ہیں" علامہ مستطانی
نے بھی کوسے کی حرمت پر اس آیت سے استدلال کیا ہے۔

احادیث سے عام کوسے کے حرام ہونے کا ثبوت | کوسے کے حرام ہونے پر صحاح ستہ کی دقتاً
احادیث دلیل ہیں جن میں رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم نے کوسے کو حرام اور غیر حرام میں نقل کرنے کا حکم دیا ہے اور اس کو فاسق فرمایا ہے اور اس سے پہلے ہم
سنی ابن ماجہ کے حوالے سے حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کا یہ قول نقل کر چکے ہیں کہ جب رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نے کوسے کو فاسق فرما دیا تو پھر اس کو کون کھا سکتا ہے۔ بخسدا! یہ حلال چیزوں سے نہیں ہے۔

فقہاء اسلام کے حوالوں سے عام کوسے کے حرام ہونے کا ثبوت | علامہ نخعی، علامہ عسقلانی، علامہ
مرغینانی، ملا علی قاری اور شیخ

عثمانی کے حوالوں سے ہم بتا چکے ہیں کہ راع (غراب زرع) اور عتق کے سوا کوسے کی تمام اقسام حرام ہیں، اس سلسلہ
میں چند مزید حوالے پیش خدمت ہیں۔

شیخ شمس الحق عظیم آبادی لکھتے ہیں:

۱۔ علامہ ابوالحسن علی بن عبد الجلیل متوفی ۵۹۳ھ، ہدایہ مع فتح القدر ج ۲ ص ۲۱۹، مطبوعہ مکتبہ نعیمیہ دہلی، مطبوعہ مکتبہ

۲۔ علامہ محمد بن محمود باری متوفی ۷۸۰ھ، غایہ علی المستن فی فتح القدر ج ۳ ص ۳، مطبوعہ مکتبہ نعیمیہ دہلی، مطبوعہ مکتبہ

۳۔ ملا علی قاری متوفی ۱۰۱۳ھ، مرقات ج ۵ ص ۳۸۸، مطبوعہ مکتبہ اظہار الیقین، ۱۳۱۰ھ۔

۴۔ حافظ ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۳ھ، فتح الباری ج ۴ ص ۳، مطبوعہ دار نشر المکتب الاسلامیہ، ۱۳۸۱ھ۔

وقد اتفق العلماء على اخراج الغراب الصغير الذي يأكل الحب من ذلك ويقال له غراب الزرع وافتوا بجواز اكله فبقى ما عداه من الغربان ملحقاً بالبقع.

شیخ ظہر احمد عثمانی کہتے ہیں :

وقد اتفق العلماء على اخراج الغراب الصغير الذي يأكل الحب من ذلك ويقال له غراب الزرع ويقال له الزاغ وافتوا بجواز اكله فبقى ما عدا من الغربان ملحقاً بالبقع.

شیخ خلیل احمد انبیشوری کہتے ہیں :

وخرج الزاغ وهو اسود محبب المنقار والرجلين ويسمى غراب الزرع.

علماء کا اس پر اتفاق ہے کہ چھوٹا گواہ و دانہ کھانا ہے کڑوں کو قتل کرنے کے حکم سے مستثنیٰ ہے اس کو غراب زرع کہتے ہیں اور اس کے کھانے پر جواز کا فتویٰ دیتے ہیں۔ پس کڑوں کی باقی اقسام قتل کرتے کے حکم میں باقی ہیں۔

علماء کا اس پر اتفاق ہے کہ چھوٹا گواہ و دانہ کھانا ہے کڑوں کو قتل کے حکم سے خارج ہے، اس کو غراب زرع اور زاغ کہتے ہیں اور اس کے کھانے کے جواز کا فتویٰ دیتے ہیں۔ پس کڑوں کی باقی اقسام قتل کرنے کے حکم میں باقی ہیں۔

کڑوں کو قتل کرنے کے حکم سے (صرف) زاغ مستثنیٰ ہے یہ سیاہ رنگ کا جانور ہے اس کی چوڑی اور پیر سرخ ہوتے ہیں اور اس کو غراب زرع کہتے ہیں۔

شیخ شبیر احمد عثمانی، شیخ شمس الحق عظیم آبادی، شیخ ظہر احمد عثمانی اور شیخ خلیل احمد انبیشوری کی ان تصریحات سے واضح ہو گیا کہ زاغ (غراب زرع) کے علاوہ کڑوں کی تمام اقسام حرام ہیں اور یہ عام دلیلی گواہ کا نہیں کہتا پھر تا ہے۔ فاسق اور غیبت ہے اس کو حرم اور غیر حرم میں قتل کرنا جائز ہے۔ اور اس کا کھانا حرام ہے۔ بعض علماء کا کہنا کہ حلال کہنے میں نفرد

شیخ رشید احمد گلگڑی نے اس کے کھانے کو حرام قرار دیا ہے۔ کہتے ہیں :
سوال :- جس جگہ زاغ معروف کو اکثر حرام جانتے ہوں اور کھانے والے کو بڑا کہتے ہوں تو ایسی جگہ اس کی کھانے والے کو کچھ ثواب ہو گا یا نہ ثواب ہو گا نہ غلاب۔
جواب :- ثواب ہو گا فقط۔

- ۱۔ شیخ شمس الحق عظیم آبادی متوفی ۱۳۲۹ھ۔ عون المعبود ج ۲ ص ۱۰۸ مطبوعہ نشر السنۃ لنگان
- ۲۔ شیخ ظہر احمد عثمانی متوفی ۱۳۶۲ھ۔ اعلام السلفین ج ۱ ص ۳۲۹ مطبوعہ ادارۃ القرآن کراچی۔
- ۳۔ شیخ خلیل احمد انبیشوری متوفی ۱۳۶۶ھ۔ ذیل المجموع ج ۲ ص ۱۲۰ مطبوعہ مکتبہ تاسعہ لنگان
- ۴۔ شیخ رشید احمد گلگڑی متوفی ۱۳۶۳ھ۔ فتاویٰ رشیدیہ کمال جوب ص ۴۹۲۔ مطبوعہ محمد سعید ایڈیشن کراچی۔

سلیج گنگوہی کے متبعین اس عام کوڑے کی حلیت ثابت کرنے کے لیے کبھی اس کو عشق قرار دیتے ہیں کبھی نذاع (غراب نذاع) قرار دیتے ہیں حالانکہ قارئین پر واضح ہو چکا ہے کہ اس عام کوڑے اور عشق یا غراب نذاع میں بہت فرق ہے کبھی کہتے ہیں کہ کوتا تو مرغی کے مشابہ ہے مرغی دانہ بھی کھاتی ہے اور گندگی بھی کھا لیتی ہے اسی طرح کوتا دانہ بھی کھاتا ہے اور گندگی بھی کھا لیتا ہے لیکن اس دلیل میں کوئی وزن نہیں ہے کیونکہ اس طرح تو کوئی شخص پھل اور کتے کو بھی حلال کہہ سکتا ہے کہ یہ جانور روٹی اور گوشت کے ٹکڑے بھی کھا لیتے ہیں اور مردار اور گندگی بھی !۔

حرم میں قصاص لیتے ہیں مذاہب اور احناف کا موقف | امام مالک اور امام شافعی کے نزدیک حرم کعبہ میں اگر کوئی ایسا مجرم پناہ

سے سے ہمیں پر قصاص، رجم یا کوئی اور حد واجب ہو تو عوم میں ہی اس پر حد واجب کر دی جائے گی اور امام جعفر کے نزدیک حرم کعبہ میں کسی کو سزا نہیں دی جائے گی کیونکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: **وَمِنْ ذَلِكُمْ أَنْ تَقْرَأَ** (آل عمران: ۹۷) جو شخص بھی کعبہ میں داخل ہو گیا وہ مامون ہو گیا۔ علامہ فردوسی نے امام شافعی کے مسلک پر ایسی باب کی احادیث سے استدلال کیا ہے کہ جب حرم میں کتنے سناپ اور پھرو وغیرہ کو قتل کیا جاسکتا ہے تو کسی ایسے مسلمان کو بھی قتل کیا جاسکتا ہے جس پر حد یا قصاص واجب ہو۔ اس کا جواب یہ ہے کہ یہ قیاس جو کہ قرآن مجید کی صریح عبارت اور نفس کے مقابلہ میں ہے اس لیے مردود ہے باقی رہیں احادیث قرودہ جو کہ خلاف قیاس ہیں اس لیے اپنے مورد میں منحصر رہیں گی اور ان پر دوسری چیزوں کو قیاس نہیں کیا جاسکتا۔ امام ابوحنیفہ قیاس ضرور کرتے ہیں لیکن قرآن مجید اور حدیث کی صریح عبارت کے مقابلہ میں قیاس نہیں کرتے۔ اس اختلاف سے ان لوگوں کو عبرت حاصل کرنی چاہیے جو ائمہ ثلاثہ کے مقابلہ میں امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کو صاحب الدلائل کہتے ہیں۔

تسلیم کی وجہ سے عمر کو
سرمندانہ کی اجازت اور اس پر قید کا

يَا أَيُّهَا جَوَارِحُ خَلْقِ الرَّأْسِ نَلْمُحَرِّمِ
إِذَا كَانَ بِهِ أَدْمَى وَوَجُوبِ الْفِدْيَةِ
لِخَلْقِهِ وَبَيَّانِ قَدْرِهَا

حضرت کعب بن عجرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حدیث کے سال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میرے پاس نشر لیتے تھے، میں اس وقت قبیل کے رئیس آگ بھڑا رہا تھا، اہل میرے چہرے پر جوئی گر رہی تھی آپ

٢٤٤ م - وَحَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ
الْقَوَّامِ يَرْفَعُ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يَحْيَى
عَنْ أَبِي يُونُسَ ٢ وَحَدَّثَنِي أَبُو الْيَمَنِ حَدَّثَنَا
أَحْمَدُ حَدَّثَنَا أَبُو يُونُسَ قَالَ سَمِعْتُ مَجَاهِدًا

يَحْيَى بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي كَيْلَانَ عَنْ
كَعْبِ بْنِ عُجْرَةَ قَالَ قَالَ أَنَّى عَلَى رَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَمَنَ الْحَدَّ يُمَيْتَةً
وَأَنَا أَوْفَقُ تَحْتَ قَالَ الْقَوَارِيرُ قَدَرُ
لِي وَقَالَ أَبُو الرَّبِيعِ بَرَمَةَ لِي وَالْقَتْلُ يَتَنَا كَرُ
عَلَى وَجْهِهِ قَالَ أَيُّؤْذِيكَ هَذَا رَأْسُكَ
قَالَ فَخَذْتُ نَعْمَ قَالَ فَاصْلِقْ وَصَمَّ
ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ أَوْ أَطْعِمْ سِتَّةَ مَسَاكِينٍ أَوْ
الْحَسَّكَ فَمِنْكَ قَالَ أَيُّؤْذِيكَ فَلَا أَدْرِي
يَأْتِي ذَلِكَ بَدْعًا

نے فرمایا کیا تم کو جوڑوں نے بہت شاکہ ہے ؟ میں نے عرض
کیا جی آپ نے فرمایا تو سر منڈوا دو اور تین دول کے دول
رکھو اور یا حجہ مسکینوں کو کھانا کھلاؤ یا ایک قربانی کرو۔
راوی ایوب کہتے ہیں کہ مجھے پتا نہیں کہ آپ نے پہلے
کس چیز کا ذکر فرمایا تھا۔

۲۴۴۳ - حَدَّثَنِي عَلِيُّ بْنُ حُجْرٍ السَّعَدِيُّ
وَدُ هَيْوُ بْنُ جَرِّبٍ وَيَعْقُوبُ بْنُ الْبَرَاءِ هَيْمَ
جَمِيعًا عَنْ ابْنِ عُكَيْرَةَ عَنْ أَيُّؤْذِي هَذَا
أَيْ سَنَاءً وَرَبِّهِ

ایک اور سند سے بھی ایسی روایت ہے۔

۲۴۴۵ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ لُثْفِي حَدَّثَنَا
ابْنُ أَبِي عَدِيٍّ عَنْ ابْنِ عَوْنٍ عَنْ مُجَاهِدٍ
عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي كَيْلَانَ عَنْ كَعْبِ
ابْنِ عُجْرَةَ قَالَ فِي أُتْرَلْتُ هَذَا الْأَيْسَ
فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا أَوْ رِيحًا أَوْ
قَيْنَ أَوْ أَيْسَ فَفَعْدُ يَوْمَ مِنْ حَبَابٍ أَوْ صَدَقَةٍ
أَوْ لُسُكٍ قَالَ فَفَعْدُ يَوْمَ فَفَعْدُ
فَعْدُ ثَوْتُ قَالَ أَوْ يَوْمَ فَفَعْدُ ثَوْتُ فَفَعْدُ
أَيُّؤْذِيكَ هَذَا أَمَّا قَالَ ابْنُ عَوْنٍ وَ
أَطْنَهُ قَالَ نَعْمَ قَالَ فَفَعْدُ يَوْمَ مِنْ
حَبَابٍ أَوْ صَدَقَةٍ أَوْ لُسُكٍ مَا
تُفَعِّرُ

حضرت کعب بن عجرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ آیت کریمہ (تو جہنم) جو شخص بیمار ہو یا اس کے سر
میں تکلیف ہو وہ اس کے قریبی میں روزے رکھے یا صدقہ دے یا
قربانی کرے۔ میرے بارے میں نازل ہوئی تھی۔
میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا
آپ نے فرمایا: قریب ہوا میں قریب ہوا آپ نے
فرمایا: قریب آؤ! میں قریب ہوا، آپ نے فرمایا کیا
نہیں جو میں بہت تکلیف دیتی ہیں! میں نے کہا جی!
پھر آپ نے فرمایا روزے، صدقہ یا قربانی میں سے
جو آسان ہو کر لو۔

۲۴۴۶ - وَحَدَّثَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ حَدَّثَنَا ابْنُ
حَدَّثَنَا سَيْفٌ قَالَ سَمِعْتُ مُجَاهِدَ يَقُولُ
حَدَّثَنِي عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أَبِي كَيْلَانَ حَدَّثَنَا

حضرت کعب بن عجرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میرے پاس کھڑے
ہوئے وراں حالیکہ میرے سر سے جو کچھ چھڑ رہی

كَعْبُ بْنُ عُجْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَفَ عَلَيْهِ وَرَأْسُهُ تَهَافَّتَ قَبْلًا فَقَالَ أَيُّؤُذِيكَ هَؤُلَاءُ قُلْتُ نَعَمْ قَالَ فَاخْلُقْ رَأْسَكَ قَالَ فَفِيكَ نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا أَوْ يَمُؤُا أَوْ مِنْ رَأْسِهِ فَنَدَى يَتُومًا مِّنْ صِيَامٍ أَوْ صَدَقَةٍ أَوْ نُسُكٍ فَقَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صُمْ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ أَوْ تَصَدَّقْ بِفَوْقَ بَيْنَ سِتَّةِ مَسَاكِينَ أَوْ انْسُكْ مَا تَيْسَّرُ.

۲۶۶۶ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي عُمَرَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنِ ابْنِ أَبِي نَجِيحٍ وَأَبِي يُوَيْبٍ وَحُمَيْدٍ وَعَبْدُ الْكَرِيمِ عَنْ مُجَاهِدٍ عَنِ ابْنِ أَبِي لَيْلَى عَنْ كَعْبِ بْنِ عُجْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرَّ بِهِمْ وَهُوَ بِالْحُدَيْبِيَّةِ قَبْلَ أَنْ يَدْخُلَ مَكَّةَ وَهُوَ مُحْرِمٌ وَهُوَ يُوقِفُ تَحْتَ قَدْرٍ وَالْقَبْلُ يَتَهَافَّتُ عَلَى وَجْهِهِ فَقَالَ أَيُّؤُذِيكَ هَؤُلَاءُ قُلْتُ نَعَمْ قَالَ فَاخْلُقْ رَأْسَكَ وَأَطْعِمْ فَرَقًا بَيْنَ سِتَّةِ مَسَاكِينَ وَالْفَرَقُ ثَلَاثَةُ أَصْعَامٍ أَوْ صُمْ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ أَوْ انْسُكْ نِسِيكَ قَالَ ابْنُ أَبِي نَجِيحٍ أَوْ أَدْبَحْ شَاةً.

۲۶۶۸ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا خَالِدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ خَالِدِ بْنِ أَبِي لَيْلَى عَنْ كَعْبِ بْنِ عُجْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرَّ بِهِمْ زَمَنَ الْحُدَيْبِيَّةِ فَقَالَ أَذَلِكَ هَؤُلَاءُ رَأْسُكَ

تھیں، آپ نے فرمایا تباری جو میں نہیں تکلیف دیتی ہیں۔ انہوں نے کہا جی آپ نے فرمایا تم اپنا سر منڈوا دو! اللہ یہ آیت میرے بارے میں نازل ہوئی تھی، (ترجمہ) تم میں سے جو بیمار ہو یا اس کے سر میں تکلیف ہو (تندرست منڈوا کر) اس کے ندیہ میں روزے رکھے یا صدقہ دے یا قربانی کرے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے فرمایا تین دن کے روزے رکھو یا ایک ٹوکرا چھ مسکینوں میں خیرات کرو یا جو نہیں دے سکیں اس کی قربانی کرو۔

حضرت کعب بن عجرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حدیبیہ میں تھے اور اس وقت تک مکہ میں داخل نہیں ہوئے تھے اور میں حالت احرام میں بیٹھا دیکھی کے نیچے آگ جلا رہا تھا، اور میرے چہرے پر جڑ میں جھڑ رہی تھیں، اس وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میرے پاس سے گزرے اور فرمایا کیا یہ جڑیں تم کو تکلیف دے رہی ہیں؟ میں نے کہا جی ہاں! آپ نے فرمایا سر منڈوا دو! اور چھ مسکینوں میں ایک فرق کھانا تقسیم کرو (تین صاع کا ہے) اور ایک صاع ساڑھے چار سیر کا ہے) یا تین دن روزے رکھو یا قربانی کرو! ایک روایت ہے کہ ایک بکری ذبح کرو۔

حضرت کعب بن عجرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حدیبیہ کے سال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان کے پاس سے گزرے اور پوچھا کیا یہ جڑیں تمہیں تکلیف دے رہی ہیں؟ میں نے عرض کیا جی ہاں! صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا سر منڈوا دو پھر ایک بکری ذبح کرو یا تین دن کے روزے رکھو یا تین صاع چھوٹے بچے

مسکینوں کو کھلا دو۔

قَالَ نَعَمْ فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
اَخْلِقْ ثُمَّ اَذْبَحْ شَاةً نُسْكَاً اَوْ صَدَقَةً
ثَلَاثَةً اَيَّامٍ اَوْ اَطْعِمْ ثَلَاثَةَ اَصْبَعٍ مِّنْ
تَمْرٍ عَلَى سِتَّةٍ مَّسْكِينٍ .

۲۶۷۹ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ
بَشَّارٍ قَالَا ابْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ
حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْأَصْبَهَانِيِّ
عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَعْقِلٍ قَالَ قَعَدْتُ
إِلَى كَعْبٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ وَهُوَ فِي
الْمَسْجِدِ فَسَأَلْتُهُ عَنْ هَذِهِ الْآيَةِ فَعَدَّيْهَا
مِنْ صِيَامٍ اَوْ صَدَقَةٍ اَوْ نُسْكَى فَقَالَ
كَعْبٌ نَزَلَتْ فِي كَانٍ فِي اَذَى مِّنْ رَّأْسِي
فَحَبَسْتُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ
سَلَّمَ وَالتَّمَلُّكُ يَمْنَأُ شُرْعًا وَجُوهًا فَقَالَ مَا
كُنْتُ اُرَى اَنَّ الْجَنَّةَ بَعْدَ وَبِكَ مَا اَسْرَى
تَجِدُ شَاةً فَفَعَلْتُ لَا تَنَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ
فَعَدَّيْهَا مِنْ صِيَامٍ اَوْ صَدَقَةٍ اَوْ نُسْكَى
قَالَ صَوْمٌ ثَلَاثَةِ اَيَّامٍ اَوْ اَطْعَامٌ بِسِتَّةِ
مَسْكِينٍ يَصِفُ صَاعًا كُلًّا مَّا لَكَ مَسْكِينٍ
قَالَ فَتَوَلَّيْتُ وَخَاشَعْتُ وَرَوَى لَكُمْ عَامِدٌ .

۲۶۸۰ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ كَثِيرٍ عَنْ وَكِيعٍ عَنْ ابْنِ
أَبِي رَاشِدٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْأَصْبَهَانِيِّ
حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَعْقِلٍ حَدَّثَنِي كَعْبٌ
بْنُ عَجْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّهُ خَرَجَ
مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُخْرِمًا
فَقُتِلَ رَأْسُهُ وَرُفِصَتُهُ قَبْلَهُ ذَلِكِ
النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَرْسَلَ
إِلَيْهِ فَدَعَا الْخَلَّاقَ فَخَلَقَ رَأْسَهُ ثُمَّ قَالَ

عبداللہ بن مسعل کہتے ہیں کہ میں ایک مسجد
میں حضرت کعب رضی اللہ عنہ کے پاس بیٹھا ہوں
اس آیت کے متعلق پوچھا فقہریہ من صیام و
صدقہ او نسک حضرت کعب نے کہا کہ یہ آیت
میرے بارے میں نازل ہوئی تھی میرے سر میں
تکلیف تھی اس لیے مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کے پاس لایا گیا دراصل حایکہ جو میرے چہرے
پر چھڑ رہی تھی آپ نے فرمایا میں دیکھ رہا ہوں کہ
تمہیں بہت تکلیف ہو رہی ہے میرے خیال میں
تمہیں بکری نہیں مل سکتی میں نے کہا جی ہاں یہ آیت
نازل ہوئی (ترجمہ) اس کا فائدہ روزے سے ہیں یا صدقہ
سے یا قربانی آپ نے فرمایا تین دن کے روزے
یا چار مسکینوں کو کھانا کھلانا ہر مسکین کو نصف صاع کھانا
حضرت کعب نے کہا کہ یہ آیت عام میرے لیے
نازل ہوئی تھی لیکن اس کا حکم تھا ہے میرے لیے
ہے۔

حضرت کعب بن عجرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ میں حالت احرام میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کے ساتھ گیا اور میرے سر دروازہ ہی میں جوئی پڑ
گئیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اس کی اطلاع ہو
گئی آپ نے مجھے بلا بھیجا اور ایک نالی کو بلایا
جس نے میرا سر منڈ دیا پھر فرمایا کیا قبائے پاس
قربانی کے لیے کرتے ہو؟ میں نے کہا نہیں
قربانی کر کے کی استطاعت نہیں رکھتا ابھر آپ نے
مجھے حکم دیا کہ تین دن کے روزے رکھوں یا چار مسکینوں

لَقَدْ هَدَىٰ عِشْرَةً لِّقَوْمٍ فَكَانَ مِمَّا أَقْدَرُ عَلَىٰ حَقِّكَ
فَأَمَرَكَ أَنْ يَصُومُوا كَذَلِكَ أَيَّامَ آذِ طَعِيمٍ
بِسَمَاءٍ مِّمَّا كُنِينَ يَكُلُ مِمَّا يَكْنِيهِ صَاعًا قَالُوا لَوْلَا
اللَّهُ هَذَا جَلَّ فِيهِ خَاصَّةٌ فَهَمَّ كَانَ يَنْكُرُ
مَرِيضًا أَوْ يَبِ أَوْ مَن رَّأَيْهِ ثُمَّ كَانَتْ لِلْمُسْلِمِينَ عَامَّةً

کو کھانا کھلاؤں ہر دو سکیڑوں کو ایک صاع اس وقت اللہ
تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی کہ تم کانا کھکر صومنا
اوپر اذی من میں صومنا صومنا پھر اس آیت کا حکم تمام
مسلمانوں کے لیے عام ہو گیا۔

احادیث میں تطہیق

حدیث نمبر ۲۷۷۳ میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت کعب بن جبرہ رضی
اللہ عنہ کو پتھری کے نیچے آگ جلاتے دیکھا اور ان کا تیکہ ان کے پیرت پر پڑی نظر
رہی تھیں۔ اور حدیث نمبر ۲۷۸۰ میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت کعب بن جبرہ رضی اللہ عنہ کو
برایا انسانی کو ہلا کر ان کے بال منڈنے کا حکم دیا۔ ان میں تطہیق اس طرح ہے کہ پہلے آپ نے گزرنے پر کے
اجائی طور پر حضرت کعب بن جبرہ کی جرحیں اور اس میں بشری مسئلہ بتلایا اور جب آپ کو تفصیلی طور پر ان کی نوبت
تکلیف کا علم ہوا تو انہی کو ہلا کر ان کے بال منڈوا دیے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا شایع ہونا اور آپ کا اجتہاد

حدیث نمبر ۲۷۷۹ اور حدیث ۲۷۸۰
میں ہے کہ پہلے رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نے حضرت کعب بن جبرہ رضی اللہ عنہ کو مسئلہ بتلایا کہ تم قربانی کرو یا روزے رکھو یا چھ سکیڑوں کو کھانا
کھلاؤ۔ ہر سکیڑ کو نصف صاع دو، اس کے بعد یہ آیت نازل ہوئی فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَّرِيضًا أَوْ بِهِ آلامٌ مِنْ دَابِ
فَقَدَرَتْ مِنْ صَاعٍ أَوْ صَدَقَةٍ أَوْ نُسُكٍ (بقرہ : ۱۹۶) مَن مِّنْكُمْ مَّرِيضٌ أَوْ بِهِ آلامٌ مِنْ دَابِ
اس کے سر میں تکلیف ہو تو وہ فیہ یک روزے رکھے، صدقہ دے یا قربانی کرے یا اس سے منوم ہو کہ
نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے پہلے یہ حکم اپنے اجتہاد سے دیا تھا اس کے بعد آپ کے اجتہاد کی تائید میں یہ آیت
نازل ہوئی نیز قرآن مجید کی اس آیت میں رسول کی تدبیر کا ذکر نہیں کیا گیا نہ صدقہ کی مقدار بیان کی گئی ہے نہ ان چیزوں کی
تفصیل اور تشریح اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول صلی اللہ علیہ وسلم پر چھوڑ دی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
رسول کی جرح و مقرر کی اور جتنا صدقہ مقرر کیا وہی شریعت بن گئی اس لیے اس آیت میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم کے اجتہاد اور آپ کے شارع ہونے کا واضح ثبوت ہے۔

مسئلہ احصار میں موقف اختلاف کی تائید

احناف اور شوافع کا اس مسئلہ میں اختلاف ہے کہ احصار
دج کی اوٹینگلی سے عاجز آجانا) صرف دشمن کے روکنے
سے ثابت ہوتا ہے یا مرض سے بھی ثابت ہوتا ہے۔ شوافع یہ کہتے ہیں کہ آیت مبارکہ اِنْ حَصَرَ بِكُمْ دَابِ
مِنَ الْجَدَىٰ - ۱۰ ہجری میں عمرہ حدیبیہ کے موقع پر نازل ہوئی تھی جب کفار نے مسلمانوں کو عمرہ کے لیے مکہ
میں نہیں جانے دیا تھا اور اللہ تعالیٰ نے یہ حکم دیا کہ جب تم کو روک دیا جائے تو قربانی کر کے احرام کھول دو اس
لیے احصار کا یہ مسئلہ صرف دشمن کے روکنے سے متعلق ہے اور احناف کا موقف یہ ہے کہ اس آیت میں لفظ
احصار عام ہے اور خصوصیت مورد کے مقابلہ میں عموم الفاظ کا اعتبار کیا جاتا ہے اور دوسری دلیل یہ ہے کہ اس

حیثیت کا انکشاف جزیر ہے کہ ضمن کان منکرہ مریضاً اور جہ الاذی من واسعہ الایۃ۔ اور یہ آیت بالاتفاق بیمار کے عجز سے متعلق ہے اور اگر آیت کا پہلا جزو بیمار کے عجز کے حکم کی نفی کرے اور دوسرا جزو بیمار کے عجز کے حکم کا اثبات کرے تو یہ آیت کہہ یہ بے ربط اور متناقض ہو جائے گی اور یہ انجلاز قرآن کے خلاف ہے اس لیے اس مسئلہ میں احقاق کا بیان کردہ مروت ہی صحیح ہے۔

نصر کے بالوں کے علاوہ باقی بالوں کے مونڈنے میں مذاہب

عجزہ کی حدیث کے تحت اس مسئلہ میں تمام علماء کا اتفاق ہے کہ اگر کسی عجم کے سر میں تکلیف ہو تو وہ قدیم دوسے کر سر کے بال منڈا سکتا ہے۔ لیکن اگر کسی خمر صحت کی بنا پر بدن کے کسی اور حصہ کے بال مونڈنے پر پابندی تو کیا وہ بھی اس حکم میں داخل ہے؟ ائمہ اربعہ کے نزدیک وہ شخص بھی خمر دوسے کر بدن کے باقی حصہ کے بال مونڈ سکتا ہے۔ البتہ ابو سلیمان داؤد بن علی اصفہانی ظاہری مشرعی، ۳۰۰ھ سے اس سے اختلاف کیا ہے یہ

حرم کے سر منڈانے سے متعلق مسائل
 اگر حرم کسی غیر حرم کا سر منڈ دے تو ائمہ ثلاثہ کے نزدیک ان میں سے کسی پر فدیہ نہیں ہے، امام ابو حنیفہ حرم کو اس کا مال نہیں دیتے لیکن اگر حرم نے کسی غیر حرم کا سر منڈ دیا تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک اس پر صدقہ واجب ہو گا۔ اگر حرم نے بلا قدر عمدہ سر منڈ لیا یا خوشبو لگا لی یا مسلا ہوا کپڑا پہن لیا تو امام ابو حنیفہ اور امام شافعی کے نزدیک اس پر دم واجب ہے۔ اور امام مالک کے نزدیک فدیہ میں اس کو احتیاط ہے۔
 اٹھ کا اس میں اتھاق ہے کہ قرطانی، روزنہ سے اور صدقہ میں ترتیب ضروری نہیں ہے اور اس کو احتیاط ہے ان میں سے جس چیز کا پنا ہے فدیہ دے دے۔

اور اس میں اتفاق ہے کہ قرطانی، اردن سے اور صدر نے میں ترتیب ضروری نہیں ہے اور اس کو اختیار ہے ان میں سے جس چیز کا چاہا ہے قدیم دے دے۔ لکھ

انہی اختلافات کے نزدیک چھ مسکینوں میں تین صاع صدقہ کیا جائیگا ہر مسکین کو نصف صاع دیا جائے گا غراگندم ہر یا بجوریا بجوریا۔ امام ابو حنیفہ کے نزدیک اس سے مراد گندم ہے یعنی گندم نصف صاع دی جائے گی اور اگر کھجور یا جو دے گئے تو ایک مسکین کو ایک صاع دیا جائے گا۔ علامہ ابو بکر حسامی کہتے ہیں کہ اس کی دلیل یہ ہے کہ عروت اور عادت میں طعام سے مراد گندم ہوتا ہے۔ لکھ۔

نہایت گناہ اس میں اتفاق ہے کہ روزے حرم اور غیر حرم میں سے کسی بھی جگہ رکھے جاسکتے ہیں۔ ان مذاہب کا کہنا ہے کہ قربانی حرم میں ادا کرنی چاہیے اور صدقہ اور روزوں میں اس کو اختیار ہے۔ امام مالک بن انس رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ قربانی صدقہ اور روزے میں اس کو اختیار ہے اور امام شافعی کہتے ہیں کہ صدقہ اور قربانی کے میں ادا کرے اور روزوں میں اس کو اختیار ہے۔

علاء الدین علی بن منقوی ۸۵۵ هـ - محمد علی قادیانی ج ۱۰ ص ۱۵۱ مطبوعہ ادارۃ المطابعہ النیرینہ مصر ۱۳۴۸ھ

٥٠ - عمدة القاري ج ١٠ ص ١٥٢ - ١٥٢

علامہ ابوبکر احمد بن علی الرازی الجصاص المحقق مشرقى ۳۷۰ھ احکام القرآن ج ۱ ص ۲۷۲ مطبوعہ سیدنی اکیڈمی لاہور ۱۳۸۰ھ

احكام القرآن ج ۱ ص ۲۸۲

بَابُ جَوَازِ الْحِجَامَةِ لِلْمَحْرَمِ

محرم کو پچھنے لگانے کا جواز

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پچھنے لگوائے وہاں حائیکہ آپ محرم تھے۔

۲۶۸۱۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَ زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَ اسْحَاقُ بْنُ اِبْرَاهِيمَ قَالَ اسْحَاقُ اَخْبَرَنَا وَ قَالَ الْاَصْرَانِ حَدَّثَنَا سَفِيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ عَمْرِو عَنْ طَاوُسٍ وَ عَطَاءٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اخْتَجَعَ وَ هُوَ مُحْرِمٌ۔

ابن کثیر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے مکہ میں سر کے دریاں حرم میں پچھنے لگوائے وہاں حائیکہ آپ محرم تھے۔

۲۶۸۲۔ وَ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا اِسْمَاعِيلُ بْنُ اَمْلَسُو بِهِ حَدَّثَنَا سَلَمَةُ بْنُ اَبِي دَلَالٍ عَنْ عَلْقَمَةَ بْنِ اَبِي عُلْقَمَةَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْأَعْرَجِ عَنِ ابْنِ بُعَيْيَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اخْتَجَعَ بِطَوْرَيْنِ مَكَّةَ وَ هُوَ مُحْرِمٌ وَ اسْتَظَرَّ نَائِيَةً۔

علامہ نووی کہتے ہیں کہ عورت کی بنا پر محرم کے پچھنے لگانے کے جوازیں تمام ائمہ کا اتفاق ہے۔ اگر پچھنے لگانے سے بال کٹ جائیں تو اس

پچھنے لگوانے میں مذاہب

کا فدیہ ادا کرنا ہوگا۔ دلیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا اَلَّذِينَ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا اَوْ بِهِ اَذًى مِنْ رَأْسِهِ فَدُلُّوهُ مِنْ حَيْثُ يَدْفَعُ اَوْ صَدَقَةً (بقرہ ۱۱۷) "تم میں سے جو شخص مریض ہو یا اس کے سر میں تکلیف ہو تو وہ رسول سے یا صدقہ کر کے یا قربان کر کے فدیہ دے" اور دوسری دلیل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا حالت احرام میں پچھنے لگوانا ہے۔

اگر محرم بلا ضرورت پچھنے لگوائے اور اس سے کوئی بال نہ کٹے تو یہ جائز ہے اور اس پر کوئی فدیہ نہیں ہے۔ اور اگر بال کٹ جائیں تو یہ ناجائز ہے اور اس پر فدیہ ہے۔

امام ابو حنیفہ کے نزدیک اگر پچھنے لگانے کے لیے بال موثر نہ پڑیں تو اس پر دم (قربانی ہے) اور امام ابو یوسف اور امام محمد کے نزدیک اس پر صدقہ ہے۔ (ردایہ اولین ص ۲۴۸ مطبوعہ کراچی)

بَآئِتَ جَوَازٍ مَدَاوَاةِ الْمُحَرِّمِ عَيْنِيهِ

محرم کے لیے آنکھوں کا علاج کرنا جائز ہے۔

۲۷۸۳ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَ
هَمْدُ بْنُ لُثَاعٍ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ جَمِيعًا عَنْ
ابْنِ عُيَيْنَةَ قَالَ أَبُو بَكْرٍ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ
بْنُ عُيَيْنَةَ حَدَّثَنَا أَيُّوبُ بْنُ مُوسَى عَنْ
تَبِيهِ بْنِ وَهَبٍ قَالَ خَرَجْنَا مَعَ أَبَانَ
ابْنِ عُثْمَانَ حَتَّى إِذَا كُنَّا بِمَلِكِ اسْتَكْبَرَ
عُمَرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَيْنِيهِ فَكَلَّمَا
كَلَّمَا بِالرَّوْحَاءِ اسْتَدَّ وَجَعَهُ فَأَرْسَلَ
إِلَى أَبَانَ بْنِ عُثْمَانَ يَسْأَلُهُ فَأَرْسَلَ
إِلَيْهِ أَنْ أَضْمِدَ هُمَا بِالْحَبِيرِ فَأَبَى عُثْمَانُ
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ حَدَّثَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الرَّجُلِ إِذَا
اسْتَكْبَرَ عَيْنِيهِ وَهُوَ مُحَرَّمٌ ضَمِدَهَا
بِالْحَبِيرِ

نہیر بن وہب کہتے ہیں کہ ہم حضرت ابان بن عثمان
رضی اللہ عنہ کے ساتھ گئے جب مقام علی پر پہنچے تو
عمر بن عبد اللہ کی آنکھیں دکھنے لگیں اور جب مقام
روحاء پر پہنچے تو ان میں شدید درد ہوا۔ انھوں نے
ابان بن عثمان سے مسئلہ دریافت کرنے کے لیے ایک
قاضی بھیجا۔ انھوں نے جواب بھیجا کہ ایڑے کا لیب
لگاؤ، کیونکہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
ایک شخص کی آنکھیں دکھتی تھیں تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم نے اس کی آنکھوں پر ایڑے کا لیب کرایا تھا۔
وہاں جا لیبہ وہ محرم تھا۔

۲۷۸۴ - وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ
الْحَضْرَمِيُّ حَدَّثَنَا عَبْدُ الصَّامِدِ بْنُ عَبْدِ
الْوَارِثِ حَدَّثَنَا أَبُو حَدَّادٍ حَدَّثَنَا أَيُّوبُ بْنُ
مُوسَى حَدَّثَنَا ثَبِيءُ بْنُ مُبِيهِ بْنِ وَهَبٍ أَنَّ عُمَرَ
ابْنَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَعْرُوفٍ رَوَيْتُ عَنْ عُمَرَ
فَارَادَ أَنْ يَكْحَلَهَا فَكَلَّمَا أَبُو أَبَانَ ابْنُ عُثْمَانَ
وَأَمَرَ أَنْ يُضْمِدَ هُمَا بِالْحَبِيرِ وَحَدَّثَ
عَنْ عُثْمَانَ بْنِ عَمْرٍاءَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنْ
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ فَعَلَ ذَلِكَ

نہیر بن وہب بیان کرتے ہیں کہ عمر بن عبد اللہ
بن عمر کی آنکھیں دکھنے لگیں وہ سرمہ لگانے لگے تو
ابان بن عثمان نے انہیں منع کیا، اور کہا کہ ایڑے کا
لیب لگاؤ کیونکہ حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ
بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
ایسا ہی کیا تھا۔

محرم کے علاج میں نہاہرب | ایسا یا کر لی اور ایسی چیز میں خوشبو نہ ہو اس سے محرم کا لیب لگوانا
بالاقفاق جائز ہے اور اگر علاج میں کسی ایسی چیز کے لیب لگوانے کی
عنایت ہو جس میں خوشبو ہو تو وہ بھی جائز ہے لیکن اس میں غریب لازم ہے۔ علامہ زری کہتے ہیں کہ بوقت ضرورت

محرم کے لیے ایسا سرمہ لگانے میں علاء کا اتفاق ہے جس میں خوشبودار ہو، البتہ زینت کے لیے سرمہ لگانا امام شافعی کے نزدیک مکروہ ہے، امام احمد ناجائز قرار دیتے ہیں، اور امام مالک کے وقول ہیں اور فدیہ واجب کرنے میں علاء کا اختلاف ہے۔

محرم کے علاج میں احتیاط کا موقف | علاء سرمہ نہیں کہتے ہیں کہ محرم کے لیے ایسا سرمہ لگانے میں کوئی حرج نہیں ہے جس میں خوشبودار ہو اور اگر اس میں سرمہ کی خوشبو

بروز اس پر صدقہ لازم ہے اور اگر خوشبودار یا وہ ہو تو اس پر دم (قربانی) واجب ہے، اور اگر کسی بیماری کی وجہ سے خوشبودار سرمہ لگانے تو اس پر تین روزوں، صدقہ اور قربانی میں سے کوئی ایک کفارہ واجب ہے کیونکہ حکم بیان کر چکے ہیں کہ جس چیز میں محرم پر دم واجب ہوتا ہے اگر اس میں وہ مندور سے تین کفاروں میں سے کسی ایک کو ادا کر دے اور اگر مندور نہیں ہے تو اس پر دم واجب ہے، اسی طرح اگر محرم کوئی خوشبودار دوا لگانا ہے جس میں اس کے زخم سے چھٹ جاتی ہے یا کوئی خوشبودار دوا پیتا ہے تو اس میں بھی تین کفاروں میں سے کسی ایک کو ادا کرے کیونکہ علاج ضرورت کی بنا پر کیا جاتا ہے۔

محرم اگر زخم کو چیرتا ہے یا ٹوٹی ہوئی ہڈی کو جوڑ کر اس پر پٹی باندھتا ہے یا تکلیف کی بنا پر اپنی ڈاڑھ نکالتا ہے یا پچھنے لگواتا ہے اور غسل کرتا ہے اور حمام میں داخل ہوتا ہے تو اس کے لیے یہ سب کام جائز ہیں کیونکہ یہ چیزیں علاج اور محتاج کے باب سے ہیں اور ان میں محرم اور غیر محرم برابر ہیں، کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے روزے اور احرام کی حالت میں مقام قحط میں پہنچنے لگوائے اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ مقام حط میں حمام میں داخل ہوئے وراں عابکہ وہ محرم تھے۔

محرم کو غسل کی اجازت

عبد اللہ بن حنین کہتے ہیں کہ حضرت مسود بن مخرمہ اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہم کے درمیان مقام اہبار میں اختلاف ہو گیا، حضرت ابن عباس فرماتے تھے کہ محرم اپنا سر دھو سکتا ہے اور حضرت مسود کہتے تھے کہ محرم اپنا سر نہیں دھو سکتا، حضرت ابن عباس نے مجھے حضرت ابوالیوب انصاری رضی اللہ عنہ کے پاس بھیجا تاکہ میں ان سے یہ مسئلہ معلوم کر دوں، میں گیا تو دیکھا کہ حضرت ابوالیوب دو کڑیوں کے درمیان ایک کپڑے سے ہر دو کے

بَابُ جَوَازِ غَسْلِ الْمُحْرِمِ رَأْسَهُ وَبَدَنَهُ

۲۶۸۵ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَحَدَّثَنَا الْقَاسِمُ بْنُ هَاشِمٍ وَبْنُ حَرْبٍ وَحَدَّثَنَا ابْنُ سَعِيدٍ قَالَ لَوْ أَحَدًا فَمَا سَفِيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَهَذَا حَدِيثٌ عَنْ قَالِيسِ بْنِ أَنَسٍ فِيمَا قُرِئَ عَنْ عِكْرِمَةَ عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ عَنْ ابْنِ أَبِي هَاشِمٍ عَنْ عَقِيْبَةَ اللَّهِ بْنِ حَنْظَلٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَقِيْبَةَ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ وَالْمُسَوِّدِ بْنِ حَزْمَةَ

۱۔ علاء بھی بن شہر بن نوادی متوفی ۶۹۹ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۴۸۲ مطبوعہ دار محمدیہ، المطابع الكراچی، الطبعة الاولى ۱۳۱۵ھ۔
 ۲۔ علاء شمس الدین سرخسی متوفی ۴۸۲ھ، المصنوع ج ۲ ص ۱۲۶، مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت، الطبعة الثالثة ۱۳۹۸ھ۔

رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمْ أَكْثَمًا اِخْتِلَافًا لِأَبْوَاءِ
فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبَّاسٍ يَغْسِلُ الْمُحْرِمُ
رَأْسَهُ وَقَالَ الْمُسَوِّمُ لَا يَغْسِلُ الْمَحْرُومُ رَأْسَهُ
فَأَسْأَلُنِي ابْنُ عَبَّاسٍ إِلَى آيَةِ أَيُّوْبَ الْأَصْرَارِيِّ
اسْتَسْلَمَهُ عَنْ ذَلِكَ فَوَجَدْتُهُ يَغْتَسِلُ بَيْنَ
الْقَرْنَيْنِ وَهُوَ يَسْتَتِرُ بِثَوْبٍ قَالَ فَسَمِعْتُكَ
عَلَيْهِ فَقَالَ مَنْ هَذَا فَقُلْتُ أَنَا عَبْدُ اللَّهِ
ابْنُ حُثَيْنٍ أَوْ سَمِعْتُكَ رَأَيْتُكَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ
عَبَّاسٍ أَسْأَلُكَ كَيْفَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَغْسِلُ رَأْسَهُ وَهُوَ مُحْرِمٌ
فَوَضَعَهُ أَبُو أَيُّوْبَ يَدَهُ عَلَى الشَّوْبِ
فَطَاطَاهُ حَتَّى بَدَأَ إِلَى رَأْسِهِ ثُمَّ قَالَ
لِلْمُسَانِ يَصْبُ قَصَبٌ عَلَى رَأْسِهِ ثُمَّ حَرَكَهُ
رَأْسَهُ يَدَهُ فَا قَبَلَ بِهَا وَآذَنَ ثُمَّ
قَالَ هَكَذَا رَأَيْتُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَفْعَلُ

۲۶۸۶ - وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ
وَعَلِيُّ بْنُ خَشْرَمٍ قَالَا أَخْبَرَنَا عِيسَى بْنُ
يُونُسَ حَدَّثَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي زَيْدُ
ابْنُ أَبِي شَلْبَةَ الْإِسْطَاقِيُّ وَقَالَ فَتَوَضَّأَ
أَبُو أَيُّوْبَ يَدَهُ عَلَى رَأْسِهِ جَمِيعًا أَوْ عَلَى
جَمِيعِ رَأْسِهِ فَأَقْبَلَ بِهَا وَآذَنَ فَقَالَ
الْمُسَوِّمُ لِابْنِ عَبَّاسٍ رَأَيْتُكَ أَبَدًا

ہوئے غسل کر رہے تھے۔ میں نے انہیں سلام کیا انہوں
نے پر چھا کون ہے؟ میں نے کہا میں ہوں عبداللہ
بن حنین! حضرت ابن عباس نے مجھے آپ کے پاس
بھیجا ہے تاکہ آپ سے یہ پوچھوں کہ حالت احرام
میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنا سر کیسے دھو تے
تھے! حضرت ابوالیوب نے میرا سوال سن کر ہاتھ
سے کپڑے کو نیچا کیا حتیٰ کہ ان کا سر دکھائی دینے لگا
پھر انہوں نے پانی ڈالنے والے سے کہا پانی
ڈالو، اس نے سر پر پانی ڈالا۔ حضرت ابوالیوب نے
دونوں ہاتھ سر پر رکھ کر سر ہلایا پھر انہوں کو سر پر پیر
آگے سے پیچھے لائے اور پیچھے سے آگے لائے
پھر کہا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اس طرح
کرتے دیکھا ہے۔

ایک اور سند سے یہ روایت ہے کہ حضرت ابو
الیوب نے اپنے دونوں ہاتھ اپنے سر پر آگے اور
پیچھے پھیرے اور حضرت مسور نے حضرت ابن عباس
سے کہا آج کے بعد میں آپ سے کبھی بحث نہیں
کرؤں گا۔

محرم کے غسل سے متعلق مسائل اور احکام

اس حدیث سے حسب ذیل فوائد حاصل ہوئے ہیں۔

- حرم کا غسل کرنا جائز ہے اور اس کا سر دھونا جائز ہے اور پردہ باندھنا جائز ہے بشرطیکہ اس سے بال نہ
نکلیں۔
- خبر واحد کا قبول کرنا جائز ہے اور صحابہ کرام میں خبر واحد کا قبول کرنا مشہور تھا۔
- جب کسی مسئلہ میں اختلاف ہو تو نفس کی طرف رجوع کرنا چاہیے اور جب مزید نص مل جائے تو اجتہاد اور قیاس

کو ترک کر دینا چاہیے۔

• وضو اور غسل کے دوران سلام کرنا جائز ہے اور جو شخص قضاے حاجت میں مشغول ہو اس کو سلام کرنا ناجائز ہے۔
• وضو اور غسل میں دوسرے شخص سے استعانت جائز ہے لیکن اولیاء ہے کہ استعانت دل جلتے، اس مسئلہ میں تفصیل یہ ہے کہ اگر کوئی شخص منہ و جہ اور دوسرا آدمی اس کے اعضاء وضو کو اپنے اعضاء سے کی کر دے تو جائز ہے اور بلا عذر مکرر ہے اور اگر استعانت میں صرف پانی ڈالنا یا پانی مہیا کرنا ہو تو یہ بلا عذر بھی جائز ہے لیکن اولی اس کا ترک ہے۔

• علماء کا اس پر اتفاق ہے کہ محرم اگر عنبی ہو تو اس کا غسل کرنا واجب ہے، اور اگر خشک عامل کرنے کے لیے غسل کرے تو یہ بھی با اتفاق اگر بلا عذر بہت جائز ہے اور بیری کے پتوں، خطمی یا صابن سے سر دھونے میں اختلاف ہے۔ امام شافعی کے نزدیک جائز ہے اور امام مالک اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک حرام ہے اور فقہ کا موجب ہے خوشبودار صابن اگر بلا عذر استعمال کیا جائے تو دم واجب ہے اور اگر عذر ہو تو تین کھاروں (تین روزے، چھ سکیئوں کا کھانا اور قربانی) میں سے کوئی ایک کفارہ واجب ہے۔

محرم کا خوشبودار صابن سے غسل اور شہو سے سر دھونے کا حکم | علامہ سرخسی کہتے ہیں کہ اگر محرم نے اپنے سر اور ڈاڑھی کو خطمی (خوشبودار جوڑی بوٹی) سے دھویا تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک اس پر دم واجب ہے، اور امام ابو یوسف اور امام محمد کے نزدیک اس پر صدقہ واجب ہے کیونکہ خطمی خوشبو نہیں بلکہ وہ اسٹان (ایک جوڑی بوٹی) کی طرح ہے جس سے غسل کیا جاتا ہے لیکن چونکہ اس بوٹی سے جوڑی غریجاتی ہیں اس لیے صدقہ لازم ہے، اور امام ابو یوسف کا ایک قول یہ ہے کہ اس پر کچھ لازم نہیں اور اس روایت کی تادیب یہ ہے کہ جب اس نے قربانی کے دن رچی کے بعد سر دھویا ہو، لیکن اگر اس سے پہلے دھویا ہو تو امام ابو یوسف کے نزدیک صدقہ لازم ہے۔ امام ابو حنیفہ یہ فرماتے ہیں کہ خطمی خوشبودار چیز دل میں سے ہے کیونکہ اس کی برہوتی ہے ہر چند کہ اتنی اچھی نہیں ہوتی، اور یہ جوڑی کو بھی مارتی ہے اور ان دو وجوہوں سے محرم کی جنابت کافی ہو گئی لہذا اس پر دم واجب ہو گا۔

علامہ سرخسی نے خطمی کے استعمال سے دم کی وجہ بیان کی ہے وہ خوشبو سے اس لیے خوشبودار صابن اور شہو سے بلا عذر غسل کرنے پر دم لازم ہو گا اور اگر عذر ہو تو صدقہ مہیا کر ہم نے پہلے بیان کیا تھا۔

بَابُ مَا يَفْعَلُ بِالْمَحْرَمِ إِذَا مَاتَ

۲۶۸۷۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ جَبْرِ عَنْ عَمْرِو بْنِ سَعِيدٍ عَنْ جَبْرِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ

محرم کی موت کے بعد کے احکام

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص آدنٹ سے گرا اور اس کی ٹہنی ٹوٹ گئی اور وہ مر گیا، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس کو ہڑی کے پتوں

تَعَالَى عَنْهُمَا عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
حَدَّثَنَا رَجُلٌ مِّنْ أَتَابِئِهِمْ قَوْلُ قِصَصٍ قَمَاتٍ فَقَالَ
أَغْسِلُوهُ بِمَاءٍ وَاسِدٍ وَكَقِفُوهُ فِي
تَوْبَتِهِ وَلَا تُخَيِّرُوا رَأْسَهُ فَإِنَّ اللَّهَ
عَزَّ وَجَلَّ يَمُوتُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ
مَذَلِيًّا

۲۶۸۸ - وَحَدَّثَنَا أَبُو الزَّيْنِبِ الزَّهْرَانِيُّ
حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ عَمْرٍو عَنْ يُونُسَ بْنِ يُونُسَ
عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ
بَيَّنَّا رَجُلًا وَاقِفًا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَعْرِضُ أَوْ قَعًا مِّنْ
رَّاحِلَتِهِ قَالَ آيُوبُ كَأَوْ قَعْتُهُ أَوْ قَالَ
أَقْصَمْتُهُ وَ قَالَ عَمْرُو قَوْلُ قِصَصِهِ قَدْ كَرِهَ
ذَلِكَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ
أَغْسِلُوهُ بِمَاءٍ وَاسِدٍ وَكَقِفُوهُ فِي
تَوْبَتِهِ وَلَا تُخَيِّرُوا رَأْسَهُ
قَالَ آيُوبُ فَإِنَّ اللَّهَ يَمُوتُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ
مَذَلِيًّا وَ قَالَ عَمْرُو فَإِنَّ اللَّهَ يَمُوتُهُ يَوْمَ
الْقِيَامَةِ مَذَلِيًّا

۲۶۸۹ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ عَمْرٍو عَنْ يُونُسَ بْنِ يُونُسَ
عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ
وَعَنِ اللَّهِ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ رَجُلًا كَانَ
وَاقِفًا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَهُوَ مُحَرَّمٌ فَذَكَرَ نَحْوَهُ مَا ذَكَرَ حَمَّادُ
عَنْ آيُوبَ

۲۶۹۰ - وَحَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ خَشْرَمٍ أَخْبَرَنَا
يَحْيَى بْنُ يَحْيَى عَنْ يُونُسَ عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ
أَخْبَرَنِي عَنْ يُونُسَ وَ يُونُسُ عَنْ سَعِيدِ بْنِ

پانی کے ساتھ غسل دے اور اس کے دو کپڑوں میں اس کو کھینچ دے۔
اور اس کے سر کو نہ ڈھانپو کیونکہ اللہ تعالیٰ قیامت کے
دن اسے تلخ پکارے ہوئے ہرے اٹھائے گا۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ
ایک شخص میدان عرفات میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کے ساتھ کھڑا ہوا تھا اچانک وہ اپنی اور دشمنی سے گریزا
اور اس کی گردن ٹوٹ گئی، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے
ساتھ اس بات کا ذکر کیا گیا آپ سے فرمایا اس کو پانی
اور پیری کے پتوں سے غسل دو، اور دو کپڑوں میں کھینچ
دو، جو شبہ لگاؤ نہ سر ڈھکو، کیونکہ قیامت کے دن اللہ
تعالیٰ اس کو اس حال میں اٹھائے گا کہ یہ ایک پکار رہا
ہوگا۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ
ایک شخص اہم نام سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کے ساتھ کھڑا تھا اس کے بعد حسب سابق حدیث ہے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں
کہ ایک شخص اہم نام سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کے ساتھ آیا اور اپنے اونٹ سے گرا اس کو گزوں کی ٹہنی

عَنْ أَبِي بَشِيرٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ رَجُلًا كَانَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُحْرِمًا قَوَّصَتْهُ نَاقَتُهُ فَمَاتَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اغْسِلُوهُ بِمَاءٍ وَسِدْرٍ وَكَقِصَّةٍ فِي ثَوْبَيْنِ وَلَا تَمْسُوهُ بِطَبِيبٍ وَلَا تَحْشَرُوا رَأْسَهُ فَإِنَّهُ يَبْعَثُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مُكَيَّدًا.

نے فرمایا اس کو پانی اور بیری کے پتوں سے غسل دو، اور اسی کے دو کپڑوں میں اس کو گھن دو، اس کو خوشبو نہ لگاؤ نہ اس کا سر ڈھکوں، کیونکہ قیامت کے دن وہ اس حال میں اٹھے گا کہ اس کے بال جھے ہوئے ہوں گے۔

۲۴۹۴ - وَحَدَّثَنَا أَبُو كَامِلٍ قُضَيْلُ بْنُ مَسِينٍ الْيَحْدَرِيُّ حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ عَنْ أَبِي بَشِيرٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ رَجُلًا وَاقَصَتْهُ بَعِيرُهُ وَهُوَ مُحْرِمٌ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَمَرَ بِهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يُغْسَلَ بِمَاءٍ وَسِدْرٍ وَلَا يَمَسَّ طَبِيبًا وَلَا يَحْشَرُ رَأْسَهُ فَإِنَّهُ يَبْعَثُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مُكَيَّدًا.

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص کی اس کے اونٹ نے گردن توڑ دی وہاں تک کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ احرام باندھے ہوئے تھا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم دیا کہ پانی اور بیری کے پتوں سے غسل دیا جائے خوشبو لگائی جائے نہ اس کا سر ڈھکا جائے کیونکہ یہ قیامت کے دن اس حال میں اٹھے گا کہ اس کے بال جھے ہوئے ہوں گے۔

۲۴۹۵ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ أَبُو بَكْرِ بْنُ نَافِعٍ قَالَ ابْنُ نَافِعٍ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا بَشِيرٍ يَحْوِيْتُ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ أَنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا يَحْدِثُ أَنَّ رَجُلًا أَقَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ مُحْرِمٌ فَخَوَّقَهُ مِنْ نَاقَتِهِ فَأَقَصَّصَتْهُ فَأَمَرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يُغْسَلَ بِمَاءٍ وَسِدْرٍ وَأَنْ يُكَفَّنَ فِي ثَوْبَيْنِ وَلَا يَمَسَّ طَبِيبًا خَارِجًا وَلَا يَحْشَرُ رَأْسَهُ قَالَ شُعْبَةُ ثُمَّ حَدَّثَنَا بِهَذَا فَقَدْ ذَلِكُ خَارِجٌ رَأْسَهُ وَوَجْهَهُ فَإِنَّهُ يَبْعَثُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص حالت احرام میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور اپنی اونٹنی سے گر پڑا جس سے اس کی گردن ٹوٹ گئی نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم دیا کہ اس کو پانی اور بیری کے پتوں سے غسل دیا جائے اور دو کپڑوں میں اس طرح گھن دیا جائے کہ اس کا سر اور چہرہ باہر رہے اسے خوشبو نہ لگائی جائے کیونکہ یہ قیامت کے دن جھے ہوئے بالوں کے ساتھ اٹھے گا۔

مُكَبِّدًا

۲۷۹۶ - وَحَدَّثَنَا هَارُونُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ
قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو سُوَيْدٍ بْنُ عَمْرِو عَنْ زُهَيْرِ
عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ قَالَ سَمِعْتُ سَعِيدَ ابْنَ
جُبَيْرٍ يَقُولُ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهُمَا وَقَصَّتْ رَجُلًا سَاجِدًا
وَهُوَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ فَأَمَرَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَغْسِلُوهُ بِمَاءٍ
وَسِدْرٍ وَأَنْ يَكْشِفُوا دَجْهَهُ حَسْبَتْهُ
قَالَ وَرَأْسُهُ فَإِنَّهُ يُبْعَثُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ
وَهُوَ يُعَلِّمٌ

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ
ایک شخص جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھا
کی اونٹنی نے اس کی گردن توڑ دی، رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نے حکم دیا اس کو پیری کے پتوں اور پانی
کے ساتھ غسل دو اور اس کا چہرہ اور سر کھٹا رکھو کیونکہ
یہ قیامت کے دن ہیکل ہیکل پکارتا ہوا اٹھے گا۔

۲۷۹۷ - وَحَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ
أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَوْسَى أَخْبَرَنَا
إِسْرَافِيلُ عَنْ قَنْصُورٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ
جُبَيْرٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْ قَالَ كَانَ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلٌ خَوْقَصَتْهُ
نَاقَتُهُ فَمَاتَ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اغْسِلُوهُ وَكَفِّ
تَقْرِيرَهُ طَبِيبًا وَلَا تَغْطُوا دَجْهَهُ فَإِنَّهُ
يُبْعَثُ يَلْتَمِزُ

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ایک شخص تھا،
اونٹنی نے اس کی گردن توڑ دی، وہ مر گیا، نبی صلی اللہ علیہ
وہ وسلم نے فرمایا: اس کو غسل دو، غور شورو کھاؤ اور چہرہ
دھو، کیونکہ یہ قیامت کے دن تبلیہ کہتا ہوا اٹھے گا۔

محرم کی تکفین میں مذاہب اور موقف احناف کی وضاحت | اس باب کی احادیث میں ہے کہ

ایک شخص حالت احرام میں اونٹنی
سے گر کر فوت ہو گیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم دیا کہ اس کو انھی کپڑوں میں کفن دیا جائے اور اس کا چہرہ اور
چہرہ نہ ڈھانپا جائے اور اس کو غسل دیے میں غور شورو استعمال کی جائے، اس حدیث کی بناء پر امام شافعی، امام احمد
اور داؤد بن علی ظاہری کا مسلک یہ ہے کہ محرم کی وفات کے بعد بھی اس کا احرام قائم رہتا ہے اور اس کی تجہیز و تکفین محرم
اموات کی طرح نہیں کی جاتی۔ اس کے برخلاف امام اعظم، امام ابو حنیفہ، امام مالک اور امام ابو زحی کا یہ نظریہ ہے کہ محرم
کی وفات کے بعد اس کا احرام قائم نہیں رہتا اور اس کی تجہیز و تکفین عام اموات کی طرح کی جائے گی۔

علامہ نروی اس حدیث کی شرح میں کہتے ہیں: ان روایات میں امام شافعی، امام احمد اور ان کے موافقین کی تائید ہے کہ جب محرم فوت ہو جائے تو اس کو خوشبو لگانا، پہلے ہوئے کپڑے پہنانا اور اس کا سر ڈھانپنا جائز ہے اور امام مالک، امام ابو حنیفہ اور امام اوزاعی کہتے ہیں کہ اس کے ساتھ دوسرے لوگوں کا سامنا ملنا نہیں کیا جائے گا اس حدیث میں ان کے نظریہ کا رد ہے۔

امام شافعی اور امام احمد کی پیش کردہ حدیث کا جواب | علامہ عینی امام ابو حنیفہ کے موقف کی وضاحت کرتے ہوئے کہتے

ہیں: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کا یہ نظریہ ہے کہ مرد سے اور نساء کی طرح احرام بھی ایسی عبارت سے جو موت سے ختم ہو جاتی ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تین کاموں کے سوا موت سے ابن آدم کا ہر عمل منقطع ہو جاتا ہے اور احرام میں اس کے ابطال میں سے ایک عمل ہے اور اگر احرام باقی رہتا تو میت کی طرف سے طواف کیا جاتا اور اس کے باقی مناسک بدرجہ اولیٰ کیے جاتے اور اس حدیث کا جواب یہ ہے کہ یہ حدیث عام قاعدہ کے خلاف ہے اسی لیے اپنے مورد میں منحصر رہے گی یعنی یہ حکم اس شخص کی خصوصیت کی بنا پر تھا کیونکہ حدیث میں کوئی عموم کا لفظ نہیں ہے۔ آپ نے عام تحریم کی تجویز و تکفین کا کوئی قاعدہ کلیہ بیان فرمایا یہ صرف ایک شخص معین کا واقعہ ہے کیونکہ آپ نے یہ نہیں فرمایا کہ یہ شخص قیامت کے دن اس وجہ سے جہنم کہتا ہوا آئے گا کہ یہ محرم تھا۔ اس لیے دوسرے فوت ہوئے واسے تحریم پر اس کا حکم لاگو نہیں ہوگا۔

تکفین میں محرم کا سر ڈھانپنے کی بحث | اس حدیث میں یہ بھی ہے کہ اس کو پیری کے پتوں سے غسل دے اور محرم کا پیری کے پتوں کے پانی سے غسل کرنا جائز نہیں ہے۔

طوطی نے کتاب الحج میں یہ روایت ذکر کی ہے کہ حضرت ابن عباس سے مروی ہے کہ محرم کا سر نہ ڈھانپو اور اس کا چہرہ ڈھانپ دو اور مصنف عبد اللہ ذاق میں طحاوی سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ان کے چہرہ ڈھانپ دو اور ان کو پیر و سر سے مشابہت کہ وہ دارقطنی میں ہے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اپنے مرقوں کے چہروں کو ڈھانپ دو۔ ابن قسطلان نے کہا کہ اس حدیث کی سند صحیح ہے۔ موطا میں ہے کہ حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ عنہما کے بیٹے حضرت واقد حالت احرام میں فوت ہو گئے، تو انھوں نے اس کو کفن دیا اس کا چہرہ اور سر ڈھانپا اور کہا اسے واقد اگر ہم محرم نہ ہوتے تو جس خوشبو بھی لگاتے۔ متعدد اسانید حسنہ سے روایت ہے کہ عطا سے محرم کی موت کے بعد سر ڈھانپنے کے بارے میں سوال کیا گیا تو انھوں نے کہا حضرت ابن عمر نے اس کا سر ڈھانپا ہے اور دوسروں نے کھولا ہے، طاووس نے کہا محرم کا سر ڈھانپا جائے۔ حسن بصری نے کہا جب محرم فوت ہو جائے تو وہ غیر محرم کی طرح ہے، طاہر سے روایت ہے کہ جب محرم فوت ہو جائے تو اس کا احرام ختم ہو جاتا ہے، حضرت عائشہ نے فرمایا جب محرم فوت ہو جائے تو اس کا احرام ختم ہو جاتا ہے۔ ابن حزم نے سند صحیح سے روایت کیا ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے محرم کی موت

کے بعد اس کو منوط اور خوشبو لگانے اور اس کے سر ڈھانپنے کو جائز قرار دیا ہے۔ اور حضرت جابر اور حضرت ابو جہز سے روایت ہے کہ حرم کا سر ڈھانپنا جائز ہے اور کھولنا نہ جائز ہے۔

مرؤہ محرم کا سر ڈھانپنے میں امام شافعی اور امام احمد کا نظریہ | علامہ نووی کہتے ہیں کہ زندقہ محرم کا سر ڈھانپنا بالاتفاق منع ہے امام مالک اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک زندہ محرم کا چہرہ ڈھانپنا بھی منع ہے۔ امام شافعی اور امام احمد بن حنبل کہتے ہیں کہ زندہ محرم اپنا چہرہ ڈھانپ سکتا ہے۔ البتہ عورت کے لیے حرام میں اپنے چہرہ کو کھولنا واجب ہے۔ امام شافعی اور ان کے موافقین کا نظریہ یہ ہے کہ موت کے بعد محرم کا سر ڈھانپنا حرام ہے۔ اور چہرہ ڈھانپنا حرام نہیں ہے بلکہ اسی کا حکم وہی ہے جو حالت حیات میں تھا۔ اس حدیث میں مرنے کے بعد اس محرم کا چہرہ ڈھانپنے سے بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منع فرمایا ہے اس لیے اس حدیث میں تاویل کی جائے گی اور وہ تاویل یہ ہے کہ محرم کا چہرہ ڈھانپنے کو آپ نے چہرے کی وجہ سے نہیں فرمایا بلکہ سر کو کھٹکا رکھنے کی وجہ سے چہرہ ڈھانپنے سے منع فرمایا ہے کیونکہ اگر چہرہ ڈھانپ دیں گے تو سر کے ٹھک جانے کا بھی خطرہ ہے۔ یہ تاویل اس لیے ضروری ہے کہ امام مالک، امام ابو حنیفہ اور ان کے موافقین مرؤہ محرم کا سر ڈھانپنے سے متنع نہیں کرتے۔

امام شافعی اور امام احمد کے نزدیک مرؤہ محرم کا سر ڈھانپنا حرام ہے۔ علامہ نووی اس تحریم پر کوئی دلیل پیش نہیں کر سکے اور اس حدیث سے ان کا استدلال اس لیے صحیح نہیں ہے کہ یہ ایک غامض واقعہ ہے اور عام عربین کے لیے تاوہد بکلیہ نہیں ہے جیسا کہ ہم علامہ عینی کے حوالے سے باہمی واضح کر چکے ہیں۔ علامہ نووی نے جو تاویل ذکر کی ہے وہ بھی بے مبنی ہے۔ حقیقت یہ ہے کہ امام شافعی اور امام احمد کا نظریہ مستند و احادیث اور آثار صحابہ کے خلاف ہونے کی وجہ سے مردود ہے اور صحیح نظریہ امام ابو حنیفہ اور ان کے موافقین کا ہے جو مستند و احادیث اور آثار صحابہ کے موافق ہے جس کو ہم پہلے پیش کر چکے ہیں۔

علامہ نووی کے اعتراض کا جواب | علامہ نووی کہتے ہیں کہ اس حدیث میں یہ بھی ہے کہ مرؤہ محرم کو جبری کے بتوں سے غسل دینا جائز ہے اور اس مسئلہ میں محرم عام اموات کی طرح ہے۔ امام مالک، امام ابو حنیفہ اور دوسرے ائمہ نے اس سے منع کیا ہے۔ علامہ عینی اس عبارت پر تعاقب کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ یہ حدیث امام شافعی اور امام احمد کے اس اصول کے خلاف ہے کہ مرؤہ محرم پر زندہ محرم کے احکام جاری ہوتے ہیں کیونکہ زندہ محرم کو جبری کے بتوں سے پانی سے غسل دینا جائز ہے اس لیے مرؤہ محرم کو بھی جبری کے بتوں سے غسل نہیں دینا چاہیے اور احناف کے نزدیک چونکہ مرؤہ محرم کا حکم عام مردوں کی طرح ہے اس لیے یہ حدیث ان کے مخالف نہیں ہے۔

۱۔ علامہ بدر الدین عینی متوفی ۸۵۵ھ، عمدۃ القاری ج ۸ ص ۵۱، مطبوعہ ادارۃ المطابع النیرینہ مصر، ۱۳۴۸ھ۔

۲۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۷۰۷ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۲۸۲، مطبوعہ دار الفکر بیروت، الطبعة الاولى ۱۳۷۵ھ۔

۳۔ شرح مسلم ج ۱ ص ۲۸۲،

۴۔ علامہ بدر الدین عینی متوفی ۸۵۵ھ، عمدۃ القاری ج ۸ ص ۵۲، مطبوعہ ادارۃ المطابع النیرینہ مصر، ۱۳۴۸ھ۔

محرم کی وفات کے بعد بھی اجرت کی توقع

اسی حدیث میں یہ ہے کہ اس شخص کو اسی کے کپڑوں میں کفن
دو اس سے ثابت ہوتا ہے کہ انسان کو اس کے مال سے

کفن دینا چاہیے اور اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہو کہ اگر احرام کے دوران محرم مر جائے تو دوسرا شخص اس کے
سناٹک کو پرانے کرے گا اور یہ بھی ہے کہ جب کوئی شخص کسی عبادت کو شروع کرتے اور اس کو مکمل کرنے سے
پہلے فوت ہو جائے تو اللہ تعالیٰ کے فضل سے یہ امید ہے کہ آخرت میں اس کا یہ عمل پورا ہوگا اور لیا جائے گا کہ
اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: وَمَنْ يَخْرُجْ مِنْ بَيْتِهِ فَجَاءَهُ الْمَوْتُ فَقَدْ وَقَعَ أَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ - (نساء: ۱۰۰)
یعنی اپنے گھر سے نکلتے ہوئے اس کے رول کیلئے عبادت کو اس کو موت آئے تو اس کا اجر اللہ تعالیٰ کے نزدیک
ثابت ہو گیا۔

باب ۳۵ جواز اشتراط المحرم

محرم کا شرط لگانا کہ اگر میں بیمار ہوا تو احرام

کھول دوں گا

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حضرت عباہ بن جریج کے پاس
تشریف لائے اور ان سے پوچھا کیا تم نے حج کا ارادہ
کیا ہے؟ انھوں نے کہا خدا کی قسم مجھے درد ہوتا ہے
آپ نے فرمایا حج کرو اور یہ شرط لگاؤ کہ "اے اللہ!
میرا حج کھولنا اسی تک ہوگا جس تک تو مجھے روکے گا۔"
حضرت عباہ بن جریج نے یہ عرض کر کے کہ میں
تھیں۔

التَّحَلُّلُ بَعْدَ الْمَرَضِ وَنَحْوِهِ

۲۷۹۸ - وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ مُحَمَّدُ بْنُ
الْمَلَاءِ وَالْهَمْدَانِيُّ حَدَّثَنَا أَبُو سَامَةَ
عَنْ هِشَامٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ
دَخَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
عَلَى صَبَا عَتَةَ بِنْتِ الرَّبِيعِ فَقَالَ لَهَا
أَرَدْتِ الْحَجَّ قَالَتْ وَاللَّهِ مَا أَجِدُنِي
إِلَّا وَجَعًا فَقَالَ لَهَا حُجِّي وَاشْتَرِ طَرِيقَ
وَقُوتِي اللَّهُمَّ مَحِلِّي حَيْثُ حَبَسْتَنِي
وَكَأَنْتَ تَحْتَ الْمِقْدَادِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُ -

۲۷۹۹ - وَحَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ أَخْبَرَنَا
عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أَبِي خَالِدٍ عَنْ مَعْمَرٍ بْنِ الرَّحْمَنِ
عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ دَخَلَ النَّبِيُّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى صَبَا عَتَةَ
بِنْتِ الرَّبِيعِ بْنِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ فَقَالَ
يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي أُرِيدُ الْحَجَّ وَ إِنِّي
شَاكِيَةٌ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عباہ بن جریج کے
پاس تشریف لے گئے۔ انھوں نے عرض کیا یا رسول
اللہ! میرا حج کا ارادہ ہے اور میں بیمار ہوں؟ نبی صلی
اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: حج کرو اور یہ شرط لگاؤ کہ میرے
احرام کھولنے کا وہی مقام ہے جہاں تو مجھے روک دے
گا۔

وَسَلَّمَ حُجَّتِي وَاسْتَرَطِي أَنْ مَجِلِّي حَيْثُ
حَبَسْتَنِي .

۲۸۰۰ - وَحَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ أَخْبَرَنَا
عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أَخْبَرَنَا مَعْمَرُ بْنُ هِشَامٍ
ابْنِ عَزْرَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ
اللَّهُ عَنْهَا مَثَلَهُ .

۲۸۰۱ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا
عَبْدُ الْوَهَّابُ بْنُ عَبْدِ الْمَجِيدِ وَأَبُو عَاصِمٍ
وَمُحَمَّدُ بْنُ بَكْرِ عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ وَحَدَّثَنَا
إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَالثَّقُفِيُّ لَه
أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَكْرِ أَخْبَرَنَا ابْنُ
جُرَيْجٍ أَخْبَرَنَا أَبُو الزُّبَيْرِ أَنَّهُ سَمِعَهُ
طَائِفًا مِنْ عَشِيرَةِ مَوْلَى ابْنِ عَبَّاسٍ عَنْ
ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا
أَنَّ ضَبَاعَةَ بِنْتَ الزُّبَيْرِ بِنْتُ عَبْدِ
الْمُطَّلِبِ أَتَتْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ إِنْ أَمْرًا تَقْبِلُهُ
فَرَأَيْتُ أُرِيدَ الْحَجَّ فَمَاتَا مَرَّتِي فَأَلَّ أَهْلِي
بِالْحَجِّ وَاسْتَرَطِي أَنْ مَجِلِّي حَيْثُ تَحَبَسْتَنِي
قَالَ فَاذْكُرْكَ .

۲۸۰۲ - حَدَّثَنَا هَارُونُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ
حَدَّثَنَا أَبُو دَاوُدَ الطَّيَالِسِيُّ حَدَّثَنَا
جَبِيْبُ بْنُ يَزِيدَ عَنْ عَمْرِو بْنِ هَرِيرٍ
عَنْ سَعِيدِ بْنِ جَبْرِ وَعِكْرَمَةَ عَنْ
ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ
ضَبَاعَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَرَادَتْ
الْحَجَّ فَأَمَرَهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ أَنْ تَشْتَرِطَ فَقَعَلَتْ ذَلِكَ
عَنْ أَمْرِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

ایک اور سند سے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے
حسب سابق روایت ہے ۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں
کہ ضباعہ بنت الزبیر بن عبدالمطلب نے رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کیا : میں بیمار
عورت ہوں اور میرا حج کا ارادہ ہے ، آپ اس بارے
میں مجھے کیا حکم دیتے ہیں ؟ آپ نے فرمایا حج کا احرام
باندھ لو اور یہ شرط لگا کر میرے احرام کھرنے کا یہ حق قلم
ہے جس مقام پر تو مجھے روک دے گا ۔ حضرت ابن عباس
نے کہا کہ انھوں نے وہ حج پالیا تھا ۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں
کہ حضرت ضباعہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے حج کرنے کا ارادہ
کیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انھیں شرط لگانے
کا حکم فرمایا ۔ انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے
حکم سے ایسا ہی کیا ۔

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ . وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ
كَاتِبُ الْقَيْلَاقِ وَاحْتَمَدُ بْنُ حِمَاشٍ
قَالَ اسْتَحَقَّ اخْتِبَارَنَا وَقَالَ الزَّهْرَانِ
حَدَّثَنَا أَبُو عَامِرٍ وَهُوَ هَذَا الْمَذِيبُ بْنُ
عَمْرِو حَدَّثَنَا يَحْيَى وَهُوَ ابْنُ أَبِي مَعْرُوفٍ
عَنْ عَطَاءٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَالَ لِيُنْبِأَ حَتَّى يَخْبُرَنِي أَشْتَرُ عَلَى أَنْ مَجِبَتِي
حَتَّى تَحْبِسُنِي وَقَدْ رَوَى ابْنُ اسْحَاقَ أَمْرًا
مُشَابَهُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْكَ

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما بیان کرتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ضیاء بنت
زہیر رضی اللہ عنہا سے ارشاد فرمایا حج کرو اور شرط لگا کر
کہ میرے احرام کھونٹنے کی وہی جگہ سے یہاں تو مجھے رک
دے گا۔ اسحاق کی روایت میں ہے کہ آپ نے حضرت
ضیاء بنت زہیر رضی اللہ عنہا کو اسی بات کا حکم دیا تھا۔

احرام کی نیت میں عوق مرض کی بناء پر احرام کھونٹنے کی شرط میں مذاہب | امام شافعی اور امام احمد بن

حج کرنے والا یا عمرہ کرنے والا احرام کی نیت میں یہ شرط لگا سکتا ہے کہ اگر وہ حج یا عمرہ کے لیے جاتے ہوئے
راستہ میں بیمار پڑ گیا تو جہاں بیمار پڑا وہیں احرام کھول دے گا اس کے برخلاف امام ابو حنیفہ اور امام مالک کا نظریہ
یہ ہے کہ احرام کی نیت میں یہ شرط لگانا صحیح نہیں ہے۔

شوافع اور خابہ کے دلائل اور ان کے روایات | شوافع نے حضرت ضیاء بنت زہیر کی روایت سے

استدلال کیا ہے۔ یہ روایت اس باب کی احادیث
میں مذکور ہے۔ علامہ نووی کہتے ہیں کہ شوافع کا استدلال اس حدیث صحیح اور صحیح سے ہے، احناف اس حدیث
کے جواب میں کہتے ہیں کہ یہ اجازت صرف حضرت ضیاء رضی اللہ عنہا کے ساتھ مخصوص تھی، عام مسلمانوں کے لیے
آپ نے یہ قاعدہ کلیہ نہیں بیان فرمایا، اس حدیث میں کوئی عموم کا صیغہ ہے، نہ کلیہ کی طرف سے قاضی مینانی نے
جواب میں یہ کہا کہ یہ حدیث ضعیف ہے اور اس شرط کے بارے میں کوئی حدیث سند صحیح سے وارد نہیں ہے۔
امام نسائی نے فرمایا اس حدیث کو زہری سے محمد کے سوا اور کسی نے مستقلاً روایت نہیں کیا۔ علامہ نووی کہتے ہیں کہ اس
حدیث کو ضعیف قرار دینا صحیح نہیں ہے کیونکہ یہ حدیث صحیح بخاری، صحیح مسلم، سنن ابوداؤد، سنن ترمذی، سنن نسائی اور
دوسری کتب معتبرہ میں موجود ہے اور اسانید کثیرہ سے مروی ہے۔

علامہ نووی کو یہ کہنا صحیح نہیں ہے کہ یہ حدیث صحیح بخاری میں بھی ہے کیونکہ صحیح بخاری میں یہ حدیث موجود نہیں ہے
اور امام نسائی نے جو محمد کے فقرہ کا ذکر کیا ہے اسی اعتراض کا بھی ان سے کوئی جواب نہیں بن سکا۔ کسی حدیث کا صرف

نے۔ علامہ یحییٰ بن شہن نوادی متوفی ۷۵۰ھ۔ شرح مسلم ج ۱ ص ۳۸۵۔ طبع دار الفکر بیروت۔ الطبعة الأولى ۱۴۰۵ھ

کتاب مستبرہ میں مذکور ہے نفاس کی صحت کے لیے کافی نہیں ہے جب تک اس کی صحت میں طعن اور تشکیک پیدا کر کے نفاس
اختراعات کا جواب نہ دیا جائے۔

علامہ ابن قدامہ اس مسئلہ پر بحث کرتے ہوئے لکھتے ہیں: اگر کسی شخص سے اپنے احرام کی ابتداء میں یہ شرط نکال
کر جس جگہ وہ پہلے پہنچا یا جہاں اس کا خرچہ مکمل ہو گیا تو وہ احرام کھول دے گا یا یہ نیت کی کہ اگر اس کو کوئی رکاوٹ پیش آئی تو
وہ احرام کھول دے گا۔ تو یہ شرط صحیح ہے اور جہاں کہل ایسا عارض پیش آئے وہ احرام کھول سکتا ہے اور اس دم سے
اس پر مدی لازم ہوگی نہ قضاء کیونکہ عبادات میں شرط کی تاثیر ہوتی ہے کیونکہ اگر کوئی شخص اس قسم کی نذر مانے کہ اگر
اللہ تعالیٰ نے اس کے مریض کو شفا دی تو وہ ایک ماہ کے مسلسل یا متفرق روزے رکھے گا تو اس کی شرط صحیح ہے
علامہ ابن قدامہ نے حج اور عمرہ کی فرضی اور سفوک عبادات کو نذر پر قیاس کیا ہے اور ظاہر ہے کہ یہ قیاس صحیح نہیں

ہے۔

حیض اور نفاس والی عورتوں کے احرام کا بیان

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ حضرت
اسماء بنت عمیس رضی اللہ عنہا کو مقام ذوالحلیفہ میں حضرت
محمد بن ابی بکر کی ولادت سے نفاس شروع ہو
گیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابو بکر رضی
اللہ عنہ کو حکم دیا کہ ان سے کہیں کہ یہ غسل کریں اور احرام
باندھ لیں۔

حضرت عابدہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت
اسماء رضی اللہ عنہا کو جب مقام ذوالحلیفہ میں نفاس
آیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابو بکر رضی
اللہ عنہ سے فرمایا کہ اسماء سے کہو کہ غسل کر کے احرام
باندھ لیں۔

بَابُ ۳۵۸ حُرَامِ النَّفْسَاءِ وَاسْتِحْبَابِ اِغْتِسَالِهَا لِلْاِحْرَامِ وَكَذَا الْحَائِضُ

۳۵۸۔ حَدَّثَنَا هَنَّادُ بْنُ السَّرِيِّ وَرُوَيْدُ بْنُ
اَبْنِ حَرْبٍ وَعُثْمَانُ بْنُ اَبِي شَيْبَةَ كُتِبَتْ
عَنْ عَبْدِكَاهِ قَالَ رُوَيْدٌ حَدَّثَنَا عَبْدُكَاهِ عَنْ
سُلَيْمَانَ عَنْ عَلِيِّ بْنِ اَبِيهِ عَنْ عَمْرِو بْنِ
اَبْنِ الْقَاسِمِ عَنْ اَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ كُنْتُ أَتَمَاءُ بِسِتِّ
عُمَيْسٍ بِمَحْمَدِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ بِالشَّجَرَةِ فَأَمَرَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَبَا بَكْرٍ
بِغَسْلِهَا وَتَغْيِطِهَا

۳۵۸۔ حَدَّثَنَا أَبُو حَسَانَ مُحَمَّدُ بْنُ
عَمْرِو حَدَّثَنَا جَرِيرُ بْنُ عَبْدِ الْحَمِيدِ عَنْ
يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ عَنْ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ
أَبِيهِ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهُمَا فِي حَدِيثِ أَتَمَاءَ بِسِتِّ
عُمَيْسٍ حِينَ كُنْتُ بِذِي الْحَلِيفَةِ أَنَّ

رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أَمَرَ أَبَا بَكْرٍ فَأَمَدَهَا أَنْ تَقْسِدَ
وَتَهْلَ.

حیض والی عورت کے احرام میں مذاہرب
علامہ نووی لکھتے ہیں کہ اس حدیث سے ثابت ہے کہ حیض
اور نفاس والی عورتوں کا احرام باندھنا صحیح ہے اور ان کا احرام
کے لیے قیل کرنا صحیح ہے۔ اور اہل بیت کا اس پر اتفاق ہے۔ البتہ غیر مقلدین اس غسل کو واجب قرار دیتے ہیں حیض یا
نفاس والی عورت حج یا عمرہ کے تمام افعال کرے گی۔ البتہ طواف اور طواف کعبہ کو نہیں پڑھ سکتی۔ کیونکہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے فرمایا تھا: صُحْبِي مَا يَصْنَعُ الْحَاجُّ خَيْرٌ لَكَ لَا تَقْرَئِينَ
طَوَافَ كَعْبَةِ سِوَا حَجِّ كَعْبَةِ الْفَالِ كَرُوحًا

احرام کی اقسام

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ حجۃ
الوداع کے سال بہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ
نکلے۔ ہم نے عمرہ کا احرام باندھا، پھر رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نے فرمایا جس کے پاس ہدی ہے وہ حج کو
عمرہ کا احرام باندھے، پھر اس وقت تک احرام نہ کھرے
جب تک حج اور عمرہ دونوں سے حلال نہیں ہو جاتا۔
حضرت عائشہ کہتی ہیں کہ پھر میں مکہ میں آئی وہاں مالیکہ
بنت ابی اسد تھیں۔ میں نے بیت اللہ کا طواف کیا رضا
اور مروہ کے درمیان سجدی، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم سے اس کی شکایت کی، آپ نے فرمایا: اپنے
سر کے بال کھول ڈالو، کنگھی کر دو، حج کا احرام باندھ لو
اور عمرہ کر چھوڑ دو۔ حضرت عائشہ کہتی ہیں میں نے ایسا ہی
کیا۔ جب ہم نے حج کر دیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے مجھے حضرت عبدالرحمن بن ابی بکر الصدیق کے ساتھ
مقام تنعیم میں بھیجا، پھر میں نے عمرہ کیا، آپ نے فرمایا
یہ تمہارے عمرہ کا بدلہ ہے۔ جن لوگوں نے عمرہ کا احرام
باندھا تھا انہوں نے بیت اللہ اور صفا و مروہ کا طواف

بَابُ بَيَانِ وَجُوهِ الْإِحْرَامِ

۱۰۰۶۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى التَّمِيمِيُّ
قَالَ قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ
عَنْ عُمَرَ وَثَوَابٍ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا
عَنْهَا أَنَّهَا قَالَتْ خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَامَ حَجَّةِ الْوَدَاعِ
فَأَهْلَلْنَا بِعُمْرَةٍ ثُمَّ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ كَانَ مِنْكُمْ هَهُنَا
فَذَاهِبْ بِالنَّحْرِ مَعَ الْعُمْرَةِ ثُمَّ لَا يَحِلُّ
حَتَّى يَحِلَّ مِنْهُمَا جَمِيعًا قَالَتْ فَتَبَّ مَن
مَكَّهَ وَأَنَا حَائِضٌ لَمْ أَطْلُقْ بِالْكَبِيرِ
وَلَا بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ فَشَكَتُ
ذَلِكَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ فَقَالَ اتَّقِنِي وَأَسْبِغِي وَافْتَسِحِي
وَأَهْلِي بِالنَّحْرِ وَدَعِي الْعُمْرَةَ قَالَتْ فَفَعَلْتُ
فَمَا قَسَمْنَا النِّعَةَ أَرْسَلَنِي رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَعَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ
ابْنِ أَبِي بَكْرٍ يَصْبِرُنِي إِلَى التَّنْحِيحِ

علامہ نووی نے اس حدیث کو صحیح قرار دیا ہے۔ حجۃ الوداع کے سال بہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ
نکلے۔ ہم نے عمرہ کا احرام باندھا، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس کے پاس ہدی ہے وہ حج کو
عمرہ کا احرام باندھے، پھر اس وقت تک احرام نہ کھرے جب تک حج اور عمرہ دونوں سے حلال نہیں ہو جاتا۔

فَاَتَمَّ رَمَتْ فَقَالَ هَذَا مَكَانُ عُمْرَتِي
فَطَافَ النَّبِيُّ أَهْلُوا بِالْعُمْرَةِ يَا بُنَيَّةَ
وَالصُّنَا وَالْمَرْوَةَ ثُمَّ حَلَّوْا ثُمَّ طَافُوا
هَذَا أَمَّا الْخَمْرُ بَعْدَ أَنْ رَجَعُوا مِنْ مَسْنَى
لِعَجْبِهِمْ وَأَمَّا الدِّينِ كَانُوا جَمَعُوا
الْحَبَّةَ وَالْعُمْرَةَ فَأَتَمَّ طَافُوا طَوَافًا وَاحِدًا

۲۸۰۶۔ وَحَدَّثَنَا عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ شُعَيْبٍ
عَنِ ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ عَنْ يَحْيَى عَنْ جَدِّهِ
عَنْ عَمْرِو بْنِ كَثِيرٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عُرْوَةَ
بْنِ الزُّبَيْرِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا
قَالَتْ خَرَجْنَا
مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
حَجَّ الْوَدَّاعِ فَمِنَّا مَنْ أَهَلَّ بِعُمْرَةٍ
وَمِنَّا مَنْ أَهَلَّ بِحَجٍّ حَتَّى قَدِمْنَا مَكَّةَ
فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
مَنْ أَحْدَمَ بِعُمْرَةٍ وَلَمْ يَهْدِ فَلْيَحِلَّ
مَنْ أَحْدَمَ بِعُمْرَةٍ وَآهَدَى فَلَا يَحِلُّ
حَتَّى يَذْهَبَ هَذَيْنِ عَنْ أَهْلِ مِجَنَّةَ
فَلْيَبْتَ حَجًّا كَأَنَّهُ عَائِشَةُ فَحَضَرَتْ
لَهُ أَرْبَعُ عَشْرَةَ سَاعَةً كَانَتْ يَوْمَ عَرَفَةَ
وَلَمْ أَهَلَّ إِلَّا بِعُمْرَةٍ فَأَمَرَنِي رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ أَقْضِيَ سَأَأَسِي
وَأَمْشِي بِهَاتَيْنِ بِحَرَّةِ الْأَنْزَالِ الْعُمْرَةَ
قَالَتْ فَفَعَلْتُ ذَلِكَ حَتَّى إِذَا قَضَيْتُ حَجِّي
بَعَثَ مِنِّي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
عَبْدَ الرَّحْمَنِ ابْنَ أَبِي بَكْرٍ وَأَمَرَنِي
أَنْ أَتَحْتِمَ مِنَ التَّنْعِيمِ مَكَانَ عُمْرَتِي
الَّتِي أَذْرَكُنِي الْحَبَّةَ وَلَمْ أَحِلَّ
مِنَهَا۔

کیا، پھر وہ صلال ہو گئے۔ پھر منیٰ سے نوحے کے بعد
انھوں نے اپنے حج کے لیے ایک اور طواف کیا اور جن
لوگوں نے حج الوداع و زائر کا ایک احرام باعدھا تھا انھوں
نے ایک قسم کا طواف کیا۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی زبیر حضرت عائشہ رضی
اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ حجۃ الوداع میں ہم رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ گئے۔ ہم یہاں سے کسی نے
حج کا احرام باندھا اور کسی نے عمرہ کا، مگر پیچھے کے بعد
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس نے عمرہ کا احرام
باندھا ہے اور وہی آپ لایا وہ احرام کھول دے اور جس
نے عمرہ کا احرام باندھا ہے اور وہی بھی لایا ہے وہ ہمدی
کو ذبح کرنے سے پہلے احرام نہ کھولے اور جس نے
حج کا احرام باندھا ہے وہ کچھ پورا کرے۔ حضرت
عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ مجھے حیض آگیا اور
عرفہ کے دن یکے میں عائشہ رہی۔ میں نے عمرہ کا احرام
باندھا تھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے حکم دیا کہ
میں چوٹی کھول دوں اور گنگھی کر لوں، اور حج کا احرام
باندھ لوں اور عمرے کو چھوڑ دوں، میں نے ایسا ہی کیا جب
میں حج سے فارغ ہو گئی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت
ابن ابی بکر رضی اللہ عنہ کو روانہ کیا اور مجھے حکم دیا کہ میں تنیم سے عمرہ کر دوں
پر اس عمرہ کے بدلے میں تنیم میں تھا جس کو میں نے
رحیق کی وجہ سے پورا نہیں کیا تھا اور اس کا احرام کھولنے
سے پہلے میں نے حج کا احرام باندھ لیا تھا۔

۳۸۰۸ - وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ حَسْبٍ أَخْبَرَنَا
 سَعِيدُ بْنُ أَبِي الْحَسَنِ عَنْ مَعْمَرٍ عَنْ الزُّهْرِيِّ
 عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا
 قَالَتْ خَرَجْنَا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ
 وَسَلَّمَ عَامَ حَجَّةٍ أَوَّلَ رَجَبٍ حَتَّى أَهْلَيْتُ
 بِعُمَيْرَةَ وَكَأَنَّكَ أَكُنْتَ سَقَيْتَ الْهَدْيَ فَقَالَ
 النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ كَانَ
 مَعَهُ هَدْيٌ فَلْيَهْلِلْ بِالْحَجَةِ مَعَ عُمَيْرَةَ
 وَبِعَمْرَةَ حَتَّى يَهْلِلَ بِهِمَا جَمِيعًا قَالَتْ
 فَحَضَرْتُ فَلَمَّا دَخَلْتُ لَيْلَةَ حَرَفَةَ قُلْتُ
 يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي كُنْتُ أَهْلَيْتُ بِعُمَيْرَةَ
 فَكَيْفَ أَصْنَعُ بِحَجَّتِي فَقَالَ أَنْقِصِي رَأْسَكَ
 وَامْكُتِرِي بِأَهْلِ بَيْتِكَ مِنَ الْعُمَيْرَةِ وَأَهْلِي
 بِالْحَجَةِ قَالَتْ فَفَعَلْتُ فَصَلَّيْتُ حَجَّتِي أَمْرًا
 عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ فَأَرَادَ فَنِي فَأَعْمَرَ فَنِي
 مِنَ التَّعْيِيمِ مَكَانَ عُمَيْرَةَ السَّيِّئِ
 أَهْلَيْتُ عَنْهَا

۳۸۰۹ - وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ حَدَّثَنَا
 سُفْيَانُ عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ
 رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ خَرَجْنَا مَعَ
 رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ
 مَنْ رَأَى مِنْكُمْ أَنْ يَهْلِلَ بِحَجَةٍ أَوْ عُمَيْرَةَ
 فَلْيَهْلِلْ وَمَنْ أَرَادَ أَنْ يَهْلِلَ بِحَجَةٍ فَلْيَهْلِلْ
 وَمَنْ أَرَادَ أَنْ يَهْلِلَ بِعُمَيْرَةَ فَلْيَهْلِلْ قَالَتْ
 عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا فَأَهْلَى رَسُولُ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِحَجَةٍ فَأَهْلَى بِأَهْلِي
 بَيْتِهِ مِنَ الْعُمَيْرَةِ وَالتَّعْيِيمِ وَأَهْلَى بِأَهْلِي
 بِعُمَيْرَةَ وَكَأَنَّكَ كُنْتُ فِي بَيْتِ أَهْلِ بَيْتِهِ

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ حجۃ الوداع
 کے سال ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ گئے۔
 میں نے عمرہ کا احرام باندھا، میں بدی نہیں لائی تھی رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس کے پاس بدی ہو وہ
 حج اور عمرہ دونوں کا ایک ساتھ احرام باندھے اور حجاب
 تک دونوں سے فارغ نہ ہو احرام نہ کھوے۔ حضرت
 عائشہ رضی اللہ عنہا نے بتایا کہ انہیں حیض آگیا تھا، پھر عمرہ
 کا ثوب میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا:
 یا رسول اللہ! میں نے عمرہ کا احرام باندھا تھا اب میں حج
 کس طرح کروں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
 سر کے بال، کھول ڈالو گنگھو کرو اور عمرہ کے افعال
 چھوڑ دو اور حج کا احرام باندھ لو۔ حضرت عائشہ نے کہا:
 جب میں نے حج کر لیا تو آپ نے حضرت عبدالرحمان
 بن ابی بکر کو حکم دیا وہ مجھے اپنے ساتھ لے گئے اور مجھے تعیم
 سے عمرہ کر لیا، یہ اس عمرہ کی جگہ تھا جس کے افعال میں نے
 چھوڑ دیے تھے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ ہم رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نکلے۔ آپ نے فرمایا تم
 میں سے جو شخص حج اور عمرہ کا احرام باندھنے کا ارادہ
 کرے وہ احرام باندھنے اور جو حج کا احرام باندھنے
 کا ارادہ کرے وہ حج کا احرام باندھنے اور جو عمرہ کا
 احرام باندھنے کا ارادہ کرے وہ عمرہ کا احرام باندھنے
 حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم نے حج کا احرام باندھا اور صحابہ نے بھی آپ
 کے ساتھ حج کا احرام باندھا اور بعض صحابہ نے حج اور
 عمرہ دونوں کا احرام باندھا اور بعض صحابہ نے عمرہ کا احرام
 باندھا اور میں ان لوگوں میں تھی جنہوں نے عمرہ کا احرام
 باندھا تھا۔

۳۸۱۰۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سُلَيْمَانَ عَنْ يَحْيَى عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حَجَّةِ الْوَدَاعِ مُوَافِقِينَ لِهَلَالِ ذِي الْحِجَّةِ قَالَتْ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَرَادَ مِنْكُمْ أَنْ يُهَيِّئَ عُمْرَةً فَلْيُهَيِّئْ فَلَوْ لَا أَنِّي أَهْدِيَتْ لَأَهْلِي عُمْرَةً قَالَتْ فَكَانَ مِنَ الْقَوْمِ مَنْ أَهْدَى عُمْرَةً وَمِنْهُمْ مَنْ أَهْلًا بِالنَّحْرِ قَالَتْ فَكُنْتُ أَنَا مِنْ أَهْلِ يَهُدَا فَخَرَجْنَا حَتَّى قَدِمْنَا مَكَّةَ فَأَذْكَى يَوْمَ مَرْعَفَةٍ وَأَنَا حَافِضٌ لَمْ أَجِدْ مِنْ عُمَرَاءِ قُرَيْشٍ شَاكِرًا ذَلِكَ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ وَيْحَ عُمَرَاتِكَ وَالْفُطَيْيُ بِأَسْلَابٍ وَامْتَشِطِي وَأَهْلِي بِالنَّحْرِ قَالَتْ فَقَعَلْتُ فَلَمَّا كَانَتْ لَيْلَةُ الْخُصْبَةِ أَقْدَقَ صَلَّى اللَّهُ حَجَّجَنَا أَرْسَلَ مَعِيَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أَبِي بَكْرٍ فَأَرْكَبْنِي وَخَرَجَ بِي إِلَى الْقُبُعَيْنِ فَأَهْلَلْتُ بِعُمْرَةٍ فَقَضَى اللَّهُ حَجَّجَنَا وَعُمْرَتَنَا وَلَمْ يَكُنْ فِي ذَلِكَ هَدًى وَلَا ضَلَالَةٌ وَلَا صَوْمٌ۔

۳۸۱۱۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا ابْنُ لُحَيْمٍ حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ خَرَجْنَا مُوَافِقِينَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِهَلَالِ ذِي الْحِجَّةِ لَا تَرَى إِلَّا الْحَجْرَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَحَبَّ مِنْكُمْ أَنْ يُهَيِّئَ عُمْرَةً فَلْيُهَيِّئْ بِعُمْرَةٍ

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ ہم ذوالحجہ کے چاند کے مطابق، حجۃ الوداع میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ گئے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم میں سے جو عمرہ کا احرام باندھنا چاہے وہ عمرہ کا احرام باندھ لے اور اگر میں ہدی نہ لانا تو میں بھی عمرہ کا احرام باندھتا۔ پھر بعض صحابہ نے عمرہ کا احرام باندھا اور بعض نے حج کا احرام باندھا، میں ان میں سے تھی جنہوں نے عمرہ کا احرام باندھا تھا۔ ہم چل کر مکہ مکرمہ پہنچے، عمرہ کے دن مجھ میں عائشہ تھیں اس وقت تک میں عمرہ کے احرام سے حلال نہیں ہوئی تھی۔ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کی شکایت کی، آپ نے فرمایا: عمرہ کو چھوڑ دو، بال کھول دو، کنگھی کسو اور حج کا احرام باندھ دو! اس وقت عائشہ کہتی ہیں کہ میں نے ایسا ہی کیا، جب محصب کی رات ہوئی اور اللہ تعالیٰ نے ہمارے حج کو پورا کر دیا۔ تو آپ نے میرے ساتھ حضرت عبدالرحمان بن ابی بکر رضی اللہ عنہما کو روانہ کیا وہ مجھے اپنے ساتھ بیٹھا کر مقام منہم سے گئے۔ پھر میں نے عمرہ کا احرام باندھا اور اللہ تعالیٰ نے ہمارے حج اور عمرہ دونوں کو پورا کر دیا۔ اس میں کوئی ہدی تھی، نہ کہ بخانہ روزہ۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ ذوالحجہ کے چاند کے مطابق، ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ گئے، ہمارا صرف حج کا ارادہ تھا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جو عمرہ کا احرام باندھنا چاہے وہ عمرہ کا احرام باندھ لے، اس کے بعد حسب سابق حدیث ہے۔

وَسَأَقِ الْحَبِیْثَ یَسْأَلُ حَدِیْثَ عِبَادِکُمْ

۲۸۱۲ - وَحَدَّثَنَا أَبُو کَرِیْبٍ حَدَّثَنَا دُرَیْمٌ

حَدَّثَنَا هِشَامٌ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِیَ

اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ تَخْرُجُنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حُدَا فِئْتٍ بِهَذَا

ذِي الْحِجَّةِ مِمَّنْ أَهْلُ بَعْمَرَةَ وَوَمِمَّنْ

مِنْ أَهْلِ بَحْجَةَ وَوَمِمَّنْ أَهْلُ بَعْمَرَةَ وَوَمِمَّنْ

بَحْجَةَ فَكُنْتُ فِیْهِمْ أَهْلُ بَعْمَرَةَ وَوَمِمَّنْ

الْحَبِیْثُ یَتَخَرَّجُ مِنْهُمَا وَقَالَ فِیْهِ قَالِ

عَمْرَتَا فِی ذَٰلِكَ أَتَى قَضَى اللَّهِ حَتَّى

عَمْرَتَا قَالَ هِشَامٌ وَكَذَٰلِکُنْ فِی ذَٰلِكَ

هَدًیٌّ وَلَا صِیَامٌ وَلَا صَدَاقَةٌ

۲۸۱۳ - حَدَّثَنَا یَحْیَى بْنُ یَحْیَى قَالَ قَرَأْتُ

عَلَى قَابِلٍ عَنْ أَبِي الْأَسَدِ وَطِیْبٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ

بْنِ نَوْفَلٍ عَنْ سُورَةَ عَنْ عَائِشَةَ رَضِیَ

اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ تَخْرُجُنَا مَعَ

رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَسَامَ

حِجَّةَ الْوُدَّ مِنْ قِبَلِ مَنْ أَهْلُ بَعْمَرَةَ وَوَمِمَّنْ

مِنْ أَهْلِ بَحْجَةَ وَوَمِمَّنْ أَهْلُ بَعْمَرَةَ وَوَمِمَّنْ

بِالْحِجَّةِ وَأَهْلُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ بِالْحِجَّةِ قَامًا مِنْ أَهْلِ بَعْمَرَةَ

فَحَلَّ وَأَمَّا مَنْ أَهْلُ بَحْجَةَ أَوْجَعَهُ بَيْنَ

الْحِجَّةِ وَالْعُسْرَةِ فَكَمْ یَجِئُوا حَتَّى كَانَ

یَوْمَ التَّحْرِیرِ

۲۸۱۴ - وَحَدَّثَنَا أَبُو یَزِیدُ بْنُ أَبِي سَلِیْمٍ

عَنْ عَمْرِو بْنِ الْحَارِثِ عَنْ زُرَّارٍ عَنْ حَزْبِ جَمِیْعَةٍ

مِنْ ابْنِ حَبِیْبٍ قَالَ سَمِعْتُ وَحَدَّثَنَا سَلِیْمٌ

ابْنُ حَبِیْبٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْقَاسِمِ

عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ عَائِشَةَ رَضِیَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ وہ الحج

کے چاند کے مطابق ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے

ساتھ گئے۔ ہمیں سے بعض نے عمرہ کا احرام باندھا

ہوا تھا۔ ہمیں نے حج اور عمرہ دونوں کا، بعض نے صرف

حج کا۔ میں ان میں سے تھی جنہوں نے عمرہ کا احرام باندھا

تھا۔ اس کے بعد حسب سابق حدیث ہے، عمرہ کہتے

ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت عائشہ کے حج اور عمرہ دونوں

کو پورا کر دیا۔ ہشام کہتے ہیں کہ (میں نے اس کے باوجود)

اس میں مدی (قرانی) واجب ہوئی۔ نہ روزہ نہ صدقہ۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ حجۃ الوداع

کے سال ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ گئے،

ہم میں سے بعض نے عمرہ کا احرام باندھ رکھا تھا اور

بعض نے حج اور عمرہ دونوں کا، بعض نے حج کا احرام

باندھ رکھا تھا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے

حج کا احرام باندھا ہوا تھا۔ اس لیے جن صحابہ نے عمرہ

کا احرام باندھا ہوا تھا وہ تو حلال ہو گئے اور جنہوں نے

صرف حج یا حج اور عمرہ دونوں کا احرام باندھا ہوا تھا وہ یوم

نحر (دس ذوالحجہ) سے پہلے حلال نہیں ہوئے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ ہم

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ گئے اور حجاز

صرف حج کا ارادہ تھا، حتیٰ کہ جب ہم مقام سرف یا اس

کے قریب آئے تو میں عائشہ ہو گئی۔ رسول اللہ صلی

اللہ علیہ وسلم میرے پاس تشریف لائے وہاں تک

قَالَتْ خَرَجْنَا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 لَا تَوَدُّ إِلَّا الْحَجَّ حَتَّى إِذَا كُنَّا بِمَسِيرٍ
 أَوْ قَرِيبٍ مِمَّنْهَا حَضَّتْ فَدَخَلَ عَلَى النَّبِيِّ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَنَا أَيْكُنُ
 فَقَالَ اتَّقِسْتُ يَغُو الْعَيْفَةُ قَالَتْ
 كَلِمَتُ نَعَمْ قَالَ إِنَّ عَلَيْكَ شَيْءٌ كَتَبَهُ
 اللَّهُ عَلَى بَنَاتِ آدَمَ مَا قَضَى مَا يَقْضِي
 الْحَاجَّةُ خَيْرٌ أَنْ لَا تَطُوفِي بِأَلْبَيْتٍ حَتَّى
 تَقْتَسِلِي قَالَتْ وَضَعِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَنْتَ نِسَاءً بِهِ
 بِالْبَقِيَّةِ

۲۸۱۵۔ حَدَّثَنِي سَلِيمَانُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ
 أَبُو أَيُّوبَ الْكَلْبِيُّ حَدَّثَنَا أَبُو عَاصِمٍ
 عَنِ الْعَمَلِيِّ بْنِ عَمْرِو حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ
 أَبِي سَلَمَةَ الْعَامِرِيُّ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ
 بْنِ الْقَاسِمِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ
 تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَذْكُرُ إِلَّا الْحَجَّ
 حَتَّى جُنَّا سِرْفَ فَطَمِثْتُ فَدَخَلَ عَلَيَّ
 رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَنَا
 أَيْكُنُ فَقَالَ مَا يَبْكِيكِ فَقُلْتُ وَاللَّهِ لَوَدِدْتُ
 أَنَّ لِي لَمْ أَكُنْ خَرَجْتُ الْعَامَ كَانَ مَا لَكَ
 لَعَلَّكَ تَقْسِطُ قُلْتُ نَعَمْ قَالَ هَذَا شَيْءٌ
 كَتَبَهُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ عَلَى بَنَاتِ آدَمَ
 عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ إِنْ فَعَلِي مَا يَقْعُدُ
 الْحَاجَّةُ خَيْرٌ أَنْ لَا تَطُوفِي بِأَلْبَيْتٍ حَتَّى
 تَطْهَرِي قَالَتْ مَا لَمْ تَلَمَّا قَدْ مِتُّ مَكَّةَ
 قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 لَا ضَحَايِمَ إِجْعَلُوهَا عُمْرَةً فَأَحَلَّ النَّاسُ

میں رو رہی تھی آپ نے پرچا کیا تمہیں جس بابری
 عمر (اگیا ہے) میں نے عرض کی ہی! آپ نے فرمایا
 یہ تو وہ چیز ہے جس کو اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ السلام
 کی بیٹیوں کے لیے مقرر کر دیا ہے (پہنچا کر کے)
 والوں کے سارے کام کرو البتہ غسل و طہارت کے
 بغیر بیت اللہ کا طواف نہ کرنا، حضرت عائشہ کہتی ہیں
 کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی اذواج کی طرف
 سے ایک گائے دی تھی۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ ہم
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ گئے، ہم صحت
 حج کا ذکر کر رہے تھے، جب ہم مقام سرف میں پہنچے
 تو مجھے حیل آگیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میرے
 پاس تشریف لائے اس وقت میں رو رہی تھی۔ آپ
 نے استفسار فرمایا کیوں رو رہی ہو؟ میں نے عرض
 کیا کاشش! میں اس سال نہ آئی۔ آپ نے فرمایا کیا
 برا؟ گتا ہے نہیں تبھی آگیا! میں نے عرض کیا جی
 آپ نے فرمایا یہ وہ چیز ہے جس کو اللہ تعالیٰ نے
 آدم علیہ السلام کی بیٹیوں کی لکھ دیا ہے۔
 حج کرنے والے جو افعال کرتے ہیں وہ سب کرو۔
 البتہ پاکیزگی کے بغیر بیت اللہ کا طواف نہ کرنا۔ حضرت
 عائشہ کہتی ہیں کہ جب میں مکہ میں آئی تو رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے اصحاب سے کہا اس
 احرام کو عمرہ کا احرام کر لو، پھر جن لوگوں کے پاس ہدی تھی
 ان کے سوا سب نے احرام کھول دیا۔ یہی صلی اللہ علیہ
 وسلم حضرت ابو بکر، حضرت عمر اور حضرت عثمان غنی
 کے پاس ہدی تھی جب وہ وفات ہوئے تو انہوں نے

إِلَّا مَنْ كَانَ مَعَ الْهَدْيِ قَالَتْ فَكَانَ الْهَدْيُ
مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَبْنُ بَكْرٍ
وَعَمْرُو بْنُ لُؤْيٍ الْيَسَارِيُّ أَهْلُوا حَبَشِينَ
رَأَوْهَا قَالَتْ فَكُنَا هَكَذَا يَوْمَ الْفَخْرِ
فَهَمَزْتُ فَأَمَرَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَقْبَضْتُ قَالَتْ فَأَوْفَيْنَا بِأَعْمِ
بَقْرِ فَقُلْتُ مَا هَذَا فَقَالُوا أَهْدَى رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ يَمَانٍ
الْبَقَرِ فَكُنَا كَأَنَّا لَيْلَةُ الْعَصْبَةِ قُلْتُ
يَا رَسُولَ اللَّهِ يَرْجِعُ النَّاسُ بِعَجَبٍ وَعَمْرُو
وَأَرْجِعُ بِعَجَبٍ قَالَتْ فَأَمَرَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ
ابْنَ أَبِي بَكْرٍ دَارُ وَفِيَّ عَلَى جَمَلٍ قَالَتْ
فَوَاقِي لَا تُكْرَهُ وَأَنَا جَارِيَةٌ حَدِيثُ الْبَيْتِ
أَنْفُسُ قَبِيصِيْبٍ وَجَمْعُ مَوْخَرَةٍ الرَّحْلُ
حَتَّى جِئْنَا إِلَى التَّعْيِيمِ فَأَهْلَلْتُ مِنْهَا
بَعْسَرَةً جَذَاءً بِعُمَرَةَ النَّاسِ الْبَيْتِ
إِغْتَسَرُوا

۶۸۱۶ - وَحَدَّثَنِي أَبُو أَيُّوبَ الْغِيلَانِيُّ
حَدَّثَنَا أَبُو هُرَيْرَةَ حَدَّثَنَا عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ
عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كُنَّا بِأَلْحَبِ
عَمْرُو بْنُ لُؤْيٍ إِذْ كُنَّا بِسُورَةِ حُدَّكَ صَلَّى
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَنَا
أَبْنُ بَكْرٍ وَنَسَائِي الْعَدِيَّةُ يَتَخَرَّجُونَ الْمَاجِشُونَ
غَيْرَ أَنَّ عَمْرُو بْنَ لُؤْيٍ فِي حَدِيثِهِ فَكَانَ
الْهَدْيُ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَ
أَبْنُ بَكْرٍ وَعَمْرُو بْنُ لُؤْيٍ الْيَسَارِيُّ أَهْلُوا حَبَشِينَ
رَأَوْهَا وَكَانَ قَوْلُهَا وَأَنَا جَارِيَةٌ حَدِيثُ
الْبَيْتِ أَنْفُسُ قَبِيصِيْبٍ وَجَمْعُ مَوْخَرَةٍ
الرَّحْلُ

حج کا احرام باندھ دیا۔ یوم نحر روزی فی الحج کو میں پاک ہو گئی۔
پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم سے میں نے طواف کیا
کیا۔ حضرت عائشہ نے کہا کہ پھر میں گھسنے کا گوشت پیش
کیا گیا۔ میں نے پوچھا کہ یہ کیا ہے اصحاب نے کہا رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ازواج کی طرف سے گاسے کی
قر بالی کی ہے۔ جب شب صبح ہوئی تو میں نے عرض کیا
یا رسول اللہ! لوگ حج اور عمرہ دونوں کے واسطے آ رہے
سہرت حج کر کے واپس ہوں گی! حضرت عائشہ کہتی ہیں، آپ
نے حضرت عبدالرحمن بن ابی بکر کو حکم دیا کہ مجھے اپنے اونٹ
پر اپنے ساتھ بٹھا کر سگے گئے حضرت عائشہ تھیں ہیں مجھے یاد ہے۔
میں ان دونوں کم عمر لڑکی تھی، اور مجھے رسواری پر سفر کرتے
ہوئے، اونگھ آ لیتی تھی اور پالان کی پچھلی کٹڑی میرے
چہرہ پر لگ جاتی تھی، حتیٰ کہ ہم تنہیم تک آئے، وہاں ہیں
نے عمرہ کا احرام باندھا یہ اس عمرہ کے بدلہ میں تھا جو لوگوں
نے ادا کیا تھا۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کہتی ہیں کہ ہم نے حج کا
احرام باندھا حتیٰ کہ جب ہم سہرت میں پہنچے تو مجھے حبیض الگیا۔
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میرے پاس تشریف لائے وہاں
عائشہ تک رسواری تھی۔ اس کے بعد جنتوں کی عبادت
کے مطابق عبادت ہے، البتہ حاجی کی عبادت میں یہ نہیں
ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، حضرت ابوبکر رضی اللہ
عنہ، حضرت عمر فاروق اور دوسرے مالدار صحابہ کے ساتھ
ہدی تھی، اور نہ ہی حضرت عائشہ کا یہ قول ہے کہ میں کم سن
لڑکی تھی اور اونگھنے لگتی تھی میں کی جیسے سے جیسے
کھا رہے کہ پچھلی کٹڑی لگ جاتی تھی۔

۲۸۱۷۔ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ أَبِي أُوَيْسٍ حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ مَالِكٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ يَحْيَى عَنْ خَالِدِ بْنِ قَدَاتٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ مَالِكٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْقَاسِمِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَفْرَدَ الْحَجَّ.

۲۸۱۸۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ نُمَيْرٍ حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ سَلِيمَانَ عَنْ أَفْلَحِ بْنِ حُمَيْدٍ عَنِ الْقَاسِمِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُهْلِكِينَ بِالْحَجِّ فِي أَشْهُرِ الْحَجِّ وَفِي حُرْمِ الْحَجِّ وَلَيَالِي الْحَجِّ حَتَّى نَذَلْنَا بِسَرِفٍ فَخَرَجَ إِلَى أَصْحَابِهِ فَقَالَ مَنْ لَمْ يَكُنْ مَعَهُ مِنْكُمْ هَدًى فَتَأْتِ أَتِ تَجْعَلَهَا عُمْرَةً فَلْيَفْعَلْ وَ مَنْ كَانَ مَعَهُ هَدًى فَلَا فَيْدَهُمْ إِلَّا خَذُوا بِهَا وَالتَّارِكُ لَهَا مِتَّنْ لَمْ يَكُنْ مَعَهُ هَدًى فَأَمَّا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَكَانَ مَعَ الْهَدْيِ وَمَعَهُ رِجَالٌ مِنْ أَصْحَابِهِ لَهُمْ قُرْآنٌ فَدَخَلَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَنَا أَبْنَى قَالَ مَا يُبْكِيكَ قُلْتُ سَمِعْتُ كَلَامَكَ مَعَ أَصْحَابِكَ فَسَمِعْتُ بِالْخُصْرَةِ قَالَ وَمَا لَكَ قُلْتُ لَا أَصَلِّي قَالَ فَلَا يَصُورُكَ وَكُوفِي فِي حَجَّتِكَ فَقَسَى اللَّهُ أَنْ يَوْرَقَ كَيْفَهُمَا وَاشْمَأَزَّتْ مِنْ بَنَاتِ آدَمَ كَتَبَ اللَّهُ عَلَيْكَ مَا كُتِبَ عَلَيْهِنَّ قَالَتْ وَخَرَجْتُ فِي حَجَّتِي حَتَّى نَزَلْنَا مِنِّي فَتَطَهَّرْتُ ثُمَّ طُفْنَا بِالْبَيْتِ وَنَزَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمُحَصَّبِ فَقَامَ عَمْرُو بْنُ الرَّحْمَنِ بْنِ

ایک اور سند سے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایت ہے جس میں ذکر ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صرف حج را افران کیا ہے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ حج کے پہنچنے میں حج کے ایام میں حج کا احرام باندھے ہوئے گئے جب ہم مقام سرف میں پہنچے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے اصحاب کے پاس گئے اور فرمایا تم میں سے جس شخص کے پاس ہدی نہ ہو اور وہ اس احرام کو عمرہ کا احرام کرنا پسند کرے تو وہ ایسا کرے، اور جس شخص کے پاس ہدی ہو وہ ایسا نہ کرے، جس کے پاس ہدی نہیں تھی ان میں سے بعض نے اس پر عمل کیا اور بعض نے عمل نہیں کیا، پھر حال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ہدی تھی اور آپ کے ساتھ کچھ صحابہ تھے جن کو ہدی کی طاقت تھی۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میرے پاس تشریف لائے درآل حالیکہ میں رو رہی تھی۔ آپ نے فرمایا تم کس وجہ سے رو رہی ہو؟ میں نے کہا آپ نے صحابہ سے جو فرمایا ہے وہ میں نے سن لیا ہے میں نے عمرہ کے بارے میں بھی سنا ہے۔ آپ نے فرمایا تمہیں اس سے کیا سروکار ہے؟ میں نے کہا میں نماز نہیں پڑھ سکتی اب آپ نے فرمایا تمہیں اس سے کوئی کمی نہیں ہوگی۔

تم اپنے حج کے افعال میں مصروف رہو، اللہ تعالیٰ سے امید ہے کہ وہ تمہیں عمرہ بھی عطا کر دے گا، بات یہ ہے کہ تم حضرت آدم علیہ السلام کی بیٹیوں میں سے ہو، اور اللہ تعالیٰ نے تمہارے لیے بھی ہدی مقدر کیا جو حضرت آدم کی دوسری بیٹیوں کے لیے مقدر کیا ہے، حضرت عائشہ نے کہا میں اپنے حج کے افعال میں مشغول رہی حتیٰ کہ ہم

أَبَى يَكْرِ قَقَالَ أَخْرَجَ بِأَخِيكَ مِنَ الْحَرَمِ
فَلَيْسَ بِمُحَرَّمٍ ثُمَّ انْتَفَعَتْ بِالْبَيْتِ فَبَارَى
أَنْظَرُ كَمَا هُنَا قَالَتْ فَخَرَجْنَا فَاهْلَكْتُ
ثُمَّ نَفَعْتُ بِالْبَيْتِ وَبِالصَّفَا وَالْحَرَمِ وَرَفَا
فَجِئْنَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَهُوَ فِي مَنَازِلِهِ مِنْ جَوَابِ النَّبْلِ فَقَالَ
هَذَا فَرَعْتُ قُلْتُ نَعَمْ فَادْنُ فَيَا أَصْحَابِي
يَا الرَّحِيلَ فَخَرَجَ فَمَرَّ بِالْبَيْتِ فَطَافَ بِهِ
قَبْلَ صَلَاةِ الصُّبْحِ ثُمَّ خَرَجَ إِلَى الْمَدِينَةِ

مٹی پہنچ گئے، وہاں میں پاک ہو گئی پھر ہم نے بیت اللہ
کا طواف کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم راوی صاحب میں
پہنچے اور حضرت عبدالرحمن بن ابی بکر کو بلا کر فرمایا: اپنی بہن
کو حرم سے لے کر جاؤ تاکہ وہ عمرہ کا احرام باندھ لیں۔
پھر بیت اللہ کا طواف کریں، اور میں تم دونوں کا یہاں انتظار
کریں گا حضرت عائشہ کہتی ہیں کہ ہم گئے، آپ نے عمرہ کا احرام
باندھا، پھر بیت اللہ کا طواف کیا اور منارہ کو سہاکی، پھر
ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس واپس پہنچ گئے وہاں
حالیہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آدمی ذات کے وقت اسی
مقام پر تھے۔ آپ نے فرمایا: کیا تم قمرہ سے نکلے ہو؟
میں نے عرض کیا جی ہاں پھر آپ نے اپنے اصحاب میں کوچ کا
اعلان کر دیا۔ چلتے چلتے جب آپ بیت اللہ کے پاس سے
گزرے تو آپ نے صبح کی نماز سے پہلے بیت اللہ کا
طواف کیا، پھر آپ مدینہ کی طرف گئے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ ہم میں سے
بعض نے صرف حج کا احرام باندھا (افراد) بعض نے تہران
کا احرام باندھا اور بعض نے تشیع کا۔

تاسم بن محمد بیان کرتے ہیں کہ حضرت عائشہ
رضی اللہ عنہا حج کا احرام باندھ کر آئی تھیں۔

حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا بیان کرتی ہیں کہ
ذوالقعدہ گزرنے سے پہلے ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کے ساتھ گئے، ہم حج کے سوا اور کوئی راہ نہ تھی
تھی کہ جب ہم مکہ مکرمہ کے قریب پہنچے تو رسول اللہ صلی

۲۸۱۹ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي كَثِيرٍ حَدَّثَنَا
عَبَادُ بْنُ عَبَّادٍ السَّهْلِيُّ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ
بْنُ عُمَرَ عَنِ الْقَاسِمِ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ أُمِّ
الْمُؤْمِنِينَ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا
قَالَتْ مِمَّا مِنْ أَهْلِ يَأْلَحِيهِ مَفْرُودًا وَدَمًا
مَنْ قَرَنَ وَمِمَّا مَنْ تَمَتَّعَ

۲۸۲۰ - حَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ أَخْبَرَنَا
مُحَمَّدُ بْنُ بَكْرِ أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنَا
عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ عَنِ الْقَاسِمِ بْنِ مُحَمَّدٍ
قَالَ جَاءَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهَا حَاجَةً

۲۸۲۱ - وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ
بْنِ قَعْنَبٍ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ يَعْنِي ابْنَ
بَكْرِ عَنْ يَحْيَى وَهُوَ ابْنُ سَعِيدٍ عَنْ
عُمَرَ قَالَتْ سَمِعْتُ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ

تَعَالَى عَنْهَا تَقُولُ خَرَجَ صَامَةٌ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِيَحْبِسَ الْبَقِيَّةَ مِنْ
 ذِي الْقَعْدَةِ لَا تَرَى إِلَّا أَنَّهُ الْحَبَرُ حَتَّى
 إِذَا كُنَّا مِنْ مَكَّةَ أَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ لَمْ يَكُنْ مَعَهُ
 هَدًى إِذَا طَافَ بِالْبَيْتِ وَبَيْنَ الْعَشْفَاءِ
 وَالْمَزَوَّةِ أَنْ يَحِلَّ قَالَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ
 اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا فَهَ خَلَّ عَلَيْنَا يَوْمَ النَّحْرِ
 يَدْخِرُ بَقَرٍ فَقُلْتُ مَا هَذَا فَقِيلَ ذَبْعُ
 رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ
 أَذْوَاجِهِ قَالَ يَحْيَى حَدَّثْتُ هَذَا الْحَدِيثَ
 يَحْيَى بْنُ مُحَمَّدٍ فَقَالَ أَتَشْكُ وَاللَّهِ
 بِالْحَدِيثِ عَلَى وَجْهِهِ

۲۸۲۲ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا
 عَمْرُو بْنُ أَبِي قَالٍ سَمِعْتُ يَحْيَى بْنَ سَعِيدٍ يَقُولُ
 أَخْبَرْتَنِي عُمَرَةُ أَنَّهَا سَمِعَتْ عَائِشَةَ حَرَّ
 حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عَمْرٍو حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ
 يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ بِهَذَا إِلَّا سَكَرَ
 مِثْلَهُ

۲۸۲۳ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
 حَدَّثَنَا ابْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ ابْنِ عُثْمَانَ عَنْ
 ابْرَاهِيمَ عَنِ الْأَسْوَدِ عَنْ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ
 عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ قُلْتُ
 يَا رَسُولَ اللَّهِ يُصَدِّرُ النَّاسُ يَنْسَكِينَ وَ
 أَسْدَرُ يَنْسَكٍ وَاحِدٍ قَالَ أَسْطَرُّوْا مَرَّأَا
 ظَهَرَتْ مَنَاحِرُ جِي رَأَى التَّعْنِيمَ فَأَهْلَى مِنْهُ
 ثُمَّ الْقَبِيحُ عِنْدَ كَذَا وَكَذَا فَسَالَ أَظُنُّهُ
 قَالَ عَدَا وَ لَكِنَّهُ عَلَى قَدَرٍ تَصِيكِتُ أَوْ
 قَالَ لَفَقَاتِكَ

اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس کے پاس وہی نہ ہو وہ بیت اللہ
 کا طواف اور صاع و ہودہ کی سعی کے بعد حلال ہو جائے گے
 عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ ہم فردوس کو لے کر تباہ
 پاس گئے کہ اگر شہت آید میں نے یہ چھید کہاں سے آیا
 بتایا گیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی اندراج مطہرات
 کی جانب سے قربانی کی ہے۔ یہی بیان کرتے ہیں کہ
 میں نے یہ حدیث حضرت قاسم بن محمد کے سلسلے بیان
 کی تراخوں نے کہا غلطی قسم تم نے یہ حدیث بعینہ بیان
 کی ہے۔

ایک اور سند سے بھی یہ حدیث اسی طرح منقول

ہے

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ میں نے
 عرض کیا: یا رسول اللہ! لوگ دو عبادتیں کر کے لوٹیں گے
 اور میری ایک عبادت ہوگی؟ آپ نے فرمایا تم انتظار کرو
 جب تم پاک ہو جاؤ تو مقام تنہیم جانا اور وہاں سے احرام
 باندھنا اور ہم سے فلاں مقام پر آ کر طواف کرو کہتے ہیں
 یہاں تک کہ آپ نے فرمایا حال اور قیاس سے اس کا شائبہ تباہی
 نہ سمجھو اور تباہی سے خیر کے مطابق ہے۔

۲۸۴۳۔ وَحَدَّثَنَا ابْنُ مَسْنُونٍ حَدَّثَنَا ابْنُ
 أَبِي عَدُوٍّ عَنْ ابْنِ عَرَبٍ عَنْ الْقَاسِمِ وَ
 ابْنِ أَبِي هَيْمَةَ قَالَ لَا أُعْرِفُ حَدِيثَ أَحَدٍ هَذَا
 مِنَ الْآخِرِ أَنَّ أُمَّ الْمُؤْمِنِينَ عَائِشَةَ رَضِيَ
 اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ يُصَدِّدُ
 النَّاسُ بِكُتُبِي فَنَذَرُ الْحَدِيثَ.

۲۸۴۵۔ وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَ
 اسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ زُهَيْرُ حَدَّثَنَا وَقَالَ
 اسْحَقُ أَخْبَرَنَا جَرِيرٌ عَنْ مَنصُورٍ عَنْ
 إِبْرَاهِيمَ عَنِ الْأَسْوَدِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ
 خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 وَلَا تُرَى إِلَّا أَنَّهُ الْخَبَرُ فَلَمَّا قَدِمْنَا
 تَطَلَّعْنَا يَا لَيْبَتِ مَا مَرَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ لَمْ يَكُنْ سَأَلَ الْهَدْيَ أَنْ يَحِلَّ
 قَالَتْ فَحَلَّ مِنْ لَمْ يَكُنْ سَأَلَ الْهَدْيَ أَنْ يَحِلَّ
 يَسْتَقِنَ فَاحْلُلْنَ قَالَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا فَبُحِثَتْ
 فَلَمَّا طُفَّ بِهَا لَبِيتَ فَلَمَّا كَانَتْ لَيْلَةُ
 الْخَضْبَةِ قَالَتْ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ يَرْجِعُ
 النَّاسُ بِكُتُبِي وَخَبَرِي وَارْجِعْ لَنَا
 بِخَبَرِي قَالَ أَوْ مَا كُنْتَ طُفْتُ لِيَا لِي
 خَدِ مَنَا مَكَّةَ قَالَتْ قُلْتُ لَا قَالَ فَاذْهَبِي
 مَعَ أَخِيكِ إِلَى التَّنْعِيمِ فَأَهْلِي بِعُمَرَةَ
 ثُمَّ مَوْعِدُكَ مَكَانَ كَذَا وَكَذَا قَالَتْ
 صَفِيَّةُ مَا أَرَانِي إِلَّا حَارِبًا سَكَمًا قَالَ أَقْرَى
 حَقِّي أَوْ مَا كُنْتَ طُفْتُ يَوْمَ الْخَبَرِ قَالَتْ
 بَلَى قَالَ لَا بَأْسَ الْغَدْوَى قَالَتْ عَائِشَةُ
 رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا خَلَقِيَنِي رَسُولُ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ مُصْبِحٌ
 مِنْ مَكَّةَ وَأَنَا مُنْهَبِطَةٌ عَلَيْهَا أَوْ أَنَا

حضرت عائشہ ام المؤمنین رضی اللہ عنہا بیان کرتی
 ہیں کہ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! دوسرے لوگ وہ
 جہاز میں کر کے لڑھکیں گے اس کے بعد حسب سابق حدیث
 ہے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ ہم رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ گئے اور ہمارا حج کے
 علاوہ اور کوئی ارادہ نہیں تھا۔ جب ہم مکہ کے قریب اللہ
 کا طواف کیا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم دیا
 جو شخص بری ساتھ نہ لایا ہو وہ حلال ہو جائے۔ حضرت
 عائشہ فرماتی ہیں کہ پھر جو لوگ بری ساتھ نہیں لائے تھے
 انہوں نے احرام کھول ڈالا۔ آپ کی ازواج مطہرات بھی
 بری ساتھ نہیں لائی تھیں۔ انہوں نے بھی احرام کھول ڈالا۔
 حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ مجھے حیض آگیا اور میں بیت اللہ
 کا طواف نہ کر سکی۔ جب ثب محاسب ہوئی تو میں نے عرض کیا
 یا رسول اللہ! اور لوگ تو حج اور عمرہ دونوں کر کے واپس
 ہوں گے اور میں صرف حج کر کے لوٹوں گی! آپ نے
 فرمایا: کیا جن راتوں میں ہم مکہ آئے تھے تم نے طواف نہیں
 کیا تھا میں نے عرض کیا جی نہیں! آپ نے فرمایا تم اپنے
 بھائی کے ساتھ تنیم جلی جاؤ اور عمرہ کا احرام باندھو اور
 فلاں مقام پر اگر ہم سے مل جانا! حضرت عائشہ نے کہا
 میرا خیال ہے کہ میں تم لوگوں کو رکھنے وال ہوں۔ آپ نے
 فرمایا زحیٰ اور سر منڈی! ہر پیار کے کلمات ہیں! کیا تم نے
 ہر دم حجر کو طواف نہیں کیا تھا؟ انہوں نے کہا کیوں نہیں؟
 آپ نے فرمایا پھر کوئی مضائقہ نہیں ہے، روانہ ہو! حضرت
 عائشہ رضی اللہ عنہا کہتی ہیں کہ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 سے میری ملاقات ہوئی۔ آپ مکہ سے (بہندی میں) چٹھ
 رہے تھے اور میں انور ہی تھی۔ یا لے ہندی پر پہنچی

مُصْعِدَةً وَهُوَ مُتَهَيِّظٌ مِنْهَا وَقَالَ
إِسْحَاقُ مُتَهَيِّظَةً وَتَهَيَّيْظُ

یعنی اودھاپ اُتر رہے تھے۔

۲۸۲۶۔ وَحَدَّثَنَا سُؤْدَةُ بْنُ سَعِيدٍ عَنْ
عَوْنِ بْنِ مُسْهِرٍ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ إِبْرَاهِيمَ
عَنِ الْأَسْوَدِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ خَرَجْنَا
مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَلَيْتِي لَأَنْتُ كَرَحِجًا وَلَا عُمَرُوًّا وَلَا سَاقَ
الْحَدِيثِ يَمَعْنِي حَوَاطِيتُ مُنْصَوِّبِينَ

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ ہم رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تبلیغ کہتے ہوئے گئے
ہمارا ارادہ حج کا تھا نہ عمرہ کا۔ (یعنی عسکریت سے)

۲۸۲۷۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو يَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
وَمُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ جَمِيعًا عَنْ
هَمْدَانَ قَالَ ابْنُ الْمُنْكَثَرِ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ
جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنِ الْحَكِيمِ عَنْ عَلِيٍّ
بْنِ الْحُسَيْنِ عَنْ ذَكْوَانَ مَوْلَى عَائِشَةَ
عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَنَّهَا
قَالَتْ قَدِمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ لَا ذِيَعٍ مَضِيٍّ مِنْ ذِي الْحِجَّةِ
أَوْ ثَمِينٍ فَكَرَّحَدَ عَلَيَّ وَهُوَ خَضِبَانُ
فَقُلْتُ مَنْ أَخْضَبَكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ
أَوْ خَلَهُ اللَّهُ النَّارَ قَالَ أَوْ مَا شَعَرْتُ
أَوْ أَهَرْتُ النَّاسَ بِأَمْرِ مَنَاءَ أَعْمَرَ
يَتَرَدَّدُونَ قَالَ الْحَكِيمُ كَأَنَّهُمْ
يَتَرَدَّدُونَ أَهْشِبُ وَقَوْلِي أَتَقَبَّلْتُ
مِنْ أَمْرِي مَا اسْتَدِيرْتُ مَا سَقَّتْ
الْهَدَى مَعِيَ حَتَّى اسْتَرَيْتُ ثُمَّ
أَجِلْتُ كَمَا خَلُّوا

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ چار یا پانچ
ذوالحجہ کو میرے پاس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم غصہ کی حالت
میں تشریف لائے، میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ آپ کس نے ناراض
کیا ہے اللہ تعالیٰ اس شخص کو جہنم میں ڈال دے، آپ نے
فرمایا کیا تم نہیں جانتیں کہ میں نے لوگوں کو ایک کام کا حکم دیا
تھا اور وہ اس کے کرنے میں تردد کر رہے ہیں۔ راوی
حکم کہتے ہیں میرا گمان ہے آپ نے فرمایا جس چیز کا مجھے
بعد میں علم ہوا ہے اگر مجھے اس کا پہلے علم ہو جاتا تو میں
ہدی ساتھ نہ لاتا۔ حتیٰ کہ میں ہدی کو خریدتا پھر اسی طرح اہرام
کھوتا جس طرح انھوں نے اہرام کھولا ہے۔

۲۸۲۸۔ وَحَدَّثَنَا لَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ مَرْثَدٍ
حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنِ الْحَكِيمِ
سَيِّدِ عَلِيٍّ بْنِ الْحُسَيْنِ عَنْ ذَكْوَانَ عَنْ

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ذوالحجہ کی چار یا پانچ تاریخ کو تشریف
لائے اس کے بعد حسب سابق روایت ہے۔

عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ
قَدِمَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
بِأُذُنِ أَبِي هُرَيْرَةَ مَقْبُورِينَ بْنِ رِيٍّ الْحَنْجَرِ
بِمِثْلِ حَرِيثٍ عُنْدَ وَلِيٍّ يَذْكُرُ الشَّكَّ
مِنَ الْحَكَمِ فِي قَوْلِهِ يَتَرَدُّ وَوَدُنْ

۲۸۲۹ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ
حَدَّثَنَا بِهِزُّ حَدَّثَنَا وَهْبُ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ
بْنُ طَاوُسٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهَا أَنَّهَا أَهْلَتْ بِعُمَيْرٍ فَقَدِمَتْ
مَكَّةَ وَلَمْ تَطُتْ بِأَلْبَيْتِ حَتَّى حَاضَتْ
فَكَسَّكَتِ الْمَنَاسِكَ كُلَّهَا وَقَدِ أَهْلَتْ
بِالْحَجِّ فَقَالَ لَهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَوْمَ تَمَّ النَّظَرُ يَسْعُكَ طَوَافُكَ لِعَبْدِكَ
وَعُسْرَتِكَ فَأَبَتْ فَبَعَثَ بِهَا مَعَ صَبْرٍ
الرَّحْلَيْنِ إِلَى التَّنْعِيمِ فَأَعْتَمَرَتْ بَعْدَ
الْحَجِّ

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں انھوں
نے عمرہ کا احرام باندھ رکھا تھا وہ مکہ مکرمہ آئیں اور بیت
اللہ کے طواف سے پہلے عائفہ ہر گیش چھ انھوں نے
احرام باندھ کر حج کی تمام عبادات ادا کیں۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم
نے ان سے کمرچ کے دن فرمایا، تمہارا طواف حج اور عمرہ
دونوں کے لیے کافی ہو جائے گا حضرت عائشہ اس پر
راہی نہیں تھیں، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت
عائشہ کو حضرت عبدالرحمن بن ابی بکر کے ساتھ تخیم بھیج دیا
تاکہ وہ حج کے بعد عمرہ کر لیں۔

۲۸۳۰ - وَحَدَّثَنَا قُتَيْبُ بْنُ حَسَنٍ عَنْ مَالِكِ بْنِ الْحَلْوَانِ
حَدَّثَنَا زَيْدُ بْنُ الْحَبَابِ حَدَّثَنَا قُتَيْبُ بْنُ إِسْرَافِيلَ
بْنُ نَافِعٍ حَدَّثَنَا قُتَيْبُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنُ أَبِي نَجِيحٍ
عَنْ جَاهِدٍ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّهَا حَاضَتْ
بِشَرَفٍ فَتَطَهَّرَتْ بِعَرَفَةَ فَقَالَ لَهَا رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَجْزِي عَنْكَ
طَوَافُكَ بِالْهَتَفِ وَالْمَرْوَةِ عَنْ حَجِّكَ وَعُسْرَتِكَ

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ مقام شرف
میں انھیں پہنچا گیا اور وہ اس سے یوم عرفہ میں پاک ہوئیں
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عائشہ سے فرمایا:
صفا اور مروہ میں طواف تمہارے حج اور عمرہ کے طواف
سے کفایت کرے گا۔

۲۸۳۱ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ حَبِيبٍ الْحَارِثِيُّ
حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ الْحَارِثِ حَدَّثَنَا هُرَيْرُ
حَدَّثَنَا عَبْدُ الْحَمِيدِ بْنُ جُبَيْرٍ بْنُ شَيْبَةَ
حَدَّثَنَا صَيْفَةُ بِذَلِكَ شَيْبَةَ قَالَتْ
قَالَتْ عَائِشَةُ أَنَّهَا قَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ انھوں
نے عرض کیا: یا رسول اللہ! کیا لوگ دواجر سے کر لیں گے
اور میں ایک اجر لیکر لوٹوں گی، پھر آپ نے حضرت عبدالرحمن
بن ابی بکر کو حکم دیا کہ وہ حضرت عائشہ کو لے کر تخیم ہانیں۔
حضرت عائشہ کہتی ہیں وہ مجھے اپنے پیچھے اونٹ پر بٹھا

کر سنے گئے۔ میں اپنے دوپٹہ کو اپنی گردن سے ہٹا دیتی تھی اور وہ سواری کے پہلنے سے میرے پیر پر مارتے تھے۔ میں ان سے کہتی تھی: کیا یہاں تمہیں کوئی نظر آ رہا ہے؟ حضرت عائشہ نے کہا میں نے احرام باندھا پھر ہم طہاں ٹوٹے تھے کہ وادی حبشہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس پہنچ گئے۔

حضرت عبدالرحمن بن ابی بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں حکم دیا کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کو اپنے ساتھ سے جانیں اور انہیں تنہا سے عمرہ کرا کر لائیں۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ حج مفرد کا احرام باندھ کر گئے اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا صفت طہرہ کا احرام باندھ کر گئیں۔ جب ہم مقام سرف پر پہنچے تو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا عائفہ ہو گئیں، جب ہم رکن میں آئے تو ہم نے کہہ اور صفا و مردہ کا طواف کیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم دیا کہ جس کے پاس ہدی نہ ہو وہ احرام کھول دے۔ ہم نے پڑھا: حلال جو نے سے کیا مراد ہے؟ آپ نے فرمایا مکمل حلال ہو جائیں۔ راوی کہتے ہیں کہ ہم نے اپنی بیویوں سے جھٹی مل کیا، غرض کہ کھائی اور سنے ہوئے کپڑے پہن لیے اس وقت یوم عرفہ میں چار دن باقی تھے پھر یوم ترویہ (آخر ذوالحجہ) کو ہم نے حج کا احرام باندھا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے پاس گئے تو وہ دور رہی

أَيُّجَعُ النَّاسُ يَا جُرَيْجُ وَأَرْجِعْ يَا جُرَيْجُ فَأَمَرَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أَبِي بَكْرٍ أَنْ يَنْطَلِقَ بِهَا إِلَى التَّنْعِيمِ قَالَتْ مَا رَأَيْتُ قَبْلِي خَلْفَةً عَلَى جَمَلٍ لَهُ قَالَتْ فَجَعَلْتُ أَرْفَعُهُ نَحْمًا رَأَيْتُ أَحْسَرَةً عَنْ عَتَقِي فَيَضْرِبُ رَجُلِي بِعِلَّةِ الرَّاحِلَةِ قُلْتُ لَهُ كَذَلِكَ تَرَى مِنْ أَحَدٍ قَالَتْ مَا هَكَذَا يَفْعَلُ وَ هَكَذَا أَقْبَلْنَا حَتَّى انْتَهَيْنَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ بِالْحَضْبَةِ.

۲۸۳۲ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابْنُ نُمَيْرٍ قَالَا حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ عُمَرَ وَآخِرَةَ عُمَرَوْنِ أَوْ دَيْسٍ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَرَ أَنْ يُدْرِفَ عَائِشَةُ فَيُحْدِثَهَا مِنَ التَّنْعِيمِ.

۲۸۳۳ - وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَ مُحَمَّدُ بْنُ رُمْحٍ جَمِيعًا عَنْ اللَّيْثِ ابْنِ سَعْدٍ قَالَ قُتَيْبَةُ حَدَّثَنَا كَيْسٌ عَنْ أَبِي الرُّبَيْعِ عَنْ جَابِرٍ أَنَّهُ قَالَ أَقْبَلْنَا مُهْلَتَيْنِ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِحَجٍّ مَفْرُودٍ وَأَقْبَلْتُ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا بِعُمَرَوْنٍ حَتَّى إِذَا كُنَّا بِسَرِفَ عَوَّكَتْ عَائِشَةُ حَتَّى إِذَا قَدِمْنَا طَفْنَا بِالْكَعْبَةِ وَالْحَصْفَاءِ وَالْمَرْوَةِ فَأَمَرَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَحِلَّ مِنَّا مَنْ لَمْ يَكُنْ مَعَهُ هَدْيٌ قَالَ فَقُلْنَا حِلٌّ قَالَا قَالَ الْحِلُّ كُلُّهُ فَوَاقَعْنَا الْيَسَاءَ وَطَطِينَنَا بِالطَّيِّبِ وَابْتَسْنَا فِي يَابَسَاءٍ كَيْسٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَ عَرَفَةَ إِلَّا

أَرْبَعٌ لَيَالٍ ثُمَّ أَهْلَلْنَا يَوْمَ التَّرْوِيَةِ ثُمَّ
 دَخَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 عَلَى عَائِشَةَ فَوَجَدَهَا تَبْكِي فَقَالَ مَا
 شَأْنُكَ قَالَتْ شَأْنِي أَرَى قَدْ حَضَرْتُ وَفَدْتُ
 حِلَّ النَّاسِ وَلَمْ أَجِدْ وَلَمْ أَطُفْ بِالْبَيْتِ
 وَالنَّاسُ يَذْهَبُونَ إِلَى الْحَجَّةِ أَذِنَ فَقَالَ
 إِنَّ هَذَا أَمْرٌ كَتَبَهُ اللَّهُ عَلَيَّ بَنَاتِ أَدَمَ
 فَأَعْلَيْتُ ثُمَّ أَهْلَيْتُ بِالْحَجَّةِ فَقَعَدْتُ وَ
 رَقَعْتُ الْمَوَاقِفَ حَتَّى إِذَا طَهَرْتُ طَأَفْتُ
 بِالْكَعْبَةِ وَالْقِفَا وَالْمَرْوَةَ ثُمَّ قَالَ قَدْ
 حَدَّثْتُ مِنْ حَجِّكَ وَحُمْرَتِكَ جَمِيعًا قَالَتْ
 يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي أَرَجِدُ فِي نَفْسِي أَتَى لَمْ
 أَطُفْ يَا لَيْتَ حَتَّى حَجَّجْتُ قَالَ قَدْ هَبَ
 بِمَا يَأْتِيكَ الرَّحْمَنُ فَأَعِدْهَا مِنَ التَّعْبِيرِ
 وَذَلِكَ لَيْلَةُ الْخَمِيسِ .

۲۸۳۴ - وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ وَعَبْدُ
 بْنُ حُمَيْدٍ قَالَ ابْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا وَقَالَ
 عَبْدُ أَحَبْرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَكْرِ أَحَبْرَنَا ابْنُ
 جَرِيحٍ أَخْبَرَنِي أَبُو الزُّبَيْرِ أَنَّهُ سَمِعَهُ
 جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا يَقُولُ
 دَخَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى
 عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا وَهِيَ تَبْكِي
 قَدْ كَرِهَتْ بِبَيْتِ الْحَيْثُ إِلَى الْخِيَمَةِ وَ
 لَمْ يَذْكُرْ مَا قِيلَ هَذَا مِنْ حَدِيثِ
 الْكَلْبِيِّ .

۲۸۳۵ - وَحَدَّثَنِي أَبُو عَسَانَ الْمُسَمِيُّ
 حَدَّثَنَا مَعَاذُ يَعْنِي ابْنُ هِشَامٍ حَدَّثَنِي
 أَبِي عَنْ مَكْرِ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرِ بْنِ
 عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ عَائِشَةَ رَضِيَ

تھیں۔ آپ نے فرمایا کیا بات ہے ہاضوں نے کہا بات
 یہ ہے کہ مجھے حیض آگیا ہے لوگ (عمرہ کے حرام سے)
 حلال ہو چکے ہیں اور میں حلال نہیں ہو سکتی۔ نہ ہی میں
 نے بیت اللہ کا طواف کیا ہے اور لوگ اب حج کے لیے
 جا رہے ہیں۔ آپ نے فرمایا یہ ایک ایسی چیز ہے جس کو
 اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ السلام کی بیٹیوں کے لیے
 منع کر دیا ہے تم غسل کرو اور حج کا احرام باندھو (حضرت
 نے ایسا ہی کیا اور تمام مواقع پر حضرت علیؓ جب وہ پاک
 ہو گئیں تو انھوں نے کعبہ اور صفا اور مروہ کا طواف کیا پھر
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم اپنے حج اور عمرہ
 دونوں سے حلال ہو گئیں۔ حضرت عائشہ نے کہا یا رسول
 اللہ! میں اپنے دل میں شک محسوس کرتی ہوں کہ میں نے
 حج سے پہلے بیت اللہ کا طواف نہیں کیا، آپ نے
 فرمایا اسے عبدالرحمن جابر اور ان کو تم سے عمرہ کراؤ اور
 یہ واقعہ شبِ محراب کو پیش آیا۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے
 ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حضرت عائشہ رضی اللہ
 عنہا کے پاس گئے وہاں عایکہ وہ رو رہی تھیں اس
 کے بعد حسبِ سابق حدیث ہے۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے
 کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حج کا احرام باندھا تھا اور حضرت عائشہ
 رضی اللہ عنہا نے عمرہ کا احرام باندھا تھا اس کے بعد حدیث کی روایت کی گئی
 ہے اور اس میں یہ اضافہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے

اللَّهُ تَعَالَى عَسَا فِي حَقِّهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَهْلَتْ بِخَيْرِهِ وَمَا فِي الْخَبَرِ يَتَبَعُ حَدِيثُ النَّبِيِّ وَرَأَى فِي الْخَبَرِ يَتَبَعُ قَالَ وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلًا سَهْلًا إِذَا هَوِيَ شَيْءٌ تَابَعَهَا عَلَيْهِ فَإِنْ سَكَهَا مَعَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ فَأَهْلَتْ بِخَيْرِهِ مِنَ النَّبِيِّينَ قَالَ فَطَرُّ قَالَ أَبُو الرَّبِيعِ فَكَانَتْ عَائِشَةُ إِذَا حَجَّتْ صَنَعَتْ كَمَا صَنَعَتْ مَعَ نَبِيِّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

۲۸۳۶ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا أَبُو الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ عَنْ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَالثَّقَلِيُّ لَهُ أَخْبَرَنَا أَبُو خَيْثَمَةَ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُهْلِينَ بِالنَّحْيِ مَعَنَا النِّسَاءُ وَالْوِلْدَانُ فَلَمَّا قَدِمْنَا مَكَّةَ طَفْنَا بِالْبَيْتِ وَبِالضُّفَى وَالْمَرْوَةِ فَقَالَ لَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ لَمْ يَكُنْ مَعَهُ هَدْيٌ فَلْيَحِلَّ قَالَ قُلْنَا أَوْ الْحِلَّةُ قَالَ الْحِلَّةُ كُلُّهُ قَالَ فَاتَيْنَا الْحِسَاءَ وَكُنَّا فِي الثِّيَابِ وَمِثْلُ الطَّيِّبِ فَلَمَّا كَانَ يَوْمُ التَّزْوِيرِ أَهْلْنَا بِالْحَجَرِ وَكُنَّا فِي الطَّلَافِ الْأَوَّلِ بَيْنَ الضُّفَى وَالْمَرْوَةِ فَأَمَرَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ نَشْرَكَ فِي الْإِذِيلِ وَالْبَسْتَرِ كُلُّ سَبْعَةٍ مِثْلًا فِي بَدَنَةٍ

۲۸۳۷ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي

تھے۔ حضرت عائشہ حبیبہؓ آپ سے کچھ فرمائی کہ میں نے آپ اس کو پورا کر دیتے۔ آپ نے انہیں حضرت بلالؓ بن ابی بکر رضی اللہ عنہما کے ساتھ بھیجا وہ انہیں تنبیہ سے عمرہ کرا کر لے آئے۔ ایک روایت میں ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا جب حج کرتیں تو اس طرح کرتیں جس طرح انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ حج کیا تھا۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ہم حج کا احرام باندھے ہوئے نکلے۔ ہم اسے ساتھ لور میں اور بچے بھی تھے جب مکہ مکرمہ پہنچے کے بعد ہم نے بیت اللہ کا طواف کیا اور صفا و مرہ کی سعی کی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس کے پاس ہدی نہ ہو وہ حلال ہو جائے، ہم نے پوچھا کس طرح حلال ہوں؟ آپ نے فرمایا مکمل طور پر حلال ہو جائے۔ ہم نے اپنی بیویوں سے سفارت کی اسلئے ہوئے کپڑے پہنے اور وہ شیدہ لگائی، یوم ترویہ (۱۱ھ ذوالحجہ) کو ہم نے احرام باندھا اور صفا اور مرہ کا پہلا طواف ہی ہمیں کافی ہو گیا تھا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں حکم دیا کہ ادرعت اور گایوں میں ہم میں سے سات آدمی شریک ہوں۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ جب ہم حلال ہو گئے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

أَبُو الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ
قَالَ عَنْهُمَا قَالَ آمَرَنَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا أَحَلَّلَنَا أَنْ نَخْرُجَ
إِذَا تَوَجَّهْنَا إِلَى مَنَى قَالَ فَإِذَا هَلَلْنَا
مِنْ الْأَبْطَحِ -

۲۸۳۸ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا
يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنِ ابْنِ جُرَيْجٍ وَحَدَّثَنَا
عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَكْرٍ
أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنَا أَبُو الزُّبَيْرِ
أَنَّهُ سَمِعَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ
عَنْهُمَا يَقُولُ لَمْ يَطُبَّ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ وَلَا أَصْحَابُهُ بَيْنَ الصُّفَا وَالْمَرْوَةِ
إِلَّا طَرَفًا وَاحِدًا أَرَادَ فِي حُدُودِ مُحَمَّدٍ
ابْنُ يَكْرِطٍ طَرَفًا وَاحِدًا الْأَوَّلَ -

۲۸۳۹ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا
يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنِ ابْنِ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنَا
عَطَاءٌ قَالَ سَمِعْتُ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا فِي نَابِسٍ مَعِيَ قَالَ إِذَا هَلَلْنَا
أَصْحَابُ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
بِالْحَجِّ كَحَالِصًا وَحَدَّثَنَا عَطَاءٌ قَالَ
جَابِرٌ فَكُنَّا مِنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
سُيِّئَةً وَأَبْعَدَ مَقَصَّتْ مِنْ ذِي الْحِجَّةِ
فَأَمَرَنَا أَنْ نَحْجَّ قَالَ عَطَاءٌ قَالَ أَحَلَّلُوا
وَأَصْلَبُوا النِّسَاءَ قَالَ عَطَاءٌ وَلَمْ يَعْرِضْ
عَلَيْهِمْ وَلَكِنْ أَحَلَّلَهُمْ لَهُمْ فَقُلْنَا لَمَّا
لَمْ يَكُنْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ عَرَفَةَ إِلَّا خُمْسُ
أَمَرَنَا أَنْ تَقْضِيَ إِلَى نِسَائِنَا فَإِنْ عَرَفَةَ
تَقَطَّرَ مَدَا كَثِيرًا النَّبِيُّ قَالَ يَقُولُ جَابِرٌ
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ سَمِعْتُ كَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَى قَوْلِهِ

نے ہمیں احرام باندھ کر منیٰ جانے کا حکم دیا لہذا مقام ابطح
سے ہم نے احرام باندھا۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے صحابہ کرام نے
عطا اور مروہ کے درمیان ایک رقوم کا ہی طواف کیا۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی
اللہ علیہ وسلم نماز و الحج کی صبح کو آئے اور ہمیں دو رقوم کوٹھا
کا حکم دیا۔ عطا کہتے ہیں کہ آپ نے فرمایا اپنے احرام
کھول دو اور بیروں کے پاس جاؤ۔ عطا کہتے ہیں کہ
یہ حکم ان پر واجب نہیں تھا، البتہ ان کی عورتوں کو ان پر
عمال کر دیا تھا۔ حضرت جابر نے کہا اب عرفہ میں پانچ دن
رہ گئے ہیں اور ہمیں بیروں سے منیٰ طواف کی ہدایت
دے دی ہے اور ہم اس مال میں عرفہ جائیں گے ہم سے منیٰ
عمل کے آثار ظاہر ہو رہے ہیں گے۔ عطا کہتے ہیں کہ
حضرت جابر یہ کہتے ہوئے اپنے ہاتھ ہلاتے تھے رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ سن کر فرمایا تم اچھے طریقہ جانتے
ہو کہ میں تم سب سے زیادہ اللہ تعالیٰ سے ڈرتے والا ہوں
اور تم سب سے زیادہ سچا اور نیک ہوں اگر میں نے یہی
روایت نہ کی ہوتی تو میں بھی تمہاری طرح حلال ہوجاتا اور اگر میں
اس کی طرف پہلے توجہ کرتا جس کی طرف بعد میں توجہ

بَيِّدَهُ يُخَرِّكُهَا قَالَ فَقَامَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَمِنَا فَقَالَ قَدْ عَسَيْتُمْ أَتَى
أَتَقَاكُمْ بَدْوٌ أَوْ صَدَقُكُمْ وَأَبْرُكُهُمْ وَلَوْ لَا
هَذِهِ لَتَحَدَّثْتُ كَمَا تَحِلُّونَ وَبَوِ اسْتَقْبَلْتُ
مِنْ أَمْرِي مَا اسْتَدْبَرْتُ لَكُمْ أَمْرَ النَّبِيِّ
فَحَلَلُوا فَحَدَّثْنَا وَسَمِعْنَا وَأَطَعْنَا قَالَ
عَلَى مَا قَالَ جَابِرٌ فَقَدِمَ عَلَى مِنْ سَعَاءَتِهِمْ
فَقَالَ بِمَا أَهْلَكْتُ فَقَالَ بِمَا أَهْلَكَ بِهِ النَّبِيُّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَاهِدٌ وَأَمَكْتُ حَرَامًا
قَالَ وَأَهْدَى لَهُ عَلَى هَذَانَا فَقَالَ سُرَاقَةُ
ابْنُ مَالِكٍ ابْنِ جُعْفَرٍ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَلَيْسَ
هَذَا أَمْرًا بَدِ فَقَالَ لَا بَدِ

۲۸۴۰ - حَدَّثَنَا ابْنُ كَثِيرٍ حَدَّثَنَا ابْنُ
حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ أَبِي سَلِيمَانَ حَدَّثَنَا
عَلَى بْنُ جَابِرٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَعْفَرٍ عَنْ
عَنْهُمْ قَالَ أَهْلَكْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْحَجِّ فَلَمَّا قَدِمْنَا
مَكَّةَ آمَرَنَا أَنْ نُحِلَّ وَتَجْعَلَهَا حُمْرًا
فَكَبُرَ ذَلِكَ عَلَيْنَا وَفَلَّاتُ يَمِ صَدَقْنَا
كَلِمَةَ ذَلِكَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَمَا نَدْرِي أَشَيْءٌ بَلَغَهُ مِنَ السَّمَاءِ
أَمْ شَيْءٌ مِنْ رَقَبَةِ النَّاسِ فَقَالَ
أَيُّهَا النَّاسُ أَجِلُوا فَلَوْ لَا النَّبِيُّ
الَّذِي مَعِيَ فَعَلْتُ كَمَا فَعَلْتُمْ قَالَ فَأَحَلَّلْنَا
حَتَّى دَلَّسْنَا النِّسَاءَ وَفَعَلْنَا مَا يَفْعَلُ
الْحَلَالُ حَتَّى إِذَا كَانَ يَوْمُ التَّروِيَةِ وَ
جَعَلْنَا مَكَّةَ يَفْلَحُ أَهْلُنَا بِالْحَجِّ
۲۸۴۱ - وَحَدَّثَنَا ابْنُ كَثِيرٍ حَدَّثَنَا ابْنُ

کی ہے تو میں بھی ہی روانہ نہ کرتا، پس اب احرام کھول دو
ہم نے احرام کھول دیے اور ہم نے آپ کا فرمان سنا اور
اس کی اطاعت کی۔ حضرت جابر کہتے ہیں کہ حضرت علی صدیق
وصول کر کے آئے تو آپ نے پوچھا تو نے احرام میں
کیا نیت کی تھی۔ حضرت علی نے کہا میں نے یہ نیت کی
تھی جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نیت ہے وہی میری
نیت ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اپنی
ہی روانہ کرو اور احرام باندھے رکھو، حضرت جابر کہتے
ہیں کہ حضرت علی آپ کے لیے بھی یہی لائے تھے حضرت
سراقہ بن مالک بن جعفر نے کھڑے ہو کر پوچھا کہ یہ قرآن
اور تفسیر حکم صرف اس سال کے لیے یا ہمیشہ کے
لیے ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہمیشہ
کے لیے ہے۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں
کہ ہم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ حج کا
احرام باندھا۔ جب ہم مکہ پہنچے تو آپ نے ہمیں حکم دیا کہ
ہم اس احرام کو نہ کہ احرام قرار دے کر حلال ہو جائیں۔
اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی متابعت سے محرومی کی بناء
پر ہمیں یہ حکم وغیرہ معلوم ہوا اور ہم اسے سینوں میں
گھٹن پیدا ہوئی۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم تک یہ بات پہنچ
گئی، خدا جانے آپ کو اس بات کا علم کمالی رحمت سے
ہوا یا لوگوں میں سے کسی نے بتایا۔ آپ نے فرمایا اسے
لوگو! احرام کھول دو! اگر میرے ساتھ ہوئی نہ ہوئی تو
میں بھی تباہی طرح حلال ہو جاتا۔ حضرت جابر کہتے ہیں کہ
پھر ہم نے احرام کھول دیا اور اپنی بیویوں سے منی
میں کیا اور وہ سارے کام کیے جو حلال کرتے ہیں منی
کہ آٹھ تاریخ کو ہم نے مکہ سے بیٹھ پھیری اور حج
کا تبلیغ کیا۔

موسیٰ بن نافع کہتے ہیں کہ میں عمرہ سے تشریف کر

تَقِيْمُ حَجَّيْنَا مُوسَىٰ بْنُ نَافِعٍ قَالَ قَدِمْتُ
مَكَّةَ مُتَوَقِّعًا يَمُوتُ قَبْلَ التَّهْوِيَةِ بِأَرْبَعَةِ
أَيَّامٍ كَقَالَ الْعَاسُ تَصِيْرُ حَجَّتِكَ الْآنَ
مَكِيَّةً كَمَا خَدْتُ عَلَى حَطَاءٍ بَنِي أَيْمَانَ رُبَا حِجْرٍ
فَاسْتَمْتَيْتُكَ فَقَالَ عَطَاءٌ حَدَّثَنِي جَابِرُ
ابْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْأَنْصَارِيُّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ كَعَانِي
عَنْهُمَا أَنَّ حَجْرَ مَرَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَامَ سَاقِ الْهَدْيِ مَعَ وَقَدْ أَهْلُوا
بِالْحَجِّ مَعْرَدًا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَهْلُوا مِنْ أَحْوَاكُمْ فَطُفُّوا
يَا لَبِيَّتِ وَبَيْنَ الصُّفَا وَالْمَرْوَةِ وَقَصِرُوا
وَإِقْبُوا حَذًّا لَا حَقَّ إِذَا كَانَ يَوْمُ التَّهْوِيَةِ
قَدْ أَهْلُوا بِالْحَجِّ وَاجْعَلُوا الَّذِي قَدْ مُنَّكُمْ
بِهَا مَنَعَةً قَالُوا كَيْفَ تَجْعَلُهَا مَنَعَةً وَقَدْ
سَمَّيْنَا الْحَجْرَ قَالَ أَفْعَلُوا مَا أَمَرْتُكُمْ بِهِ
يَا بَنِي لَوْلَا آفِي سَقَتِ الْهَدْيِ لَقَعْنَتْ
حَذْلَ الَّذِي أَمَرْتُكُمْ بِهِ وَلَكِنْ لَا يَحِلُّ
مِنِّي حَرَامٌ حَقٌّ يَبْسُطُ الْهَدْيُ مَحَلَّهُ
فَفَعَلُوا ۝

۲۸۴۲ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مَعْمَرٍ ۝
رَبِيعُ الْقَيْسِيُّ حَدَّثَنَا أَبُو عِصَامٍ الْغَنَوِيُّ
بْنُ سَلَمَةَ الْأَعَزُّوِيُّ عَنْ أَبِي عَوَّادَةَ عَنْ
أَبِي بَشِيرٍ عَنْ عَطَاءِ بْنِ أَيْمَانَ رُبَا حِجْرٍ
عَنْ جَابِرِ
ابْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ قَدِمْنَا
مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
مُهَلِّينَ بِالْحَجِّ كَمَا مَرَرْنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ تَجْعَلُهَا عَمْرَةً ۝ وَ
تَحِلُّ كَانَ وَكَانَ مَعَ الْهَدْيِ فَلَمْ يَسْتَطِعْ
أَنْ يَجْعَلَهَا عَمْرَةً ۝

کے یوم ترویہ سے چار روز پہلے مکہ آیا لوگوں نے کہا اب
تمہارا حج اہل مکہ کی طرح کا ہو گیا ہے۔ میں نے جا کر عطا
بن ابی ربیع سے پوچھا، عطا نے کہا مجھے حضرت جابر
بن عبد اللہ انصاری رضی اللہ عنہما نے یہ حدیث بیان
کی ہے کہ جس سال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ
میں سے آئے تھے انھوں نے اس سال حج کیا تھا اور
بعض صحابہ نے حج انفرادی اہرام بالمدح تھا۔ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اپنا اہرام کھول دو اور بیت
اللہ کا طواف کرو اور کعبہ و مردہ کی سعی کرو اور بال کاٹ
کے حلال ہو کر رہو اور یوم ترویہ کو حج کا اہرام باندھ لو۔
اور اپنے پہلے اہرام کو قطع کرو، لوگوں نے کہا ہم
اس کو قطع کیسے کریں، علامہ رحمہ نے حج کی نیت کی تھی؟
آپ نے فرمایا: وہی کرو جس کا میں نے تمہیں حکم دیا
ہے! اور اگر میں نے یہ حکم روانہ نہ کی ہوتی تو میں بھی
وہی کرتا جس کا میں نے تمہیں حکم دیا ہے، لیکن میں
اس وقت تک اہرام نہیں کھول سکتا جب تک یہی نبی
جگہ پہنچ جائے، پھر صحابہ نے اسی طرح کیا۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے
ہیں کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ حج کا
اہرام باندھ کر گئے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
ہمیں حکم دیا کہ ہم اس اہرام کو عمرہ کر دیں، اور حلال ہو
جائیں، راوی کہتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ
پھر مکہ پہنچے تھے اس لیے آپ اس کو عمرہ نہ کر سکے۔

۳۸۴۳ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مَيْمُونٍ وَابْنُ بَشَّارٍ قَالَ ابْنُ مَيْمُونٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ سَمِعْتُ قَتَادَةَ يُحَدِّثُ عَنْ أَبِي نَضْرَةَ قَالَ كَانَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا يَأْمُرُنَا بِالنُّعْمَةِ وَكَانَ ابْنُ الزُّبَيْرِ يَنْهَى عَنْهَا قَالَ قَدْ كُوتُ ذَلِكَ لِحَبَابِ ابْنِ عَبَّاسٍ وَابْنِ مَيْمُونٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا فَقَالَ عَلَى يَدَيَّ وَارِثُ الْحَدِيثِ كُنْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكُنَّا حَتَّى قَامَ عُمَرُ قَالَ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ لِرَسُولِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا شَاءَ وَمَا شَاءَ فَإِنَّ الْقُرْآنَ قَدْ نَزَلَ مَنَازِلَهُ فَأَمَّا الْحَجُّ وَالْعُمْرَةُ كُنَّا أَمْرَكُمُ اللَّهُ وَأَوْشُوا بِكُلِّ هَذِهِ النِّسَاءِ فَلَنْ أُؤْتِيَ بِرَجُلٍ تَكْمَلُ امْرَأَتُهُ إِلَى أَجَلٍ إِلَّا رَجُمْتُهُ بِالْحِجَارَةِ .

۳۸۴۴ - وَحَدَّثَنَا ثَنَا فِيهِ زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا عَفَّانُ حَدَّثَنَا هِشَامُ حَدَّثَنَا قَتَادَةُ بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَقَالَ فِي الْحَدِيثِ قَدْ فَصَّلُوا حَجَّكُمْ مِنْ عُمَرَ تَكْمَلُ قَائِلَهُ أَمْرُ لِحَجَّكُمْ وَأَمْرُ لِعُمَرَ تَكْمَلُ .

۳۸۴۵ - وَحَدَّثَنَا خَلْفُ بْنُ هِشَامٍ وَآبُو الرَّبِيعِ وَثَوْبَانُ جَمِيعًا عَنْ هِشَامٍ وَقَالَ خَلْفُ حَدَّثَنَا هِشَامُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ أَبِي حَبِيبٍ قَالَ سَمِعْتُ مَجَاهِدًا يُحَدِّثُ عَنْ جَابِرِ ابْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ قَدِمْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَتَحْنُ نَسْأَلُ لَبِيكَ يَا نَجِيعَ فَأَمَرَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ نَجْعَلَهَا عُمْرَةً .

ابو نصرہ کہتے ہیں کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما ہمیں حج تمتع کا حکم دیتے تھے اور حضرت ابن زبیر رضی اللہ عنہما ہمیں حج تمتع سے روکتے تھے۔ میں نے حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما سے اس کا ذکر کیا تو انہوں نے کہا کہ یہ حدیث قویہ سے ہی انہوں نے روگوں میں پھیل سے کہ ہم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تمتع کیا۔ پھر جب حضرت عمر رضی اللہ عنہما کا دور خلافت آیا تو انہوں نے فرمایا: اللہ تعالیٰ اپنے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے جس چیز کو جیسے چاہتا ہے حلال کر دیتا ہے اور قرآن مجید نے ٹھیک ٹھیک احکام نازل کر دیے ہیں، لہذا تم حج ادھر اس طرح پورا کرو جس طرح اللہ تعالیٰ نے تمہیں حکم دیا ہے اور ان عمرتوں سے نکاح کرو۔ میرے پاس جیسا شخص دیا گیا جس نے تمتع (عارضی نکاح) کیا ہو تو میں اس کو پتھر مار مار کر رجم کروں گا۔

ایک اور سند سے یہ روایت ہے جس میں ہے کہ حضرت عمر نے کہا کہ حج اور عمرہ کو الگ الگ کر دو اس طرح حج بھی پورا ہو گا اور عمرہ بھی۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم فرمایا کہ حج کے احکام کو عمرہ کا احکام کر دو تو ہم نے ایسا ہی کیا۔

افراد تمتع اور قرآن کے معنی | افراد کا معنی ہے عزت حج کرنا، تمتع کا معنی ہے عمرہ کر کے احرام کھول دینا اور عمرے کے بعد حج کا احرام باندھ لینا اور قرآن کا معنی ہے حج اور عمرہ دونوں کی نیت سے احرام باندھنا اور عمرہ سے فارغ ہونے کے بعد بدستور احرام بدستور قائم رہنا اور حج سے فارغ ہونے کے بعد احرام کھولنا۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حج میں ائمہ کا اختلاف آیا آپ کا حج افراد تھا، تمتع تھا یا قرآن؟

اس میں اختلاف ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حج افراد کیا تھا یا حج تمتع یا حج قرآن۔ امام ابو حنیفہ اور امام احمد کی تحقیق یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حج قرآن کیا تھا، اور امام شافعی اور امام مالک کی تحقیق یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حج افراد کیا تھا، اور بعض کی تحقیق یہ ہے کہ آپ نے حج تمتع کیا تھا اس سلسلے میں مختلف روایات ہیں، بعض سے افراد کی تائید ملتی ہے بعض سے تمتع کی اور بعض سے قرآن کی۔

آپ کے حج کے بارے میں روایات کے اختلاف کی توجہ | رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فریضہ حج کے بارے میں روایات کے اختلاف کی توجہ

کو بوجہ اوجاع کہتے ہیں۔ اب سوال یہ ہے کہ اس ایک حج کی روایت میں اس قدر اختلاف کیوں ہے؟ امام طحاوی نے اس کا یہ جواب دیا ہے کہ یہ اختلاف استدلال اور اجتہاد کے اختلاف سے واقع ہوا کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حج قرآن کیا تھا اور عمرہ اور حج دونوں کا ایک احرام باندھا تھا اور اس میں حج اصغرہ دونوں کی نیت کی تھی اور تفسیر کہتے ہوئے جب آپ نے بیٹک بجز فرمایا تو اس سے بعض صحابہ نے یہ سمجھا کہ آپ نے صرف حج کا احرام باندھا ہے اس لیے انہوں نے حج افراد کی روایت کی اور جب آپ نے بیٹک بجز فرمایا تو اس کے بعد حج کیا تو بعض صحابہ نے یہ سمجھا کہ آپ نے حج تمتع کیا ہے اور جب آپ نے بیٹک بجز فرمایا تو اس سے بعض صحابہ نے یہ سمجھا کہ آپ نے حج قرآن کیا ہے۔ اس کے لیے جو بات آئمہ معزین کے تحت شیخ ابن قیم کی عبارت میں اور افضلیت قرآن میں احادیث کے دلائل میں علامہ نسفی کی عبارات میں آئے ہیں۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حج کے قرآن ہونے پر دلائل اور افراد اور تمتع کی روایات کے جوابات

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حج کیا تھا وہ حج افراد یا تمتع نہیں تھا بلکہ حج قرآن تھا، احادیث صحیحہ اور روایات صحیحہ سے بھی ثابت ہے۔ شیخ ابن قیم عینی اس مسئلہ پر بحث کرتے ہوئے لکھتے ہیں، میں سے زیادہ صحیح اور صریح احادیث سے ثابت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قرآن کا احرام باندھا تھا، وہ احادیث حسب ذیل ہیں۔

(۱) بخاری اور مسلم میں ہے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حج جہولاء میں عمرہ کا حج کے ساتھ تمتع کیا اور قربانی کی اور ذوالحلیفہ سے اپنے ساتھ بدی سے گئے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پہلے عمرہ کا احرام باندھا، پھر حج کا احرام باندھا۔

(۲) بخاری اور مسلم میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے حضرت عبداللہ بن عمر کی مثل روایت ہے۔

(۳) صحیح مسلم میں ہے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ انہوں نے حج کا عمرہ کے ساتھ قرآن کیا

اور ان کے لیے ایک (نوع کا) طواف کیا اللہ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی اسی طرح کیا تھا۔

(۳) سنن ابوداؤد میں ہے مجاہد کہتے ہیں کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے سوال کیا گیا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کتنے عمرے کیے تھے؟ انہوں نے کہا دو، حضرت عائشہ نے فرمایا، حضرت ابن عمر اس بات کو خوب جانتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے چار عمرے کیے تھے ماسوا اس عمرہ کے جس کا حج کے ساتھ قرآن کیا تھا۔ علامہ ابن قیم کہتے ہیں کہ حضرت عائشہ کا قول حضرت ابن عمر کے خلاف نہیں ہے کیونکہ حضرت ابن عمر نے جو کہا کہ آپ نے دو عمرے کیے تھے اس سے آپ کی مراد ایسے عمرے ہیں جو کمال اور مفرد ہوں۔ (۱) عمرہ القضاء (۲) عمرہ الجمراتہ (۳) عمرہ القرآن (۴) وہ عمرہ جس سے آپ لوگ دیے گئے۔

(۵) سفیان ثوری نے اپنی سند سے بیان کیا ہے کہ حضرت بابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تین حج کیے ہیں۔ دو حج ہجرت سے پہلے اور ایک حج ہجرت کے بعد اور اس کے ساتھ عمرہ بھی ادا کیا اس حدیث کو امام ترمذی اور دیگر ائمہ حدیث نے روایت کیا ہے۔

(۶) سنن ابوداؤد میں ہے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے چار عمرے کیے۔ (۱) عمرہ الحجہ (۲) عمرہ بقیع کے اگلے سال اسی عمرہ کی قضاء (۳) عمرہ الجمراتہ (۴) وہ عمرہ جس کا حج کے ساتھ قرآن کیا۔

(۷) صحیح بخاری میں ہے حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عادی طائف میں فرمایا: آج رات اللہ تعالیٰ کی طرف سے میرے پاس ایک آنے والا آیا اور اس نے کہا اسی مبارک عادی میں نماز پڑھیں اور کیسے عمرہ حج میں ہے؟

(۸) سنن ابوداؤد میں ہے حضرت بلال بن عازب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کو مین کا امیر بنا کر بھیجا تھا تو میں بھی ان کے ساتھ تھا۔ میں نے ان کے ساتھ کچھ چائیاں حاصل کی، جب حضرت علی رضی اللہ عنہ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے تو کہا میں نے حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کو رنگے ہونے کی خبر سے پہنچا دیا اور انہوں نے گھر میں غریبوں کی کھانا برتی تھی۔ انہوں نے کہا کچھ کیا ہوا ہے؟ کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے اصحاب کو حلال ہونے کا حکم دیا اور وہ حلال ہو گئے اور میں آپ حلال کیوں نہیں ہوئے؟ حضرت علی کہتے ہیں کہ میں نے حضرت فاطمہ سے کہا میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے احکام کی نیت کی تھی۔ حضرت علی کہتے ہیں کہ پھر میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا۔ آپ نے مجھ سے فرمایا تم نے کیا کیا۔ میں نے کہا میں نے احکام میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے احکام کی نیت کی ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں نے وہی روایت کر دی ہے اور قرآن کا احکام ماندا ہے۔

(۹) سنن نسائی میں ہے مردان بن الحکم کہتے ہیں میں حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے پاس بیٹھا تھا۔ انہوں نے ساتھ میں علی رضی اللہ عنہ کبہ رہے تھے: اللہم بیعتہ و بیعتہ و عسیرۃ (یعنی قرآن) حضرت عثمان نے کہا آپ اس (قرآن) سے باز نہیں آتے۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو حج اور

عمرہ کے ساتھ تہجد کرتے ہوئے مناسب ہے اور میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قول کو تہار سے کہنے کی وجہ سے نہیں چھوڑ سکتا۔

(۱۰) صحیح مسلم میں ہے طرہ کہتے ہیں کہ عمران بن حصین نے کہا، میں نہیں ایک حدیث سنا تا ہوں شاید اللہ تعالیٰ تم کو اس سے نصیب دے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حج اور عمرہ کو جمع کیا اور وفات تک اس سے منع نہیں کیا۔ (۱۱) امام یحییٰ بن سعید القطان اور امام سفیان بن عیینہ اپنی اپنی اسانید سے بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حج اور عمرہ کو جمع فرمایا کیونکہ آپ جانتے تھے کہ آپ اس کے بعد حج نہیں کریں گے۔

(۱۲) امام احمد، حضرت سراقہ بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تیامت تک عمرہ حج میں داخل ہے۔

(۱۳) امام احمد اور امام ابن ماجہ نے حضرت ابو طلحہ انصاری رضی اللہ عنہ سے روایت کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حج اور عمرہ کو جمع فرمایا ہے۔

(۱۴) امام احمد نے سراسر بن زیاد ابی رضی اللہ عنہ سے روایت کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حج اور عمرہ کو جمع فرمایا ہے۔

(۱۵) امام بزار نے سند صحیح سے روایت کیا کہ حضرت ابن ابی اوفی رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حج اور عمرہ کو اس لیے جمع کیا کیونکہ آپ جانتے تھے کہ آپ اس سال کے بعد حج نہیں کریں گے۔

(۱۶) امام احمد نے حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما سے روایت کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حج اور عمرہ کا قرآن کیا اور ان کے لیے ایک (نوع کا) طواف کیا۔ یہ حدیث جامع ترمذی میں بھی ہے۔

(۱۷) امام احمد نے حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے روایت کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اسے آل محمد عمرہ کو حج میں داخل کر کے احرام باندھو۔

(۱۸) صحیح بخاری اور صحیح مسلم میں ہے حضرت صفہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ انھوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا:

کیا وجہ ہے کہ لوگ حلال ہو گئے اور آپ اپنے عمرے سے حلال نہیں ہوئے؟ آپ نے فرمایا میں نے وہی ہیں قنارہ ذوال ریاسہ اور سر کے بالوں کو چپکایا ہے۔ میں اس وقت تک (عمرے سے) حلال نہیں ہوں گا جب تک

حج سے حلال نہ ہو جاؤں۔ شیخ ابن قیم لکھتے ہیں کہ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک احرام سے عمرہ اور حج کیا تھا، کیونکہ آپ عمرے سے اس وقت تک حلال نہیں ہوئے جب تک کہ

حج سے حلال نہیں ہوئے اور امام مالک اور امام شافعی کے قواعد کے اعتبار سے یہ حجت زائدہ لازم ہے

کیونکہ جو شخص عمرہ مفرد کرے اس کے لیے ہر ہی حلال ہونے سے مانع نہیں ہے، وہی حلال ہونے سے صرف عمرہ قرآن میں مانع ہوتی ہے، لہذا ان قواعد کے اعتبار سے یہ حدیث حج قرآن پر صحیح دلیل ہے۔

(۱۹) جامع ترمذی اور مشن نسائی میں ہے کہ جس سال حضرت معاذ بن ابی سفیان رضی اللہ عنہ نے حج کیا اسی سال حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ اور غنمک بن قیس عمرہ اور حج کے قرآن پڑھنے لگے اور وہی سال

شیخ ابن قیم کہتے ہیں کہ یہ بات معلوم ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ہدیٰ تھی اور اپنے حکم کے مطابق حج اور عمرہ کو طواف کرنے کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم زیادہ دینی تھے اور باقی تمام احادیث بھی اس پر دلالت کرتی ہیں جیسا کہ ہم پہلے ذکر کر چکے ہیں اور آئندہ ذکر کریں گے اور قدام اور متاخرین فقہاء میں سے ایک جماعت کا یہ نظریہ ہے کہ جو شخص ہدیٰ کو رد کرے اس پر قرآن کریم واجب ہے اور جو ہدیٰ کو رد کرے اس پر عمرہ مفروضہ کے ساتھ قتل کرنا واجب ہے۔ ان فقہاء میں حضرت عبداللہ بن عباس اور ایک جماعت ہے ان کے نزدیک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے فعل سے اور جس چیز کا آپ نے اپنے صحابہ کو حکم دیا اس سے اعراس یا تجاوز کرنا جائز نہیں ہے۔ کیونکہ آپ نے قرآن کیا اور ہدیٰ کو رد کر دیا اور آپ نے حکم دیا کہ جس شخص کے پاس ہدیٰ نہیں ہے وہ قرآن کو فسخ کر کے عمرہ مفروضہ کا احرام باندھ لے، پس واجب یہ ہے کہ اس طرح کیا جائے جس طرح آپ نے کیا ہے یا جس طرح آپ نے کرنے کا حکم دیا جو صحیح بخاری اور صحیح مسلم میں ہے حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں مدینہ میں چار رکعات نماز ظہر پڑھائی اور قنوت الحنیفہ میں عصر کی نماز دو رکعت پڑھائی، رات قنوت الحنیفہ میں گزاری، صبح کو اپنی سواری پر سوار ہوئے اور جب مقام بیداء میں وہ سواری سیدہ جنت کھڑی ہو گئی تو آپ نے اللہ تعالیٰ کی حمد اور تسبیح کی اور پھر حج اور عمرہ کا احرام باندھا اور لوگوں نے بھی حج اور عمرہ کا احرام باندھا جب ہم آگے گئے تو آپ نے لوگوں کو حلال ہونے کا حکم دیا اور انھوں نے یرم ترویہ (آؤ تروا لہی) کہ حج کا احرام باندھا نیز صحیح بخاری اور صحیح مسلم میں ہے حضرت انس رضی اللہ عنہ نے کہا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو حج اور عمرہ کا تلبیہ کہتے ہوئے سنا، بکر کہتے ہیں کہ میں نے حضرت ابن عمر کو یہ روایت سنائی، انھوں نے کہا آپ نے مرنے کے ساتھ تلبیہ کیا تھا ان کی حضرت انس رضی اللہ عنہ سے پھر طاقات ہوئی تو انھوں نے حضرت انس کو حضرت ابن عمر کا قول سنایا حضرت انس نے کہا ہم سے مرنے کے ساتھ تلبیہ نہ کرتے ہیں میں نے خود سنا ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: نبینا عسراء وحبنا حضرت انس اور حضرت ابن عمر کی قبروں میں ایک سال یا اس سے کچھ زیادہ کا فرق ہے۔ صحیح مسلم میں ہے کہ حضرت انس کہتے ہیں میں نے سنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حج اور عمرہ دونوں کے ساتھ تلبیہ کیا، امام ترمذی ابو یوسف نے اپنی سند کے ساتھ بیان کیا کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ کہتے ہوئے سنا: لَبَّيْكَ رَجُلٌ مَرَّتًا اور امام نسائی نے بیان کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حج اور عمرہ چلنے کے ساتھ تلبیہ کہتے تھے نیز امام نسائی نے حسن بصری سے روایت کیا کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ظہر کی نماز کے بعد حج اور عمرہ کا احرام باندھا۔ امام ہزار نے حضرت عمر کے قدام سے روایت کیا کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حج اور عمرہ کا احرام باندھا۔ اس کے بعد شیخ ابن قیم نے سند اسناد سے ثابت کیا ہے کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حج اور عمرہ کا احرام باندھا۔ صحیح ابن قیم کہتے ہیں کہ یہ سولہ ثقہ راوی ہیں جو سب اس بات پر متفق ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حج اور عمرہ کا احرام باندھا اور وہ سولہ راوی یہ ہیں: حسن بصری، ابو قتادہ، حمید بن ہاشم، حمید بن عبد الرحمن طریق، قتادہ، یحییٰ بن سعید انصاری، ثابت بن ثناء، یحییٰ بن عبد اللہ مزیل، عبد العزیز بن حبیب، سلیمان بن یحییٰ، یحییٰ بن ابی اسحاق، زید بن اسلم، مصعب بن سلیم، ابراہیم بن عبد اللہ، عبد اللہ بن

بن حسین، ابو قریبہؓ، سید بن جبر باہلی۔ یہ وہ راوی ہیں جو حضرت انس رضی اللہ عنہ سے یہ روایت کرتے ہیں کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے خود سنا ہے آپ نے حج اور عمرہ کا احرام باندھا، اور حضرت علی اور حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے قرآن کیا، حضرت عمر رضی اللہ عنہ بھی بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو آپ کے رب عزوجل نے قرآن کا حکم دیا، حضرت علی نے بیان کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حج اور عمرہ کا احرام باندھا اور ان حضرات نے بیان کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی آل کو اور جن لوگوں نے بدری جنگی تھی ان کو حج اور عمرہ دونوں کا احرام باندھنے کا حکم دیا، وہ صحابہ کرام جنہوں نے یہ بیان کیا ہے کہ آپ نے حج قرآن کیا تھا یہ ہیں: حضرت ام المؤمنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا، حضرت عبداللہ بن عمر، حضرت حابر بن عبد اللہ، حضرت عتبہ اللہ بن عباس، حضرت عمر بن الخطاب، حضرت علی ابن ابی طالب، حضرت عثمان بن عفان، حضرت عمران بن حصین، حضرت براء بن عازب، حضرت ام المؤمنین حفصہ، حضرت ابو قتادہ، حضرت ابن ابی اوفی، حضرت ابو طلحہ، حضرت ہریر بن یزید، حضرت ام سلمہ، حضرت انس ابن مالک، حضرت شریک ابن وقاص، رضی اللہ عنہم۔ یہ مترجم صحابی ہیں جنہوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے حج قرآن کو بیان کیا ہے۔ بعض صحابہ نے آپ کے فعل کا بیان اور جنس نے آپ کے حکم دینے کا بیان کیا۔

اگر کوئی شخص یہ اعتراض کرے کہ حضرت ابن عمر، حضرت حابر، حضرت عائشہ اور حضرت عبد اللہ بن عباس سے میں طرح قرآن کے بارے میں احادیث مروی ہیں اسی طرح ان سے افراد کے بارے میں بھی احادیث مروی ہیں، چنانچہ بخاری اور صحیح مسلم میں حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حج کا احرام باندھا اور صحیح مسلم میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حج مفرد کیا۔ صحیح بخاری میں حضرت ابن عمر سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صرف حج کا تلبیہ کہا۔ صحیح مسلم میں ہے حضرت ابن عباس نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حج کا احرام باندھا۔ شریک ابن ماجہ میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حج مفرد کیا، اسی کا جواب یہ ہے کہ ہر چیز کے ان صحابہ کی روایات متعارض ہیں اور اس وجہ سے وہ قرآن پر استدلال میں مستبر ہیں نہ افراد میں تاہم دوسرے صحابہ کی وہ روایات جو صرف قرآن کے بارے میں وارد ہیں اور تعارض اور اضطراب سے خالی ہیں وہ یہ حال اس بات پر قوی دلیل ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا حج حج قرآن تھا لہذا ان احادیث کو بابت قبول کرنا چاہیے۔

دوسرا جواب یہ ہے کہ دراصل ان احادیث میں کوئی تضاد نہیں ہے۔ تعارض کا گمان صرف ان لوگوں نے کیا ہے جو صحابہ کرام کے الفاظ کی مراد سے ناواقف ہیں اور الفاظ صحابہ سے بعد کی اپنی اپنی اصطلاحات مراد لیتے ہیں، صحیح یہ ہے کہ اس باب میں احادیث متعلق ہیں اور ان میں کوئی بڑا اختلاف نہیں ہے اگر کوئی اختلاف ہے تو وہ نہایت معمولی سی چیزیں ہیں اور روایات میں جی ہوتا ہے کیونکہ صحابہ سے یہ ثابت ہے کہ آپ نے قطع کیا اور قطع ان کے نزدیک قرآن کو بھی شامل ہے۔ اور جس صحابی سے یہ مروی ہے کہ آپ نے افراد کیا اسی سے قطع کی بھی روایت ہے۔ صحیح بخاری اور صحیح مسلم میں سید بن مسیب سے روایت ہے، حضرت علی اور حضرت عثمان، مسلمان بن جمہ، حضرت عثمان قطع یا لم یقطع، حضرت علی نے فرمایا تھا کیا ارادہ ہے، تم اس محل سے منع کرتے ہو جس کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کیا ہے۔ حضرت عثمان نے کہا، میں جو تردد حضرت علی نے فرمایا نہیں نہیں چھوڑ سکتا اور جب حضرت علی نے یہ

دیکھا تو حج اور عمرہ دونوں کا احرام باندھ لیا، اس حدیث سے یہ ظاہر ہوا کہ حج اور عمرہ کے جمع کرنے والے کو وہ تمتع کہتے تھے اور یہی (جس فعل کو صحابہ کرام کہتے تھے) وہ فعل ہے جس کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کیا تھا اور حضرت عثمان نے بھی حضرت علی کی اس بات سے اتفاق کیا تھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ فعل کیا تھا لیکن ان کا اختلاف اس بات میں تھا کہ آیا ہجرت سے پہلے یا نہیں ایسا کر عمرہ سے منع کر دینا آیا ہمارے لیے مشروع ہے یا نہیں، جیسا کہ فقہاء کا اس میں اختلاف ہے، حضرت علی اور حضرت عثمان کا اس پر اتفاق تھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تمتع کیا ہے اور تمتع سے مراد ان کی قرآن ہے اور حج بخاری اور صحیح مسلم میں مطرف سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حج اور عمرہ کو جمع کیا اور آپ نے اس سے منع نہیں کیا تھا کہ آپ کی وفات ہو گئی اور نہ ہی اس کی حرمت کے بارے میں قرآن مجید میں کوئی آیت نازل ہوئی اور عمران بن حصین سے ایک روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تمتع کیا اور ہم نے بھی تمتع کیا، ان احادیث سے واضح ہوا کہ حضرت عمران بن حصین کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تمتع کیا اور وہی کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حج اور عمرہ کو جمع کیا، اس سے معلوم ہوا کہ صحابہ کرام عقائد کو امتیاع کہتے ہیں اور حضرت عمر سے یہ روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میرے پاس میرے رب کے پاس سے ایک آئے والا آیا، اس نے کہا: میں وادی میں نماز پڑھتا ہوں اور کہتے ہو حج میں ہے۔ پس خلفائے راشدین میں سے حضرت عمر، حضرت عثمان اور حضرت علی اور حضرت عمران بن حصین اسانید صحیحہ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عمرہ اور حج کا قرآن کیا اور اس کو صحابہ کرام کہتے تھے۔

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے یہ روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صرف حج کے ساتھ تطہیر کہا، اس کا جواب یہ ہے کہ یہ روایت بکر بن عبد اللہ مزی نے حضرت ابن عمر سے بیان کی ہے اس کے برعکس بکر سے زیادہ ثقہ روایت ابن عمر سے روایت کرتے ہیں وہ ان کے جیسے حضرت سالم اور ان کے شاگرد حضرت نافع ہیں، حضرت ابن عمر سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عمرہ کا حج کے ساتھ تمتع کیا۔

اسی طرح جن صحابہ سے افراد حج کی روایت ہے اس سے افراد یا حج مفرد کا فقہی یا اصطلاحی معنی مراد نہیں ہے بلکہ اس سے مراد یہ ہے کہ آپ نے اعمال حج کو مطلقاً اٹھا کر یعنی حج اور عمرہ کے اعمال کو باہم متحد نہیں کیا۔

افراد تمتع اور قرآن میں مذاہب ائمہ | علامہ کوئی کہتے ہیں کہ اس میں ائمہ کا اتفاق ہے کہ افراد تمتع اور قرآن بانو ہیں ابتر اخصیلت میں اختلاف ہے۔ امام شافعی، امام مالک اور داؤد بن علی اصحاب امام غیر متقدمین کے نزدیک افراد افضل ہے امام ابو حنیفہ، سنیان ثوری، اسماعیل بن طبری، رمزی، ابن منذر اور ابواسحاق مروزی کے نزدیک قرآن افضل ہے اور امام احمد بن حنبل کے نزدیک تمتع افضل ہے اور قاضی ابویوسف کے نزدیک تمتع اور قرآن دونوں افراد سے افضل ہیں۔

۱۔ شیخ محمد بن قسیم صلی متوفی ۱۵۰ھ، زاد المعاد ج ۱ ص ۱۸۲-۱۸۳، مشہور مطبع مصطفیٰ البابی (دار الفکر) بیروت ۱۳۹۵ھ۔
۲۔ علامہ یحییٰ بن شریک نوادی شافعی متوفی ۹۰۰ھ، شرح المہذب ج ۲ ص ۱۵۲ مشہور دار الفکر بیروت۔

علامہ ابن قدامہ حنبلی کہتے ہیں تمام اہل علم کا اس بات پر اتفاق ہے کہ ان میں سے جس کا احرام باندھ لیا جائے وہ جائز ہے، البتہ افضلیت میں اختلاف ہے۔ ہمارے امام امام احمد بن حنبل (کا نظریہ یہ ہے کہ افضل تمتع ہے پھر افراد ہے، پھر قرآن ہے۔ حضرت ابن عمر، حضرت ابن عباس، ابن زبیر اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہم نے بھی تمتع کو افضل قرار دیا ہے۔ مروی ہے کہ امام احمد سے یہ روایت بیان کی ہے کہ اگر ہدی روانہ کر دیں تو قرآن افضل ہے ورنہ تمتع افضل ہے کیونکہ حضرت نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ہدی روانہ کر دی تو قرآن کیا اور جو صحابہ ہدی روانہ کر چکے تھے ان میں اس وقت تک حلال ہونے سے روک دیا جب تک ہدی کو ذبح نہ کر دیا جائے اور ثوری اور اصحاب را کے کا نظریہ یہ ہے کہ قرآن افضل ہے کیونکہ حضرت انس رضی اللہ عنہ نے حج اور عمرہ دونوں کا احرام باندھا اور فرمایا: لیست عبداً ورجلاً لربک عبدہ ورجلاً (نجدی و مسلم) شیخ ابن تیمیہ حنبلی کہتے ہیں کہ امام احمد بن حنبل نے یہ نہیں کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حج تمتع کیا تھا بلکہ امام احمد نے اس پر تصریح کی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حج قرآن کیا تھا۔ انہوں نے کہا جیسے اس میں بالکل شک نہیں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم قارن تھے اور میرے نزدیک تمتع زیادہ افضل ہے کیونکہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا آخری عمر ہے۔ کیونکہ آپ نے فرمایا تھا جس چیز کا مجھے بعد میں علم ہو گیا ہے اگر اس کا مجھے پہلے علم ہو جاتا تو میں ہدی طواف نہ کرتا اور عمرہ کا احرام باندھتا۔ (یعنی تمتع کرتا)۔

قاضی ابن رشد مالکی کہتے ہیں: علماء کا اس مسئلہ میں اختلاف ہے کہ آیا افراد افضل ہے یا قرآن افضل ہے یا تمتع بہ اور اس اختلاف کا سبب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے فعل کی تفسیر میں اختلاف ہے، کیونکہ یہ بھی روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حج مفرد کیا اور یہ بھی روایت ہے کہ آپ نے تمتع کیا اور یہ بھی روایت ہے کہ آپ قارن تھے، امام مالک نے افراد کو اختیار کیا، ان کا استدلال حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی اس روایت سے ہے: حجۃ الوداع کے سال ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ مکہ گئے ہم میں سے بعض نے (صرف) عمرہ کا احرام باندھا اور بعض نے حج اور عمرہ دونوں کا احرام باندھا۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حج کا احرام باندھا۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے یہ حدیث اسانید کثیرہ سے مروی ہے، ابوہریرہ بن عبد اللہ نے کہا متعدد اسانید صحیحہ کے ساتھ حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے افراد مروی ہے، اور یہی حضرت ابوہریرہ، حضرت عمر، حضرت عثمان، حضرت عائشہ اور حضرت جابر رضی اللہ عنہم کا قول ہے۔

قاضی ابن رشد مالکی کہتے ہیں کہ جن علماء کی یہ تحقیق ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے تمتع کیا تھا، ان کی دلیل یہ ہے کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حج اور عمرہ کے فعل میں حج کے ساتھ تمتع کیا اور قرآن کی اور آپ نے دو الخیضہ سے ہدی روانہ کی تھی۔ یہ حضرت عبد اللہ ابن عمر، حضرت ابن عباس اور حضرت ابن زبیر کا مسلک ہے اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے تمتع اور افراد کی متعارض روایات ہیں۔

قاضی ابن رشد مالکی کہتے ہیں کہ جن علماء کی یہ تحقیق ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حج قرآن کیا تھا ان کے استدلال کے لیے بہت زیادہ احادیث ہیں ان میں سے صحیح بخاری میں حضرت عمر بن الخطاب کی روایت ہے وہ کہتے ہیں کہ میں

۱۔ علامہ عبد اللہ بن احمد بن قدامہ حنبلی متوفی ۶۶۰ھ، النسخ ج ۳ ص ۱۲۲ مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۴۰۵ھ۔

۲۔ شیخ احمد بن تیمیہ حنبلی متوفی ۷۲۸ھ، مجموع الفتاویٰ لابن تیمیہ ج ۲۶ ص ۲۴۰-۲۴۱ مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۴۰۵ھ۔

نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے آپ نے فرمایا کہ میں وادیِ مہیق میں تھا کہ میرے پاس میرے بکیرے سے ایک آنے والا آیا اور اس نے کہا اس مبارک وادی میں احرام باندھ لیجئے اور کہا گیا کہ عمرہ حج میں ہے اور صحیح بخاری
 میں سے مروان بن الحکم کہتے ہیں کہ میں حضرت عثمان اور حضرت علی کے پاس تھا حضرت عثمان تہج اور حج اور عمرہ کرنا کرنے
 سے منع کر رہے تھے حضرت علی نے جب یہ دیکھا تو حج اور عمرہ دونوں کا احرام باندھا اور کہا بیکر بیکر تو جھگڑا اور کہا
 میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت کو کسی کے قول کی بناء پر نہیں چھوڑ سکتا نیز صحیح بخاری میں حضرت انس رضی اللہ عنہ
 سے روایت ہے حضرت انس کہتے ہیں میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ کہتے ہوئے سنا بیکر بیکر وہ حج اور
 امام مالک نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کیا ہے وہ بیان کرتی ہیں کہ ہم حجۃ الوداع کے سالی رسول اللہ صلی
 اللہ علیہ وسلم کے ساتھ گئے ہم نے عمرہ کا احرام باندھا پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس کے پاس ہدی ہو وہ
 حج اور عمرہ کا احرام ملا کر باندھے پھر جب تک دونوں سے حلال نہ ہو اس وقت تک حلال نہ ہو جس حدیث سے وجہ استدلال یہ ہے کہ یہ
 بات معلوم ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ہدی تھی اور یہ بات بہت بعید سے کہ جن صحابہ کے پاس ہدی ہو
 آپ ان کو قرآن کا حکم دیں اور آپ ہدی ساتھ ہونے کے باوجود قرآن نہ کریں اور امام مالک کی حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا سے
 روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا "میں نے اپنی ہدی کو قلامہ ذال دیا ہے اور بالوں کو چپکا لیا ہے اللہ میں
 اس وقت تک حلال نہیں ہو گا جب تک کہ اپنی ہدی کی قربانی ذکر عدویٰ" اور امام احمد کہتے ہیں کہ مجھے نبی صلی اللہ علیہ
 وسلم کے قادی ہونے میں کوئی شک نہیں ہے لیکن میرے نزدیک تہج زیادہ پست و ذلیل ہے کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم نے فرمایا اگر مجھے پہلے اس چیز کا علم ہو جاتا جس کا بعد میں علم ہوتا تو میں ہدی کو روا نہ کرتا اور اس کا علم میں عمرہ کی
 نیت کر لیتا۔

افضل قرآن پر اخاف کے دنوں | علامہ سرخسی کہتے ہیں کہ قرآن یہ ہے کہ حج اور عمرہ کا احرام ملا کر باندھا
 جائے یا اس طور کہ دونوں کا اکٹھا احرام باندھے یا دو کے احرام
 کے بعد اعمال کی ادائیگی سے پہلے حج کا احرام باندھے اور تہج یہ ہے کہ ایک سفر میں اپنے گھر میں قیام کیے بغیر دو
 عبادتیں ادا کرے اور افراد یہ ہے کہ پہلے حج کرے پھر حج سے فارغ ہونے کے بعد عمرہ کرے یا ہر عبادت
 ایک ایک سفر میں ادا کرے یا عمرہ حج کے علاوہ دوسرے چیزوں میں ادا کرے۔

علامہ سرخسی کہتے ہیں: ہمارے نزدیک قرآن افضل ہے اس کے بعد تہج ہے اور ان شہاج کی امام ابو حنیفہ
 سے ایک روایت یہ ہے کہ افراد تہج سے افضل ہے۔ امام شافعی کے نزدیک افراد قرآن سے افضل ہے اور
 امام مالک کے نزدیک تہج قرآن سے افضل ہے۔ امام شافعی کا استدلال حضرت عباہ کی روایت سے ہے کہ نبی صلی
 اللہ علیہ وسلم نے حج مفرود کیا اور میں ہی ان لوگوں کے ساتھ تھا جنہوں نے افراد کیا، حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے
 بھی روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حج مفرود کیا اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ہجرت کے بعد فریضہ حج ایک بار
 ادا کیا ہے اور آپ افضل چیز کو ترک نہیں کرتے تھے اور افراد اس لیے بھی افضل ہے کہ قرآن رخصت ہے اور افراد

عزیمت ہے اور شخصیت پر عمل کرنے کی یہ نسبت عزیمت پر عمل کرنا زیادہ افضل ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے فرمایا: تم کو تمہاری مشقت کے اعتبار سے اجر ملے گا اور افراد میں زیادہ مشقت ہے کیونکہ افراد میں احرام، سعی اور طہر زیادہ ہیں کیونکہ قارن دو عبادتیں ایک سفر میں ادا کرتا ہے اور حج اور عمرہ کا ایک تلبیہ کہتا ہے اور اس کی کمی کو پورا کرنے کے لیے اس پر قرآن میں قربانی واجب ہوتی ہے اور ضرور ہر عبادت کو صحت کمال سے ادا کرتا ہے اور کسی عبادت کو بر طریقہ کمال ادا کرتا، کمی کرنے اور چھڑا سکی کو پورا کرنے سے افضل ہے اہم ہائیک رحمہ اللہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی اس روایت سے استدلال کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے عمرہ کا حج کے ساتھ فتح کیا۔

علامہ شریک مکتے ہیں کہ ہمارے علماء رحمہم اللہ، حضرت علی، حضرت ابن مسعود اور حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہم کی روایات سے استدلال کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حج اور عمرہ میں قرآن کیا اور ان کے لیے دو طواف اور دو سعی کیں، حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی پوشنی کی چادر پکڑے ہوئے تھا۔ درآں حائیک وہ اذنی جنگال اگل رہی تھی اور اس کا لٹاب میرے کندھے پر بیہ راتا تھا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرما رہے تھے: "تھیک بحجۃ و عمرۃ صانا"

علامہ شریک مکتے ہیں کہ محدثین نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حج کی روایات کو جمع کیا ہے، میں صحابہ نے آپ کے حج کو بیان کیا ہے، دس صحابہ نے بیان کیا کہ آپ نے قرآن کیا، دس نے بیان کیا کہ آپ نے افراد کیا اور دس نے بیان کیا کہ آپ نے سعی کیا، ہم ان روایات میں یہ تطبیق دیتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پہلے عمرہ کے ساتھ تلبیہ کیا، جس کو بعض صحابہ نے منا پھر بعد میں انھوں نے آپ کو حج کرتے ہوئے دیکھا پس انھوں نے یہ گمان کیا کہ آپ نے سعی کیا تھا اور انھوں نے اپنے گمان کے مطابق آپ کے فعل کی روایت کی، بعد میں آپ نے حج کا تلبیہ کیا جس کو دوسرے صحابہ نے سنا اور انھوں نے گمان کیا کہ آپ حج مفرد کرنے والے ہیں، پھر آپ نے حج اور عمرہ کو ملا کر تلبیہ کیا جس کو ایک اور گروہ نے سنا اور انھوں نے یقین کر لیا کہ آپ قارن ہیں اور ہر ایک نے اس چیز کو نقل کیا جو اس کے گمان کے مطابق تھی اور یہ تطبیق ایسی ہی ہے جس طرح حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے تلبیہ کے بارے میں مختلف روایات میں تطبیق دی ہے یہ تطبیق ہم سنن ابو داؤد کے حوالے سے احرام باندھنے کی بھنت میں بیان کر چکے ہیں۔ (سیدنا غفرلہ)

علامہ شریک مکتے ہیں کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حج کے بارے میں فعلی روایات میں تناقض واقع ہوا تو ہم نے آپ کے حج کے متعلق قولی روایت کو لیا اور وہ یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میرے پاس میرے رب کی طرف سے ایک آسمے والا آیا وہاں حائیکہ میں ولوی عقیق میں تھا، اس نے کہا اس مبارک ولوی میں نماز پڑھیں اور حج اور عمرہ کو ملا کر احرام باندھیں اور قرآن اس لیے بھی افضل ہے کہ قرآن میں دو عبادتیں جمع ہیں، اور ایک عبادت کرنے سے دو عبادتوں کو جمع کرنا افضل ہے، جس طرح روزے سے اور اعتکاف کو جمع کرنا افضل ہے اور جیسے سرحد کی حفاظت اور تہجد کی نماز کو جمع کرنا افضل ہے اور قرآن اس لیے بھی افضل ہے کہ قرآن میں ایک عبادت زیادہ ہے اور وہ قربانی ہے، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "افضل الحجۃ الحجۃ والفتحۃ" افضل

حج وہ ہے جس میں تعلیم اور قربانی ہو۔ باقی امام مالک اور امام شافعی کا یہ کہنا صحیح نہیں ہے کہ یہ قربانی حج میں جبر نقصان دہی کو پرانا کر کے کے لیے ہے کیونکہ جبر قربانی کسی کی کو پرانا کر کے کے لیے کی جاتی ہے وہ کسی ممنوع کام کے ارتکاب کا وجہ سے ہوتی ہے اور اس کا وقت صبح نہیں ہوتا اور قرآن میں جبر قربانی کی جاتی ہے اس کا وقت صبح سے وہ صرف قربانی کے ایام میں کی جاسکتی ہے اور وہ کسی ممنوع کام کی بناء پر نہیں ہے اور جب ثابت ہو گیا کہ قرآن میں جبر ہی کا غرض یہاں جاتا ہے وہ قربانی اور عبادت ہے اور قرآن ایک نائذ عبادت پر مشتمل ہے اس لیے قرآن افراد سے افضل قرار پایا۔

علامہ شمسی لکھتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ جو عمرہ اور حج کو ملاسنے سے منع کرتے تھے اس کی وجہ یہ نہیں تھی کہ ان کے نزدیک فی نفسہ قرآن یا تمتع مکروہ تھا بلکہ ان کو یہ ناپسند تھا کہ حج کے مہینوں کے علاوہ بیت اللہ کو خالی چھوڑ دیا جائے اور لوگ بیت اللہ کی زیارت کے لیے سفر نہ کریں نہ یہ کہ ان کے نزدیک فی نفسہ قرآن یا تمتع مکروہ تھا اس کی دلیل یہ ہے کہ صبی بن معبد بیان کرتے ہیں کہ میں ایک عیسائی شخص تھا میں نے اسلام قبول کر لیا اور میں نے اپنے اوپر حج اور عمرہ کو واجب پایا میں نے حج اور عمرہ میں قرآن کیا اور میری کچھ صحابہ سے ملاقات ہوئی ان میں زید بن حمران اور سلمان بن ربیعہ رضی اللہ عنہما بھی تھے ان میں سے ایک شخص نے دوسرے سے میرے متعلق کہا کہ یہ (قرآن کی وجہ سے) اپنے اونٹ سے زیادہ گمراہ ہے پھر میری حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ سے ملاقات ہوئی میں نے حضرت عمر کے سامنے ان کا قول بیان کیا حضرت عمر نے فرمایا انھوں نے غلط کہا ہے تم نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت پر عمل کیا ہے۔

علامہ شمسی لکھتے ہیں کہ قرآن کی افضلیت ذکر کرنے کے بعد ہم یہ بیان کرتے ہیں کہ جو شخص قرآن کرنے کا ارادہ کرے وہ سفر کی طرح احرام کی تیاری کرے اور دو رکعت نماز پڑھنے کے بعد یہ دعا مانگے: اللہم انی اريد انعمک والحب والبر اور تعلیم میں کہے: لیبت بحمرة و حجة عمرہ کا ذکر اس لیے مقدم ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ہی اپنے قول میں عمرہ کو حج پر مقدم رکھا فمن تمتع بالعمرة الى الحج اور اس لیے بھی کہ چلے عمرہ کیا جاتا ہے اور پھر حج کیا جاتا ہے۔ علامہ بدر الدین عینی لکھتے ہیں کہ افضلیت قرآن پر دلیل یہ ہے کہ صحیح بخاری میں ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس شخص کے پاس ہر کا ہو وہ حج اور عمرہ کرے مگر احرام نہ پائے اور یہ بعینہ قرآن ہے نیز فرمایا: پھر جب تک وہ ان دونوں سے حلال نہ ہو اس وقت تک حلال نہ ہو۔ اور یہی قرآن کا حکم ہے علامہ قمری فرماتے ہیں کہ اس حدیث سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قرآن کا حکم دیا ہے۔

بعض شارحین کا حج کی متعارض روایات کی تطبیق میں تسامح | رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حج کے بارے میں ان کی تطبیق دیتے ہوئے بعض معاصرین لکھتے ہیں: اگر یہ کہا جائے کہ ایک روایت میں ہے کہ جناب رسول اللہ

۱۔ علامہ شمس الدین سرخسی حنفی ۴۸۳ ج ۱، البصیرۃ ج ۳ ص ۲۴ - ۲۵، مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت، الطبعة الثانیة ۱۴۰۸ھ۔
۲۔ علامہ بدر الدین عینی حنفی متوفی ۷۵۸ھ، حجة القاری ج ۱ ص ۱۸۴، مطبوعہ دارۃ الطباعة المیسریہ مصر ۱۳۴۸ھ۔

صلی اللہ علیہ وسلم نے حج کیا، دوسری روایت میں ہے کہ آپ نے تمتع کیا ایک اور روایت کے مطابق آپ نے قرآن
 کیا تو اختلاف کے انداز کا کیا طریقہ ہے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے پہلے عمرہ کا احرام
 باندھا اور اس میں تمتع رہے پھر طواف سے پہلے حج کا علیحدہ احرام باندھا اور اس طرح آپ تدارن ہو گئے بلکہ
 بعض معاصرین کے اس جواب میں یہ ذکر نہیں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کس فعل کو افراد قرار دیا گیا ہے
 اور کس فعل کو تمتع قرار دیا گیا ہے کیونکہ پہلے عمرہ کا احرام باندھنا اور پھر اسی میں تمتع رفاۃ اطلاق ہونے پر ہر حاجی افراد سے
 حج تمتع، اس لیے ان کی یہ عبارت اصل سوال کا جواب نہیں ہے، نیز کسی مستند روایت سے ثابت نہیں ہے کہ
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حجۃ الوداع میں دو انگ انگ احرام باندھے تھے اس لیے اس سوال کا صحیح جواب یہی
 ہے جو ہم نے علامہ سرحدی سے نقل کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے طہر میں مختلف کلمات کہے جب آپ نے
 بیابان حج کہا تو اس سے بعض صحابہ نے یہ سمجھا کہ آپ نے حج مفرد کیا ہے اور اسی طرح سعادت کی جانب آپ نے
 بیابان ہجرہ کہا اور اس کے بعد حج کیا تو اس سے بعض صحابہ نے سمجھا کہ آپ نے تمتع کیا ہے اور تمتع کی روایت کی اور
 جب آپ نے بیابان بھجۃ و سعادت کہا تو اس سے بعض صحابہ نے یہ سمجھا کہ آپ نے قرآن کیا ہے اور قرآن
 کی روایت کی اور یہی صحیح بات ہے، دوسرا جواب وہ ہے جس کو ہم نے بہت تفصیل سے شیخ ابن قیم کے حوالے
 سے نقل کیا ہے جس کا خلاصہ یہ ہے کہ تمتع اور قرآن میں جو فرقہ کی اصطلاح ہے صحابہ نے اس اعتبار سے تمتع اور
 قرآن کے الفاظ نہیں استعمال کیے کیونکہ ظاہر ہے کہ یہ بعد کی اصطلاح ہے، صحابہ کرام قرآن پر بھی تمتع کا اطلاق کرتے
 تھے اس لیے قرآن اور تمتع کی روایات میں کوئی اختلاف نہیں ہے اور حج مفرد والی حدیث دراصل بکر بن عبد اللہ مزنی
 نے حضرت عبد اللہ بن عمر سے روایت کی ہے اس کے برخلاف حضرت عبد اللہ بن عمر کے صاحبزادے سالم اور ابن کے
 خاص شاگرد و تلامذہ نے حضرت ابن عمر سے حج تمتع کی روایت کی ہے اس لیے حج مفرد کی روایت شاخ اور غیر مستر ہے
 اس اعتبار سے ان روایات کا ظاہری تضاد مندرجہ ہو گیا۔ علامہ ردی نے ان روایات میں اس طرح تطبیق دی ہے کہ
 صحابہ کرام میں سے بعض نے افراد کیا، بعض نے تمتع اور بعض نے قرآن کیا اور ہر ایک کا فعل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 کی اجازت اور آپ کی تعلیم سے تھا اس لیے انہوں نے ان افعال کی اضافت آپ کی طرف کر دی کہ آپ نے افراد کیا یا
 آپ نے تمتع کیا یا آپ نے قرآن کیا کیونکہ ان افعال کا حکم آپ نے دیا تھا جس طرح قرآن مجید میں ہے: **وَابْتَغِ الْإِسْلَامَ عِنْدَ**
فِرْعَوْنَ وَنُوحٍ وَإِسْرَءِيلَ کے بیڑوں کو ذبح کرتا تھا حالانکہ فرعون نے صرف حکم دیا تھا اور ذبح قوم فرعون کرتی تھی لیکن چونکہ وہ
 حکم دینے والا تھا۔ اس لیے اس فعل کی اضافت فرعون کی طرف کر دی گئی۔ اسی اسلوب پر آپ کے حکم دینے کی وجہ سے
 صحابہ کرام نے افراد اور تمتع کی اضافت آپ کی طرف کر دی حالانکہ آپ نے افراد اور تمتع نہیں صرف قرآن کیا تھا ہر حال ان
 تین جوابات سے ان احادیث کا ظاہری تضاد دور ہو گیا۔ **فاختتمہ ہذا التحقیق۔**

ائمہ ثلاثہ کے دلائل کے جوابات | ہر چند کہ علامہ سرحدی کی عبارت میں شوافع اور مالکیہ کے دلائل کا جواب آگیا ہے
 لیکن مزید وضاحت کے لیے ہم شوافع اور مالکیہ کے دلائل کا ذکر کر کے

رجلا من اهل الشام وهو يسأل عبد الله بن عمر عن التمتع بالحج
الحج فقال عبد الله بن عمر هي
حلال فقال الشامي ان ابالك قد نهى
عنها فقال عبد الله بن عمر ارايت
ان كان ابي نهى عنها فوضعها رسول
الله صلى الله عليه وسلم امر ابي
يتبع امر رسول الله صلى الله عليه
وسلم فقال الرجل بل امر رسول
الله صلى الله عليه وسلم فقال لقد
وضعها رسول الله صلى الله عليه وسلم
هذا حديث حسن صحيح

شخص نے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے پوچھا کہ حج
کا کیا حکم ہے؟ (صحابہ قرآن کو فتح کرتے تھے جیسا کہ گذر چکا
ہے۔ سیدھی) حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے فرمایا
جائز ہے! شامی نے کہا تمہارے والد تو اس سے منع
کرتے تھے، حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے
فرمایا یہ تو بلاؤ کہ میرے والد ایک کام سے منع کرتے ہوں
اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے وہ کام کیا ہو تو آیا میرے
باپ کی پیروی کی جائیگی یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی؟
اس شخص نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی پیروی کی
جائے گی۔ حضرت عبداللہ بن عمر نے کہا رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نے قرآن کیا ہے! ترجمہ کرتے ہیں کہ یہ صحیف
حسن صحیح ہے۔

اس حدیث سے یہ واضح ہو گیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حج قرآن کیا تھا۔ اس بات کو حضرت عمر کے صاحبزادے
بھی جانتے تھے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قول کے مقابلے میں اپنے والد کے قول کو ترک کرنے کی تکفیل کرتے
تھے بلکہ احادیث صحیحہ سے ثابت ہے کہ خود حضرت عمر رضی اللہ عنہ بھی قرآن کے سنت ہونے کو جانتے تھے۔

عن ابی وائل قال قال الصبی بن عبد
اھلنت بہما معا فقال عمر ہدیت لسنۃ نبیک
صلی اللہ علیہ وسلم

ابو وائل بیان کرتے ہیں کہ صبی بن عبد نے کہا
میں نے حج اور عمر دونوں کا احرام طاکر اکٹھا کیا تھا جس کو
عمر نے لڑ لیا تم نے اپنے نبی کی سنت کو پالیا۔

اس حدیث کو امام نسائی، امام ابی داؤد، امام ابی شیبہ، امام احمد اور امام ابن حبان نے بھی روایت کیا ہے۔
حافظ ذہبی کہتے ہیں: امام ذہبی نے کتاب الاعمال میں کہا ہے کہ محمد بن سعد کی یہ حدیث صحیح ہے اور اس کا صحیح ترین
سند عن ابی وائل عن الصبی عن عمر ہے۔
حضرت عمر کی طرح حضرت عثمان بھی جانتے تھے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت قرآن ہے اس کی وضاحت

۱۔ امام ابو نعیم محمد بن عیسیٰ ترمذی متوفی ۲۵۹ھ جامع ترمذی ص ۱۴۱، مطبوعہ نور محمد کارخانہ نجات کتب کراچی
۲۔ امام ابو داؤد سلیمان بن اشعث ترمذی ۲۵۵ھ، سنن ابو داؤد ج ۱ ص ۲۵۰، مطبوعہ مطبعہ فقہانی پاکستان لاہور الطبعة الثانیہ ۱۴۰۵ھ
۳۔ امام عبد الرحمن احمد بن شیبہ نسائی متوفی ۳۵۳ھ، سنن نسائی ج ۲ ص ۱۰۱-۹، مطبوعہ نور محمد کارخانہ نجات کتب کراچی
۴۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن یزید ابن ماجہ متوفی ۲۴۳ھ، سنن ابن ماجہ ج ۱ ص ۲۱۳
۵۔ امام ابو نعیم محمد بن عیسیٰ ترمذی ۲۵۵ھ، المستدرک ج ۱ ص ۳۳، مطبوعہ دار الفکر کراچی، الطبعة الاولى ۱۴۰۶ھ
۶۔ حافظ جمال الدین عبد اللہ بن یوسف قرطبی متوفی ۶۷۲ھ، نصب الراية ج ۳ ص ۱۰۰-۹۹، مطبوعہ مجلس علمی سورت الطبعة الاولى ۱۴۰۳ھ

اس حدیث سے ہوتی ہے:-

عن مروان بن الحكم قال شهدت عثمان
وعليا وعثمان ينهي عن المئعة وان يجتمع
بينهما فلما رأى علي اهل بيعة لبيث
بجدة وحجة قال ما كنت لادع سنة النبي
صلى الله عليه وسلم لقول احدي

مروان بن حکم بیان کرتے ہیں کہ میں حضرت عثمان
اور حضرت علی کے پاس تھا۔ حضرت عثمان کھینچ رہے تھے اور
عمر کو ایک اعلام میں جمع کرنے سے منع کر رہے تھے۔
جب حضرت علی نے یہ دیکھا تو حج اور عمرہ کا اعلام ہاتھ لگاوا
کہا میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت کو کسی کے تہا کی
بناد پر نہیں چھوڑ سکتا۔

حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے حضرت علی کے اسی قول کا رد بھی کیا کہ قرآن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت ہے
اس سے معلوم ہوا کہ حضرت عثمان بھی اسی بات کو تسلیم کرتے تھے کہ قرآن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت ہے۔
یہ سوال کہ پھر حضرت عمر اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہما قرآن سے کیوں منع کرتے تھے۔ اس کا ایک جواب علامہ سرخسی
کی عبارت میں گذر چکا ہے اور آئندہ ہم اس کی مزید تحقیق کریں گے پھر حال اس تفصیل سے ظاہر ہو گیا کہ علامہ لودوی کا یہ کہنا
صحیح نہیں ہے کہ خلفائے راشدین کے نزدیک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت افراد کی روئے کافراد کے تھے اور قرآن
سے منع نہ کرتے کیونکہ ان کا قرآن سے منع کرنا ان کے اجتہاد کی بناء پر تھا۔

علامہ لودوی نے افراد کی انصافیت پر بھی کئی دلیل پر قائم کی ہے کافراد میں دم راجح اور کفر بیک کرنا نہیں ہے جبکہ قرآن
اور فتوح میں دم ہوتا ہے اور دم کسی کی کو پروا کرنے کی وجہ سے ہوتا ہے اس سے ثابت ہوا کہ افراد متبع اور قرآن کے
الفضل اور کامل ہے۔ اسی کا جواب علامہ سرخسی کی عبارت میں گذر چکا ہے کہ قرآن اور اسی طرح فتوح میں قرآنی ہے دم نہیں
ہے کیونکہ قرآن قرآنی کے معین دونوں میں ہر کسی کو ترجیح کیا جاتا ہے جبکہ دم کو ترجیح کرنے کے لیے دونوں کی کوئی تفریق
نہیں ہے اور دوسری وجہ یہ ہے کہ دم کسی تصور کے تامل میں ہوتا ہے اور فتوح اور قرآن کا احکام باندھنا کوئی تصور
یا کمی نہیں ہے جس کے تامل میں دم لازم آئے۔

قرآن میں طواف کے متعلق ائمہ کے مذاہب | اس باب کی حدیث نمبر ۲۸۰۶ میں ہے کہ جن صحابہ نے

حج اور عمرہ کا ایک اعلام ہاتھ لگایا انہوں نے یکلیفت
کیا۔ اس حدیث کے پیش نظر امام مالک، امام شافعی اور امام احمد بن حنبل کا مسلک یہ ہے کہ قرآن میں حج اور عمرہ دونوں
کا ایک طواف ہوتا ہے اس کے برعکس امام ابوحنیفہ کا مسلک یہ ہے کہ حج اور عمرہ الگ الگ عبادتیں ہیں اور دونوں
میں الگ الگ طواف ہیں اور اس حدیث کا مطلب یہ ہے کہ انہوں نے ایک قسم کا طواف کیا۔

علامہ لودوی کہتے ہیں، اس حدیث میں اس پر دلیل ہے کہ قرآن میں صرف ایک طواف کن کافی ہوتا ہے اور یہ کہ قرآن
میں صرف حج کے افعال پر اقتضار کیا جاتا ہے اور عمرہ کے تمام افعال حج میں مندرج ہوجاتے ہیں۔ امام شافعی، امام مالک
اور امام احمد کا یہی مسلک ہے اور صحابہ میں سے حضرت ابن عمر، حضرت ہارثہ اور حضرت عائشہ کا بھی یہی نظریہ ہے، امام ابوحنیفہ

و تسعی لهما سعيين . ۱۷

اپنے اوپر ڈالو پھر حج اور عمرہ دونوں کا احرام باندھو پھر ان کے لیے دو طواف اور دو سعی کرو۔

ابو نعیم سلمی بیان کرتے ہیں کہ حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ نے فرمایا جب تم حج اور عمرہ کا احرام باندھو تو ان کے لیے دو طواف کرو اور ان کے لیے ستارہ بارہ کی دو سعی کرو۔ منصور کہتے ہیں کہ میری مجاہد سے ملاقات ہوئی وہ قرآن وائے کے لیے ایک طواف کا فتویٰ دیتے تھے انھوں نے کہا اگر میں نے پہلے یہ حدیث سنی ہوتی تو میں دو طواف ہی کا فتویٰ دیتا اور آج سے میں دو طواف کا ہی فتویٰ دوں گا۔

زیاد بن مالک کہتے ہیں کہ حضرت علی ابی طالب قرآن کرنے والے کے لیے دو طواف کا فتویٰ دیتے تھے۔

حضرت حسن بن علی رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ جب تم حج اور عمرہ میں قرآن کرو تو دو طواف اور دو سعی کرو۔ ابو جعفر کہتے ہیں کہ قارن دو طواف اور دو سعی کرے۔

ہدی روا کر کے والے متمتع کے حلال ہونے میں مذاہب ائمہ | حدیث نمبر ۲۸۰ میں ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ ہم حجۃ الوداع میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ گئے ہم میں سے بعض نے عمرہ کا احرام باندھا تھا بعض نے حج کا، جب ہم مکہ میں آئے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص نے عمرہ کا احرام باندھا ہے اور وہ ہدی نہیں لایا وہ حلال ہو جائے اور جس نے عمرہ کا احرام باندھا ہے اور وہ ہدی لایا ہے وہ اس وقت تک حلال نہ ہو جب تک اپنی ہدی قرابا کے دیں جب نہ کر سکے۔ اور جس نے حج کا احرام باندھا ہے وہ اپنا حج پورا کرے۔

۵۔ عن ابی نصر البزنطی عن علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ قال : اذا اھللت بالحج والعمرة فطفت لهما طوافین واسعا لهما سعيین بالصفاء والمروة قال منصور فلقیت مجاہدا وهو یفتی بطواف واحد لمن قرن فقال لو کنت سمعت لوافت الا بطوافین : واما بعد الیوم فلا فقی الا بهما . ۱۸

۶۔ عن زیاد بن مالک ان علیا وابن مسعود قالآ : فی القارن یطوف طوافین . ۱۹

۷۔ عن الحسن بن علی : اذا قرئت بین الحج والعمرة فطوف طوافین واسعا سعيین . ۲۰

۸۔ عن ابی جعفر قال : القارن یطوف طوافین و یسعی سعيین . ۲۱

۱۷۔ امام علی بن عمر دارقطنی مترقی ۲۸۵ھ ، سنن دارقطنی ج ۲ ص ۲۶۵ ، مطبوعہ نشر السنۃ عمان .

۱۸۔ امام محمد بن حسن شیبانی مترقی ۱۸۹ھ ، کتاب الآثار ص ۶۷ ، مطبوعہ ادارۃ القرآن کراچی ، الطبعة الاولى ۱۴۰۰ھ .

۱۹۔ حافظ ابوبکر بن ابی شیبہ مترقی ۲۴۵ھ ، المصنف ج ۲ ص ۲۲۵ ، مطبوعہ ادارۃ القرآن کراچی ، الطبعة الاولى ۱۴۰۰ھ .

۲۰۔ المصنف ج ۲ ص ۳۳۵ .

۲۱۔ المصنف ج ۲ ص ۳۳۵ .

علامہ نووی اس حدیث کی شرح میں کہتے ہیں: یہ حدیث امام ابو حنیفہ، امام احمد بن حنبل اور ان کے موافقین کے مسلک پر براہِ راست دلائل سے ثابت ہے کہ تہنچ کرنے کے پاس جب بدیٰ توڑو وہ عمرہ سے اس وقت تک حلال نہ ہو جب تک قربانی کے دن اس کی بدیٰ کو ذبح نہ کر دیا جائے اور امام مالک، امام شافعی اور ان کے موافقین کا مسلک یہ ہے کہ تہنچ کرنے والا جب عمرہ کے طواف اور سعی سے فارغ ہو گیا اور اس سے ضرر مٹا دیا تو اس کے لیے ہر چیز حلال ہو گئی خواہ اس نے بدیٰ روانہ کی ہو یا نہیں بلکہ

شوافع اور مالکیہ کے دلائل | علامہ نووی کہتے ہیں کہ شوافع اس مسئلہ میں بدیٰ روانہ کرنے کے روزی

مقتنع جب حج سے فارغ ہو جائے تو اس پر ہر چیز حلال ہو جاتی ہے جس طرح صرف حج کے احرام باندھنے کے وقت (مذہبی) پر حلال ہو جاتی ہے اور اس حدیث کا شوافع اور مالکیہ یہ جواب دیتے ہیں کہ یہ حدیث مختصر ہے اور مفصل حدیث اس کے بعد حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے، حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ تجوہ اور اس کے سال ہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ گئے ہم نے عمرہ کا احرام باندھا پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس شخص کے پاس بدیٰ ہو وہ حج اور عمرہ کا طواف احرام باندھو اسے پھر اس وقت تک حلال نہ ہو جب تک دو فرائض نہ ادا کرے اور عمرہ سے حلال نہ ہو جائے۔ اللہ پہلی حدیث کی یہ تاویل ہے کہ جس نے عمرہ کا احرام باندھا ہے اور بدیٰ روانہ کی ہے وہ حج کا احرام باندھو اس وقت تک حلال نہ ہو جب تک کہ اس کی بدیٰ کو ذبح نہ کر دیا جائے۔ علامہ نووی کہتے ہیں کہ یہ تاویل ضروری ہے کیونکہ یہ ایک ہی قصہ ہے۔ راوی بھی ایک ہے اس لیے ان دونوں روایتوں کو جمع کرنا مناسب ہو گیا ہے۔

شوافع اور مالکیہ کے دلائل کا جواب | علامہ نووی نے جو مفصل حدیث ذکر کی ہے وہ شافعیہ کے مسلک پر

دور بدیٰ بھی روا ذکر سے آیا وہ بدیٰ کو ذبح کرنے سے پہلے حلال ہو سکتا ہے یا نہیں؟ شوافع اور مالکیہ کہتے ہیں کہ وہ شخص ذبح سے پہلے حلال ہو سکتا ہے اور اس چیز کا اس مفصل حدیث میں بالکل ذکر نہیں ہے کہ جس نے عمرہ کا احرام باندھا اور بدیٰ بھی روانہ کی وہ بدیٰ کو ذبح کیے بغیر حلال نہیں ہو سکتا اور یہ بات بالکل واضح ہے کہ یہ مطلقاً عمرہ کا ذکر نہیں ہے حتیٰ کہ علامہ نووی کا مدعا ثابت ہو چکا کہ یہ اس عمرہ کا ذکر ہے جس کے بعد حجاب نہ کیا گیا تھا کہ اس حدیث میں ذکر ہے یہ حجۃ الوداع کا سال تھا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور تمام صحابہ کے لیے نفل تھے اور جس عمرہ کے بعد حج کیا جائے وہ تہنچ ہوتا ہے اس لیے دونوں حدیثوں سے ایک بات ثابت ہو رہی ہے اور وہ یہ ہے کہ تہنچ کرنے والا جب پہلے بدیٰ بھیج دے تو وہ اس وقت تک حلال نہیں ہو سکتا جب تک اس کی بدیٰ ذبح نہ کر دی جائے۔

۱۔ علامہ یحییٰ بن شریک نووی سنہ ۶۵۶ھ، شرح مسلم ج ۲ ص ۲۸۰، مطبوعہ دار الفکر، الطبعة الأولى ۱۴۲۵ھ

۲۔ علامہ یحییٰ بن شریک نووی سنہ ۶۵۶ھ، شرح مسلم ج ۲ ص ۲۸۰، مطبوعہ دار الفکر، الطبعة الأولى ۱۴۲۵ھ

خاندان کے دلائل | علامہ ابن قدامہ منہجی کہتے ہیں اگر گنتیج کرنے والے نے پہلے ہدیہ اور نہیں کی تو وہ طواف اور سعی
کے بعد حلال ہو سکتا ہے کیونکہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے بیان کیا کہ رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ لوگوں نے عمرہ کو حج کے ساتھ کر کے گنتیج کیا، جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تک پہنچے تو آپ نے
لوگوں سے فرمایا جس شخص کے پاس ہدیہ ہو وہ کسی ایسی چیز سے حلال نہ ہو جو اس پر حرام ہو چکی ہے حتیٰ کہ اپنے حج کو
پورا کرے اور جس شخص کے ساتھ ہدیہ نہیں ہے وہ بیت اللہ اور عرفہ، مرقہ میں طواف کرے اور اہل کاتبہ حلال ہو
جسے (بخاری و مسلم)۔ علامہ ابن قدامہ کہتے ہیں کہ اس مسئلہ میں کمی کا اختلاف نہیں ہے۔ اس کے بعد علامہ ابن قدامہ کہتے
ہیں: جس شخص کے پاس ہدیہ ہو اس کے لیے حلال ہونا جائز نہیں ہے۔ لہذا اپنے احرام پر قائم رہے اور عمرہ کے بعد
حج کرے پھر اس وقت تک حلال نہ ہو جب تک حج اور عمرہ دونوں سے حلال نہ ہو جائے۔ امام احمد نے اس کی تصریح
کی ہے اور یہی امام ابو حنیفہ کا قول ہے۔

احناف کے دلائل | امام ابو حنیفہ کا مسلک یہ ہے کہ اگر گنتیج کا احرام باندھنے والے کے پاس ہدیہ نہیں ہے
تو وہ عمرہ کرنے کے بعد احرام نکل کر حلال ہو جائے گا اور بعد میں آٹھ ذوالحجہ کو حج کو اتر آ
اندر لے گا۔ اسی میں امام شافعی اور امام مالک بھی ان کے ساتھ متفق ہیں اور اگر گنتیج کا احرام باندھنے والے کے
پاس ہدیہ ہے تو وہ عمرہ کرنے کے بعد حلال نہیں ہوگا اور بغیر حلال ہونے حج کا احرام باندھنے گا اور حج کی عبادات
ادارے گا اور جب اس کی ہدیہ کی قربانی ہو جائے گی تو اس کے بعد وہ حلال ہوگا۔ امام ابو حنیفہ کے مسلک پر صحاح
شش و غیرہ میں کثرت احادیث ہیں ہم یہاں پر صرف صحیح بخاری سے چند احادیث پیش کر رہے ہیں۔

عن عائشة زوج النبی صلی اللہ علیہ وسلم

قالت خرجت مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم فوجدت
حجۃ الوداع فاحسبنا بعمرۃ ثم قال النبی صلی
اللہ علیہ وسلم من كان معہ ہدیۃ فلیجہد بہ
العمرۃ ثم لا یعمل حتی یحرم منہا جہیدا فقد تمت
فکۃ وانما یحرم منہا طواف بالبيت ولبس
الصفا والبرۃ فتکون ذلک الی النبی صلی
اللہ علیہ وسلم فقال انقضی راسک وامتشط
واہلی بالحبیح ودعی العمرۃ ففعلت فلما قضینا
الحیح ارسلنی النبی صلی اللہ علیہ وسلم مع
عبد الرحمن بن ابی بکر الی التمیم فقال ہذہ
مکان عمرتک قالت فطاف الذین کانوا اهلوا

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ
حجۃ الوداع کے سال ہم نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ
گئے، ہم نے عمرہ کا احرام باندھا، پھر نبی صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا جس شخص کے پاس ہدیہ ہو وہ حج اور عمرہ کا احرام
باندھ لے پھر اس وقت تک حلال نہ ہو جب تک حج
اور عمرہ دونوں سے حلال نہ ہو۔ میں نے اس میں کافی دلائل
حاکم میں دیکھے تھے۔ میں نے بیت اللہ کا طواف کیا نہ
صفا و مرقہ میں سعی کی، میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے
اس بات کی شکایت کی۔ آپ نے فرمایا اپنے سر کے بال
کھول دو اور کنگھی کر دو اور حج کا احرام باندھ دو اور عمرہ کو
چھوڑ دو میں نے ایسا ہی کیا، جب ہم نے حج کر لیا
تو آپ نے مجھے (حضرت عبد الرحمن بن ابی بکر رضی اللہ

بالعمرة بالبيت وبين الصفا والمروة ثم خدوا
ثم طافوا طوافاً آخر بعد ان رجعوا من منى
واما الذين جمعوا الحج والعمرة فافوا
طوافاً طوافاً واحداً۔ ۱۰

عنہما کے ساتھ تخیم بھیجا۔ آپ نے فرمایا یہ قربان سے عمرہ
کی جگہ ہے، حضرت عائشہ نے فرمایا جن لوگوں نے عمرہ
کا احرام باندھا تھا انھوں نے بیت اللہ اور صفا و مروة
میں سعی کی پھر حلال ہو گئے، پھر انھوں نے منیٰ سے لوٹنے
کے بعد دوسرا طواف کیا، اور جن لوگوں نے حج اور عمرہ
کو جمع کیا تھا انھوں نے ایک (نوع کا) طواف کیا۔

اس حدیث میں مذکور ہے کہ یہ بات واقع ہو جاتی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہاں تک بیان فرمایا کہ
حکم نہیں بیان کیا بلکہ اس عمرہ کا حکم بیان فرمایا ہے جس کے بعد لوگوں نے حج کرنا تھا اور یہی نتیجہ ہے اور آپ نے بتا دیا
کہ جس نتیجہ میں نتیجہ کرنے والے کے پاس ہدیٰ ہو وہ عمرہ کے بعد حلال نہیں ہو گا بلکہ حج اور عمرہ کے بعد سب اس کی
ہدیٰ کی قربانی ہو جائے گی پھر حلال ہو سکے گا۔

علامہ ابن حنفی اس حدیث کی شرح میں کہتے ہیں:

وفيه ان العتمة اذا فزع من اعمال
العمرة لم يحل حتى يحرم بالحج
اذا كان معه هدى وهو مذبح احبنا
عملاً بقوله صلى الله عليه وسلم
ثم لا يحل حتى يحل منها جميعاً۔ ۱۰

اس حدیث میں اس بات کا ثبوت ہے کہ تمتع کرنے
والا جب عمرہ کے اعمال سے فارغ ہو جائے تو حلال نہ
ہو حتیٰ کہ حج کا احرام باندھ لے جب اس کے ساتھ ہدیٰ
ہو اور یہی اہل بیت کا مذہب ہے تاکہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کی اس حدیث پر عمل ہو پھر تمتع کرنے
والا عمرہ کے بعد حلال نہ ہو جب تک کہ حج اور عمرہ
سے حلال نہ ہو جائے۔

اس سلسلہ میں دوسری حدیث یہ ہے:

عن حفصة زوجة النبي صلى الله عليه
وسلم انها قالت يا رسول الله ما شان
الناس حلوا بعمرة ولم تحلل انت من
عمرتك قال اني لبيت راسي وقلدت
هدى فلا احل حتى انحر۔ ۱۱

ام المؤمنین حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی
ہیں کہ انھوں نے کہا یا رسول اللہ! کیا سبب ہے کہ لوگ
عمرہ کے بعد حلال ہو گئے حالانکہ آپ اپنے عمرہ کے بعد حلال نہیں
ہو گئے؟ آپ نے فرمایا میں نے اپنے بالوں کو چپکا
لیا تھا اور ہدیٰ کے گلے میں قلادہ ڈال دیاتھا میں اس
وقت تک حلال نہیں ہو گا جب تک کہ قربانی نہ کر لوں گی۔

۱۰۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۱ ص ۲۱۱، مطبوعہ دار الفکر للطباعة والنشر کراچی، الطبعة الأولى ۱۳۸۱ھ

۱۱۔ علامہ بدر الدین عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ، عمدۃ القاری ج ۹ ص ۱۸۲، مطبوعہ دار الفکر للطباعة والنشر کراچی، الطبعة الأولى ۱۳۲۸ھ

۱۲۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۱ ص ۲۱۳، مطبوعہ دار الفکر للطباعة والنشر کراچی، الطبعة الأولى ۱۳۸۱ھ

یعنی پہلے عمرہ کا احرام باندھے اور عمرہ سے فارغ ہونے کے بعد حلال ہو جائے اور بعد میں یوم النحر پر راتھ و راتھ (حج) کرے گا احرام باندھ لے۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بدی تھی آپ نے بدی روانہ کر کے قرآن کا احرام باندھ لیا۔ اور صحابہ میں بعض کے ساتھ بدی تھی اور بعض کے ساتھ بدی نہیں تھی جن کے ساتھ بدی تھی ان کو آپ نے قرآن کا حکم دیا اور جن کے ساتھ بدی نہیں تھی ان کو آپ نے تسبیح کا حکم دیا یعنی وہ عمرہ کا احرام باندھیں اور اگر کسی نے حج کا احرام باندھا تھا تو وہ اس کو فسخ کر کے عمرہ کا احرام باندھ لے، جن لوگوں کے حال کے اعتبار سے جو عمل افضل تھا آپ نے ان کو اسی چیز پر عمل کا حکم دیا۔ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم آپ کی متابعت اور سنت پر عمل کرنے کے بہت زیادہ راہزن تھے۔ جب انہیں اس کا حکم ہوا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عمرہ سے فارغ ہو کر حج تک احرام پر قائم رہیں گے اور وہ عمرہ سے فارغ ہو کر احرام کھول دیں گے اور حلال ہو جائیں گے تو انہیں آپ کی متابعت سے محرومی برابہت تھی اور رنج ہوا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب ان کے رنج اور تعلق پر متوجہ ہوئے تو آپ نے فرمایا اگر میں تمہارے رنج اور تعلق پر پہلے متوجہ ہو جاتا تو میں بدی کو روانہ نہ کرتا یعنی میں بھی تمہاری طرح تسبیح کرتا اور تمہاری ولایت کی خاطر ایک افضل چیز کو ترک کر دیتا کیونکہ ہر چند کہ تسبیح قرآن کے مقابلہ میں مفصل ہے لیکن وہ بھی جائز ہے۔ علامہ طبری، علامہ نووی اور علامہ عینی نے لکھا ہے کہ اس کا مطلب یہ ہے کہ اگر میں پہلے اسی مسئلہ کو جان لیتا کہ حج کا احرام فسخ کر کے عمرہ کرنا جائز ہے تو میں اپنا احرام فسخ کر کے عمرہ کا احرام باندھ لیتا اور تسبیح کرتا۔ علامہ طبری اور عینی نے لکھا ہے کہ حج کا احرام فسخ کر کے عمرہ کرنا صرف حجۃ الوداع کے سال کو حرام کے لیے جائز کیا گیا تھا۔ اب جائز نہیں ہے کیونکہ سنن ابوداؤد اور سنن ابن ماجہ میں ہے کہ حضرت ڈال بن عمار رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! یہ بتلائیے کہ حج کو فسخ کر کے عمرہ کرنا صرف ہمارے ساتھ خاص تھا یا یہ حکم عام ہے؟ آپ نے فرمایا نیکو تمہارے ساتھ خاص ہے۔ اے

بہن عمار نے اس حدیث سے تین مسائل کا استنباط کیا ہے ایک یہ ہے کہ اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو علم غیب عطا ہی حاصل ہوتا تو آپ اسی مسئلہ کو پہلے سے جان لیتے جن کو بعد میں جاننا اس کا جواب یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ہر چند کہ تمام مخلوق سے زیادہ علم دیا گیا ہے اس کے باوجود وہ ایسا علم نہیں ہے کہ ہر ہر چیز کا علم آپ کو ہر وقت حاصل ہو اس لیے اعلیٰ حضرت نے الدلائل الکیہ میں علم تدریجی کا قول کیا ہے۔ ثانیاً یہ بھی ہو سکتا ہے کہ کسی وقت کسی مسئلہ کی طرف آپ کا ذہن متوجہ نہ ہو جس طرح شیخ نبیل احمد انیسوی نے المسند میں لکھا ہے دوسرا مسئلہ یہ ہے کہ اس حدیث سے امام احمد بن حنبل نے تسبیح کی فضیلت پر استدلال کیا ہے کیونکہ اس حدیث سے پتہ چلتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تسبیح کی تنہا کی تھی اور آپ اسی چیز کی تنہا کریں گے جو افضل ہوگی۔ اس استدلال کا جواب یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا مطلب یہ تھا کہ حج کو فسخ کر کے عمرہ کا احرام باندھ

۱۔ علامہ بدر الدین عینی متوفی ۸۵۵ھ، عمدۃ النکاح ج ۱ ص ۲۹۴، مطبوعہ دارۃ المطابع المنیریہ مصر، ۱۳۴۸ھ۔

۲۔ اعلیٰ حضرت احمد رضا فاضل بریلوی متوفی ۱۳۴۰ھ، الذوق الکیہ ص ۵۳، ۵۲، مطبوعہ لاہور،

۳۔ شیخ نبیل احمد انیسوی متوفی ۱۳۵۶ھ، المسند علی المنہج ص ۴۵، مطبوعہ کتب خانہ اعجازیہ عربیہ اسلامیہ لاہور۔

کہ آپ نے بعد میں جانا۔ علامہ نووی اور علامہ عینی نے یہ جواب لکھا ہے لیکن یہ جواب کمزور ہے کیونکہ آپ نے حج کا حکم پہلے ہی دے چکے تھے۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ آپ نے صحابہ کی دلجوئی کے لیے یہ فرمایا تھا اس لیے کہ نسیح قرآن سے افضل ہے۔ تیسرا مسئلہ یہ ہے کہ یہ حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اجتہاد کرنے پر دلیل ہے کیونکہ اگر آپ نے اللہ تعالیٰ کے حکم سے بدی رواد کی ہوئی قریہ نہ فرماتے۔ اگر مجھے پہلے اسی چیز کا پتا چل جاتا جس کا مجھے بعد میں پتا چلا ہے تو میں بدی رواد نہ کرتا۔ اس سے معلوم ہوا کہ آپ نے اپنے اجتہاد سے بدی رواد کی تھی اور جن صحابہ کو بدی رواد کرنے کا حکم دیا تھا وہ بھی آپ کے اجتہاد سے تھا اور جن کو عمرہ کا احرام پاندہ کرنے کا حکم دیا تھا وہ بھی اجتہاد سے تھا۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی اپنے حج تمتع میں بدی کی نفی کرنے کی توجیہ | حدیث نمبر ۲۸۱۱ میں ہے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں

کہ اللہ تعالیٰ نے میرے حج اور عمرہ دونوں کو پورا کر دیا، اس میں کوئی بدی تھی، حدیث تمنا روزہ۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے اس قول پر یہ اعتراض وارد ہوتا ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے حج تمتع کیا تھا اور قرآن اللہ تعالیٰ میں بدی (قرآنی) لازم ہوتی ہے۔ پھر حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا بدی کی نفی کرنا کس طرح صحیح ہو گا۔ اس کا جواب یہ ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی مراد یہ تھی کہ انھوں نے حج میں کوئی ایسا کام نہیں کیا جس کا وجہ سے بدی، حدیث یاروند سے لازم ہوں۔ جیسے کوئی عورت احرام میں چہرہ ڈھانپ سے، یا بال کاٹ سے یا ناخن تراش سے یا خوشبو لگانے وغیرہ وغیرہ۔

طواف کے لیے طہارت کی شرط میں مذہب | حدیث نمبر ۲۸۱۲ میں ہے جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے عاتق ہونے کا

علم ہوا تو آپ نے فرمایا حج کے تمام افعال کرو، سو اس کے کہ بیت اللہ کا طواف نہ کرنا۔ علامہ نووی کہتے ہیں کہ اس میں تمام اللہ کا اتفاق ہے کہ عائشہ عورت بیت اللہ کا طواف نہیں کر سکتی، البتہ اس کے سبب میں اختلاف ہے۔ امام مالک، امام شافعی اور امام احمد بن حنبل کہتے ہیں کہ طواف کے لیے طہارت شرط ہے اور امام ابوحنیفہ کے نزدیک طہارت کے لیے طہارت شرط نہیں ہے اور عائشہ عورت کو طواف سے منع کرنے کی وجہ یہ ہے کہ وہ بیہ طہارت کے مسجد میں داخل نہیں ہو سکتی۔

امام ابوحنیفہ کی دلیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے مطلقاً طواف کا حکم دیا ہے اور اس میں طہارت کی قید نہیں رکھی، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَلِيَطُوفُوا بِالْبَيْتِ الْعَتِيقِ (۲۹) اس آیت میں حج کرنے کا بغیر کسی شرط کے حکم دیا گیا ہے اور مطلق کو اس کے اطلاق پر رکھا جاتا ہے اور مسجد میں داخل ہونے کے لیے اللہ تعالیٰ نے جنابت سے پاک ہونے اور غسل کرنے کا حکم دیا ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَلَا جُنَاثًا إِلَّا عَابِدِينَ صَبِيلٌ حَقٌّ تَقْلِيدُوا (۳۲) حالت جنابت میں مسجد کے قریب نہ جاؤ مگر یہ کہ تم مسافر ہو حتیٰ کہ غسل کر لو۔

۱۔ علامہ عبد الباقی عینی متوفی ۱۰۵۵ھ۔ حوزۃ النکاح ج ۱ ص ۲۹۲، مطبوعہ ادارۃ الطباعة النیرہ مصر ۱۳۳۵ھ۔
۲۔ علامہ یحییٰ بن شریف نووی متوفی ۶۷۶ھ۔ شرح مسلم ج ۱ ص ۲۸۸، مطبوعہ مطبعہ دار محمد احمد للطباعة کراچی ۱۳۷۵ھ۔

قول یہ ہے کہ اس کا عمرہ صحیح ہے لیکن بیعتات کو ترک کرنے کی وجہ سے اس پر قرانی لازم ہے۔ امام شافعی کا یہی قول ہے۔ صحیح ہے۔ علماء کہتے ہیں کہ اس پر حرم سے باہر جانا اس لیے واجب ہے کہ اس کی عبادت میں صلہ اور حرم بھی ہر جہاں جیسا کہ حج کرنے والے ان کو بھی کرتے ہیں کیونکہ وہ بیعتات میں ٹھہرتے ہیں اور وہ خارج علی احوال حرم ہیں۔ یہ ہے پھر طوائف کے لیے مکہ میں داخل ہوتا ہے یہ امام شافعی کے مذہب کی تفصیل ہے اور جمہور علماء کا یہی قول ہے کہ عمرہ کرنے کے لیے خارج حرم کی قریبی جگہ جی جانا واجب ہے اور اگر اس نے حرم میں احوال حرم باندھ لیا اور خارج حرم نہیں گیا تو اس پر قرانی لازم ہے۔ علماء کہتے ہیں کہ اس پر کچھ واجب نہیں ہے۔ امام مالک کہتے ہیں کہ اس کا عمرہ اس وقت تک صحیح نہیں ہوگا جب تک کہ وہ خارج حرم نہ جائے۔ قاضی عیاض کہتے ہیں کہ امام مالک کے نزدیک اس پر بالخصوص تنہم جا کر احوال حرم باندھنا واجب ہے اور عمرہ کرنے کا وہی بیعتات ہے لیکن یہ قول شاید ہے جمہور علماء کے نزدیک علی احوال حرم کی تمام جگہیں مساوی ہیں جس جگہ جا کر بھی احوال حرم باندھ لے صحیح ہے۔

حج کے احرام کو عمرہ کے ساتھ تبدیل کرنے میں مذاہب ائمہ | حدیث نمبر ۴۸۰ حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

دعوت نے فرمایا جس شخص کے پاس بدی نہیں ہے وہ اسی احرام کو عمرہ کا احرام قرار دیکر حلال ہو جائے۔ اس مسئلہ میں ائمہ کا اختلاف ہے کہ کیا کوئی شخص اب بھی حج کا احرام باندھ کر اسے فسخ کر کے عمرہ کر سکتا ہے یا نہیں؟ امام ابو حنیفہ، امام شافعی اور امام مالک رحمہم اللہ کے نزدیک یہ فسخ صرف مہر رسالت میں مخصوص تھا اور اب اس کی اجازت نہیں ہے جبکہ امام احمد بن حنبل اور واہب بن علی ظاہری کے متبعین (غیر متقدمین) کے نزدیک اب بھی کوئی شخص حج کے احرام کو فسخ کر کے عمرہ کا احرام باندھ سکتا ہے اور عمرہ کے احرام کو فسخ کر کے حج کا احرام باندھ سکتا ہے۔ علامہ نووی کہتے ہیں: جب کوئی شخص حج کا احرام باندھتے تو اس کے لیے یہ جائز نہیں ہے کہ وہ حج کے احرام کو فسخ کر کے اسی کو عمرہ کے ساتھ تبدیل کر دے۔ بخلاف اس کا کوئی قدر مریدانہ اور غلامی نے بدی روانگی پر یا نہ جمہور ائمہ جتہدین امام ابو حنیفہ، امام شافعی اور امام مالک کا یہی مسلک ہے۔ امام احمد یہ کہتے ہیں کہ جس شخص نے بدی روانگی کی جو وہ حج کے احرام کو فسخ کر کے عمرہ کے ساتھ تبدیل کر سکتا ہے۔ قاضی عیاض نے صحیح مسلم کی شرح میں کہا ہے کہ حج کے احرام کو فسخ کر کے عمرہ کے ساتھ تبدیل کرنا صحیح اور حرام کے ساتھ مخصوص تھا اور واہب ظاہری کے بعض پیروکار (غیر متقدمین) کہتے ہیں کہ یہ اب بھی جائز ہے۔ امام احمد کا استدلال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ان احادیث سے ہے: "لیجعلہا عمرۃ" "اس احرام کو عمرہ کر دیا جائے" اور یہ حدیث صحیح ہے اور حضرت ابن عباس سے روایت ہے کہ عمرہ کہیں حج کے بیعتوں میں عمرہ کرنے کو بذریعہ گناہ قرار دیتے تھے اور عمرہ کو فسخ قرار دیتے تھے اور کہتے تھے جب اونٹوں کی پشت ٹھیک ہو جائے تو راستہ سے حایموں کے نشان مٹ جائیں اور صفر کا مہینہ ختم ہو جائے تو عمرہ کرنے والے کے لیے عمرہ جائز ہو جاتا ہے۔ پھر نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے صحابہ پانچ تاج حج کا احرام باندھ کر برونے آئے آپ نے انہیں حکم دیا کہ وہ اسی احرام کو عمرہ کر دیں۔ صحابہ کریم بات بیٹھ دشوار لگی انہوں نے پوچھا

یا رسول اللہ! کس طرح حلال ہوں؟ آپ نے فرمایا: پورے پورے حلال ہو جاؤ! (بخاری و مسلم) ایک روایت میں اس طرح ہے: نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے صحابہ چات تاریخ کی صبح کو حج کا احرام باندھے ہوئے آئے آپ نے فرمایا: جس شخص کے پاس ہدی نہیں ہے وہ اپنے احرام کو عمرہ کر دے۔ (بخاری و مسلم) ایک اور روایت ہے: حضرت عابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے صحابہ نے حج کا احرام باندھا اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم اللہ حضرت طلحہ کے سوا کسی صحابی کے ساتھ ہدی نہیں لے گئے اور حضرت علی بن ابی طالب نے اپنے ہاتھ ان کے ساتھ بھی ہدی لے گئے۔ اور انھوں نے کہا تھا کہ میری احرام میں وہ نیت ہے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نیت ہے۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے صحابہ سے کہا کہ وہ اسی احرام کو عمرہ کا احرام کریں اور بال کات کر حلال ہو جائیں یا سوا ان لوگوں کے جن لوگوں کے ساتھ ہدی ہے۔ صحابہ نے کہا کیا ہم جنسی عمل کے غرض سے ہدی لے جائیں گے؟ نبی صلی اللہ علیہ وسلم تک یہ بات پہنچی تو آپ نے فرمایا جس بات کو میں نے عید میں مانتا ہے اگر اس کو پہلے بیان کیا جاتا تو میں ہدی ساتھ نہیں رکھتا اور اگر میرے ساتھ ہدی نہ ہوتی تو میں حلال ہو جاتا اور حضرت سراقہ بن مالک نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے خقبہ میں سے درآن حائیکہ آپ کنکریاں مار رہے تھے۔ انھوں نے کہا یا رسول اللہ! کیا یہ آپ کے ساتھ خاص ہے؟ آپ نے فرمایا نہیں یہ ہمیشہ کے لیے ہے۔ (بخاری و مسلم) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ گئے درآن حائیکہ ہم صرٹ حج کا ذکر کرتے تھے۔ جب ہم صرٹ پر پہنچے تو مجھے سفینا آگیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میرے پاس آئے، جب ہم مکہ پہنچے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے اصحاب سے فرمایا: اسی احرام کو عمرہ کا احرام کر دو۔ پھر جن کے پاس ہدی تھی ان کے سوا سب لوگ حلال ہو گئے۔ حضرت عائشہ نے فرمایا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت ابو بکر، حضرت عمر اور انھیں دیگر خوشحال صحابہ کے ساتھ ہدی تھی پھر سب یہ لوگ منی روانہ ہوئے تو انھوں نے احرام باندھا۔ (بخاری و مسلم) اور حضرت ابوسید کہتے ہیں کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ گئے درآن حائیکہ ہم حج کا تجزیہ پڑھ رہے تھے، جب ہم مکہ پہنچے تو ہمیں یہ حکم دیا گیا کہ جن لوگوں کے ساتھ ہدی ہے ان کے سوا باقی تمام لوگ اسی احرام کو عمرہ کا احرام کریں۔ پھر یوم نحر پر در آن فواج (کو جب ہم منی کی طرف گئے تو ہم نے حج کا احرام باندھا۔ (مسلم) حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے حج فتح کے بارے میں سوال کیا گیا تو انھوں نے کہا مہاجرین، انصار اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی اذواج نے احرام باندھا اور ہم نے احرام باندھا، جب ہم مکہ پہنچے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اپنے حج کے احرام کو عمرہ کا احرام کر دو یا سوا ان لوگوں کے جنہوں نے ہدی میں تلافی ڈالا ہو۔ (بخاری) یہ وہ احادیث ہیں جن سے امام احمد نے اس پر استدلال کیا ہے کہ حج کے احرام کو اب بھی فسخ کر کے عمرہ کے ساتھ تبدیل کیا جاسکتا ہے۔

علامہ نووی کہتے ہیں کہ ہمارے اصحاب شافعیہ اور ان کے موافقین (احناف اور مالکیہ) یہ کہتے ہیں کہ حج کے احرام کو فسخ کرنا صرف حجتہ الوداع میں صحابہ کے ساتھ خاص تھا۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کو حج کے ایام میں عمرہ کا احرام باندھنے کا حکم اس لیے دیا تھا کہ مشرکین جاہلیت کا یہ عقیدہ تھا کہ حج کے دنوں میں عمرہ کرنا جائز نہیں ہے اور وہ اس کو بذریعہ گناہ کہتے تھے تو آپ نے ان کا رد کرنے کے لیے ان کی مخالفت میں یہ حکم دیا تھا، اس کی دلیل یہ ہے کہ عمارت بن جلال کہتے ہیں کہ عمارت کے والد نے کہا یا رسول اللہ! یہ بتلائیے کہ آیا حج کے احرام کو

فسخ کر کے عمرہ کا احرام کرنا جازم سے ساتھ خاص ہے یا یہ حکم تمام لوگوں کے لیے ہے؟ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہ حکم قبائلسے ساتھ خاص ہے اس حدیث کو امام ابو داؤد، امام نسائی، امام ابن ماجہ اور دیگر ائمہ حدیث نے روایت کیا ہے اور اس حدیث کی سند صحیح ہے۔ البتہ عمارت بن بلال کے بارے میں میں نے کئی حرج دیکھی ہے ذہن والی امام ابو داؤد نے عمارت بن بلال سے یہ حدیث روایت کی ہے اور اس کی تضعیف نہیں کی اور ہم کئی بار بیان کر چکے ہیں کہ امام ابو داؤد میں راوی کو ضعیف کہیں وہ ان کے نزدیک لائق استدلال ہوتا ہے لہذا یہ کہ اس میں کوئی ایسا ضعف پایا جائے جو ضعف کا موجب ہو۔ امام احمد بن حنبل نے فرمایا یہ حدیث میرے نزدیک ثابت ہے نہ میں اس کا قول کرتا ہوں اور احرام فسخ کرنے کی حدیث گیارہ صحابہ سے مروی ہے اور ان کے مقابلہ میں عمارت بن بلال کی کیا حیثیت ہے۔ علامہ نووی کہتے ہیں کہ میں کہتا ہوں کہ ان گیارہ صحابہ اور عمارت بن بلال میں کوئی تضاد نہیں ہے حتیٰ کہ عمارت بن بلال کی روایت پر ان کو مقدم کیا جائے کیونکہ ان گیارہ صحابہ نے صحابہ کے لیے فسخ کو بیان کیا ہے اور بعد کے لوگوں کا حکم نہیں بیان کیا اور صحابہ کے لیے فسخ بیان کرنے میں عمارت بن بلال نے بھی ان کی موافقت کی ہے۔ البتہ ان سے ایک لائق چیز بیان کی ہے جو ان کی روایت کے خلاف نہیں ہے اور وہ یہ ہے کہ فسخ کا حکم صحابہ کے ساتھ خاص تھا۔ علامہ نووی کہتے ہیں کہ ہمارے اصحاب نے حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ کی اس روایت سے بھی استدلال کیا ہے حج میں فسخ کرنا اصحاب کرام کے ساتھ خاص تھا مسلم، امام بیہقی اور دیگر محدثین نے بیان کیا ہے کہ حضرت ابو ذر کی تسبیح سے مراد حج کو فسخ کر کے عمرہ کرنا ہے اور یہ اس صحت سے تھا کہ یہ بیان کیا جائے کہ حج کے مہینوں میں عمرہ کرنا جائز ہے اور اب چونکہ یہ وجہ نہیں رہی اس لیے اب کسی کے لیے فسخ کرنا جائز نہیں ہے سنن ابو داؤد اور سنن بیہقی میں عمر بن اسحاق کی سند سے یہ روایت ہے کہ حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ نے فرمایا حج کے احرام کو عمرہ کے احرام سے فسخ کرنا صرف ان لوگوں کے ساتھ خاص تھا جو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ حج کے لیے گئے تھے۔ لیکن اس حدیث سے استدلال زیادہ قوی نہیں ہے کیونکہ عمر بن اسحاق ایک قس راوی ہے اس سے استدلال نہیں کیا جاتا۔

امام احمد بن حنبل نے سابقین مالک بن عیسیٰ کی حدیث سے ہر استدلال کیا ہے اس کے جواب میں علامہ نووی کہتے ہیں کہ طریق نے آپ سے پوچھا یا رسول اللہ! کیا یہ آپ کے ساتھ خاص ہے؟ آپ نے فرمایا نہیں یہ ہمیشہ کے لیے ہے اس کا جواب یہ ہے کہ آپ کی مراد یہ تھی کہ حج کے مہینوں میں عمرہ کرنے کا جواز ہمیشہ کے لیے ہے یا عمرہ احرام کا ایک احرام باطل ہوتا ہے قرآن کرنا ہمیشہ کے لیے ہے مذیہ کرنا کو فسخ کرنے کا حکم ہمیشہ کے لیے ہے۔

امام احمد کی موافقت میں شیخ ابن تیمیہ کے دلائل اور ان کے جوابات | شیخ ابن تیمیہ کہتے ہیں کہ امام احمد

کرنا مستحب ہے اور چونکہ یہ فسخ احادیث سے ثابت ہے اس لیے احادیث کی اتباع اولیٰ ہے، جو لوگ فسخ یا فسخ سے منع کرتے ہیں وہ کہتے ہیں کہ فسخ صحابہ کے ساتھ خاص تھا کیونکہ اہل جاہلیت حج کے مہینوں میں عمرہ کو مکروہ قرار دیتے تھے وہ کہتے تھے کہ جب اونٹن کی بیٹھ ٹھیک ہو جائے اور راستے کے نشانات مٹ جائیں اور سفر

ختم ہو جائے تو عمرہ کر لے والوں کے لیے عمرہ مکمل ہو جاتا ہے۔ اس وجہ سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے اصحاب کو عمرہ کرنے کا حکم دیا تاکہ حج کے مہینوں میں عمرہ کا جواز ثابت ہو اور یہ قول امام احمد اور دیگر علماء کے نزدیک گواہ سے غلط ہے۔

شیخ ابن تیمیہ کہتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے پہلے تین عمرے کیے تھے اور یہ تینوں حج کے مہینوں میں کیے گئے۔ پہلا عمرہ مدینہ منورہ میں کیا۔ دوسرا عمرہ اہل بیت کے ساتھ مکہ میں کیا اور تیسرا عمرہ یثرب میں کیا تھا اس لیے یہ کہنا صحیح نہیں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے اصحاب کو بیان جواز کے لیے عمرہ کرنے کا حکم دیا تھا۔ دوسری دلیل یہ ہے کہ صحیح بخاری اور صحیح مسلم میں ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے میقات پر فرمایا: "جو چاہے عمرہ کا احرام باندھے اور جو چاہے حج کا احرام باندھے۔" رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے میقات پر حج کے مہینوں میں عمرہ کا جواز بیان فرمایا اور تمام مسلمان آپ کے ساتھ تھے پس یہ کہہ سکتے ہیں کہ ان کو اس مسئلہ کا حکم نہیں تھا۔ تیسری دلیل یہ ہے کہ جب سراقہ بن مالک نے آپ سے پرچا یا رسول اللہ کیا یا آپ کے ساتھ خاص سے تو آپ نے فرمایا: "میں یہ ہمیشہ کے لیے ہے اور اگر یہ کہا جائے کہ اس سے مراد یہ ہے کہ حج کے مہینوں میں عمرہ کرنا ہمیشہ کے لیے ہے تو اس کا مطلب یہ ہے کہ حج کے احرام کو فسخ کر کے عمرہ کا احرام باندھنا بھی ایسا ہی داخل ہے۔"

شیخ ابن تیمیہ کی منظر سے یہ چیز اوچھل رہی کہ اگر ٹکڑا ٹکڑا بنیادی استدلال بلال بن عمارؓ کی اس حدیث سے ہے کہ رسول اللہ کے والد نے کہا یا رسول اللہ! یہ جگہ ہے کہ حج کے احرام کو فسخ کر کے عمرہ کا احرام کرنا، ہمارے ساتھ خاص سے ہے یا یہ حکم تمام لوگوں کے لیے ہے؟ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہ حکم تمہارے ساتھ خاص ہے۔ یہ حدیث سنن ابوداؤد، سنن نسائی اور سنن ابن ماجہ میں ہے۔ اور اس صحیح حدیث کے مقابلہ میں شیخ ابن تیمیہ کے تمام قیاسات بے کار ہیں۔

حضرت عمر کے تفتیح سے منع کرنے کی تاویلات اور توجیہات | حدیث نمبر ۲۸۵۳ میں ہے کہ حضرت عمر کے والد نے کہا یا رسول اللہ! یہ جگہ ہے کہ حج کے احرام کو فسخ کر کے عمرہ کا احرام کرنا، ہمارے ساتھ خاص سے ہے یا یہ حکم تمام لوگوں کے لیے ہے؟ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہ حکم تمہارے ساتھ خاص ہے۔ یہ حدیث سنن ابوداؤد، سنن نسائی اور سنن ابن ماجہ میں ہے۔ اور اس صحیح حدیث کے مقابلہ میں شیخ ابن تیمیہ کے تمام قیاسات بے کار ہیں۔

اسی جگہ پر سوال پیدا ہوتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قرآن کیا ہے اور آپ کے اصحاب نے آپ کے حکم سے تفتیح کیا ہے تو حضرت عمر اور اسی طرح حضرت عثمان کا تفتیح اور قرآن سے منع کرنا کس طرح صحیح ہو گا۔ اسی کے جواب میں حکماء فرماتے ہیں:

علماء ساری کہتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ جس عمر سے منع کرتے تھے اس کی تفسیر میں اختلاف ہے یا وہ حج کو فسخ کر کے عمرہ کرنے سے منع کرتے تھے (تو اس پر کوئی اعتراض نہیں ہے) یا حج کے مہینوں میں عمرہ کرنے سے منع کرتے تھے۔

- ۱۔ شیخ احمد بن تیمیہ حلی مؤلفی ۸۰۸ھ، مجموع الفتاویٰ ج ۲۶، ص ۵۴۰۔ مطبوعہ دار الفکر بن عبدالمعز بن آل سعود۔
- ۲۔ امام ابوداؤد بن سلیمان بن اشعث سجستانی مؤلفی ۸۰۸ھ، سنن ابوداؤد ج ۱، ص ۵۴۰۔ مطبوعہ مطبعہ نجفانی پاکستانیہ طبعہ الشریعہ۔
- ۳۔ امام ابو عبد الرحمن احمد بن شعیب نسائی مؤلفی ۳۰۳ھ، سنن نسائی ج ۱، ص ۱۸۔ مطبوعہ مکتبہ دار الفکر طبعہ الشریعہ۔
- ۴۔ امام ابو عبد اللہ یزید بن ابی بنی مؤلفی ۳۰۳ھ، سنن یزید بن ابی بنی ج ۱، ص ۱۸۔ مطبوعہ مکتبہ دار الفکر طبعہ الشریعہ۔

باب حجۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم

۲۸۴۶ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَشُعْبَةُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ جَمِيعًا عَنْ حَاتِمٍ قَالَ أَبُو بَكْرٍ حَدَّثَنَا حَاتِمُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ الْمَدَنِيُّ عَنْ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ وَخَلْنَا عَلَى جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ عَنِ الْقَوْدِرِ حَتَّى انْتَهَى إِلَيَّ فَقُلْتُ أَنَا مُحَمَّدُ ابْنُ عَلِيٍّ ابْنِ حُسَيْنٍ قَتَا هَذِي بَيْدَةً إِلَى دَأْسِي فَتَزَعُ زِيْرِي إِلَّا عَلَى كَفِّ تَزَعُ زِيْرِي إِلَّا سَقَلْتُ شَعْرًا وَصَفْرًا كَفِّ بَيْنَ كَفِّي وَأَنَا يَوْهَنٌ عِلَا مَرَّ شَابِكٌ فَقَالَ مَرْحَبًا بِكَ يَا ابْنَ أَخِي سَلْ عَنْ شَيْءٍ فَسَأَلْتُهُ وَهُوَ أَعْلَى وَحَضَرَ وَقْتُ الصَّلَاةِ فَقَامَ فِي كَسَاحَةِ مَلْتَمَعًا بِهَا كَلِمًا وَضَعَهَا عَلَى فَنَكَبِهِ رَجَعُ طَرَفًا إِلَى مَنْ صَعِدَهَا وَرَدَّ آخَرُ إِلَى جَنْبِهِ عَلَى الرَّشْحِ جَبِ فَصَلَّى بِنَا فَقُلْتُ أَخْبِرْنِي عَنْ حَجَّةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ بَيْدَةً فَعَقَدَ رَسْمًا فَقَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَكَتَ ثَمَنَ سِنِينَ لَمْ يَحْجَّ ثُمَّ أُذِنَ فِي النَّاسِ فِي الْعَامِ شُرْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَاجٌّ فَعَدِمَ الْمَدِينَةَ بِشَرِّ كَثِيرٍ كُلُّهُمْ يَكْتُمُونَ أَنَّ يَأْتِيَهُمْ بِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَيَعْمَلُ مِثْلَ عَمَلِهِ وَخَرَجْنَا مَعَهُ حَتَّى أَتَيْنَا ذَا الْحُلَيْفَةِ فَوَلَدَتْ أَسْمَاءُ بِنْتُ مُمَيِّسٍ مُحَمَّدًا ابْنَ أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا فَأَدَّ سَلَّتْ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حج کا بیان

جعفر بن محمد اپنے والد سے بیان کرتے ہیں کہ ہم لوگ حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما کی خدمت میں حاضر ہوئے حضرت جابر نے سب لوگوں کا حال دریافت کیا جب میری طرف متوجہ ہوئے تو میں نے کہا میں محمد بن علی بن حسین بن علی رضی اللہ عنہما ہوں۔ حضرت جابر نے میری طرف ہاتھ بڑھایا اور میرے سر پر ہاتھ رکھا اور پہلے میری قمیص کا اوپر کا بٹن کھولا اور پھر نیچے کا بٹن کھولا، پھر اپنی ہتھیلی میرے سینہ پر دونوں چھاتیوں کے درمیان رکھی، میں ان دونوں نوجوان لڑکوں کا تھا، پھر لہجہ باریک سے پوچھا جو چاہو دریافت کرو، میں نے حضرت جابر سے کچھ سوالات کیے، حضرت جابر اس وقت نابینا ہو چکے تھے، اتنے میں نماز کا وقت آگیا اور حضرت جابر ایک چادر اوڑھ کر کھڑے ہو گئے، حضرت جابر جب بھی چادر کے دونوں پلوں کو اپنے کندھوں پر رکھتے تو چادر کے چھوٹے ہونے کی وجہ سے وہ پلوں نیچے گر جاتے اور ان کے بائیں جانب ایک چادر کھوٹھی پر لٹکی ہوتی تھی۔ حضرت جابر نے ہمیں نماز پڑھائی، پھر میں نے عرض کیا کہ مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حج کے بارے میں بتلائیے۔ حضرت جابر نے اپنے ہاتھ سے نر کا اشارہ کیا اور فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نو سال تک مدینہ رہے اور حج نہیں کیا، پھر دسویں سال اعلان کیا گیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حج کو جانے والے ہیں۔ چنانچہ وہ منورہ میں بہت سے لوگ حج ہو گئے اور وہ سب لوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اتباع کرنا چاہتے تھے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ حج پر جانا چاہتے تھے تاکہ حج کے افعال میں آپ کی اقتدار کریں۔ ہم سب لوگ آپ کے ساتھ گئے جب ورا حلیفہ پہنچے

إِلَى دَسَائِلِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَيْفَ
 أَصْلَحَ مَا فِي الْأَرْضِ وَاسْكُنُوا
 بِشَوَابٍ وَآخِرُ عِي قَضَى وَنُزُولُ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي النَّجْدِ شَحْرَ
 رَكِبَ الْقَصُورَ آءَ حَقَّ إِذَا اسْتَوَتْ بِهَا قَتَّةُ
 عَلَى الْبَيْتِ آءَ كَفَرْتُ إِلَى مَدَّةٍ بَصُرْتُ
 بَيْنَ يَدَيْهِ مِنْ رَأْيٍ وَ مَا مِنْ وَ عَن
 تَمِينِهِ مَثَلُ ذَلِكَ وَ عَن يَسَارِهِ مَثَلُ
 ذَلِكَ وَ مِنْ خَلْقِهِ مَثَلُ ذَلِكَ وَ رَسُولُ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَ أَظْهَرِ نَا
 وَ عَلَيْهِ يَنْزِلُ الْقُرْآنُ وَ هُوَ يَقُولُ نَا وَ يَكُنْ
 وَ مَا عَمِلَ مِنْ شَيْءٍ حَسِبْنَا بِهِ فَنَاهَا
 بِالنَّوْحِ جِدْ بِشَيْءٍ اللَّهُمَّ كَتَبْتُكَ
 لَبَّيْكَ لَا شَرِيكَ لَكَ كَتَبْتُكَ إِيَّاكَ
 الْحَمْدُ وَ النِّعْمَةُ لَكَ وَ الْمُلْكُ لَا شَرِيكَ
 لَكَ وَ أَهْلَ النَّاسِ يَهْدَا الَّذِي
 يَهْتَدُونَ بِهِ فَلَمْ يَزِدْ رَسُولُ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْهِ شَيْئًا
 قُلْتُ وَ كَذَبَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ تَلْبِيَةً قَالَ جَابِرٌ رَضِيَ اللَّهُ
 تَعَالَى عَنْهُ لَسْنَا نَسُوهُ إِلَّا الْخَبْرَ قَسَمًا
 كُنْزُ الْعَمَةِ وَ حَقِّي إِذَا أَقْبَيْنَا الْبَيْتَ
 مَعَهُ اسْتَمَعْنَا الرُّكْنَ فَزَمَلْ فَلَا نَا وَ
 قَشَى أَرْبَعًا فَزَمَلْ فَزَمَلْ إِلَى مَقَامِ إِبْرَاهِيمَ
 فَزَمَلْ وَ اتَّخَذُوا مِنْ مَقَامِ إِبْرَاهِيمَ
 مَصَلًى وَ جَعَلَ الْمَقَامُ بَيْتَهُ وَ بَيْنَ
 الْبَيْتِ فَكَانَ أَرَفِي يَقُولُ وَلَا أَعْلَمُهُ
 لَمْ كَرَأِ إِلَّا عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَ وَسَلَّمَ كَانَ يَقْرَأُ فِي الرُّكْنَيْنِ هَتْلُ هُوَ

تو اسرار بہت نہیں کے ہیں محمد بن ابی بکر رضی اللہ عنہما پیدا
 ہوئے باخون نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت
 کیا یا اب میں کیا کر دوں آپ نے فرمایا غسل کرو اور ایک
 پکڑے کا ٹکڑا ہاتھ جو کہ احرام باندھو۔ رسول اللہ صلی
 اللہ علیہ وسلم نے مسجد میں دو رکعت نماز پڑھی اور قصور
 اور ٹہنی پر سوار ہوئے یہاں تک کہ جب اونٹنی مقام بیدار
 میں سیدھی کھڑی ہو گئی تو میں نے منہ پٹی نظر تک اپنے
 آگے دیکھا تو مجھے سوار اور پیادے نظر آ رہے تھے۔
 اور دائیں اور بائیں جانب اور میرے پیچھے لوگوں کا جرم
 تھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے ساتھ تھے۔
 آپ پر قرآن نازل ہوتا تھا اور اس کی مراد کو آپ ہی خوب
 جانتے تھے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جو عمل کرتے
 تھے ہم بھی وہی عمل کرتے تھے، آپ نے توحید کے
 ساتھ تلبیہ پڑھا لَبَّيْكَ اللَّهُمَّ لَبَّيْكَ لَا شَرِيكَ لَكَ
 لَبَّيْكَ اِنَّ الْحَمْدَ وَ النِّعْمَةَ لَكَ وَ الْمُلْكُ
 لَا شَرِيكَ لَكَ ۔ لوگوں نے بھی اسی
 طرح حمیمہ کے کلمات ادا کیے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 نے اس تلبیہ پر کچھ زیادتی نہیں کی اور یہی تلبیہ پڑھتے
 رہے۔ حضرت جابر رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ ہم صرف حج
 کی نیت کرتے تھے۔ ہم عمرہ کو نہیں جانتے تھے۔ جب
 ہم آپ کے ساتھ بیت المقدس پہنچے تو آپ نے رکن کی تعظیم
 کی پھر آپ نے طواف کے تین چکروں میں رمل کیا اور چار
 میں محمول کے مطابق طواف کیا۔ پھر مقام ابراہیم پر آئے
 اور یہ آیت پڑھی: وَ اتَّخَذُوا مِنْ مَقَامِ إِبْرَاهِيمَ
 مَصَلًى اور مقام ابراہیم کو اپنے اور بیت اللہ کے سامنے
 کیا۔ آپ نے دو رکعت نماز پڑھی اور اس میں قل هو اللہ
 احد اور قل یا ایہا الکافرون کی قرات کی۔ پھر
 آپ نے رکن کے پاس جا کر اس کی تعظیم کی، پھر رکن کے
 قریب ہوا بیت اللہ کا دروازہ ہے اس سے نکل کر

اللَّهُ أَحَدٌ وَفَلَّيَا يَهَا الْكَافِرُونَ
 ثُمَّ رَجَعْنَا إِلَى الْوُكُوفِ فَأَسْتَكْمَلَهُ ثُمَّ
 خَرَجَ مِنَ الْبَابِ إِلَى الصُّفَا فَكَمَّادَنَا
 مِنَ الصُّفَا قَرَأَ إِنَّ الصُّفَا وَالْمَرْوَةَ مِنَ
 شَعَائِرِ اللَّهِ أَبَدًا بِمَا بَدَأَ اللَّهُ بِهِ
 قَبْدًا بِالصُّفَا قَرَأَ فِي عَذِيهِ حَتَّى رَأَى
 الْبَيْتَ فَأَسْتَقْبَلَ الْعِبْلَةَ فَوَحَّدَ اللَّهُ
 وَكَبَّرَهُ وَقَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ
 لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ
 وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ لَا إِلَهَ إِلَّا
 اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ وَتَصَدَّقَ
 عَذِيهِ وَهَذِهِ الْأَحْزَابُ وَحْدَهُ ثُمَّ
 دَعَا بَيْنَ ذَلِكَ فَقَالَ مِثْلَ هَذَا قَدْ
 مَرَّيْتُ ثُمَّ كَرَرْتُ إِلَى الْمَرْوَةِ حَتَّى انْصَبْتُ
 قَدَمَاهُ فِي بَطْنِ الْوَادِي سَلَى حَتَّى إِذَا
 صَعِدْنَا مَشَى حَتَّى أَتَى الْمَرْوَةَ فَفَعَلَ
 عَلَى الْمَرْوَةِ كَمَا فَعَلَ عَلَى الصُّفَا حَتَّى
 إِذَا كَانَ اخْرُجَ مِنْ عَلَى الْمَرْوَةِ فَقَالَ
 كَوَافٍ اسْتَقْبَلْتُ مِنْ أَمْرِئٍ مَنَّا
 اسْتَعْدَّ بَرْمُتَ لَفَاسِقٍ الْفَقْدَى وَجَعَلَهَا
 هُمْرًا فَسَمَنَ كَانَ مِنْكُمْ كَيْسٌ مَعَهُ
 هَدًى فَلْيَحْذَرُوا وَلْيَجْعَلْهَا عُمْرَةً
 فَقَامَ سَمْرًا حَتَّى أَتَى جُشَيْمَ فَقَالَ يَا
 رَسُولَ اللَّهِ الْإِمَامُ هَذَا أَمْرٌ لَا بَدَّ
 فَشَبَّكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ أَصَابِعَهُ وَاجْتَدَى فِي الْأَخْذِ وَقَالَ
 دَخَلْتُ الْعُمْرَةَ فِي الْحَبِيزِ مُرْتَكِبِينَ لَا بَدَّ
 لَا بَدَّ أَبَدًا وَقَدِمَ عَلَى مِنَ الْيَمِينِ
 يُبْدِيَنَّ الْعَبْدُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَوَحَّدَ

کہہ صفا پر گئے جب صفا پر پہنچے تو یہ آیت پڑھی ان
 الصفا والسموة من شعائر الله۔ پھر آپ
 نے فرمایا میں وہاں سے ابتداء کروں گا جہاں سے اللہ
 تعالیٰ نے ابتداء کی ہے، پھر آپ نے صفا سے ابتداء کی
 اور صفا پر چڑھے۔ آپ نے بیت الشکر دیکھا اور قبلہ
 کی طرف منہ کیا اور اللہ تعالیٰ کی توحید اور اس کی بزرگی بیان
 کی، اور فرمایا: (ترجمہ) اللہ کے سوا کوئی عبارت کا مستحق
 نہیں، وہ ایک ہے اس کا کوئی شریک نہیں ہے، اسی
 کا ملک ہے اور اسی کی حمد ہے، اس وہ ہر چیز پر قادر
 ہے، اللہ کے سوا کوئی عبارت کا مستحق نہیں وہ ایک ہے
 اسی نے اپنا وعدہ پورا کیا، اپنے بندے کی مدد کی، اس
 نے تنہا تمام شکر و شکرست دی، اس کے بعد آپ
 نے دعا کی اور یہ کلمات تین مرتبہ کہے۔ پھر آپ مروہ کی طرف
 اترے اور جب آپ کے قدم مبارک وادی میں پہنچ
 گئے تو پھر آپ نے سعی کی (یعنی دوڑے) سعی کہ جب
 ہم چڑھ گئے تو پھر آپ اہستہ چلنے لگے۔ سعی کہ مروہ پر
 پہنچے اور مروہ پر بھی وہی کچھ کیا جو صفا پر کیا تھا، جب مروہ
 کو آخری پکڑ برا تو فرمایا جس چیز کی طرف میں بس میں توجہ
 ہو اگر اس کی طرف پہلے متوجہ ہو جاتا تو میں بھی مروہ پر
 نہ کرتا اور اس احرام کو عمرہ کر دیتا، پس تم میں سے جس
 شخص کے پاس پوری نہیں ہے وہ حلال ہو جائے اور
 اس کو عمرہ کا احرام کر دے، یہ سنی کہ حضرت سراقہ بن جشم
 رضی اللہ عنہ نے پوچھا: یا رسول اللہ! یہ حکم اس سال کے
 لیے ہے یا ہمیشہ کے لیے؟ رسول اللہ صلی
 اللہ علیہ وسلم نے ایک بات کی انگلیاں دوسری انگوٹھ میں
 ڈال کر دوبارہ فرمایا: ہمیشہ ہمیشہ کے لیے عمرہ حج میں داخل
 ہو گیا حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ وسلم کے وقت
 لے کر آئے اور دیکھا کہ حضرت فاطمہ بھی ان لوگوں میں
 سے تھیں جو حلال ہو چکے تھے، انہوں نے رنگین کپڑے

فَإِطْعَمْتُمْ مِمَّنْ حَتَّى وَكَيْفَ تَرَىٰ بِأَيِّ صَبِيحَةٍ
وَأَلَيْسَ حَدَّثَ فَأَنْكَرَ عَلَيْهَا ذَلِكَ فَقَالَتْ
إِنِّي أَمْرٌ بِهَذَا أَقَاتِلُ فَكَانَ عِلْوً
تَقُولُ يَا لَعَنَاقِ قَدْ هَبْتُ إِلَى دَسْوَلٍ
اللَّهُ صَلَّيَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُحَرِّشًا عَلَى
فَاطِمَةَ لَدُنِّي صَدَقَتْ مُسْتَفِيئًا لِرَسُولِ
اللَّهُ صَلَّيَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِيمَا ذَكَرْتُ
عَنْهُ فَأَلْحَمْتُكَ أَيُّ أَنْكَرْتُ ذَلِكَ عَلَيْهَا
فَقَالَ صَدَقْتُ صَدَقْتُ مَا ذَا أَكُنْتُ
حِينَ قَرَضْتُ الْحَجَّ قَالَ قُلْتُ اللَّهُمَّ
إِنِّي أَهْلٌ بِمَا أَهْلٌ بِهِ رَسُولُكَ صَلَّيَ
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فَإِنْ مَعِيَ
الْهَدْيُ فَلَا تُحِلِّهِ قَالَ فَكَانَ جَمَاعَةً
الْهَدْيُ الَّذِي قَدِمَ عَلَيْهِ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهُ مِنَ الْيَمَنِ وَالنَّجْدِ أَتَى بِهِ
النَّبِيُّ صَلَّيَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِائَةً
قَالَ فَحَلَّ النَّاسُ كُلُّهُمْ وَفَصَّرُوا إِلَّا
النَّبِيَّ صَلَّيَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَنْ كَانَ
مَعَهُ هَدْيٌ فَلَمَّا كَانَ يَوْمُ التَّحْرِيبِ
تَوَجَّهُوا إِلَى مِثْقَى فَأَهْلَكُوا بِالْحَجِّ وَ
رَكِبَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّيَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَصَلَّى بِهَا الظُّهْرَ وَالْعَصْرَ وَالْمَغْرِبَ
وَالْإِشَاءَ وَالْفَجْرَ ثُمَّ مَكَثَ قَلِيلًا
حَتَّى طَلَعَتِ الشَّمْسُ وَأَمَرَ بِقُبَّةٍ مِنْ
شَعْرِ قَصْرٍ لَمْ يَسْجُرْ قَسَامًا
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّيَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَانَ
لَشَيْءٍ قُرَيْشٍ إِلَّا آفَةٌ وَاقِفٌ عَنْهُ
لَمَسَّ الْحَدَّ أَوْ كُنَّا كَأَنَّ حُرَّيْنِ
تَفَسَّرَ فِي الْجَاهِلِيَّةِ فَأَجَازَ رَسُولُ اللَّهِ

پہنچے ہوئے تھے اور انھوں میں سر ہر گیا ہوا تھا حضرت علی
نے اس پر قرآن کیا تو حضرت فاطمہ نے کہا کہ میرے والد
نے مجھے حکم دیا تھا، حضرت علی عراق میں یہ کہہ رہے تھے
کہ میں حضرت فاطمہ کے احرام کھولنے کی شکایت سے
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس گیا اور حضرت
فاطمہ نے جو مجھے بتایا تھا اس کی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کو خبر دی، اپنے اعتراض کا ذکر کیا اور آپ سے اس بات سے
میں مسئلہ پر چھا، آپ نے فرمایا انھوں نے سچ کہا ہے،
سچ کہا ہے۔ جب تم نے حج کی نیت کی تھی تو کیا کہا
تھا؟ حضرت علی نے کہا میں نے یہ نصیحت کی تھی میں اس
چیز کا احرام باندھتا ہوں جس کے ساتھ رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم نے احرام باندھا ہے۔ آپ نے فرمایا میرے
پاس ہدی ہے اتم حلال نہ ہوتا۔ حضرت جابر کہتے ہیں کہ
حضرت علی جو یمن سے اونٹ لائے تھے اور جو اونٹ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھے سب ال کر تو
برگئے۔ حضرت جابر کہتے ہیں کہ پھر سب لوگ حلال ہو گئے۔
اور انھوں نے ال کاٹ لیا، اس وقت رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم اور ان لوگوں کے من کے پاس ہدی تھی جب
آٹھ فدا کی ہوئی تو ان لوگوں نے منی مبارک احرام باندھا۔
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بھی سوار ہوئے اور منی میں
ظہر، عصر، مغرب، عشاء اور فجر کی نمازیں پڑھیں، پھر غزوہ
دیر ٹھہرے حتیٰ کہ سورج طلوع ہو گیا اور آپ نے بالوں
سے بٹے ہوئے ایک خیمہ کو مقام لغد میں نصب کرنے
کا حکم دیا، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم روانہ ہوئے۔
قریش کو جنہیں تھا کہ آپ مشر حرام میں ٹھہریں گے جیسا
کہ زمانہ جاہلیت میں قریش کیا کرتے تھے۔ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم وہاں سے گذر کر غزوات میں پہنچے وہاں آپ
نے مقام نمرہ میں اپنا خیمہ نصب کیا ہوا پایا، آپ اس خیمہ
میں ٹھہرے حتیٰ کہ سورج ڈھل گیا، پھر آپ سے راہی

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى أَقْبَى
عَرَفَةَ فَوَجَدَ النَّبِيَّ قَدْ طُوبَتْ لَهُ
بَيْتُهُ فَتَوَلَّى بِهَا حَتَّى إِذَا رَأَى أَحَدَ
الشَّمْسِ أَمَرَ بِالْقَضَاءِ فَوُجِدَتْ لَهُ
كَأَنَّهُ بَطْنُ الدَّادِي فَخَطَبَ النَّاسَ وَ
قَالَ إِنَّ دِمَاءَكُمْ وَ أَمْوَالَكُمْ
حَرَامٌ عَلَيْكُمْ كَحُرْمَةِ يَوْمِكُمْ هَذَا
فِي شَهْرِكُمْ هَذَا فِي بَيْتِكُمْ هَذَا أَلَا
كُلُّكُمْ عَلَى رِجْلِ أُمِّ الْجَاهِلِيَّةِ كَعَتِ
فَتَدْرِي مَوْضُوعُ وَ دِمَاءُ
الْجَاهِلِيَّةِ مَوْضُوعٌ وَإِنَّ أَوَّلَ
دَمٍ أَضَعُ مِنْ دِمَائِنَا دَمُ ابْنِ
رَبِيعَةَ ابْنِ الْحَارِثِ كَانَ مُشْرِكًا مَنَعًا
فِي بَيْتِي سَفْعًا فَفَتَلَهُ هَذَيْنِ وَ رِجَا
الْجَاهِلِيَّةِ مَوْضُوعٌ وَأَوَّلُ رِجَا
أَضَعُ رِجَاكَ رِجَا عَبَّاسِ ابْنِ عَبْدِ
الْمُطَّلِبِ فَبَاتَتْ مَوْضُوعًا كُلُّهُ
فَاتَّقُوا اللَّهَ فِي النِّسَاءِ فَإِنَّكُمْ
أَخَذْتُمُوهُنَّ بِأَمَانٍ وَاللَّهُ وَ
اسْتَحْلَلْتُمُوهُنَّ حُرُوجَهُنَّ بِكَلِمَةٍ
اللَّهُ وَ لَكُمْ عَلَيْهِنَّ أَنْ لَا يُوْطِئَنَّ
فَرْشَكُمْ أَحَدًا أَتَكْرَهُونَهُ فَإِنْ
فَعَلْنَ ذَلِكَ فَاضْرِبُوهُنَّ ضَرْبًا
غَيْرَ مُبْرِجٍ وَ لَكُمْ عَلَيْكُمْ رُقُوعُنَّ
وَ كُسُوتُهُنَّ بِالنَّمْرِ وَفِي وَتَدْرِكُنَّ
فِيكُمْ مَا كُنَّ تَصِلُونَ بَعْدَ ذَلِكَ
اِغْتَصَبْتُمْ بِكِتَابِ اللَّهِ وَ أَنتُمْ
تَسْأَلُونَ عَنِّي فَمَا أَنتُمْ قَائِلُونَ
قَالُوا نَشْهَدُ أَنَّكَ قَدْ بَلَغْتَ وَ

اے نبی! تمہارا کو تیار کرنے کا حکم دیا۔ پھر آپ نے جن
دادی میں اگر لوگوں کو خطبہ دیا۔ آپ نے فرمایا تمہاری
جہا میں اور تمہارے مال ایک دوسرے پر اس طرح حرام
ہیں جیسے اس شہر اور اس مہینہ میں آج کے دن کی حرمت ہے۔
سفرِ زمانہ جاہلیت کی ہر چیز میرے ان قدموں کے نیچے
پامال ہے۔ زمانہ جاہلیت کے ایک دوسرے پر خون پامال
ہیں اور سب سے پہلے میں اپنا خون سناٹ کرتا ہوں وہ
ابن ربیعہ بن حارث کا خون ہے کہ بنو سعد میں دھو دھو پیا بچہ
تھا جس کو ہڈی سے قتل کر دیا تھا۔ اسی طرح زمانہ
جاہلیت کے تمام سود پامال ہیں اور سب سے پہلے
میں اپنے خاندان کے سود کو چھوڑنے کا اعلان کرتا
ہوں اور وہ حضرت ابن عباس بن عبد المطلب کا سود ہے ان کا تمام سود چھوڑ
دیا گیا ہے۔ تم لوگ مورتوں کے بارے میں اللہ تعالیٰ سے
ڈرو، کیونکہ تم لوگوں نے ان کو اللہ تعالیٰ کی امان میں دیا ہے
تم نے اللہ تعالیٰ کے کلمہ (نکاح) سے ان کی شرکاء ہوں
کو اپنے اوپر حلال کر لیا ہے، تمہارا ان پر حق یہ ہے کہ
وہ تمہارے بستر پر کسی ایسے شخص کو نہ آنے دیں جس کا
آنا تمہیں ناگوار ہو، اگر وہ ایسا کریں تو تم ان کو اسی پر ایسی
سزا دو جس سے چوٹ نہ لگے، اور ان کا تم پر یہ حق
ہے کہ تم اپنی حیثیت کے مطابق ان کو غوراک اور لباس
خارج کر دو، جس تباہی سے پاس ایک ایسی چیز چھوڑ کر جا
دے ہوں، اگر تم نے اس کو مضبوطی سے پکڑ لیا تو بھی کرے
نہیں ہو گے اور وہ چیز کتاب اللہ ہے، تم لوگوں سے
قیامت کے دن میرے بارے میں پرچا جائے گا
تو تم کیا جواب دو گے! سب نے کہا ہم گواہی دیں گے
کہ آپ نے اللہ تعالیٰ کا پیغام پہنچایا اور حق بتا دیا
کر دیا اور آپ نے امت کی خیر خواہی کی پھر آپ نے
انگشت شہادت سے آسمان کی طرف اشارہ کر کے
فرمایا: اے اللہ گواہ ہو جا۔ پھر اذان اذان

أَذْيَتْ وَتَصَحَّتْ فَتَعَالَ بِأَضْبَعِهِ
السَّيَّابَةِ يَرْفَعُهَا إِلَى السَّمَاءِ وَيَكْتُمُهَا
إِلَى النَّاسِ اللَّهُمَّ اشْهَدْ اللَّهُمَّ
اشْهَدْ كَلَامَكَ مَرَاتٍ ثُمَّ أَذَّنَ ثُمَّ
أَقَامَ فَصَلَّى الظُّهْرَ ثُمَّ أَقَامَ فَصَلَّى
الْعَصْرَ وَلَمْ يُصَلِّ بَيْنَهُمَا شَيْئًا ثُمَّ
رَكِبَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ
سَلَّمَ حَتَّى أَتَى الْمَوْقِفَ فَجَعَلَ بَطْنُ
نَاقَتِهِ الْقَصُوعَ إِلَى الصَّخْرَاتِ وَجَعَلَ
حَبْلَ الْمَشَاةِ بَيْنَ يَدَيْهِ وَاسْتَقْبَلَ
الْقَيْبَةَ فَلَمْ يَزَلْ وَافِقًا حَتَّى غَرَبَتِ
الشَّمْسُ وَكَهَبَتِ الظُّمُورُ قَلِيلًا حَتَّى
غَابَتِ الْقُرُصُ وَأَذْدَتِ أَسَامَةُ خَلْفَهُ
وَدَفَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ وَقَدْ شَتَّى الْقَصُوعَ إِلَى الزَّوْمَاءِ
حَتَّى أَتَى رَأْسَهَا لِيُصِيبَ مَوْرِدَ
رَحْلِهِ وَيَقُولَ بِبَيْدِهِ الْيَمْنَى أَيْهَا
النَّاسُ السَّكِينَةُ السَّكِينَةُ كُلُّكُمْ
أَيَّ حَبَلًا مِنَ الْجِبَالِ أَدْنَى لَهَا قَلِيلًا
حَتَّى تَضَعَهُ حَتَّى أَتَى الْمُرْدَ لِفَاةً
فَصَلَّى بِهَا الْمَغْرِبَ وَالْعِشَاءَ بِأَذَانٍ
وَاجِدٍ وَإِذَا تَكَلَّمَ وَلَمْ يُسَيِّمِ بَيْنَهُمَا
شَيْئًا ثُمَّ اسْطَبَحَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى طَلَعَ الْفَجْرُ
فَصَلَّى الْفَجْرَ حِينَ تَبَيَّنَ لَهُ الضُّبَّةُ
بِأَذَانٍ كَرِيفًا مَرَّةً ثُمَّ رَكِبَ الْقَصُوعَ
حَتَّى أَتَى الْمَشْعَرَ الْحَرَامَ وَاسْتَقْبَلَ
الْقَيْبَةَ فَدَعَا وَكَبَّرَ وَهَلَّلَهُ
وَوَحَّدَ كَذَلِكَ يَزُولُ وَالْفُجَاءُ حَتَّى اسْفَرَ

ہوئی اور آپ نے نہر کی ناز پر چائی پھر اقامت ہوئی
اور آپ نے عصر کی ناز پر چائی۔ ان دونوں نمازوں کے
درمیان کوئی اور نماز نہیں پڑھی، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
سوار ہو کر موقف گئے اور آپ نے اپنی اور منیٰ قسواء
کا پیٹ پتھروں کی جانب کر دیا اور ایک ڈنڈی کو
اپنے سامنے کر لیا اور قبلہ کی طرف منہ کر کے کھڑے
ہو گئے، حتیٰ کہ سورج غروب ہو گیا، تھوڑی تھوڑی
زردی باقی رہی اور سورج کی ٹکیا ٹائب ہو گئی۔ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت اسامہ کو اپنے پیچھے
بٹھایا اور واپس لوٹے اور قسواء اور منیٰ کی مہار اس قدر
کھینچی ہوئی تھی کہ اس کا سر کھانے کے اگلے حصے
تک رہا تھا، نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہاتھ کے اٹھانے سے
لوگوں کو آہستہ چلنے کی تلقین کرتے، جب راستے میں
کوئی پہاڑی آبائی تر آپ اور منیٰ کی مہار ڈھیل کر دیتے
تاکہ اور منیٰ (آسانی سے) چڑھ سکے۔ حتیٰ کہ آپ مزدلفہ
پہنچے وہاں مغرب اور عشاء کی نماز ایک اذان اور دو
اقامتوں کے ساتھ پڑھی اور ان دونوں فرعوں کے
درمیان نفل یا مکمل نہیں پڑھے، پھر رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم لیٹ گئے حتیٰ کہ فجر طلوع ہو گئی، جب صبح کی
روشنی پھیل گئی تو آپ نے صبح کی نماز ایک اذان اور ایک
اقامت کے ساتھ پڑھی پھر آپ قسواء اور منیٰ پر سوار
ہو کر مشعر حرام پہنچے، قبلہ کی طرف منہ کیا اور اللہ تعالیٰ سے
دعا مانگی، اللہ اکبر اور لا الہ الا اللہ دعوہ لا شریک لہ کہا،
اور روشنی اچھی طرح پہننے تک وہیں ٹھہرے رہے اور
طلوع آفتاب سے پہلے وہاں سے لوٹ گئے حضرت
فضل ابن عباس کو آپ نے اپنے پیچھے بٹھایا۔
حضرت فضل کے بال غریبورت تھے، اگر رات تک تھا اور
وہ ایک غریبورت نوجوان تھے۔ جب آپ روانہ ہوئے
تو غریبورتوں کی ایک جماعت بھی جاری تھی ایک ایک

حَدَّثَنَا قَدْفَةَ قَبْلَ أَنْ تَطْلُعَ الشَّمْسُ
وَأَزْدَتْ الْفَضْلَ ابْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهُمَا وَكَانَ رَجُلًا حَسَنَ الشَّعْرِ
أَمِيزًا وَسِيمًا فَلَمَّا دَفَعَهُ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرَّتَ ظُلْفُنَّ
يَجْرَيْنِ فَطَلَعَ الْفَضْلُ يَنْظُرُ إِلَيْهِمَا
فَوَضَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَدَهُ عَلَى وَجْهِ الْفَضْلِ فَحَوَّلَ الْفَضْلُ وَجْهَهُ
إِلَى الشَّيْءِ الْآخِرِ يَنْظُرُ فَحَوَّلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدَهُ مِنَ الشَّيْءِ الْآخِرِ عَلَى
وَجْهِ الْفَضْلِ فَصَرَفَ وَجْهَهُ مِنَ الشَّيْءِ الْآخِرِ
يَنْظُرُ حَتَّى أَتَى بَطْنَ مُحَشَّرٍ فَحَوَّلَهُ قَلِيلًا ثُمَّ
سَلَكَ الطَّرِيقَ الْوَسْطَى الَّتِي تَخْرُجُ عَلَى الْجَهْرَةِ الْكُبْرَى حَتَّى
أَتَى الْجَهْرَةَ الَّتِي عِنْدَ الشَّجَرَةِ فَمَرَّ مَا هِيَ بِشَيْءٍ
حَصِيَّاتٍ يَكْثُرُ مَعَ كُلِّ حَصَاةٍ مِنْهَا مِثْلُ
حَصَى الْخَدَفِ رَفَعِي مِنَ ابْطُونِ الْوَادِي ثُمَّ
انْصَرَفَتْ إِلَى الْمَنَحْرِ فَتَحَرَ ثَلَاثًا وَبِئْسَتَيْنِ
بَيْدِهِ ثُمَّ أَعْطَى عَلِيًّا رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ
فَتَحَرَ مَا عَابَهُ وَأَشْرَكَهُ فِي هَدْيِهِ ثُمَّ أَمَرَ
وَمِنْ كُلِّ بَدَنَةٍ يَبْضَعَةٌ فَجُعِلَتْ رَأْسُهُ بِقَبْعَتِ
فَأَكَلَا مِنْ لَحْيَيْهَا وَشَوْبًا مِنْ شَرَفَيْهَا ثُمَّ رَكِبَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخَاضَ
إِلَى الْبَيْتِ فَصَلَّى بِمَكَّةَ الظُّلْمَ فَأَتَى بَنِي عَبْدِ
الْمُطَّلِبِ يَسْقُونَ عَلَى رَمْرَمٍ فَقَالَ اتْرَعُوا
بَنِي عَبْدِ الْمُطَّلِبِ فَلَوْلَا أَنَّ لُعْدَ بَكْرِ النَّاسِ
عَلَى سِقَايَتِكُمْ لَسَرَعْتُ مَعَكُمْ قِتًا وَلَوْ
دَلُّوا أَشْرَبَ مِنْهُ

۶۸۴۶ - وَحَدَّثَنَا عَنْهُ بَعْضُ حَقِيقِ بْنِ
بِشْرِ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ جَعْفَرِ بْنِ

اونٹ پر ایک ایک عورت سوار تھی۔ حضرت فضل ان
کی جانب دیکھتے گئے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
فضل کے منہ پر ہاتھ رکھ دیا، حضرت فضل اپنا منہ دوسری
طرف کر کے دیکھنے لگے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے پھر ان کے منہ پر ہاتھ رکھ دیا اور ان کا چہرہ دوسری
طرف پھیر دیا یہاں تک کہ بطن محشر میں پہنچ گئے،
آپ نے اونٹنی کو ذرا تیز چلایا اور جھروک بکری جانے والی
درمیان راہ اختیار کی اور درخت کے قریب جو جھرو
ہے اس کے پاس پہنچے اور سات کنگریاں ماریں۔
ہر ایک کنگری پر ہاتھ رکھتے تھے، یہ وہ کنگریاں
تھیں جن کو چلکی سے پکڑ کر پھینکا جاتا ہے آپ نے
وادی کے درمیان سے کنگریاں ماریں، پھر آپ منی
گئے اور وہاں تریسٹ اونٹوں کو اپنے ہاتھوں سے
نحر قربان کیا، پھر پانی اونٹ حضرت علی رضی اللہ عنہ کو
نحر کے لیے دیے، آپ نے حضرت علی کو اپنی ہڈی میں
شریک کر لیا تھا، پھر آپ نے حکم دیا کہ ہر قربانی سے
گوشت کا ایک ٹکڑا اسے کر لیں اور اس میں کھال کر پکا یا
جائے پھر آپ اور حضرت علی دونوں نے اس گوشت
کو کھایا اور اس کا شوربہ پیا۔ اس کے بعد آپ سوار
ہوئے اور طواف افاقہ فرمایا۔ آپ نے ظہر کی نماز مکہ
مکرمہ میں پڑھی اور آپ بنو عبد المطلب کے پاس گئے
وہ لوگ دمزم پر پانی پلا رہے تھے، آپ نے فرمایا:
اے بنو عبد المطلب! پانی بھرو! اگر مجھے یہ خیال نہ ہوتا
کہ لوگ تمہاری پانی کی خدمت پر غالب آجائیں گے (یعنی
تم سے یہ مضرب چھین لیں گے) تو میں بھی تمہارے ساتھ
پانی بھرتا، انھوں نے ایک ڈول آپ کو دیا اور آپ
نے اس سے پانی پیا۔

جزیر محمد اپنے والد سے روایت کرتے
ہیں کہ میں حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما کے

مُحَمَّدٍ قَالَ حَدَّثَنِي أَبِي قَالَ أَكْبَيْتُ
جَابِرَ ابْنَ عَبْدِ اللَّهِ وَرَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُمَا فَسَأَلْتُهُ عَنْ حَجَّةِ رَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَسَاقِ الْحَدِيثِ
يَنْحَوِي بَيْنَ حَارِثِ بْنِ إِسْلَمٍ وَرِثَاءِ
فِي الْحَدِيثِ وَكَانَتْ الْعَرَبُ يَدْفَعُ بِهِمْ
أَبُو سَيَّارَةَ عَلَى حِمَا بِمَعْرِفِي فَلَمَّا أَجَازَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ
الْمَدِينَةِ لَفَعَهُ بِأَشْعَرِ الْحَرَامِ لَكُمْ تَمُشُّكَ
قُرَيْشٍ أَمَّا سَيِّفَتُصِرَّ عَلَيْهِ وَيَكُونُ
مَتَوَكُّفًا ثُمَّ قَاجَازَ وَلَمْ يُعْرِضْ لَهُ أَحَدٌ
أَنِّي عَرَفَاتٍ فَكَذَلِكَ.

۲۸۳۸ - وَحَدَّثَنَا عَنْ جَعْفَرِ بْنِ زِيَادٍ
حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ جَعْفَرِ بْنِ شَيْخٍ أَبِي عَنْ جَابِرِ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ فِي حَدِيثِهِ ذَلِكَ
أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَالَ تَحَرَّوْا هَهُنَا وَمَتَى كُلُّهَا مَشْحَرًا
فَإِنْ خَرُّوا فِي رِحَالِكُمْ وَقَفْتُمْ هَهُنَا وَ
عَرَفَةَ كُلُّهَا مَرَقَتْ وَقَفْتُمْ هَهُنَا وَ
جَمْعُ كُلُّهَا مَرَقَتْ.

۲۸۳۹ - وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ
الْحَبَرِيُّ عَنْ أَبِي إِدْرِيسٍ عَنْ سُلَيْمَانَ
عَنْ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ
جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا
أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
لَمَّا قَدِمَ مَكَّةَ أَقَى الْحَجَرَ فَاسْتَلَمَهُ ثُمَّ مَشَى
عَلَى يَمِينِهِ فَكَرَّمَهُ ثَلَاثًا وَمَشَى أَرْبَعًا
۲۸۵۰ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى الْخَبَرِيُّ
أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ

پاس گیا اور ان سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حج
کے بارے میں دریافت کیا انھوں نے علقم بن اسماعیل
کی طرح مثل سابق حدیث بیان کی اس میں یہ مزید بیان
کیا کہ وہ بہادر و شجاع اور سیارہ نامی ایک آدمی کے ساتھ تھے جو
برکات میں حرام سے پاس آتا تھا جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وہاں
سے مشعر حرام کی طرف بڑھ گئے تو قسمیں کر رہے تھے
ہو گیا کہ آپ مشعر حرام میں قیام فرمائیں گے اور وہیں
آپ کا پڑاؤ ہوگا، مگر آپ اس سے جی اُٹے بڑھ
گئے اور اس جگہ پر رکھ لی تو جہ نہیں کی حتیٰ کہ آپ میدان
عرفات پہنچ کر اترے۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں نے یہاں نحر کیا
ہے اور منیٰ ساری کی ساری نحر کی جگہ سے لہذا میں جگہ
اندر و ایں نحر کرو۔ میں نے یہاں قیام کیا ہے اور
زمین (عرفات سارا کا سارا قیام کی جگہ ہے اور مشعر
حرام اور مزدلفہ سب قیام کے مقامات ہیں اور میں
نے بھی یہیں قیام کیا ہے۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے
ہیں کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مکہ واپس
آئے تو آپ نے حجر اسود کو بوسہ دیا پھر دائیں جانب گئے
اور تین طوافوں میں رمل کیا اور چار میں سب سہول
چل کر طواف کیا۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ قریش اور ان سے منافقین
رکھنے والے مزدلفہ میں قیام کرتے تھے اور خود کو جس کہتے تھے۔

عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ
كَانَ قُرَيْشٌ قَوْمَانِ دِيْنَهَا يَفْعَلُونَ
بِالْمُزْدَلِفَةِ كَمَا تَوَاصَلُوا يَسْتَمُونَ الْحُمْسَ
وَكَانَ سَائِرُ الْعَرَبِ يَفْعَلُونَ بِعَرَفَةَ فَلَمَّا
جَاءَ رِاسِلُهُمْ أَمَرَ اللَّهُ قَبِيْلَهُ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَأْتِيَ عَرَفَاتٍ
فَيَقِفَ بِهَا ثُمَّ يُفِيضُوا مِنْهَا
فَفَعَلُوا فَتَوَلَّى عَزَّ وَجَلَّ ثُمَّ أَفِيضُوا
مِنْ حَيْثُ أَفَاضَ النَّاسُ

اور باقی عرب عرفہ میں قیام کرتے تھے، جب میں اسلام
آیا تو اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو حکم
دیا کہ عرفات میں آکر وقوف فرمائیں اور وہیں سے لوٹیں
اللہ تعالیٰ کے فرمان ثم افيضوا من حيث افاض
الناس کا بھی مطلب ہے کہ جس جگہ سے دوسرے
لوگ لوٹتے ہیں تم بھی وہیں سے لوٹو۔

۲۸۵۱ - وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا
أَبُو إِسْمَاعِيلَ حَدَّثَنَا هِشَامُ عَنْ أَبِيهِ
قَالَ كَانَتْ الْعَرَبُ يَطُوفُونَ بِأَلْبَيْتِ عَرَاةً
إِلَّا الْحُمْسَ وَالْحُلُسَ قُرَيْشٌ وَمَا وَكَلَتْ
كَانُوا يَطُوفُونَ عَرَاةً إِلَّا أَنْ تُعْطِيَهُمُ
الْحُمْسُ شَيْئًا بِأَفْعَالِ الرِّجَالِ وَالرِّجَالُ
النِّسَاءُ وَالنِّسَاءُ وَكَانَتْ الْحُمْسُ لَا
يَخْرُجُونَ مِنَ الْمُزْدَلِفَةِ وَكَانَ كُلُّهُمْ
يُفِيضُونَ عَرَفَاتٍ قَالَ هِشَامُ فَحَدَّثَنِي
أَبُو عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا
قَالَتْ الْحُمْسُ هُمُ الَّذِينَ أَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ
وَجَلَّ فِيهِمْ ثُمَّ أَفِيضُوا مِنْ حَيْثُ
أَفَاضَ النَّاسُ قَالَتْ كَانَ النَّاسُ
يُفِيضُونَ مِنْ عَرَفَاتٍ وَكَانَ الْحُمْسُ
يُفِيضُونَ مِنَ الْمُزْدَلِفَةِ يَقُولُونَ لَا
نُفِيضُ إِلَّا مِنَ الْعَرَةِ فَلَمَّا نَزَلَتْ
أَفِيضُوا مِنْ حَيْثُ أَفَاضَ النَّاسُ
رَجَعُوا إِلَى عَرَفَاتٍ

ہشام اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ حمس
قریش کے علاوہ باقی عرب بیت اللہ کا بڑا طواف
کرتے تھے۔ حمس قریش اور ان کی اولاد کہتے ہیں
قریش جن کو کپڑے دیتے تھے ان کے سوا باقی سب بدینہ
طواف کرتے تھے۔ مرد، مردوں کو کپڑے تقسیم
کرتے تھے اور عورتیں عورتوں کو کپڑے تقسیم کرتیں
تھیں۔ اور حمس مزدلفہ سے آگے نہیں جاتے تھے۔
اور باقی لوگ عرفات میں وقوف کرتے تھے۔ حضرت
عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا: حمس وہی ہیں جن کے
بارے میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے: ثم افيضوا
من حيث افاض الناس جہاں سے اور لوگ لوٹتے ہیں وہیں سے لوٹو۔ حضرت
عائشہ فرماتی ہیں کہ حمس مزدلفہ سے لوٹتے تھے اور
باقی عرب عرفات سے۔ جس جگہ سے کہ ہم روم کے
سوا اور کسی جگہ سے نہیں لوٹتے۔ پھر یہ آیت نازل
ہوئی: افيضوا من حيث افاض الناس
جہاں سے اور لوگ لوٹتے ہیں وہیں سے لوٹو۔

۲۸۵۲ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
وَعَمْرُو بْنُ الْقَاسِمِ جَمِيعًا عَنْ ابْنِ عُيَيْنَةَ
قَالَ عَمْرُو بْنُ الْقَاسِمِ عَنْ ابْنِ عُيَيْنَةَ
عَنْ عَمْرِو بْنِ مَرْثَدَةَ عَنْ جُبَيْرِ بْنِ
مُطْعِمٍ يَحَدِّثُ عَنْ أَبِيهِ جُبَيْرِ بْنِ
مُطْعِمٍ قَالَ أَصْلَحْتُ بَعِيرًا لِي فَذَهَبَتْ
أَهْلِيهِ يَوْمَ عَرَفَةَ فَأَيُّتُ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَقَامَ النَّاسُ بِعَرَفَةَ
فَقُلْتُ وَاللَّهِ إِنَّ هَذَا لَيَمِينُ الْحُسَيْنِ فَمَا شَأْنُهُ هَاهُنَا
وَكَاذِبُ قُرَيْشٍ تُعَدُّ مِنْ الْخُسَيْنِ.

حضرت جابر بن مطعم رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ میرا ایک اونٹ گم ہو گیا میں یوم عرفہ کو اس کی تلاش
میں نکلا، کیا دیکھا ہوں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
لوگوں کے ساتھ میدان عرفات میں کھڑے ہیں میں
نے (دل میں) کہا خدا کی قسم یہ تو جس (قریش) ہیں
کیا سبب ہے کہ یہ آج یہاں تک آ گئے ہیں قریش
جس میں شمار کیے جاتے تھے۔

ہر شخص سے حسب مرتبہ سلوک کرنا | حدیث نمبر ۲۸۴۶، حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی طویل روایت ہے جس میں

تفصیل کے ساتھ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے حج کی کیفیت کا بیان کیا گیا
ہے اس حدیث سے علامہ کرام نے ڈیڑھ سو سے زائد تراجم اور مسائل شریعیہ مستنبط کیے ہیں۔ ان مسائل میں سے
اکثر پر اطاریث سابقہ کی تشریح میں گفتگو ہو چکی ہے اس لیے ہم تحریر سے احتراز کرتے ہوئے صرف بعض مسائل
پر گفتگو کریں گے۔ اس حدیث کے شروط میں ہے کہ جعفر بن محمد اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ ہم حضرت
جابر رضی اللہ عنہ کے پاس گئے انہوں نے ہمارا نام پوچھا اور ہمارے ساتھ شفقت کا سلوک کیا اس سے معلوم ہوا
کہ جس شخص کے پاس یہاں کہیں وہ ان کا حال دریافت کرے اور ان سے ان کے مرتبہ کے مطابق سلوک کرے
جس طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے لوگوں سے ان کے مرتبہ کے مطابق پیش آؤ۔

نا بینا کی امامت میں مذاہب ائمہ | اس حدیث میں ہے کہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ نا بینا تھے اور انہوں نے

نے نماز پڑھائی، اس لیے اس حدیث میں نا بینا کے نماز پڑھانے
کا بھی ثبوت ہے۔ نا بینا کے نماز پڑھانے کے مسئلہ میں علامہ نووی لکھتے ہیں: ہمارے ان اس مسئلہ میں تین قول ہیں
ایک یہ ہے کہ نا بینا کی امامت بیٹا سے افضل ہے کیونکہ لہو و لعب اور دوسری ناجائز چیزوں کو نہ دیکھنے کی وجہ
سے اس کا شعور نیاں کال ہوتا ہے۔ دوسرا قول یہ ہے کہ نا بینا سے بیٹا کی امامت افضل ہے کیونکہ بیٹا
ہونے کے سبب وہ نخواستوں سے زیادہ احتراز کرتا ہے۔ تیسرا قول یہ ہے کہ دونوں مساوی ہیں اور یہ تیسرا
قول ہمارے اصحاب (شافعیہ) کے نزدیک زیادہ صحیح ہے۔ اور امام شافعی نے بھی یہی لکھا ہے یہ
علامہ احناف کی اس مسئلہ میں حسب ذیل عبارات ہیں۔

علامہ علاؤ الدین نسکی لکھتے ہیں کہ: نا بینا کی امامت مکروہ تنزیہی ہے۔

۱۔ علامہ بیہقی شریف نووی متوفی ۶۷۶ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۳۹۳ مطبوعہ دار محمد کاخانہ تجارت کتب کراچی الطبعہ اربعہ، حدیث
۲۔ علامہ علاؤ الدین نسکی متوفی ۱۰۸۸ھ، درمنازل علیہ الحدیث ج ۱ ص ۵۴۳ مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ استنبول، ۱۳۲۰ھ۔

علامہ شرنبلالی کہتے ہیں کہ: نابینا چونکہ قبلہ کی سمت نہیں مکتا اور نہ اپنے کپڑوں کو نجاست سے بچا سکتا ہے اس لیے اس کی امامت مکروہ ہے اور اگر اس سے افضل شخص دیکھے تو پھر اس کی امامت میں کوئی کراہت نہیں ہے۔

علامہ طحاوی کہتے ہیں: نبی صلی اللہ علیہ وسلم جب غزوہ تبوک گئے تو آپ نے حضرت عبداللہ بن مسعود اور حضرت عثمان بن مالک رضی اللہ عنہما کو امام بنایا تھا۔

علامہ علیی کہتے ہیں: نابینا کی امامت مکروہ ہے کیونکہ وہ نجاست کو نہیں دیکھ سکتا تاکہ اس سے بچ سکے اور کبھی وہ قبلہ سے منحرف ہو جاتا ہے اور اس کو پتا نہیں چلتا۔ باقی اثر مثلاً شرک کے نزدیک نابینا کی امامت مکروہ نہیں ہے۔ محیط میں ہے کہ نابینا کی امامت میں کوئی حرج نہیں ہے اور بینا کی امامت اولیٰ ہے۔ امام خواجہ زادہ نے اپنی مہسوط میں لکھا ہے کہ جب نابینا سے افضل شخص موجود ہو تب نابینا کی امامت مکروہ ہے ورنہ مکروہ نہیں ہے اور یہ ثابت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ابن ام مکتوم کو امام بنایا اور وہ نابینا تھے۔

حدیث مذکور علیٰ ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ آیت پڑھی: **رُكْعَاتِ طَوَافٍ فِي شَوَافِعِ الْأَقْوَالِ** |

وَاتَّخَذَ وَاحِدٌ مَّقَامَ إِبْرَاهِيمَ مُضَلًّى اور مقام ابراہیم کو اپنے اور بیت اللہ کے درمیان کر دیا۔ علامہ نووی کہتے ہیں کہ علماء کا اس پر اتفاق ہے کہ طواف کرنے والی جب طواف سے فارغ ہو تو مقام کے پیچھے طواف کی دو رکعات پڑھے، اور اس میں اختلاف ہے کہ یہ دو رکعات واجب ہیں یا سنت، ہمارے اس میں نہیں قول ہیں صحیح ترمذی قول یہ ہے کہ یہ دو رکعات سنت ہیں، دوسرا قول یہ ہے کہ یہ دو رکعات واجب ہیں اور تیسرا قول یہ ہے کہ اگر طواف واجب ہو تو یہ دو رکعات واجب ہیں اور اگر طواف سنت ہو تو یہ دو رکعات سنت ہیں، اور یہ دو رکعات خواد سنت ہوں یا واجب ان کے نہ پڑھنے سے طواف باطل نہیں ہوتا، اور ان کا طریقہ یہ ہے کہ ان کو مقام کے پیچھے پڑھے، اگر وہاں میسر نہ ہو تو سلیم میں پڑھے اور اگر وہاں بھی میسر نہ ہو تو مسجد میں پڑھے اور اگر وہاں بھی نہ پڑھ سکے تو کم از کم تمام حرم میں پڑھ سکتا ہے اور اگر غیر حرم میں کسی جگہ یہ دو رکعات پڑھیں تب بھی جائز ہے لیکن فضیلت نہیں حاصل ہوگی۔ اور جب تک زندہ ہے یہ دو رکعات طواف پڑھ سکتا ہے، جب وہ کئی طواف کرنا چاہے تو ہر طواف کے بعد دو رکعات پڑھنا مستحب ہے مگر وہ چاہے کہ رکعات طواف پڑھے بغیر متعدد طواف کرے اور اس کے بعد ہر طواف کی دو رکعات پڑھے تو وہ سے اصحاب نے کہا یہ بھی جائز ہے لیکن خلاف اولیٰ ہے اور اس کو مکروہ نہیں کہا جاتا۔

۱۔ علامہ حسن بن مبارک شرنبلالی متوفی ۱۰۶۹ھ مرآۃ المفاتیح علی الماشی الطحاوی ص ۱۸۰، مطبوعہ مصر، ۱۳۵۶ھ۔

۲۔ علامہ احمد بن محمد الطحاوی متوفی ۱۲۲۱ھ حاشیۃ الطحاوی علی مرآۃ المفاتیح ص ۱۸۰، مطبوعہ مطبعہ مصطفیٰ البانی دارالادب مصر، ۱۳۵۶ھ۔

۳۔ علامہ ابراہیم علیی متوفی ۷۷۷ھ، غنیۃ المستملی ص ۴۰۹، مطبوعہ مطبعہ مجتبیٰ دہلی ۱۳۳۳ھ۔

۴۔ علامہ یحییٰ بن خزیل نوادی متوفی ۶۰۶ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۳۹۵، مطبوعہ نور محمد الصحیح النجاشی کراچی، الطبعة الاولیٰ ۱۳۵۵ھ۔

رکعات طواف میں احناف کا نقطہ سر یہ | علامہ سرخسی حنفی اسی مسئلہ پر بحث کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

طواف کے بعد مقام ابراہیم پر اگر دو رکعات نماز پڑھو، یا مسجد میں جس جگہ بھی میسر ہو، کیونکہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم جب طواف سے فارغ ہوئے تو آپ مقام ابراہیم کے پاس آئے اور دو رکعات نماز پڑھی اور روایت ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے عرض کیا یا رسول اللہ! کاش آپ مقام ابراہیم میں نماز پڑھیں تو اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل کر دی: **اتواخذوا من مقام ابراہیم مصلی**۔ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مقام کے پاس دو رکعات نماز پڑھی۔ طواف سے فارغ ہونے کے بعد ان دو رکعات کو پڑھنا واجب ہے کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: **لیصلی المصطفیٰ علیک** اس سبب دو رکعتیں۔ طواف کرنے والا ہر سات پھیروں کے بعد دو رکعات نماز پڑھے۔ یہ آپ کا امر ہے اور ہم واجب کے نیچے آتا ہے نیز اسی لیے کہ ایک بار حضرت عمرؓ سے نکلنے کے بعد طواف کی دو رکعات پڑھنا بھول گئے۔ جب وہ مقام ذی طوی پر پہنچے تو دو رکعات نماز پڑھی اور کہا یہ دو رکعات طواف کی دو رکعتوں کے بدلہ ہیں، امام محمدؒ نے کہا ہے کہ یہ دو رکعات مسجد میں بھی پڑھ سکتا ہے، ان کی مراد یہ ہے کہ مقام کے پاس بھی پڑ لیا وہ ہوتی ہے اسی لیے وہاں رکعات طواف پڑھنے کے لیے مشقت اٹھانے کی ضرورت نہیں ہے اور تمام مسجد نماز پڑھنے کی جگہ ہے اس لیے جہاں آسانی ہو نماز پڑھ لے لیے۔

علامہ نووی شافعی اور علامہ سرخسی کی عبارات سے یہ واضح ہوا کہ شوافع کے نزدیک رکعات طواف میں تین قول ہیں اور احناف کے نزدیک رکعات طواف واجب ہیں اور اس میں اتفاق ہے کہ رکعات طواف اگر مسجد میں نہ پڑھی جا سکیں تو خارج حرم بھی پڑھی جا سکتی ہیں اور یہ قضا نہیں ہوتی۔

صفا اور مردہ کی سعی میں مذاہب | حدیث مذکور میں ہے جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صفا پر گئے تو

آپ نے یہ آیت پڑھی: **ان الصفا والمنى ذواتا من شعائر اللہ**۔ اور میں نے ذکر سے اللہ تعالیٰ نے ابتداء کی ہے (یعنی صفا ہے) آپ نے بھی اسی سے ابتداء کی۔

اس حدیث سے ثابت ہوا کہ صفا اور مردہ کی سعی میں صفا سے ابتداء کرنا چاہیے۔ امام ابو حنیفہ امام مالک اور محمد رحمہم کا یہی نظریہ ہے۔ سنن نسائی میں اسناد صحیح سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس کے ساتھ اللہ نے ابتداء کی ہے اس سے ابتداء کرو۔ اس حدیث میں یہ بھی ہے کہ صفا اور مردہ میں اللہ تعالیٰ کا ذکر کر کے اللہ دعا مانگے اور اس کا تین بار تکرار کرے۔

خاوند کی اجازت کے بغیر عورت سے ملنے کے لیے آنے کا حکم | اس حدیث میں یہ ہے کہ

عورتوں پر تہا رتی ہے کہ وہ تہار سے بہتروں پر ان کو نہ آنے دیں جن کو تم ناپسند کرتے ہو اگر وہ ایسا کریں تو ان کو ایسی سزا دو جی سے چوٹ دے گے۔ علامہ انوری کہتے ہیں کہ اس سے مراد یہ ہے کہ عورتیں مردوں سے خلوت میں نہ لیں اس سے

اُپ کی مہل نہ تھیں ہے، کیونکہ زنا سے حد واجب ہوتی ہے، خواہ جس کے ساتھ یہ فعل ہو اس کو عورت کا شوہر پسند کرتا ہو یا نہ پسند کرتا ہو۔ قاضی عیاض کہتے ہیں کہ اہل عرب کی عادت تھی کہ وہ عورتوں کے ساتھ باتیں کرتے تھے اس کو وہ عیب سمجھتے تھے نہ اسی پر برہان مانتے تھے نہ کوئی شک و شبہ کرتے تھے اور جب پردے کے احکام نازل ہوئے تو ان کو پرانی عورتوں کے ساتھ باتیں کرنے سے روک دیا گیا۔ علامہ نووی کہتے ہیں کہ اسی حدیث کا معنی یہ ہے کہ عورتیں ان لوگوں کو تمہارے گھروں میں آنے کی اجازت نہ دیں جن کے گھر میں آنے اور ان کے بیٹھنے کو تم نا پسند کرتے ہو، خواہ وہ مرد ہو یا عورت ہو یا عورت کے محارم میں سے ہو۔ فقہاء اسلام نے یہ کہا ہے کہ جس شخص کے گھر آنے کو خاوند نا پسند کرتا ہو اس کو عورت گھر میں نہ آنے دے خواہ مرد ہو یا عورت محرم ہو یا غیر محرم۔

البتہ خاوند کو چاہیے کہ وہ عورت کے محارم کو گھر آنے سے نہ روکے۔

حج میں دو نمازوں کو جمع کرنے کا حکم | اس حدیث میں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم مزدلفہ میں آنے لارے سڑب اور عشا کی نمازوں کو ایک اذان اور دو اقامتوں کے ساتھ جمع کر کے پڑھا، عرفات میں ظہر اور عصر کی نمازوں کو اور مزدلفہ میں سڑب اور عشا کی نمازوں کے جمع کر کے جمع کر کے پڑھنے پر تمام ائمہ کا اتفاق ہے۔ امام ابو حنیفہ کا نظریہ یہ ہے کہ یہ حج کی خصوصیت ہے اور امام شافعی کے نزدیک اس کا سبب سفر شرعی ہے۔ امام ابو حنیفہ چونکہ دو نمازوں کو جمع کر کے پڑھنے کی وجہ حج قرار دیتے ہیں۔ اس لیے ان کے نزدیک مکہ کے رہنے والے بھی ان نمازوں کو جمع کر کے پڑھیں گے۔ اور امام شافعی چونکہ نمازوں کو جمع کرنے کا سبب سفر شرعی قرار دیتے ہیں اس لیے ان کے نزدیک مکہ والے اور جن لوگوں نے مسافت قصر کو طے کیا ہو وہ دو نمازوں کو جمع کر کے نہیں پڑھ سکتے۔ صحیح یہ ہے کہ عرفات اور مزدلفہ میں نمازوں کا جمع کر کے پڑھنا حج کی وجہ سے ہے اور یہ امت کے متواتر عمل سے ثابت ہے۔ اور حج کے علان کسی اور موقع یا کسی اور سفر میں دو نمازوں کو جمع کر کے پڑھنا جائز نہیں ہے کیونکہ قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ نے ہر نماز کو اس کے وقت میں پڑھنے کا حکم دیا ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **ان الصلوۃ کانت علی العزیمین مکتوبا موقوتا** (نساء: ۱۰۳) مسلمانوں پر ہر نماز اس کے وقت میں فرض کی گئی ہے۔ اور میں احادیث میں حج کے علاوہ کسی سفر میں ایک وقت میں دو نمازوں کے جمع کرنے کا حکم دیا ہے اس سے مراد حج عود ہی ہے۔

امام احمد اور امام شافعی کے نزدیک ایک اذان اور دو اقامتوں کے ساتھ نمازوں کو جمع کیا جائے۔ امام طحاوی حنفی کا بھی یہی نظریہ ہے، امام مالک کہتے ہیں کہ دونوں نمازوں کے لیے الگ الگ اذان اور اقامت کی جائے۔ امام ابو حنیفہ امام محمد کہتے ہیں کہ ایک اذان اور ایک اقامت سے دو نمازوں کو جمع کیا جائے۔ اسی حدیث میں یہ بھی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے دو فرض نمازوں کے درمیان کوئی نفل نہیں پڑھے۔

علامہ بیہقی بن شریف نواوی متوفی ۷۰۶ھ شرح مسلم ج ۱ ص ۳۹۸ مطبوعہ دار الفکر بیروت اور مطبعہ المطابع کراچی الطبعة الاول ۱۳۷۵ھ

بعض فقہاء نے کہا ہے کہ دو نمازوں کو پے درپے پڑھنا نمازوں کو جمع کرنے کی شرط ہے لیکن صحیح یہ ہے کہ یہ شرط نہیں ہے۔
مزدلفہ میں رات گزارنے کا حکم | اس حدیث میں ہے کہ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بیت گئے حتیٰ کہ فجر طلوع ہوئی،
 پھر صبح کے روشن ہونے کے بعد آپ نے صبح کی نماز ایک اذان اور ایک اقامت کے ساتھ پڑھی۔

علامہ نووی کہتے ہیں کہ اس حدیث سے ثابت ہوا کہ عرفات سے نرسٹے کے بعد قربانی کی رات مزدلفہ میں گزارنا افضل ہے، اور یہ امر اتفاق سے ہے لیکن علماء کا اس میں اختلاف ہے کہ یہ واجب ہے، ارکان ہے یا سنت ہے، امام شافعی کے دو قولوں میں سے صحیح یہ ہے کہ یہ سنت ہے اگر اس کو ترک کر دیا تو گنہ گار ہوگا، اسی پر امام ابو حنیفہ کا جرح صحیح ہوگا، دوسرا قول یہ ہے کہ یہ سنت ہے اس کے ترک کرنے میں کوئی گناہ ہے، اس پر امام داہب ہے، البتہ وہ دینا (قربانی کرنا) مستحب ہے، اور ہمارے بعض فقہاء نے یہ کہا ہے کہ یہ وقت عرفات کی طرح حج کا ایک سبب ہے اس کے بغیر حج صحیح نہیں ہوتا، اور سنت یہ ہے کہ صبح کی نماز پڑھنے تک مزدلفہ میں رہا جائے ماسوا کثر و زکون کے، ان کے لیے صبح کی نماز سے پہلے مزدلفہ سے روانہ ہو جانا سنت ہے۔

علامہ نسفی کہتے ہیں کہ راستہ میں مغرب کی نماز نہ پڑھے حتیٰ کہ مزدلفہ میں آئے اور جب مزدلفہ پہنچے تو لوگوں کے ساتھ مزدلفہ میں اترے وہاں امام مغرب اور عشاء کو ایک اذان اور ایک اقامت کے ساتھ پڑھاتے کیونکہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے اس طرح مروی ہے، اس کے بعد مزدلفہ میں رات گزارتے اور جب فجر طلوع ہوتا تو منہ اندھیرے فجر کی نماز پڑھے، حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے ہی طرح مروی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جب عشاء کی نماز پڑھ لی تو آپ کے پیچھے کوئی چیز بچائی گئی جس پر آپ نے رات گزاری اور جب فجر طلوع ہوئی تو آپ نے فجر کی نماز پڑھی، جناب عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو وقت سے پہلے نماز پڑھتے نہیں دیکھا سوائے فجر کی نماز کے، جب نے مزدلفہ کی صبح پڑھی کیونکہ آپ نے منہ اندھیرے پر نماز پڑھی تھی، اور اسی لیے بھی کہ ہر چند کہ صبح کی نماز کو تاخیر کے ساتھ پڑھا جائے مگر افضل ہے لیکن اس نیک صبح کی نماز منہ اندھیرے پر پڑھنا افضل ہے کیونکہ اسٹار تاخیر کا وجہ سے اسی کے بعد اسے وقت میں تاخیر ہو جائے گی، اور جب بعد میں وقت کی وجہ سے عرفات میں عصر کی نماز وقت سے پہلے پڑھی جاتی ہے تو وقتوں کا وجہ سے اس کو اقل وقت میں پڑھنا بہت اولیٰ ہے۔

مزدلفہ میں رات گزارنے کے بارے میں شوافع کے تین قول ہیں اور احناف کے نزدیک مزدلفہ میں رات گزارنا سخت ہے۔ علامہ شرنبلالی نے اس کج کج کی سختی میں شہاد کیا ہے۔

احرام کو معلق کرنے کا بیان

بَابُ جَوَازِ تَعْلِيقِ الْاِحْرَامِ وَهُوَ اَنْ

حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں

يُحْرَمُ بِالْاِحْرَامِ كَالْحَرَامِ فَلَا يَنْ

۲۸۵۳ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ

۱۔ علامہ یحییٰ بن شریف لواری متوفی ۶۷۹ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۳۹۸، مطبوعہ دار الفکر، الطبعة الاولى، ۱۳۷۵ھ

۲۔ علامہ شمس الدین نسفی متوفی ۴۲۲ھ، البیروت ج ۲ ص ۱۸، مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت، الطبعة الثالثة، ۱۳۹۵ھ

۳۔ علامہ حسن بن عمار شرنبلالی متوفی ۱۰۶۶ھ، ہدای الی الصلاح ص ۳۴۰، مطبوعہ مکتبۃ البانی مصر، ۱۳۵۶ھ

بَقَاہُ قَالَ ابْنُ الْمُبَرِّقِ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ
جَعْفَرٍ أَخْبَرَنَا شُعْبَةُ عَنْ قَيْسِ بْنِ مُسْلِمٍ
عَنْ طَارِقِ بْنِ شِهَابٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ رِجَالٍ
أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَعْنَهُ قَالَ قَدَا مَنَّا عَنْكَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ مُنِيبٌ
بِالْبَطْحَاءِ فَقَالَ لِي حَاجَجْتُ فَقَدْتُ نَعْمَ
فَقَالَ يَمَّا أَهْلَدْتُ قَالَ قَدْتُ لَيْلِيكَ بِأَهْلَالٍ
كَأَهْلَالِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ
فَقَدْ أَحْسَنْتَ طُفَّ يَا لَبِيتَ وَيَا لَصَفَا وَ
الْمَرْوَةَ وَآجِلًا قَالَ طُفَّ يَا لَبِيتَ وَيَا لَصَفَا
وَيَا لَمْوَرَّةً ثُمَّ أَتَيْتُ امْرَأَةً مِنْ ابْنَيْ قَيْسٍ
فَقَدْتُ دَأْسِي ثُمَّ أَهْلَدْتُ بِأَلْحَجِّ فَتَالَ
فَكُنْتُ أَفْقِي بِوَالْتَأْسِ حَتَّى كَانَ فِي
خِلَافَتِي عَمْرٌ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ فَقَالَ
لَكَ رَجُلٌ قَاتِلًا أَوْ قَاتِلًا أَوْ قَاتِلًا أَوْ قَاتِلًا
ابْنُ قَيْسٍ رَوَيْدًا بَعْضُ قَتِيلَةٍ فَإِنَّكَ
لَا تَدْرِي مَا أَحَدْتُ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ فِي
الْمُسْلَمَةِ بَعْدَكَ فَقَالَ يَا أَيُّهَا النَّاسُ مَنْ
كُنَّا أَقْتَنِيَا فَتِيًّا فَلْيَسْتَعِدَّ فَإِنَّ أَمِيرَ
الْمُؤْمِنِينَ قَاتِلٌ مِنْ عَدِيكُمْ فَخِيَةٌ فَاسْتَعْمُوا
قَالَ فَقَدِمَ عَمْرٌ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ
فَذَكَرْتُ ذَلِكَ لَهُ فَقَالَ إِنْ تَأْخُذَ بِكِتَابِ
اللَّهِ تَعَالَى فَإِنَّ كِتَابَ اللَّهِ يَا مُرَّ بِالنَّسَامِ
وَأَنْ تَأْخُذَ بِسُنَّةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَإِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ يَجِدْ حَتَّى يَلْغَ الْهَدْيُ
مَجْلُوفًا

۲۸۵۴ - وَحَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَعَاذٍ
عَنْ تَنَاهَى حَدَّثَنَا شُعْبَةُ فِي هَذَا

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا۔ وہاں سائیکہ
آپ بڑھاتے ہوئے مکہ میں اونٹ بٹاتے ہوئے تھے آپ نے
مجھ سے پوچھا کہ تم نے حج کی نیت کر لی ہے میں نے عرض
کیا جی ہاں آپ نے پوچھا تم نے کس چیز کو حرام قرار دیا ہے
میں نے عرض کیا: میں نے نیت کی تھی میں اس چیز کو حرام
بادھتا ہوں جس کا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حرام باندھا
ہے۔ آپ نے فرمایا تم نے اچھا کیا اب بیت اللہ کا طواف
اور سفا مروہ کی سعی کر کے حلال ہو جاؤ، حضرت ابو موسیٰ کہتے
ہیں کہ میں نے بیت اللہ کا طواف کیا، سفا مروہ کی سعی کی۔
پھر میں خمر قیس کی ایک عورت کے پاس آیا جس نے میرے
سر کی جوڑیں دیکھیں، پھر میں نے حج کا حرام باندھا اور میں لوگوں
کو بھی فتری دیتا تھا حتیٰ کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی خلافت کا
زمانہ آگیا، مجھ سے ایک شخص نے کہا اے ابو موسیٰ یا
اے عبد اللہ بن قیس! یہ فتری دینا چھوڑ دو، کیونکہ تم نہیں
جانتے کہ تمہارے بعد امیر المؤمنین نے حج میں کیا نئے احکام جاری
کیے ہیں! پھر حضرت ابو موسیٰ نے جن لوگوں کو فترے دیے
تھے ان سے کہا ہشتم جاؤ، امیر المؤمنین آئے داسے ہیں،
ان کی پیروی کرنا، راوی کہتے ہیں کہ جب حضرت عمر رضی اللہ
عنہ آئے تو میں نے ان سے اس واقعہ کا ذکر کیا، حضرت
عمر نے فرمایا اگر تم کتاب اللہ کی پیروی کریں تو کتاب اللہ
بمیں حج اور عمرہ پر پا کرنے کا حکم درج ہے اور اگر ہم رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت پر عمل کریں تو رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم اس وقت تک حلال ہیں جسے جب تک جہی
اپنے محل میں نہیں پہنچ گئی۔

ایک اندر سند سے بھی حسب نہایت روایت ہے۔

الْإِسْنَادِ نَحْوَهُ -

۲۸۵۵ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ النَّمِثِيِّ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ يَعْنِي ابْنَ مَهْدِيٍّ حَدَّثَنَا شُعْبَانُ عَنْ قَيْسٍ عَنْ طَارِقِ بْنِ شَهَابٍ عَنْ أَبِي مُوسَى رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَدِمْتُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ مُبْتَغٍ يَا لِبَطْحَاءِ فَقَالَ بَعْدَ أَهْلَكَ قَالَ قُلْتُ أَهْلَكَ يَا ضَلَالِ الثَّقَلَيْنِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ هَلْ سَأَلْتُ مِنْ هَدْيٍ قُلْتُ لَا قَالَ قَطَعْتُ يَا لَبِيبٍ وَيَا لَصَفَاءِ وَالْمَرْوَةِ ثُمَّ أُجِدْتُ قَطَعْتُ يَا لَبِيبٍ وَيَا لَصَفَاءِ وَالْمَرْوَةِ ثُمَّ أَقْبَيْتُ امْرَأَةً مِنْ قَوْمِي فَمَشَطْتَنِي وَخَسَمْتُ دَائِمِي فَكُنْتُ أَفْتِي النَّاسَ بِذَلِكَ فِي مَاءِ رَأْيٍ بَكْرٍ وَمَاءِ رَأْيٍ عَمْرٍاءَ فَإِنِّي لَأَقَامُ بِالْمَوْصِلِ إِذْ جَاءَنِي رَجُلٌ فَقَالَ إِنَّكَ لَا تَذَرُ مَا أَحَدَثَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ فَنُشَانَ إِلَيْكَ فَقُلْتُ أَيُّهَا النَّاسُ مَنْ كُنَّا أَقْبَيْنَا وَبَشَى فَمَسْتَلِدْ فَهَذَا أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ قَامَ عَمَلَكُمْ فِيهِ فَأَتَعَمَّرُوا فَلَمَّا قَدِمَ قُلْتُ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ مَا هَذَا الَّذِي أَحَدَثَ فِي شَأْنِ الْمَسْكِ قَالَ إِنْ مَا أَحَدُ بِكِتَابِ اللَّهِ فَإِنَّ اللَّهَ قَالَ وَاتَّعَمَّرُوا الْحَجَّةَ وَالْعُمْرَةَ بِهِ وَإِنْ نَأَخَذُ بِسُنَّةِ نَبِيِّنَا عَلَيْهِ السَّلَامُ وَوَسَلَاةِ الْوَقْفِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ يَحِلَّ حَتَّى نَحْرَ الْهَدْيِ -

۲۸۵۶ - وَحَدَّثَنَا قُتَيْبُ بْنُ مَرْثُورٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ حُمَيْدٍ قَالَ أَخْبَرَنَا جَعْفَرُ بْنُ عَوْنٍ أَخْبَرَنَا أَبُو عَمْرِو بْنِ قَيْسٍ عَنْ طَارِقِ بْنِ شَهَابٍ عَنْ أَبِي مُوسَى رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَدِمْتُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ مُبْتَغٍ يَا لِبَطْحَاءِ فَقَالَ بَعْدَ أَهْلَكَ قَالَ قُلْتُ أَهْلَكَ يَا ضَلَالِ الثَّقَلَيْنِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ هَلْ سَأَلْتُ مِنْ هَدْيٍ قُلْتُ لَا قَالَ قَطَعْتُ يَا لَبِيبٍ وَيَا لَصَفَاءِ وَالْمَرْوَةِ ثُمَّ أُجِدْتُ قَطَعْتُ يَا لَبِيبٍ وَيَا لَصَفَاءِ وَالْمَرْوَةِ ثُمَّ أَقْبَيْتُ امْرَأَةً مِنْ قَوْمِي فَمَشَطْتَنِي وَخَسَمْتُ دَائِمِي فَكُنْتُ أَفْتِي النَّاسَ بِذَلِكَ فِي مَاءِ رَأْيٍ بَكْرٍ وَمَاءِ رَأْيٍ عَمْرٍاءَ فَإِنِّي لَأَقَامُ بِالْمَوْصِلِ إِذْ جَاءَنِي رَجُلٌ فَقَالَ إِنَّكَ لَا تَذَرُ مَا أَحَدَثَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ فَنُشَانَ إِلَيْكَ فَقُلْتُ أَيُّهَا النَّاسُ مَنْ كُنَّا أَقْبَيْنَا وَبَشَى فَمَسْتَلِدْ فَهَذَا أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ قَامَ عَمَلَكُمْ فِيهِ فَأَتَعَمَّرُوا فَلَمَّا قَدِمَ قُلْتُ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ مَا هَذَا الَّذِي أَحَدَثَ فِي شَأْنِ الْمَسْكِ قَالَ إِنْ مَا أَحَدُ بِكِتَابِ اللَّهِ فَإِنَّ اللَّهَ قَالَ وَاتَّعَمَّرُوا الْحَجَّةَ وَالْعُمْرَةَ بِهِ وَإِنْ نَأَخَذُ بِسُنَّةِ نَبِيِّنَا عَلَيْهِ السَّلَامُ وَوَسَلَاةِ الْوَقْفِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ يَحِلَّ حَتَّى نَحْرَ الْهَدْيِ -

حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور ان کا بیکہ آپ بلجائے مکر میں اونٹ بٹھا کر ہوئے تھے آپ نے پوچھا تم نے کس چیز کا احرام باندھا ہے؟ میں نے عرض کیا میں نے نیت کی تھی جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا احرام ہے وہی میرا احرام ہے آپ نے پوچھا کیا تم نے وہی سوا کی ہے؟ میں نے کہا ایسا! آپ نے فرمایا بیت اللہ کا طواف کرو اور صفار مرد کی سعی کرو پھر حلال ہو جاؤ۔ پھر میں نے طواف کیا اور صفار مرد کی سعی کی پھر میں اپنی قوم کی ایک عورت کے پاس آیا اس نے میرے بالوں میں گھسی کی اور میرا سر دھویا۔ میں حضرت ابوبکر اور حضرت عمر کے دور خلافت میں یہی فتنی دیکھا تھا۔ ایک مرتبہ حج کے ایام میں ایک شخص سے میری ملاقات ہوئی اس نے کہا تمہیں نہیں معلوم کہ امیر المؤمنین نے حج کے بارے میں کیا نئے احکام جاری کیے ہیں! پھر میں نے اعلان کیا کہ جن لوگوں کو میں نے حج کے بارے میں فتنی دیا ہے وہ اس پر عمل نہ کریں کیونکہ میرے مرنے سے اسے میں اس معاملے میں تم ان کے احکام پر عمل کرواؤ۔ جب امیر المؤمنین تشریف لائے تو میں نے عرض کیا آپ نے حج کے متعلق کیا حکم نافذ کیا ہے؟ انہوں نے کہا اگر ہم اللہ تعالیٰ کی کتاب پر عمل کریں تو اللہ تعالیٰ سے فرمایا: "اتَّبِعُوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ" حج اور عمرہ اور دونوں کو اللہ کے لیے پورا کرو۔ اور اگر ہم اپنے نبی علیہ السلوٰۃ والسلام کی سنت پر عمل کریں تو آپ اس وقت تک حلال نہیں ہوئے جب تک آپ نے ہدیٰ کو ذبح نہیں کر دیا۔

حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے مجھے یمن کی طرف بھیجا تھا اور میں اس سال واپس آیا جس سال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حج

ابن شہاب عن ابن عباس عن ابي موسى رضى الله تعالى عنه
قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
يعتني الى اليمين قال قد افقت في العام
الذي حجرت فيه فقال لي رسول الله صلى
الله عليه وسلم يا ابا موسى كيف قلت
حين احرمت قال قلت لبيك اهلا لا كاهلا
الشيء صلى الله عليه وسلم فقال هل شئت
منه يا فقلت لا قال فاطلقت نطف يا لبيد و
بين الصفا والسمرة ثم اهل ثم ساق
الحديث بمثل حديث شعبة وسفيان

۲۸۵۶ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الشَّيْخِ وَابْنُ
بَقَاءٍ قَالَ ابْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ
جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنِ الْحَكَمِ عَنْ عَمَارَةَ
بْنِ عَمْرِو عَنْ اِبْرَاهِيمَ بْنِ اَبِي مُوسَى عَنْ اَبِي
مُوسَى رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّكَ كَانَ يُقَالُ
يَا شُعْبَةُ فَقَالَ لَهُ رَجُلٌ رُوِيَ لَكَ بِبَعْضِ
قَتِيلِكَ قَاتِلَكَ لَا تَدْرِي مَا أَخَذْتَ أَمِيرُ
الْمُؤْمِنِينَ فِي الشُّلُوكِ بَعْدَ حَقِّ لِقَائِهِ بَعْدَ
فَسَاكَ فَقَالَ عُمَرُ قَدْ عَلِمْتُ أَنَّ الشَّيْخَ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ فَعَلَهُ وَ
أَصْحَابُهُ لَكِنْ كَرِهْتُ أَنْ يُظَلِّمُوا أَهْلَ سَبِيلٍ
يَمُوتُ فِي الْأَرْضِ ثُمَّ يَرَوُحُونَ فِي الْحَجَرِ
تَقَطُّ رُءُوسُهُمْ

کیا تھا آپ نے پرچا اسے ابو موسیٰ اتم نے احرام باندھتے وقت
کیا بیت کی تھی؟ میں نے عرض کیا میں نے بیت کی تھی کہ جو
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا احرام ہے وہی میرا احرام ہے
آپ نے پرچا کیا تم نے وہی روانہ کی ہے؟ میں نے کہا نہیں
آپ نے فرمایا جاؤ! بیت اللہ کا طواف کرو۔ صفا اور سمرة
کی سعی کرو، پھر حلال ہو جاؤ اس کے بعد حسب سالیق حدیث
ہے۔

حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ تھے
کافری تھے تھے ایک شخص نے ان سے کہا آپ اپنے
نوروں کو روک دیں کیونکہ تمہیں معلوم نہیں ہے کہ میرا احرام
نے تمہارے بعد حج میں کیا ہے احکام جاری کیے ہیں حجرت
ابو موسیٰ اس کے بعد حضرت عمر سے ملے اور ان سے اسی
سلسلہ میں سوال کیا حضرت عمر نے فرمایا میں جانتا ہوں کہ
نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے صحابہ نے تمتع کیا ہے
لیکن میں اسی کو اس لیے ناپسند کرتا ہوں کہ لوگ پیروں کے
درختوں کے نیچے اپنی عورتوں سے مثل نزدیکی کریں اور
پھر اسی حال میں حج کرنے کے لیے جائیں کہ ان کے سرور
سے غسل جنابت کے سبب پانی کے قطرے ٹپک رہے
ہوں!

احرام کو معلق کرنے کی وضاحت | اس باب کی احادیث سے ثابت ہوا کہ احرام کو معلق کرنا جائز ہے۔ بشرطیکہ تعلیق
سے کوئی مانع نہ ہو۔ ایسی طرح کہ ایک شخص یہ کہے کہ میں اپنے احرام کو لپیٹ کے
احرام کی طرح باندھتا ہوں۔ اب اگر زید نے قرآن کا احرام باندھا ہے تو اس شخص کا احرام قرآن کا ہوگا اور اگر زید نے تمتع کا
احرام باندھا ہے تو اس کا احرام تمتع کا ہوگا۔

حضرت علی رضی اللہ عنہ اور حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ دونوں نے اپنے اپنے احرام میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کے احرام کی مثل احرام باندھنے کی نیت کی تھی۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علی کو اس احرام پر قائم رہنے کا

حکم دیا اور حضرت ابو موسیٰ کو حکم دیا کہ حج کے احرام کو طبع کر کے عمرہ کا احرام کر دیں۔ اس فرق کی وجہ یہ تھی کہ حضرت علیؓ کے ساتھ ہدی تھی اور حضرت ابو موسیٰ کے ساتھ ہدی نہیں تھی اور قرآن میں افضل یہ ہے کہ قرآن کرنے والے نے ہدی رواد کر دی ہر اور تمتع میں حج تکمیل نہیں ہے اس لیے آپ نے حضرت علیؓ کو قرآن کا حکم دیا اور حضرت ابو موسیٰ کو تمتع کا۔

الباب کی بعض روایتیں یہ ہیں کہ حضرت ابو موسیٰ کے احرام کو طبع کرنے کے بعد ان کے قبیلہ کی ایک عورت نے ان کے باروں میں گنگھلی کی اور جریمہ دیکھیں وہ عورت حضرت ابو موسیٰ کی عمرم تھی۔

اس باب کی حدیث نمبر ۲۸۵۷ سے یہ بھی معلوم ہوا کہ حضرت عمرؓ جانتے تھے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حج قرآن کیا تھا اور صحابہ نے حج تمتع اور بعض نے حج قرآن کیا ہے۔ اس کے باوجود حضرت عمرؓ جو تمتع اور قرآن سے منع کرتے تھے وہ تحریم تمتع نہیں کرتے تھے بلکہ اس کو بعض وجوہ سے خلاف اولیٰ قرار دیتے تھے یہ ان کی اجتہادی غلط تھی وہ اولیٰ دینی کام ہے جس کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کیا اور صحابہ کو حکم کر جس پر عمل کرنے کا حکم دیا۔ اس کی مکمل وضاحت ہم سابقہ ابواب میں تفصیل سے کر چکے ہیں۔

بَابُ جَوَازِ التَّمَتُّعِ

حج تمتع کا جواز

عبد اللہ بن شقیق بیان کرتے ہیں کہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ تمتع سے منع کرتے تھے اور حضرت علی رضی اللہ عنہ تمتع کا حکم دیتے تھے حضرت عثمان نے اس سلسلے میں حضرت علیؓ سے کچھ فرمایا اور حضرت علیؓ نے کہا آپ جانتے ہیں کہ ہم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تمتع کی ہے حضرت عثمان نے کہا ہاں! لیکن ہم اس وقت خوف زدہ تھے۔

۲۸۵۸۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ قَالَ ابْنُ مُثَنَّى حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ قَتَادَةَ قَالَ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ ابْنُ شَقِيقٍ كَانَ عُثْمَانُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَنْهَى عَنِ التَّمَتُّعِ وَكَانَ عَلِيٌّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَأْمُرُ بِهَا فَقَالَ عُثْمَانُ لِعَلِيٍّ كَيْفَ كُنْتَ إِذَا قَالَ عَلِيٌّ قَدْ عَلِمْتُ أَنَا قَدْ تَمَتُّعْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَجَلٌ وَإِنَّا كُنَّا خَائِفِينَ

ایک اور سند سے بھی ایسی ہی روایت ہے۔

۲۸۵۹۔ وَحَدَّثَنَا كُثَيْبُ بْنُ حَزِيبٍ أَخْبَرَنَا حَدَّثَنَا خَالِدٌ يَعْنِي ابْنَ الْحَكِيمِ أَخْبَرَنَا شُعْبَةُ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مُعَلَّكًا

سعید بن مسیب بیان کرتے ہیں کہ حضرت علیؓ اور حضرت عثمانؓ دونوں مقام عثمان میں جمع ہوئے اور حضرت عثمانؓ تمتع یا حج کے یا مابین امرہ سے منع کرتے تھے حضرت علیؓ نے فرمایا کہ بات ہے آپ اس کو منع کر رہے ہیں جس کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کیا ہے!

۲۸۶۰۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ قَالَا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عَمْرِو بْنِ مُرَّةٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ ابْنِ الْمُسَيَّبِ قَالَ أَجْتَمَعَ عَلِيٌّ وَعُثْمَانُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا بِعُثْمَانَ فَكَانَ عُثْمَانُ يَنْهَى عَنِ

الْمَشْعَرِ أَوِ الْمَسْجِدِ فَقَالَ عَلَى رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُ مَا تُرِيدُ إِلَى أَمْرٍ قَدْ كَعَلَهُ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَهَيَّ عَنْهُ كَقَالَ
عُثْمَانُ دَعْنَا مِنْكَ قَالَ إِنْ لَمْ أَتِ لَا أَتِيكَ
أَدْعُكَ فَلَمَّا أَنْ رَأَى عَلَى ذَلِكَ أَهْلَ
بَيْتِهِ جَمِيعًا

٢٨٧١ - وَحَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مُنْصُورٍ قَالُوا
يَكْرِتُ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَأَبُو كُرَيْبٍ قَالُوا حَدَّثَنَا أَبُو
مُعَاوِيَةَ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ إِبْرَاهِيمَ التَّيْمِيِّ
عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي ذَرٍّ قَالَ كَانَتْ الْمُنْعَةُ فِي
الْحَجَرِ لَا تُحَابِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
خَامَةً.

٢٨٩٢ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مَهْدِيٍّ عَنْ سَفِيَّانَ عَنْ
عَيَّاشِ بْنِ الْعَامِرِيِّ عَنْ ابْنِ إِسْهَاقَ التَّمِيمِيِّ عَنْ
أَبِي بَكْرٍ عَنْ أَبِي ذَرٍّ وَحَدَّثَنَا اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ
كَانَتْ كِتَابًا رَحْمَةً يَتَنَبَّأُ الْمُتَعَمِّقُ فِي الْغَيْبِ

٢٨٩٣ - وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا
جَوْثَرُ عَنْ فَضِيلٍ عَنْ زُبَيْدٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ
التَّمِيمِيِّ عَنْ أَبِيهِ قَالَ قَالَ أَبُو ذَرٍّ رَضِيَ
اللهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ لَا تَصَلُّوا الشَّجْعَانِ إِلَّا
لِمَا خَافَتْهُ يَمْرُؤُا مَسْعَى السَّيِّئَاءِ وَفُشَعَةٍ
الْحَلِجَةِ

٢٨٤٣ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ
يَمَانَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي الشَّعَثَاءِ قَالَ
كُنْتُ إِبْرَاهِيمَ النَّخَعِيِّ وَإِبْرَاهِيمَ الْقَاسِمِ
فَقُلْتُ إِنِّي أَهْمُ أَنْ أَجِدَ الْعُمَرَاءَ وَالْحُجَرَ
الْعَامَ فَقَالَ إِبْرَاهِيمُ النَّخَعِيُّ لَكُنْ أَمِيرًا
لَمْ يَكُنْ لَهُمْ بِذَلِكَ قَوْلٌ قُتَيْبَةُ حَدَّثَنَا

حضرت عثمان نے کہا ہمیں یہاں سے حال پر چھوڑ دو! حضرت علی نے فرمایا میں تم کو نہیں چھوڑ سکتا۔ پھر جیب حضرت علی نے یہ دیکھا تو حج اور عمرہ دونوں کا احرام رکھ کر اپنے

حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حج تمتع
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ کے ساتھ خاص تھا۔

حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حج تمتع کی ہمارے لیے رخصت تھی۔

حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ وہ
تین مرتبے کے ساتھ خاص تھے تہی بالحق اور تہی بالنسب
اور تہی بالحق کی بحث گذر چکی ہے اور تہی بالنسب کی بحث
انشاء اللہ کتاب الشکاح میں آئے گی۔

عبدالرحمن بن ابی الشفاء بیان کرتے ہیں کہ میں ابوہریرہ
رضی اللہ عنہ ابوبکر بن علی کے پاس گیا اور کہا کہ میرا والد ہے کہ میری
اس سال حج اور عمرہ دونوں ایک ساتھ کروں۔ ابوہریرہ رضی اللہ عنہ نے
کہا لیکن تمہارے والد کو حج اور عمرہ کو سا کر نہیں کرتے تھے،
ابوہریرہ رضی اللہ عنہ نے اپنے والد سے دعوت کرتے ہوئے ان کا بندہ میں حضرت ابوذر
رضی اللہ عنہ کے پاس سے گذر رہا تھا ان سے

حَدَّثَنَا عَنْ بَيَانَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ التَّمِيمِيِّ عَنْ
أَبِيهِ أَنَّ مَرْيَمَ بِنْتُ أَبِي ذَرٍّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُ بِالنَّبَذَةِ قَدْ كَوَّلَهُ ذَلِكَ فَقَالَ إِنَّمَا
كَانَتْ لَنَا خَاصَّةٌ دُونَكَ .

۲۸۶۵ - وَحَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ وَ
أَبُو آدَمَ عَنْ جَمِيعٍ عَنِ الْقَزَاوِيِّ قَالَ سَعِيدُ
حَدَّثَنَا مَرْوَانُ بْنُ الْحَمَّادِ قَالَ حَدَّثَنَا
سُلَيْمَانُ التَّمِيمِيُّ عَنْ عُثْمَانَ بْنِ قَيْسٍ قَالَ
مَا لَيْتُ سَعْدَ بْنَ أَبِي وَقَّاصٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُ مِنَ الْمُتَعَةِ فَقَالَ فَعَلْنَا هَذَا يَوْمَئِذٍ
كَافِرًا يَا لَعْرُشِ يَعْنِي بُيُوتَ مَكَّةَ .

۲۸۶۶ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنْ سُلَيْمَانَ التَّمِيمِيِّ
بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَقَالَ فِي رِوَايَةٍ يَحْيَى
مَعَاوِيَةَ .

۲۸۶۷ - وَحَدَّثَنَا ثَنِي عَنْ وَالْثَّقَلَيْنِ حَدَّثَنَا
أَبُو أَحْمَدَ الرَّبِيعِيُّ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ
حَدَّادٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ أَبِي خَالْفٍ حَدَّثَنَا رَوْحُ
بْنُ عُبَادَةَ حَدَّثَنَا هُجَيْبٌ جَمِيعًا عَنْ سُلَيْمَانَ
التَّمِيمِيِّ بِهَذَا الْإِسْنَادِ بِهَذَا مَعَاوِيَةَ فِي
حَدِيثِ سُلَيْمَانَ الْمُتَعَةِ فِي الْحَجِّ .

۲۸۶۸ - وَحَدَّثَنَا ثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا
إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ حَدَّثَنَا الْجَوْنِيُّ عَنْ
أَبِي الْعَلَاءِ عَنْ مَطَرِ بْنِ خَالٍ قَالَ لِي عَمْرُو
ابْنُ حُصَيْنٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ إِنِّي لَأُحَدِّثُكَ
بِالْحَدِيثِ الْيَوْمَ يَنْفَعُكَ اللَّهُ بِهِ بَعْدَ الْيَوْمِ
وَإِنْ عَمَرَ أَحَدٌ رَسُوْلُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَدْ أَهَمَّ طَائِفَةٌ مِنْ أَهْلِ الْعَشِيرَةِ فَكُنْ
تَقُولُ آيَةً تُلَسِّسُ ذَلِكَ وَتَعْلَمُ أَنَّ عَنْهُ حَقٌّ

اس کا ذکر کیا حضرت ابو ذر نے کہا یہ (خ) اور عمر کا ذکر کیا
ہمارے ساتھ خاص تھا یہ تمہارے لیے نہیں ہے ۔

نفیم ابن قیس کہتے ہیں کہ میں نے حضرت سعد بن ابی
وقاص رضی اللہ عنہ سے تفتیح کے بارے میں سوال کیا تو یہ
سعد نے کہا ہم نے تفتیح کیا ہے اور یہ (حضرت معاویہ) ان
وقت مکہ کے مکانات میں حالت کفر میں تھے ۔

ایک اور سند سے بھی یہ روایت منقول ہے ۔

ایک اور سند سے بھی یہ روایت منقول ہے اور
اس میں صحیح فی الحج کا ذکر ہے ۔

مطرن کہتے ہیں کہ مجھ سے حضرت عمر ابن العاص
رضی اللہ عنہ نے کہا آج میں آپس ایک ایسی حدیث بیان
کروں گا جس سے اللہ تعالیٰ آپس آج کے بعد نفع دے گا
جان لے اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے اہل عباد
میں سے ایک جماعت کو عشر ذی الحج میں جمع کر لیا پھر
اس کے بعد کوئی ایسی آیت نازل نہیں ہوئی جس نے
اس حکم کو منسوخ کیا ہو نہ (بعد میں) آپ نے ان پیام میں
عمروہ کے لئے منع فرمایا حتیٰ کہ آپ رفیق اعلیٰ سے جا ملے ۔

مَعْنَى لَوَجَّهَهُمْ ارْتَائَى كُلُّ امْرِئٍ بَعْدَ مَا
شَاءَ اَنْ يَزُتَايَ -

اس کے بعد (اس مسئلہ میں) جس شخص نے بھی (اس کے
خلاف) کہا وہ محض اپنی رائے سے کہا۔

(یہ حضرت عمر اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہما کو متعلق ہے)

۲۸۶۹ - وَحَدَّثَنَا ابْنُ اسحاقَ بْنِ اِبْرَاهِيمَ
وَمُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ كِلَاهُمَا عَنْ وَكِيعٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ
عَنِ الْخَرِيرِيِّ فِي هَذَا الْاِسْنَادِ وَكَانَ ابْنُ
حَاتِمٍ قُرْبَى ابْنِهِ ارْتَائَى رَجُلٌ يَزُتَايَهُ مَا شَاءَ
يَعْنِي عَمَّا -

ایک اور سند سے ہے ایک شخص نے اپنی رائے سے جو
چاہا کہہ دیا یعنی حضرت عمر نے۔

۲۸۷۰ - وَحَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَعَاذٍ الْعَنْبَرِيُّ
حَدَّثَنَا ابْنُ حَاتِمٍ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ حُمَيْدِ بْنِ هِلَالٍ
عَنْ مُطَرِّفٍ قَالَ قَالَ ابْنُ عُمَرَ اِنْ رَجَعَ حَسْبُيْنِ
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَحَدُكُمَا حَدَّثَنَا عَسَى اللَّهُ اَنْ
يَنْفَعَكَ بِهِ اَنْ رَسُوْلَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ جَمْعَ بَيْنَ حَاجَتِهِ وَعَمْرٍةٍ ثُمَّ لَمْ
يَنْهَ عَنْهُ حَتَّى مَاتَ وَلَمْ يَنْزِلْ فِيهِ فُزَانٌ
يُحَرِّمُهُ وَكَذَلِكَ اَنْ يُسَلَّمَ عَلَى حَتَّى اَلْكَوَيْتِ
كَثُرَ كُتُّ ثُمَّ تَرَكَتُ اَلْكَوَيْتَ فَعَادَ -

مطرف کہتے ہیں کہ حضرت عمر ان بن حصین نے مجھ
سے (یہ) میں نہیں ایک حدیث بیان کرتا ہوں اور مجھے
امید ہے کہ اللہ تعالیٰ تم کو اس سے فائدہ پہنچائے گا،
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حج اور عمرہ کو جمع کیا اور چہرے
سے مس نہیں کیا حتیٰ کہ آپ کا وصال ہو گیا وہ قرآن مجید
پس اس کی تحریم کا کوئی حکم نازل ہوا اور مجھ پر اس وقت
ایک فرشتہ (آسمان سے) تھے جب تک میں نے (حج)
کے لیے) داغ نہیں لگوا یا تھا اور جب میں نے امر حنی کی شدت
کی وجہ سے) داغ لگوا یا تو یہ سلام موقوف ہو گیا اور جب
داغ لگوانے کو چھوڑ دیا تو یہ سلسلہ پھر شروع ہو گیا یعنی
فرشتہ کی طرف سے سلام اس وقت پڑھا جاتا ہے جب
مسلمان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت پر عمل کرتے
ہیں اس لیے جہاں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت
ہے اس سے منع نہیں کرنا چاہیے۔ یاد رہے کہ سنت اور
تفریق کا اصطلاحی فرق بعد کی اصطلاح ہے، صحابہ ان میں فرق
نہیں کرتے تھے)۔

ایک اور سند سے بھی حضرت عمر ان کی یہ حدیث
مرد کا ہے۔

۲۸۷۱ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَ
ابْنُ بِشْرِ قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا
شُعْبَةُ عَنْ حُمَيْدِ بْنِ هِلَالٍ قَالَ سَمِعْتُ مُطَرِّفًا

قَالَ قَالَ لِي عَمْرُو بْنُ حَصِينٍ يَرْوِي
حَدِيثًا مَعًا

۲۸۶۲ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ
بَشَّارٍ قَالَ ابْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ
عَنْ شُعْبَةَ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ مُطَرِّفٍ قَالَ بَعَثَ
إِلَى عَمْرِائِ بْنِ حَصِينٍ فِي مَرَضِهِ الْكَلْبَ كُوفِي
فِيهِ نَعْلَانِ إِنْ كُنْتَ مُحَدِّثًا بِأَحَادِيثِ نَعْلٍ
إِلَّا أَنْ يَنْفَعَكَ بِهَا بَعْدِي فَإِنْ عِشْتُ فَأَكْتُمُ
عَنِّي وَإِنْ مِتُّ فَحَدِّثْ بِهَا إِنْ شِئْتَ إِنَّكَ
فَدَسَّيْتُ عَلَى وَأَعْلَمُ أَنَّ نَبِيَّ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ جَمَعَ بَيْنَ حَبْرٍ وَخَسْرَةٍ
ثُمَّ لَمْ يَنْزِلْ فِيهَا كِتَابُ اللَّهِ وَلَمْ يَنْزِلْ
عَنْهَا نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَالَ رَجُلٌ فِيهَا يَرَأِيهِ مَا شَاءَ

۲۸۶۳ - وَحَدَّثَنَا اسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ
حَدَّثَنَا عِيسَى بْنُ يُونُسَ حَدَّثَنَا سَعِيدُ
بْنُ أَبِي عَرُوبَةَ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ مُطَرِّفٍ
بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الشَّخِيرِ عَنْ عَمْرِائِ بْنِ
الْحَصِينِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ أَعْلَمُ أَنَّ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَمَعَ بَيْنَ
حَبْرٍ وَخَسْرَةٍ ثُمَّ لَمْ يَنْزِلْ فِيهَا كِتَابُ
وَلَمْ يَنْزِلْ عَنْهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فِيهَا رَجُلٌ يَرَأِيهِ مَا شَاءَ

۲۸۶۴ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا
عَبْدُ الصَّمَدِ حَدَّثَنَا هَمَّامٌ حَدَّثَنَا قَتَادَةُ
عَنْ مُطَرِّفٍ عَنْ عَمْرِائِ بْنِ حَصِينٍ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ تَمَثَّلْنَا مَعَ رَسُولِ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَمْ يَنْزِلْ فِيهِ

مطرف کہتے ہیں کہ حبیب حضرت عمران بن حصین رضی
اللہ عنہ اس مرض میں مبتلا ہوئے جس میں ان کا وصال ہو
گیا تراویح نے مجھے بتایا کہ قرآن میں ایسی چند آیات
بیان کر دی گئی ہیں اللہ تعالیٰ تمہیں ان سے میرے بعد
فائدہ پہنچائے اگر میں زندہ رہ گیا تو ان کو تم مجھ سے روایت
نہ کرنا اور اگر میں مر گیا تو اگر تم چاہو تو بیان کر دینا، مجھ
پر (فرشتوں کا) سلام پڑھا گیا اور ان کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم
نے حج ادا کروا کر جمع کیا، پھر اللہ کی کتاب میں کوئی ایسی آیت
نازل نہیں ہوئی جس میں اس سے منع کیا ہو، اور نہ ہی
صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے روکا، اور جس شخص نے
اس کے خلاف) جو کہا وہ محض اپنی رائے سے کہا،

حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہ بیان کرتے کہ میں
اچھی طرح جانتا ہوں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حج اور
عمرة کو جمع کیا پھر کتاب اللہ میں ایسا کوئی حکم نازل نہیں ہوا
جس میں اس سے روکا ہو۔ نہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے اس سے منع فرمایا اور جس شخص نے اس کے خلاف)
جو کہا وہ محض اپنی رائے سے کہا۔

حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ ہم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ حج کیا
اور اس کی ممانعت میں قرآن مجید میں کوئی حکم نازل نہیں ہوا
اور جس شخص نے اس کے خلاف) جو کہا وہ محض اپنی رائے
سے کہا۔

الْقُرْآنُ قَالَ رَجُلٌ فِيهَا يَرَاءَهُ مَا شَاءَ
 ۲۸۴۵ - وَحَدَّثَنَا ثَنَا عَجَّازُ بْنُ الشَّاعِرِ
 حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الْمَجِيدِ حَدَّثَنَا
 إِسْمَاعِيلُ بْنُ مُسْلِمٍ حَدَّثَنَا شَيْخُ مُحَمَّدُ بْنُ وَاسِعٍ
 عَنْ مُطَوِّفِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ الشَّخِيرِ عَنْ
 عُمَرَ ابْنِ حُصَيْنٍ بِهَذَا الْحَدِيثِ قَالَ
 تَمَّتْ نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَ
 كَسَحْنَا مَعَهُ -

۲۸۴۶ - وَحَدَّثَنَا جَاوِدُ بْنُ عُمَرَ الْبُكْرِيُّ
 وَمُحَمَّدُ بْنُ أَبِي بَكْرِ الْمَقْدِسِيُّ قَا لَحَدَّثَنَا
 إِسْحٰرُ بْنُ الْمُفَضَّلِ حَدَّثَنَا عُمَرُ ابْنُ مُسْلِمٍ
 عَنْ أَبِي رَجَّازٍ قَالَ قَالَ عُمَرُ ابْنُ حُصَيْنٍ
 رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ كَذَلِكُ آيَةِ الْمُشْعَبِ
 فِي كِتَابِ اللَّهِ يَغْنِي مُتَعَةَ الْحَيَّةِ وَأَمْرًا
 بِهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ
 لَمْ يَقُولْ آيَةَ تَنْسَعُ آيَةَ مُتَعَةَ الْحَيَّةِ
 وَلَمْ يَنْتَهَ عَنْهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 حَتَّى مَاتَ قَالَ رَجُلٌ يَرَاءَهُ
 بَعْدَ مَا شَاءَ -

۲۸۴۷ - وَحَدَّثَنَا ثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ
 حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنْ عُمَرَ ابْنِ الْقَاصِمِ
 حَدَّثَنَا أَبُو رَجَّازٍ عَنْ عُمَرَ ابْنِ حُصَيْنٍ بِسَلَامٍ
 عَمْرَانَهُ قَالَ وَفَعَلْنَا هَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَمْ يَقُلْ وَأَمْرًا بِهَا -

حضرت عمران بن حصین کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حج کیا اور ہم نے بھی آپ کے ساتھ حج کیا۔

حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ حج کی آیت قرآن مجید میں نازل ہوئی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں اس کا حکم دیا۔ پھر کوئی ایسی آیت نازل نہیں ہوئی جس نے حج حج کو منسوخ کر دیا ہو، نہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے منع فرمایا جیسا کہ آپ کا وصال ہو گیا، اس کے بعد ایک شخص نے جو چاہا اپنی رائے سے اس کے محلان (کعبہ) کو دیا۔

ایک اور سند سے یہ روایت معمر بن قیس کے ساتھ مروی ہے۔

تمتع کے بارے میں حضرت علی اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہما کے مذاکرہ کی تفصیل

حدیث نمبر ۲۸۵۸ میں ہے: حضرت عثمان رضی اللہ عنہ تمتع سے منع کرتے تھے، اس کی تشریح میں ہم پہلے بیان کر چکے ہیں کہ حضرت عمر اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہما کا تمتع سے منع کرنا ان کے اجتہاد کی وجہ سے تھا اور وہ تخریجاً کرتے تھے تخریجاً منع نہیں کرتے تھے۔ اور اس کی وجہ یہ تھی کہ ان کے نزدیک افراد تمتع اور قرآن سے افضل تھا، حضرت

علی رضی اللہ عنہ نے ان سے اس مسئلہ میں بحث کی اور فرمایا ہم جانتے ہو کہ ہم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ حج اکران کیا ہے، حضرت عثمان نے اس کے جواب میں فرمایا کہ ہم اس وقت خوف زدہ تھے، شاید حضرت عثمان کی مراد سات ہجری کا عمرہ تھا کیونکہ مسلمانوں کے خوف زدہ ہونے کا اس کے بعد کوئی تصور بھی نہیں تھا پھر حضرت عثمان کے جواب سے حج تمتع ہوا ہے اور اس وقت مسلمانوں کے خوف زدہ ہونے کا کوئی تصور بھی نہیں تھا پھر حضرت عثمان کے جواب سے حضرت علی کا سوال نہیں اٹھا تھا اس لیے حضرت علی رضی اللہ عنہ نے حضرت عثمان کے جواب کی طرف کوئی ترجیح نہیں کی۔

حضرت علی رضی اللہ عنہ نے جو حضرت عثمان رضی اللہ عنہ سے اختلاف کیا اور ان سے اس مسئلہ میں بحث کی حضرت عثمان نے کہا مجھے چھوڑ دو حضرت علی نے فرمایا میں تمہیں چھوڑ سکتا اور حضرت عثمان کے منہ کھلنے کے باوجود قرآن کا احرام باندھا اس سے معلوم ہوا کہ علی مسألی میں مذکورہ اور مناظرہ کرنا چاہیے۔ دینی مسائل میں تبلیغ کرنی چاہیے۔ حکم وقت اگر اپنے اجتہاد سے بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت کے خلاف کوئی حکم دے تو حکم کے مستحب کی پرواہ کیے بغیر تمام لوگوں کو سنت رسول پر عمل کی دعوت دینی چاہیے، ان احادیث سے یہ بھی واضح ہو گیا کہ پیغام حق منانے میں حضرت علی رضی اللہ عنہ کسی سے نہیں ڈرتے تھے اور شیوخ حضرات کا حضرت علی رضی اللہ عنہ کی طرف تفسیر کی نسبت کرنا بالکل باطل اور مردود ہے۔ اسی طرح یہ بھی واضح ہو گیا کہ حضرت علی کے نزدیک قرآن افراد سے افضل تھا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حج قرآن کیا تھا اور حضرت عثمان کے نزدیک بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا حج قرآن ہی تھا کیونکہ حضرت عثمان نے قرآن کی تاویل کی انکا نہیں کیا اور سب کے صحابہ کرام قرآن پر بھی تمتع کا اطلاق کرتے تھے کیونکہ حدیث میں ہے کہ حضرت علی نے حج اور عمرہ دونوں کا احرام باندھا اور یہ قرآن ہے، اکران اور تمتع ہیں اصطلاحی فرق بعد کی اصطلاح ہے۔

حج کے احرام کو فسخ کرنے کی صحابہ کے ساتھ خصوصیت | حدیث نمبر ۲۸۶۱ سے ۲۸۶۳ تک

حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ نے جو یہ فرمایا کہ تمتع بالحق صحابہ کے ساتھ خاص تھا، اس سے ان کی مراد یہ ہے کہ حج کے احرام کو فسخ کر کے عمرہ کرنا صحابہ کے ساتھ خاص تھا۔ اند عثمان کا اپنی نظریہ ہے۔ امام احمد کا اس مسئلہ میں اختلاف ہے چند صفحات پہلے ہم اس موضوع پر تفصیل گفتگو کر چکے ہیں۔ ان روایات میں تمتع بالحق کا بھی ذکر ہے۔ مزود خیر سے پہلے متنبہ رہا کہ حج قرآن وہ خیر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منہ حرام کر دیا۔ فسخ تک کے موقع پر ہی ان کے لیے منہ کی ہدایت دی گئی۔ اس کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دائمی طور پر منہ کو حرام کر دیا۔ کتاب المنکح میں انشاء اللہ ہم اس مسئلہ پر مکمل بحث کریں گے۔

عمرے پر تمتع کا اطلاق | حدیث نمبر ۲۸۶۵ میں ہے حضرت سہیل بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں

ہم نے تمتع کیا ہے اور یہ یعنی حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ اس وقت تک کے مکالموں میں حالت کفر میں تھے، قاضی میاضی فرماتے ہیں اس سے مراد عمرہ القضاء ہے جو سات ہجری میں کیا گیا تھا اس وقت تک حضرت معاویہ اسلام نہیں لائے تھے حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کفر بخیر میں تھے تک کے موقع پر اسلام لائے اور ایک روایت یہ ہے کہ سات ہجری میں عمرہ القضاء کے بعد اسلام لائے، عمرہ القضاء کے

بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جس قدر عمر کیے ہیں اس وقت حضرت معاذ بن رضی اللہ عنہ مسلمان تھے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ تھے اسی تفصیل سے یہ واضح ہو گیا کہ حضرت سعد بن ابی وقاص نے جو کہا ہے کہ ہم نے قسح کیا اور اس وقت یہ کافر تھے ان کی قسح سے مراد عرقہ القنہ ہے اسی طرح حضرت عثمان نے بھی طرے پر قسح کا اطلاق کیا ہے جیسا کہ ہم نے شروع میں ذکر کیا ہے۔

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ وَجُوبِ الدِّمَ عَلَى الْمُسْتَمْتِعِ
وَأَنَّهُ إِذَا عَدِمَهُ لَزِمَهُ هَتُّهُ
ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ فِي الْحَبِيبِ وَسَبْعَةٍ إِذَا
رَجَعَ إِلَى أَهْلِهِ

٢٨٦٨ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ شُعَيْبٍ عَنْ
الْحَبِيبِ حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ جَدِّي عَنْ حَدَّثَنِي عَقِيلُ
بْنُ مَخْلَدٍ عَنْ أَبِي شَيْبَةَ عَنْ سَالِمِ بْنِ
عَبِيدِ اللَّهِ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُمَا قَالَ تَمَّتْ رِسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ فِي حَاجَةِ الْوَدَاعِ يَا لَعْمَرَةَ يَا الْحَجَرَ
وَأَهْدَى فَسَأَلَ مَعَهُ الْهَدَى مِنْ ذِي الْحُلَيْفَةِ
وَبَدَأَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَأَهْلَ يَا لَعْمَرَةَ ثُمَّ أَهْلَ يَا الْحَجَرَ وَ
تَمَّتْ النَّاسُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا لَعْمَرَةَ يَا الْحَجَرَ
فَكَانَ مِنَ النَّاسِ مَنْ أَهْدَى فَسَأَلَ
الْهَدَى وَبَيْنَهُمْ مَنْ تَمَّ يَهْدِي فَلَمَّا قَدِمَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَكَّةَ
قَالَ قَالَ لِلنَّاسِ مَنْ كَانَ مِنْكُمْ أَهْدَى فَإِنَّمَا
لَا يَحِلُّ مِنْ شَيْءٍ حَرَّمَ مِنْهُ حَتَّى يَقْضَى حُجَّتُهُ
وَمَنْ لَمْ يَكُنْ مِنْكُمْ أَهْدَى فَلْيَطْلُبْ يَا لَبِيبُ
وَيَا الصَّفَا وَ الْمَرْوَةَ وَ لَيْقِصِرَ وَ لَيْحِلَ ثُمَّ
لَيْهَلْ يَا الْحَجَرَ وَ لَيْهْدِي فَمَنْ تَمَّ يَجِدْ هَدًى فَلْيَصُمْ

تتمتع کرنے والے پر قمر بانی یا دوس روزوں
کے واجب ہونے کا بیان

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حجۃ الوداع میں حج اور عمرہ کو ملا کر تمتع کیا۔ اور ہدی بھی آپ ہی قربانی کے جانوں کو قربوا الخلیفہ سے اپنے ساتھ لے گئے تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پہلے عمرہ کا تبلیغ کیا اور اس کے بعد حج کا تبلیغ پڑھا۔ لوگوں نے بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ حج تمتع کیا بعض لوگوں کے پاس ہدی تھی اور انھوں نے ہدی روانہ کر دی تھی اور بعض لوگوں کے پاس ہدی نہیں تھی۔ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میکہ تشریف لائے تو آپ نے لوگوں سے فرمایا: تم میں سے جو شخص ہدی روانہ کر چکا ہے وہ اس وقت تک ان چیزوں سے حلال نہ ہو جو اس پر حج میں حرام ہو چکی ہیں جب تک کہ اپنے حج سے فارغ نہ ہو جائے اور تم میں سے جس شخص نے ہدی روانہ نہیں کیا ہے اسے چاہیے کہ وہ بنیت اللہ کا طواف کرے اور صفا و مردہ کی سعی کرے اور بالکات کر حلال ہو جائے اور اس کے بعد حج کا احرام باندھ لے اور قربانی کرے اور جس شخص کو قربانی پیش نہ ہو وہ ایام حج میں تین دن کے روزے رکھے اور سات روزے گھر لوٹنے کے بعد رکھے۔ جب

لَذَلِكَ أَيَّامٌ فِي الْعَجَةِ وَسَبْعَةٌ إِذَا رَجَعْتَ إِلَى
أَهْلِكَ فَطَافَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
حِينَ قَدِمَ مَكَّةَ فَأَسْلَمَ الرُّكْنَ أَوَّلَ شَيْءٍ
فَعَمَّ حَتَّى تَلَا ثَمَّ أَطْوَأَ مِنْ السَّبْعِ وَمَشَى
أَرْبَعَةَ أَطْوَأَ ثَمَّ رَكَعَ حِينَ قَضَى طَوَافَهُ
بِالْبَيْتِ عِنْدَ الْمَقَامِ الرَّكْعَتَيْنِ ثُمَّ سَلَّمَ
فَنَاصَرَفَ فَأَتَى الصَّفَا فَطَافَ بِالصَّفَا وَ
الْمَرْوَةِ سَبْعَةَ أَطْوَأَ ثَمَّ لَعَنَ يَحِيلَ مِنْ شَيْءٍ
حَرَّمَ مِنْهُ حَتَّى قَضَى حَجَّهُ وَنَحَرَ هَذَا يَوْمَ
يَوْمِ النَّحْرِ وَأَتَا صَفَا فَطَافَ بِالْبَيْتِ ثُمَّ
حَلَّ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ وَحَرَّمَ مِنْهُ وَقَعَلَ مِثْلَ
مَا قَعَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
مَنْ أَهْدَى فَسَاقَ الْهَدْيَ مِنَ النَّاسِ

۲۸۴۹ - وَحَدَّثَنَا زَيْدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ قُصَيْبٍ
حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ جَدِّي حَدَّثَنَا شُعْبَةُ بْنُ عُقَيْبٍ عَنْ
ابْنِ شَهَابٍ عَنْ مُوَدَّهِ بْنِ الرَّبِيعِ عَنْ عَائِشَةَ
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَخْبَرَهُ
عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ
تَشْعِيرَ بِلَحْيَةٍ إِلَى الْعَصْرِ وَكَتْمَةُ النَّاسِ
مَعَهُ بِمِثْلِ الَّذِي أَخْبَرَنِي سَالِمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ
عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ حُجْرٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مکہ میں تشریف لائے تو آپ
نے طواف کیا، آپ نے سب سے پہلے حجر اسود کو
تسلیم دی پھر آپ نے طواف کے سات چکروں میں سے
تین چکر دوڑ کر لگائے اور چار چکر حمل کے مطابق چل
کر لگائے پھر جب آپ نے طواف کر لیا تو آپ نے
مقام ابراہیم کے پاس دو رکعت نماز پڑھی پھر آپ سلام
پھیر کر فارغ ہو گئے اس کے بعد آپ صفا پر آئے اور
آپ نے صفا اور مروہ کے سات چکر لگائے اور حج میں
جو چیزیں آپ پر حرام ہو گئی تھیں آپ ان میں سے کسی
سے حلال نہیں ہوئے حتیٰ کہ آپ نے اپنا حج پورا
کیا اور قربانی کے دن اپنی ہدی کو ذبح کیا پھر آپ نے
بیت اللہ کا طواف افاضہ کیا اور آپ ان تمام چیزوں کے
بجے حلال ہو گئے جو حج میں آپ پر حرام تھیں، اور صحابہ میں
سے جن لوگوں نے ہدی روانہ کی تھی انہوں نے بھی اسی
طرح کیا جس طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کیا تھا۔
نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی زہد حضرت عائشہ رضی اللہ
منہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
حج اور عمرہ کو طواف کرنا شروع کیا تو لوگوں نے بھی تسبیح کیا اس کے
بعد اسی طرح روایت ہے جیسے حضرت ابن عمر رضی اللہ
عنہما اللہ علیہ وسلم سے روایت کی ہے۔

قرآن اور تسبیح کی روایات میں تطبیق | حدیث نمبر ۲۸۴۸ میں ہے حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے

ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حج اور عمرہ کو طواف کرنا شروع کیا جبکہ
اس سے پہلے بکرت احادیث میں بیان ہو چکا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے قرآن کیا ہے اسی کا ایک جواب یہ
ہے کہ یہاں تسبیح سے مراد تسبیح کا لفظی الہامی معنی مراد نہیں ہے بلکہ تسبیح کا لفظی معنی مراد ہے اور قرآن کلام الہی
معنی کے طواف نہیں ہے، اور مراد جواب یہ ہے کہ تسبیح اور قرآن کی لفظی اصطلاحات بعد میں وضع کی گئی ہیں حساب

نفع اور قربان کا ایک دوسرے پر الطلاق کر دیتے تھے۔

اس حدیث میں ہے بدؤ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فاحل بالعمرة ثم اهل بالحج اس کا مطلب

جے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے احرام کے دوران حج اور عمرہ کا تلبیہ پڑھا۔

تمتع کی ہدی کے لیے شرط الط

ہیبتوں میں غم و اہرام باندھے دوہری شرط یہ ہے کہ اسی سال حج کرے تیسری شرط یہ ہے کہ قتل کرنے والا مکہ کا رہنے والا ہو بلکہ کسی دوسرے شہر سے آیا ہو چوتھی شرط یہ ہے کہ حج کا اہرام اندھنے کے لیے وہ میقات پر نہ جائے۔

۴۔ کی بجائے روزے رکھنے میں مذاہب الکرۃ

کے بعد سات روز ہے رکھنے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ فرمان قرآن مجید کے موافق ہے، علامہ نووی کہتے ہیں یہ تین روز
یوم نحر (قربانی کے دن) سے پہلے رکھنے واجب ہیں۔ غرض کہ دن کا روزہ میں ان تین روزوں میں شمار کیا جاسکتا ہے لیکن
افضل یہ ہے کہ یہ تین روزے غزوة کے دن سے پہلے رکھے جائیں نیز افضل یہ ہے کہ عمرہ سے فارغ ہو کر احرام باندھنے کا احرام باندھ
کر یہ روزے رکھے جائیں، اگر کسی شخص نے عمرہ سے فارغ ہو کر حج کا احرام باندھنے سے پہلے یہ تین روزے رکھے تو شرائط
کے صحیح مذہب کے مطابق پھر بھی کافی ہے اور اگر عموماً احرام باندھ کر عمرہ کے افعال کی فراغت سے پہلے یہ تین روزے رکھ
لیے تو صحیح مذہب کے مطابق یہ کافی نہیں ہوں گے اسلئے اگر کسی نے یوم نحر سے پہلے یہ روزے نہیں رکھے اور یوم تشریق میں ان
روزوں کے رکھنے کا ارادہ کیا تو اس بارے میں اہم شافعی کے دو قول ہیں مشہور یہ ہے کہ یہ جائز ہے اور صحیح قول یہ ہے کہ
یہ جائز نہیں ہے۔ علامہ نووی کہتے ہیں کہ یہ ہمارے مذہب کی تفصیل ہے اور ماکہ نے بھی اسی بات میں ہماری موافقت کی
ہے کہ عمرہ کی فراغت سے پہلے یہ تین روزے رکھنے جائز نہیں ہے اور اہم ابو حنیفہ اور سفیان ثوری نے اس کو جائز قرار دیا
ہے اور اگر کسی نے یہ تین روزے نہیں رکھے حتیٰ کہ عید بھی گزر گئی اور ایام تشریق بھی گزر گئے تو ہمارے نزدیک ان کی تنہا
لازم ہے اور اہم ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ اب وہ روزے نہیں رکھ سکتا اور جب بھی اس کو استطاعت حاصل ہو اس پر وہی لازم

یہ گفتگو ایام حج میں تین روزوں کے بارے میں تھی اور سات روز سے جو واجب ہیں ان کی تفسیر میں اختلاف ہے۔ علامہ نووی کہتے ہیں کہ ہمارے نزدیک واپسی سے مراد یہ ہے کہ جب حج کرنے والا اپنے گھر لوٹ آئے جیسا کہ اس صحیح اور صحیح حدیث سے ثابت ہے اور دوسرا قول یہ ہے کہ جب حج سے فارغ ہو کر منیٰ سے مکہ لوٹ آئے یہ دو قول امام شافعی اور امام مالک کے ہیں امام ابو حنیفہ نے بھی دوسرے قول کو اختیار کیا ہے اور اگر اس نے تین روز سے رکھے و سات روز سے رکھے تو گھر لوٹنے کے بعد ہی پورے روزے رکھنا لازم ہوں گے پھر ان دنوں روزوں میں تین اور سات کے فرق کرنے میں بھی اختلاف ہے جسکی فقہاء نے کہا یہ تفریق کرنا واجب نہیں ہے اور صحیح یہ ہے کہ ان میں ہر روز کا وقفہ کرنا چاہیے ہے۔

۱۳۷۲ھ، شرح صحیح مسلم ج ۱ ص ۲۰۳ و مکتبہ نور محمد راجہ الطحاوی کراچی الطبعة الاولى ۱۳۷۵ھ

قرآن اور تمتع میں ہدیٰ کی جگہ روزے رکھنے میں احناف کا موقف | اللہ تعالیٰ قرآن مجید میں فرماتا ہے: **فَمَنْ تَصَدَّقَ بِالْحَجَّةِ** اَلْ

الحجۃ فَمَنْ اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ اَيَّامٍ فَاِذَا فُيِئِدَ وَسَبَّحْتَ اِذَا رَجَعْتَ تِلْكَ عَشْرَةٌ كَمَا جَعَلْنَا لِرِزْقِكَ
”جو شخص عمرہ کو حج کے ساتھ طاکر تمتع کرے اس پر وہ قربانی لازم ہے جو وہ آسانی سے کر سکے اور جس شخص کو قربانی عیسر ہو
وہ ایام حج میں تین دن کے روزے رکھے اور حج سے لوٹنے کے بعد (افعال حج سے فراغت کے بعد) سات دن کے روزے
کے یہ پورے دس روزے ہیں۔“

علیٰ احناف کے نزدیک جو شخص تمتع یا قرآن میں قربانی کی طاقت رکھتا ہو اس کے لیے افضل یہ ہے کہ وہ پہلے تین
روزے سات، آٹھ اور نو ذی الحج کی تاریخوں میں رکھے لیکن اگر ان دنوں میں روزے رکھنے سے قیام عرفہ اور وقوف
مزدلفہ میں فرق واقع ہوتا ان ایام سے پہلے یہ روزے رکھنا مستحب ہے بلکہ یہ بھی ایک قول ہے کہ اگر ان دنوں میں روزے
رکھنے سے افعال حج میں ضعت لاحق ہوتو ان دنوں میں روزے رکھنا مکروہ ہے لیکن یہ کراہت تنزیہی ہے اور حج کے
افعال یعنی طواف زیارت، رمی جمار، ذبح اور سلق سے فارغ ہونے کے بعد روزے رکھے یعنی ایام تشریق گزرنے کے
بعد یہ روزے رکھنے خواہ کسی جگہ رکھے کیونکہ احناف کے نزدیک اذا رجعتہ کا معنی ہے اذا فرغتہ عن
افعال الحجۃ۔ ”جب تم افعال حج سے فارغ ہو جاؤ“ اور اگر حج کرنے والا یم النحر یعنی دس ذی الحج سے
پہلے یہ تین روزے نہیں رکھ سکا تو اب اس پر قربانی کرنا مستحب ہو گیا کیونکہ یہ روزے اللہ تعالیٰ نے یلم حج میں مقرر
فرمائے تھے۔

علامہ ابو بکر جصاص نے ان تین روزوں کو سات، آٹھ اور نو تاریخوں تک مؤخر کرنے کے استحباب کو دیکھ کر یہ بیان
کیا ہے کہ جس طرح جب کسی شخص کو پانی نہ ملے تو اس کے لیے یہ مستحب ہے کہ وہ آخری وقت میں تیمم کرے اسی طرح
جس شخص کو ہدیٰ عیسر نہیں ہے وہ حج کے آخری دن تک ان روزوں کو مؤخر کرے اس میں ہرگز شاید آخری وقت میں اس کو ہدیٰ مل جائے۔

بَابُ بَيَانِ أَنَّ الْقَارِنَ لَا يَتَحَلَّلُ إِلَّا

فِي وَقْتٍ تَحَلُّلِ الْحَاجَةِ الْمَفْرُودِ

۲۸۸۰۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ

عَلَى مَالِكٍ عَنْ يَحْيَى بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ

رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ حَفْصَةَ سَأَلَتْ

النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَتْ يَا رَسُولَ

اللَّهِ مَا شَأْنُ النَّاسِ حَلُّهُ أَوْ لَمْ يَحُلْ أَأَنْتَ

قَارِنُ كَرَامِ كُفُونِ كَا وَقْتِ

یہی صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ حضرت حفصہ رضی اللہ
عنها بیان کرتی ہیں ماخوذوں نے کہا یا رسول اللہ! کیا وجہ
ہے کہ لوگ حلال ہو گئے اور آپ اپنی عمر دس سال
نہیں نہ گئے آپ نے فرمایا میں نے اپنے بالوں کو چپکا لیا
اور ہدیٰ کے لگنے میں تیار ہوا تھا دال دیا ہے، اسی لیے میں ہدیٰ

نہ۔ عوید ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ، محملہ رد المحتار ج ۲ ص ۶۶۵۔ ۶۶۴ مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ استنبول ۱۳۲۸ھ۔

نہ۔ علامہ ابو بکر احمد بن علی بن ابی الجصاص الحنفی المتوفی ۵۴۲ھ، احکام القرآن ج ۱ ص ۲۹۱ مطبوعہ سبیل الہدیٰ بیروت الشیخ الاسلامی ۱۴۰۱ھ۔

مِنْ عُمْرَتِكَ قَالَ كَبَدْتُ رَأْسِي وَقَلَدْتُ هَذِي
فَلَا أَحِلُّ حَتَّى أَنْحَرَ -

۲۸۸۱ - وَحَدَّثَنَا أَبُو نُبَيْرٍ حَدَّثَنَا خَالِدُ
بْنُ مَخْلَدٍ عَنْ مَالِكٍ عَنْ ثَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ
عَنْ حَفْصَةَ قَالَتْ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا لَكَ
تَعْتَحِلُ بِنَحْوِهِ -

۲۸۸۲ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا
يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ قَالَ أَخْبَرَنِي
ثَافِعٌ عَنْ ابْنِ عُمَرَ عَنْ حَفْصَةَ قَالَتْ قُلْتُ
لِنَبِيِّ صَلَّي اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا شَأْنُ النَّاسِ
سَكُّوا أَوْ لَعَنَ حِلَّ مِنْ عُمْرَتِكَ قَالَ إِنْ قُلَدْتُ
هَذِي وَكَبَدْتُ رَأْسِي فَلَا أَحِلُّ حَتَّى أَحِلَّ
مِنَ الْحَجِّ -

۲۸۸۳ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ عَنْ
ثَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ حَفْصَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا
قَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ يَمِثِلُ حِدَائِكَ مَا لَكَ
فَلَا أَحِلُّ حَتَّى أَنْحَرَ -

۲۸۸۴ - وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ حَدَّثَنَا
هِشَامُ بْنُ سَلِيمَانَ الْمَحْزُومِيُّ وَعَبْدُ الْمُجِيدِ عَنِ
ابْنِ جُرَيْجٍ عَنْ ثَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ حَدَّثَنِي حَفْصَةُ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّي اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ أَهْدَا زَوْجَةً أَنْ تَحِلَّ لَنْ عَامٍ حَجَّةٍ
الْوَدَاعِ قَالَتْ حَفْصَةُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا
فَقُلْتُ مَا يَنْبَغُكَ أَنْ تَحِلَّ فَقَالَ إِنْ
كَبَدْتُ رَأْسِي وَقَلَدْتُ هَذِي فَلَا أَحِلُّ
حَتَّى أَنْحَرَ هَذِي -

کو زنج کرنے سے پہلے حلال نہیں ہوں گا۔

حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ میں نے
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا یا رسول اللہ آپ
نے احرام کیوں نہیں کھولا؟ اسی کے بعد حسب سابق بقا
ہے۔

حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ میں
نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا، اس کی کیا
وجہ ہے کہ لوگ تو اپنے عمرہ سے حلال ہو گئے ہیں اور
آپ حلال نہیں ہوئے، آپ نے فرمایا میں نے اپنی ہڈی
کے گلے میں قلاوہ ڈالا ہے اور اپنے سر کے بال چپکا
لیے ہیں اس لیے میں حج سے فارغ ہونے سے پہلے
حلال نہیں ہوں گا۔

ایک اور سند سے بھی حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا
ایسی ہی روایت ہے۔

حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حجۃ الوداع کے سال اپنی اذواج
مطہرات کو حکم دیا کہ وہ حلال ہو جائیں، حضرت حفصہ رضی اللہ
عنہا کہتی ہیں میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! آپ حلال کیوں
نہیں ہو رہے؟ آپ نے فرمایا میں نے اپنے بال چپکا
لیے اور ہڈی کے گلے میں قلاوہ ڈال دیا ہے، میں اس
وقت تک حلال نہیں ہوں گا جب تک میں اپنی ہڈی کو ڈبچہ نہ
کر لوں۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حج کے قرآن ہونے پر دلیل عمرہ کرنے کے بعد واپس لوٹ کر مکہ کے

بہا و اہم کو حج قرآن میں ہوتا ہے اور ان اداویث میں اس بات کی مراحات ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے عمرہ کے بعد احرام نہیں کھولا اور بدی ذبح کرنے کے بعد آپ نے احرام کھولا ہے اس لیے ان اداویث میں آپ کے قرآن پڑھنا صحیح اور روشن دلیل ہے۔ علامہ نووی نے بھی اس کا اقرار کیا ہے۔ اور جب ثابت ہو گیا کہ آپ کا حج قرآن تھا تو حج میں یہی افضل ہے۔

احرام کے وقت احرام کھولنے کا ہوازا اور قرآن کا بیان

نافع بیان کرتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما فتحہ کے زمانہ میں عمرہ کرنے کے لیے گئے اور فرمایا اگر مجھے بیعت اللہ جاسے سے روک دیا گیا تو ہم اس طرح کریں گے جس طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کیا تھا پھر حضرت ابن عمرؓ کا احرام باندھ کر گئے جب مکہ مکرمہ پر پہنچے تراویحوں نے اپنے ساتھیوں کی طرف متوجہ ہو کر کہا حج اور عمرہ دونوں کا حکم ایک جیسا ہے میں نہیں گولہ کرتا ہوں کہ میں نے حج کے ساتھ عمرہ کی بھی بیعت کر لی ہے پھر بیعت اللہ پڑھ کر انھوں نے ساتھیوں کے ساتھ چلنے کا حکم دیا اور مکہ مکرمہ میں ساتھیوں کے ساتھ چلے اور ان پر لیاوتی نہیں کی، ان کا خیال تھا کہ یہ چکر کافی ہیں، پھر انھوں نے ہدیٰ کو ذبح کر دیا۔

حضرت نافع بیان کرتے ہیں کہ ابن عمرؓ حاج، حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے جنگ کے لیے گیا ہوا تھا۔ عبداللہ بن عمرؓ اور سالم بن عبد اللہؓ حضرت ابن عمرؓ کے صاحبزادے) نے حضرت ابن عمرؓ رضی اللہ عنہما سے کہا: اگر آپ اس سال حج نہ کریں تو آپ کو کوئی حرج نہیں ہوگا، ہمیں خدشہ ہے کہ مسلمانوں میں جنگ ہوگی جو آپ کے اور حج بیت اللہ کے درمیان کاوت ہی ہائیگی

بَابُ جَوَازِ التَّحْلِيلِ بِالْإِحْصَارِ وَجَوَازِ الْقَرَّانِ وَ

اِقْتِصَارِ الْقَارِنِ عَلَى طَوَائِفٍ وَاحِدَةٍ وَسَمْعِي وَاحِدٍ ۲۸۸۵ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ

عَلَى مَا لَيْتُ عَنْ تَافِعٍ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا خَرَجَ فِي الْفَيْتَةِ مُغْتَبِرًا وَقَالَ إِنْ صُدِّقْتُ عَنِ الْبَيْتِ صَنَعْتُمَا مَعًا صَنَعْتُمَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَخَرَجَ فَأَهْلَ بَعْرًا وَسَارَ حَتَّى إِذَا أَقْبَصَ عَلَى الْبَيْدِ آوَى الْفَيْتَةَ إِلَى أَصْحَابِهِمْ فَقَالَ مَا أَمْرُهُمَا إِذَا وَاحِدَةٌ أَشْهَدُكُمْ إِنْ قُتِلَ أَوْ جَبَّتِ الْخَبْرَ مَعَ الْعُمَرَةِ فَخَرَجَ حَتَّى إِذَا جَاءَ الْبَيْتَ طَافَ بِهِ سَبْعًا لِسَبْعِينَ لَاصِقًا وَالْمَرْءُ سَبْعًا لَمَرِيضٍ عَلَيْهِ وَرَأَى أَنَّ مَجْزِيَّ عَنْهُ وَأَهْدَى -

۲۸۸۶ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا

يَحْيَى وَهُوَ أَهْطَانُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا تَافِعٌ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا سَالِمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ كُلُّمَا عَبْدَ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ حِينَ تَذَى الْحَجَّاجُ لِقَتَالِ ابْنِ دُبَيْرٍ لَرَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَا لَا يُضْرَكُ أَنْ لَا تَحْجَرَ الْعَامَ قِيَامًا نَخْشَى أَنْ يَكُونَ بَيْنَ

۱۔ علامہ ابن عمرؓ کی شہادت اور ان کی مسمیٰ ۶۰۶ء و ۶۰۷ء میں حج و عمرہ کا بیان، ۲۔ الطبرانی الاوسط ۱۰/۱۰۷

حَتَّى يَحِلَّ مِنْهُمَا جَمِيعًا۔

۲۸۸۸ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رُمْحٍ أَخْبَرَنَا
الْبَيْهَقِيُّ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ وَاللَّهُطِيُّ حَدَّثَنَا
كَيْسٌ عَنْ ثَارِفِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ أَدَا الْحَجَّ عَامَ
كَوَلِ الْحَبَايَةِ بِابْنِ الزُّبَيْرِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا
فَقِيلَ لَمَّا رَأَى النَّاسُ كَاتِبَ بَيْنَهُمَا قِتَالًا وَإِنَّمَا
تَخَافُ أَنْ يُصَدَّ وَلَوْ قَالَ فَقَالَ لَقَدْ كَانَ لَكُمْ
فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ أَصْبَحَ كَمَا صَبَحَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَى أَشْهَدُكُمْ
أَنِّي قَدْ أَذْهَبْتُ عُمَرَةَ ثُمَّ خَرَجَ حَتَّى إِذَا كَانَ
بِفُلَاَهِ الْبَيْتِ أَسَاءَ قَالَ مَا شَأْنُ الْحَجِّ وَالْعُمْرَةِ
إِلَّا وَاحِدٌ أَشْهَدُ وَقَالَ ابْنُ رُمْحٍ أَشْهَدُكُمْ
أَنِّي قَدْ أَذْهَبْتُ حَبِيقَةَ عُمَرَ قِيَا وَأَهْدَى هَدًى
أَشْتَرَا لَمْ يَكُنْ يَدْرِي أَنَّ الْطَّلِقَ يَهْلِي بِهِمَا جَمِيعًا
حَتَّى قَدِمَ مَكَّةَ فَطَافَ بِالْبَيْتِ وَبِالصُّفَا وَ
الْمَرْوَةِ وَلَمْ يَزِدْ عَلَى ذَلِكَ وَلَمْ يَخْرُجْ وَلَمْ
يَحِلَّ وَلَمْ يَقْصِرْ وَلَمْ يَحِلَّ مِنْ شَيْءٍ عَزَمَ
مِنَهُ حَتَّى كَانَ يَوْمَ النَّحْرِ فَتَحَرَ وَحَلَّقَ وَ
رَأَى أَنَّ قَدْ قَضَى طَوَافَ الْحَجِّ وَالْعُمْرَةِ
يَعْلَمُ أَنَّهُ إِلَّا ذَلَّ وَقَالَ ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهُمَا كَذَلِكَ فَعَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ۔

۲۸۸۹ - حَدَّثَنَا أَبُو الرَّبِيعِ الرَّهَوِيُّ وَأَبُو
كَامِلٍ قَالَا حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ وَحْدَةَ عَنْ زُهَيْرِ
بْنِ حَرْبٍ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ جُلَاحٍ عَنْ
أَيُّوبَ عَنْ ثَارِفِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ
وَلَمْ يَكُنْ كَرِ الْبَيْتِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
إِلَّا فِي أَوَّلِ الْحَدِيثِ حِينَ قِيلَ لَهُ يُصَدُّ وَلَوْ

نافع بیان کرتے ہیں کہ جس سال حجاج نے حضرت
عمرؓ بن زبیر رضی اللہ عنہما پر حملہ کیا، حضرت ابن عمر رضی
اللہ عنہما نے اس سال حج کا ارادہ کیا، حضرت ابن عمرؓ سے
کہا گیا کہ لوگوں میں جنگ ہونے والی ہے اور ہمیں یہ
خدا شہ ہے کہ یہ لوگ آپ کو حج سے روک دیں گے،
حضرت ابن عمرؓ نے کہا، تمہارے لیے رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کی زندگی ہیں، بہترین ثواب ہے میں ایسا کروں گا
جیسا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کیا تھا میں تم کو
گواہ کرنا ہوں کہ میں نے عمرہ کی نیت کر لی ہے، پھر
حضرت ابن عمرؓ چلے گئے حتیٰ کہ جب مقام ظاہر البیت پر
پہنچے تو کہا حج اور عمرہ دونوں کا ایک حکم ہے ابن عمرؓ کہتے
ہیں کہ انھوں نے کہا میں تم کو گواہ کرنا ہوں کہ میں نے
عمرہ کے ساتھ حج کی نیت کر لی ہے، حضرت ابن عمرؓ نے
مقام تقدیم میں مدی خریدی پھر وہ حج اور عمرہ کا احرام باندھ کر
روانہ ہوئے حتیٰ کہ منکر پہنچ گئے پھر انھوں نے بیت اللہ
کا طواف کیا اور صفا اور مرہ کی سعی کی، انھوں نے اس پر
کوئی زیادتی نہیں کی اور نہ قربانی کی، نہ سر منڈایا نہ بال کاٹے
اور جو چیزیں ان پر حج کے سبب حرام ہوئی تھیں ان
میں سے کسی کے لیے حلال نہیں ہوئے حتیٰ کہ قربانی
کا دن آگیا، پھر انھوں نے قربانی کی اور سر منڈایا اور ان
کا خیال تھا کہ ان کے پہلے طواف سے حج اور عمرہ کا طواف
(قدوم) پورا ہو گیا ہے، حضرت ابن عمرؓ نے کہا کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسی طرح کیا تھا۔

نافع کہتے ہیں کہ حضرت ابن عمرؓ سے یہ قصہ روایت
کیا گیا ہے اس حدیث کے شروع میں ہے کہ جب حضرت
ابن عمرؓ سے کہا گیا کہ لوگ آپ کو روک دیں گے تو انھوں
نے کہا میں اس وقت وہی کروں گا جو رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نے کیا تھا اور اس حدیث کے آخر میں یہ نہیں ہے
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسی طرح کیا تھا۔

عَنِ النَّبِيِّ قَالَ إِذَا نَ أَفْعَلُ كَمَا فَعَلَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَمْ
يَذْكُرْ فِي أَخِيَرِ الْحَدِيثِ هَكَذَا فَعَلَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَمَا ذَكَرَهُ
النَّبِيُّ

قیاس اور اجتہاد پر ایک دلیل | اس باب کی احادیث میں ہے کہ حضرت ابن عمر نے حج کے لیے جانا تھا اور جب انھیں
تواضعوں نے کہا کہ جنگ کی وجہ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو عہدہ سے روک دیا گیا تھا اگر تجھے حج سے روک دیا گیا تو میں
مہی کروں گا جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عہدہ سے روکے جانے پر کیا تھا کیونکہ حج اور عہدہ کا حکم ایک ہے حضرت ابن
عمر نے یہاں حج سے رکاوٹ کو عہدہ سے رکاوٹ پر قیاس کیا ہے اس سے معلوم ہوا کہ اجتہاد اور قیاس کرتے تھے۔

اختصار (حج میں رکاوٹ) میں احناف کا موقف | فقہاء اسلام نے مرضی کے سبب سے رکاوٹ کو جنگ کی وجہ
سے رکاوٹ پر قیاس کیا ہے، علامہ ابو الحسن مرغینانی کہتے
ہیں کہ جب عزم کر دشمن کی وجہ سے یا مرضی کی وجہ سے رکاوٹ درپیش ہو تو اس کے لیے حلال ہونا جائز ہے۔ امام شافعی یہ
کہتے ہیں کہ اختصار (رکاوٹ) صرف دشمن کی وجہ سے معتبر ہوتی ہے کیونکہ یہی کے سبب سے حلال ہونا دشمن سے خطر
کی نجات کے لیے مشروع کیا گیا ہے اور حلال ہونے سے دشمن سے نجات مل جاتی ہے یا مرضی سے نجات نہیں ملتی،
ہماری دلیل یہ ہے کہ اہل لغت کا اجماع ہے کہ اختصار کی آیت اختصار بامرض کے بارے میں وارد ہے اور علامہ ابن کثیر کہتے
ہیں کہ اختصار مرضی اور دشمن دونوں کے سبب سے ہوتا ہے اور وقت سے پہلے حلال ہونا احرام کے طول اور اس
کی پابندیوں کی بناء پر حرج کی وجہ سے ہے اور مرضی میں احرام کی پابندی دشمن کے ساتھ احرام کی پابندی کے مقابلہ میں
زیادہ دشوار ہے اور جب بھروسے کے لیے حلال ہونا جائز ہو گیا تو اس سے کہا جائیگا کہ حرم میں ڈیج ہونے کے لیے ایک
بکری بھیج دو اور جس شخص کے ہاتھ بکری بھیجی اس سے ملے کہ لو کہ فلاں دن حرم میں بکری ذبح کی جائے گی پھر وہ حلال
ہو جائے گا۔

قرآن میں دو طوافوں پر اعتراض کا جواب | اس باب کی احادیث میں یہ بھی ہے کہ حضرت ابن عمر نے حج اور عمرہ
کے لیے ایک طواف کیا۔ ان احادیث سے علامہ ابن کثیر پابند ہوا
کرتے ہیں کہ قرآن میں ایک طواف ہوتا ہے اور عمرہ کا طواف کرنے کے بعد حج میں طواف کرنے کی کوئی ضرورت نہیں
ہے اس کا جواب یہ ہے کہ اس حدیث کا مطلب یہ ہے کہ حضرت ابن عمر نے عمرہ میں جو طواف قیام کیا تھا اس کے بعد حج
میں طواف قیام نہیں کیا، یہ مطلب نہیں ہے کہ عمرہ کے بعد حج میں کسی قسم کا کوئی طواف نہیں کیا بلکہ مطلب یہ ہے کہ حج اور عمرہ
دونوں کا طواف قیام واحد تھا مگر یہ ظاہر حدیث سے تو یہ معلوم ہوتا ہے کہ ایام حج میں عمرہ کے احوال کرنے کے لیے بائیں قدم

۱۔ علامہ ابو الحسن علی بن ابی حمزہ مرغینانی ترمذی ۵۹۲ھ، دہلیہ مع فتح القریع ۲ ص ۵۲-۵۳، مطبوعہ مکتبہ نعیمیہ رضویہ مکہ

قبرستان ہوتا ہے، کسی قسم کے طوائف کی ضرورت ہے نہ صفا اور مردہ میں سہمی کی، عمرہ کر کے احرام پہرے تمام رتبے اور فرودالچ کو میدان عرفات میں وقف کر کے یوم النحر کو قربانی دے تو قبرستان ہو جائے گا۔

حضرت ابن عمرؓ نے حج اور عمرہ کا ایک طواف کیا تھا وہ طواف قدوم تھا اس پر وہیل قائم کرتے ہوئے دو بار یعنی کہتے ہیں: اہام طحاوی فرماتے ہیں: حضرت ابن عمرؓ نے یوم النحر سے پہلے اپنے حج کے لیے طواف نہیں کیا تھا کیونکہ یوم النحر سے پہلے حج میں طواف قدوم کیا جاتا ہے جو حج کے اجزاء میں سے نہیں ہے اس طواف کے لیے حضرت ابن عمرؓ نے عمرہ کے طواف قدوم کو کافی قرار دیا اور حج میں اس کا اعادہ نہیں کیا اس کی نظیر یہ ہے کہ حضرت ابن عمرؓ جب مکہ میں آتے تو بیت اللہ میں پہلے رمل کرتے اور پھر صفا اور مروہ میں بھی کرتے اور جب مکہ میں حج کا طریقہ کہتے تو بیت اللہ پر رمل نہیں کرتے تھے اور صفا اور مروہ میں بھی کو یوم النحر تک نہیں رمل کرتے اور یوم النحر کو رمل نہیں کرتے تھے ان سے معلوم ہوا کہ حضرت ابن عمرؓ جب مکہ میں حج کا اہرام باندھتے تو یوم النحر تک حج کا طواف نہیں کرتے تھے اسی طرح حضرت ابن عمرؓ نے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حج کی روایت کی ہے اس کا بھی یہی مطلب ہے کہ آپ نے یوم النحر تک حج کا طواف نہیں کیا تھا اس لیے حضرت ابن عمرؓ کے فعل یا ان کی روایت سے یہ ثابت نہیں ہوتا کہ قرآن میں طواف واحد ہے۔

بَابُ فِي الْإِفْرَادِ وَالْقِرَانِ

اقراءوا القرآن

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ہم نے حج افراد کا احرام اٹھایا اور ایک روایت میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حج افراد کا احرام اٹھایا۔

[illegible]

٢٨٩ - وَحَدَّثَنَا شَرِيْفُ بْنُ يُوْنُسَ حَدَّثَنَا
هَشِيْمٌ حَدَّثَنَا حُمَيْدٌ عَنْ يَكْرِ عَنْ اَبِي سَلَمَةَ
الْعَبْدِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَلْقَى بِالْحَبَرَةِ
وَالْعَمَلِ وَجَمِيعًا قَالِ يَكْرُ وَحَدَّثَنَا
يَزِيْدُ بْنُ عُمَرَ فَقَالَ كَبُرَ بِالْحَبَرَةِ وَحَدَّثَنَا
فَلَكَيْتُ اَنَا وَحَدَّثَنَا يَقُوْلُ ابْنُ عُمَرَ
فَقَالَ النَّاسُ مَا تَعْدُوْنَا اِلَّا حَبْرًا سَمِعْتُ
الْعَبْدِيَّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُوْلُ لَبَدَكَ

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو حج اور عمرہ کا ایک ساتھ تہیہ کئے ہوئے سنا۔ جگہ کہتے ہیں کہ میں نے حضرت ابن عمر سے یہ روایت بیان کی تو انہوں نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صرف حج کا تہیہ پڑھا تھا۔ جگہ کہتے ہیں کہ میری حضرت انس سے پھر ملاقات ہوئی میں نے ان کو حضرت ابن عمر کا قول سنایا۔ حضرت انس نے کہا کیا تم ہمیں کچھ سمجھتے ہو؟ میں نے خود سنا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے

عَمْرَةَ وَحَجَّاجًا -

فرمایا: لبیک عمرة وحججا یعنی آپ نے حج اور عمرہ دونوں کے ساتھ تبلیغ کیا۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ انہوں نے دیکھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حج اور عمرہ کو ایک ساتھ جمع کیا، راوی کہتے ہیں میں نے حضرت ابن عمر سے اس کے متعلق سوال کیا تو انہوں نے فرمایا ہم نے حج کا احرام باندھا تھا، راوی کہتے ہیں میں نے حضرت انس کو بتایا کہ حضرت ابن عمر نے کیا کہا ہے حضرت انس نے فرمایا اگر اس وقت ہم بچے تھے۔

۲۸۹۲ - وَحَدَّثَنِي أُمِّيَّةُ بِنْتُ سَطَّامِ الْعَيْثِيَّةُ كُنَّا يَذِيذُ يَعْقُوبُ ابْنُ زُرَيْجٍ حَدَّثَنَا حَبِيبُ بْنُ الشَّهِيدِ عَنْ يَكْرِامِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا أَكْثَرُ أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَجَّةَ بَيْتِهِمَا بَيْنَ الْحَبَةِ وَالْعَمْرَةِ قَالَ فَسَأَلْتُ ابْنَ عُمَرَ فَقَالَ أَهْلُكُمَا بِالْحَبَةِ فَزَجَعْتُ إِلَى أَكْثَرٍ فَأَخْبَرْتُهُمَا قَالَ ابْنُ عُمَرَ فَقَالَ كَانَتُمَا كُنَّا صَبِيئَانَا -

افراد اور قرآن کی متعارض روایات کے جوابات | بظاہر حضرت ابن عمر اور حضرت انس رضی اللہ عنہم کی روایات میں تضاد ہے اس کے تین جواب ہیں ایک یہ

کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تبلیغ میں مختلف کلمات کہے تھے اللہم لبیک بحجۃ یعنی فرمایا تھا حضرت ابن عمر نے اللہم لبیک بحجۃ سنا تو اس کو روایت کیا اور حضرت انس نے اللہم لبیک بحجۃ وعبادۃ سنا تو اس کو روایت کر دیا اس جواب سے دونوں روایتیں صحیح ہیں۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ کی روایت جو اکثرین کے مطابق ہے اس سے اس کو حضرت ابن عمر کی روایت پر ترجیح ہے۔ تیسرا جواب یہ ہے کہ بچہ نے حضرت ابن عمر سے یہ روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قربت کی کیا ہے یعنی افراد اور حضرت ابن عمر کے حاضرا دے سالم بن عبد اللہ بن عمر نے حضرت ابن عمر سے یہ روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حج اور عمرہ کو جمع کیا ہے اور چاہے کہ سالم کی روایت بکر لکھو ایک سے قوی ہے، سالم کی روایت یہ ہے :-

عن ابن شہاب ان سالم بن عبد اللہ حدثہ انہ صعد رجلاً من اهل الشام وهو بيسان عبد اللہ بن عمر عن ائمتهم بالعمرة الى الحج فقال عبد اللہ بن عمر ہی حلالی فقال الشامی ان ہا لہ قد نہی حزمہا فقال عبد اللہ بن عمر ادایت ان کانت ابی فہی عنہا وصحبہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم امر ابی یقیم امر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال لو جدد بل امر رسول اللہ صلی

سالم کہتے ہیں کہ شام کے ایک شخص نے حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے سوال کیا کہ اگر حج کے ساتھ ملانا جائز ہے، حضرت ابن عمر نے فرمایا ان جائز ہے اس نے کہا آپ کے والد تو اس سے منع کرتے تھے حضرت ابن عمر نے فرمایا یہ بتاؤ کہ ایک کام سے میرے والد نے منع کیا اس کام کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کیا ہوتا تھا میرے آپ کی بیوی کا ہانکنا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اس شخص نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بیوی کا ہانکنا حضرت

اللہ علیہ وسلم فقال لقد صنعها رسول الله صلى
الله عليه وسلم هكذا احدى ايت حسن صحيح

بَابُ اسْتِحْبَابِ طَوَافِ الْقُدُومِ لِلْحَاجِّ وَالسَّعْيِ بَعْدَهُ

۲۸۹۳ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا
عَبْدُ اللَّهِ بْنُ إِسْمَاعِيلَ بْنِ أَبِي حَالِدٍ عَنْ وَبَرَةَ
قَالَ كُنْتُ جَاءَ لِسَاعَةِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُمَا فَبَجَاءَ رَجُلٌ فَقَالَ أَيْضُلُحِي أَيْ أَنْ أَطُوفَ
بِالْبَيْتِ قَبْلَ أَنْ أَتِيَ الْمَوْقِفَ فَقَالَ نَعَمْ
فَقَالَ فَإِنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا
يَقُولُ لَا تَطُفُ بِالْبَيْتِ حَتَّى تَأْتِيَ الْمَوْقِفَ
فَقَالَ ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا فَقَدْ
حَجَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَطَافَ
بِالْبَيْتِ قَبْلَ أَنْ يَأْتِيَ الْمَوْقِفَ فَيَقُولَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ آخِرُ أَنْ
تَأْخُذَ أَوْ يَقُولَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُمَا إِنْ كُنْتَ صَادِقًا

۲۸۹۴ - وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا
جَعْفَرُ بْنُ بَيَّانٍ عَنْ وَبَرَةَ قَالَ سَأَلَ رَجُلٌ
ابْنَ عُمَرَ أَطُوفُ بِالْبَيْتِ وَقَدْ آخَرْتُ
بِالْحَجَةِ فَقَالَ وَمَا يَنْتَعِلُكَ فَقَالَ إِنِّي رَأَيْتُ
ابْنَ قُلَظَنْ يَكْرَهُهُ وَأَنْتَ أَحَبُّ إِلَيْنَا مِنْهُ
رَأَيْنَا لَوْ قَدْ قَتَلْتَهُ الدُّنْيَا قَالَ قَاتِلْنَا أَوْ أَتَيْتُكَ
نَحْنُ قَتَلْتُهُ ثُمَّ قَالَ رَأَيْنَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ آخَرَ قَرَأَ بِالْحَجَةِ وَطَافَ

ابن عمر نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حج کو مکہ کرنا
کیا ہے امام ترمذی کہتے ہیں کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے۔

طواف قدوم اور اس کے بعد سعی کا استحباب

وہ کہتے ہیں کہ میں حضرت عبد اللہ ابن عمر رضی اللہ عنہما
کے پاس بیٹھا ہوا تھا کہ ایک شخص نے آکر پوچھا کیا وقوف عرفات
سے پہلے میرا طواف کرنا صحیح ہے؟ حضرت ابن عمر رضی
اللہ عنہما نے کہا ہاں اس نے کہا حضرت ابن عباس رضی
اللہ عنہما تو کہتے ہیں کہ عرفات جانے سے پہلے بیت اللہ
کا طواف مت کرو حضرت عبد اللہ ابن عمر رضی اللہ عنہما
نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حج کیا اور عرفات جا
نے سے پہلے آپ نے طواف کیا اب بتاؤ کہ رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کے قول پر عمل کرنا صحیح ہے یا ابن عباس کے
قول پر؟ بشرطیکہ تم اپنے دعویٰ ایمان میں سچے ہو۔

وہ کہتے ہیں کہ ایک شخص نے حضرت ابن عمر رضی
اللہ عنہما سے پوچھا میں نے حج کا ارادہ کیا ہے
کیا میں طواف کر سکتا ہوں؟ آپ نے کہا نہیں اس میں کیا چیز مانع ہے
اس نے کہا میں نے ابن عباس کو دیکھا ہے وہ اس کو مکہ و قراہتے ہیں
اور آپ ہمیں ان سے زیادہ عزیز ہیں ہم نے دیکھا کہ دنیا کی محبت
نے ان کو غافل کر دیا ہے۔ حضرت ابن عمر نے فرمایا ہم
میں اور تم میں کون ایسا ہے جس کو دنیا نے غافل نہ کر دیا
ہو؟ پھر فرمایا کہ ہم نے دیکھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

بِالْبَيْتِ وَاسْتَعَى بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ فَحَسَنَةً
لِّلّٰهِ وَحَسَنَةً لِّرَّسُولِهِ اَحَقُّ اَنْ تُكْتَبَ مِنْ
مُسْتَقْبَلِ اَنْ كُنْتَ صَادِقًا۔

سے حج کا احرام باندھا اور بیت اللہ کا طواف کیا اور صفا و
مروہ میں سعی کی اور اللہ و رسول کی خدمت پر روئی کرنے
کرنے کے زیادہ لائق ہے بہ نسبت اسی بن نواں کے
جس کا تم نے ذکر کیا ہے۔ بشرطیکہ تم اپنے اسلام کے
دعویٰ میں پختہ ہو۔

طوافِ قدوم میں مذہب تمام فقہاء اسلام کے نزدیک طوافِ قدوم سنت ہے البتہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما اس
کا انکار کرتے ہیں اور بعض شافعیہ میں کو واجب قرار دیتے ہیں۔ طوافِ قدوم کو
طوافِ ورود بھی کہتے ہیں اسے طوافِ القادوم اور طوافِ الوارد بھی کہا جاتا ہے۔

حضرت ابن عباس پر بعض تابعین کے اعتراضات کی وجہ اس حدیث میں یہ بھی ہے کہ حضرت ابن عباس کی
طرف منسوب کر کے دیوے کہا کہ ان کو دنیا
کی محبت نے غافل کر دیا ہے، اسی کو وجہ یہ بھی کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے ہجرہ کی ولایت کو قبول کر لیا تھا ان
کے برخلاف حضرت ابن عمر نے کسی منصب اور عہدہ کو قبول نہیں کیا تھا۔

بَابُ بَيَانِ اَنَّ الْمَحْرَمَ بَعْضُهُ لَا يَحِلُّ
بِالطَّوَافِ قَبْلَ السَّعْيِ وَاَنَّ الْمَحْرَمَ
بِحِجَّةٍ لَا يَحِلُّ بِطَوَافِ الْقَدُومِ
وَكَذٰلِكَ الْقَارِئُ

عمر بن دینار بیان کرتے ہیں کہ ہم نے حضرت
ابن عمر رضی اللہ عنہما سے پوچھا کہ ایک شخص نے عمرہ کا احرام
باندھا، بیت اللہ کا طواف کیا اور صفا و مروہ میں سعی نہیں
کی کیا وہ اپنی بیوی کے قریب جاسکتا ہے؟ حضرت ابن عمر
کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے، بیت اللہ
کا سات مرتبہ طواف کیا، مقام ابراہیم کے پیچھے دو رکعت
نماز پڑھی اور صفا و مروہ میں سات مرتبہ سعی کی اور تمہارے
بیچے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی میں بہترین ثمرہ ہے۔

۳۸۹۵۔ حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا
سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ عُمَرَ بْنِ دِينَارٍ قَالَ
سَأَلْنَا ابْنَ عُمَرَ عَنْ رَجُلٍ قَامَ بِعُمْرَةٍ فَطَافَ
بِالْبَيْتِ وَلَمْ يَطْلُبْ بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ
أَيَّاتِي أَمْرًا فَقَالَ قَدِمَ رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّى
اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَطَافَ بِالْبَيْتِ مَسْبُوعًا
وَصَلَّى خَلْفَ الْمَقَامِ رَكَعَتَيْنِ وَبَيْنَ
الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ سَبْعًا وَقَدْ كَانَ نَكَمٌ
فِي رَسُولِ اللّٰهِ أَسْوَدٌ حَسَنٌ۔

ایک اور سند سے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے ایسی
کی روایت ہے۔

۳۸۹۶۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَأَبُو الدَّرَیِمِ
الْمَدَنِيُّ عَنْ حَمَّادِ بْنِ زَيْدٍ وَحَدَّثَنَا

سَبَّحَ بْنَ حَمْدٍ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَكْرٍ
أَخْبَرَنَا ابْنُ جَدْرِ جَمِيعًا عَنْ عَمْرِو بْنِ
دِينَارٍ عَنْ ابْنِ عَدِيٍّ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ أَنَّهُ خَرَجَ بَيْتِ ابْنِ عَجِيْمَةَ .

۲۸۹. حَدَّثَنَا قُتَيْبٌ هَاهُنَا ذُو بْنُ سَعِيدٍ
الْأَيْبِيُّ حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي عَنْ عُمَرَ
وَهُوَ ابْنُ الْحَارِثِ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ
أَنَّ رَجُلًا مِّنْ أَهْلِ الْعِرَاقِ قَالَ لَهُ سَلْ لِّي
عَمْرًا وَكَأَنَّ الرَّبَّ بَرَدَ ضَمِي اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا عَنْ
رَجُلٍ يُهَمُّ يَا لِحَبْرَةٍ فَإِذَا طَافَ بِبَابِ بَيْتِ
أَبِي حَنَسٍ أَمْ لَا كَانَ قَالَ لَكَ لَا يُجِزُ فَقُلْتُ لَكَ
إِنَّ رَجُلًا يَقُولُ ذَلِكَ قَالَ فَسَأَلْتُكَ فَتَقَالَ
لَا يُجِزُ مَنَ أَهْلُ يَا لِحَبْرَةٍ إِلَّا يَا لِحَبْرَةٍ قُلْتُ
فَإِنْ رَجُلًا كَانَ يَقُولُ ذَلِكَ قَالَ يَفْشَسُ
فَقَالَ فَقَدْ لَكَ فَإِنْ رَجُلًا كَانَ يُحْبِرُ أَوْ
تَسْأَلُ اللَّهَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ فَعَلَ
ذَلِكَ وَمَا كَانَ أَسْمَاءَ وَالرَّبِّ فَعَلَا
ذَلِكَ قَالَ فَبِحَبْرَةٍ فَكَذَرْتُ لَهُ ذَلِكَ
فَقَالَ مَن هَذَا قُلْتُ لَا أَدْرِي قَالَ فَسَمَا
بِاللَّهِ لَا يَا تُبْنِي بِنَفْسِهِ يَسْأَلُنِي أَظُنُّهُ
عَوَاقِبًا قُلْتُ لَا أَدْرِي قَالَ فَبَايَتهُ فَكَذَرْتُ
كَذَبَ فَكَذَرْتُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ فَتَأَخَّرْتُ عَنَّا فَبَشَّرَ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّهُ أَوَّلَ شَيْءٍ بَدَأَ بِهِ
جَنِينَ قَدِيمَ مَكَّةَ أَنَّهُ تَوَصَّلَ شَمَّ طَافَ
بِالْبَيْتِ ثُمَّ حَبَرَ أَبُو تَكْوَرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ
فَكَانَ أَوَّلَ شَيْءٍ بَدَأَ بِهِ الطُّوَافُ
بِالْبَيْتِ ثُمَّ لَمْ يَكُنْ غَيْرَهُ ثُمَّ عَمَرُو

محمد بن عبد الرحمن کہتے ہیں کہ ایک عراقی نے ان سے
کہا کہ عروہ بن زبیر سے پوچھو جس شخص نے حج کا اہرام باندھا
کیا وہ بیت اللہ کے طواف کے بعد حلال ہو سکتا ہے یا نہیں
اگر وہ کہیں کہ وہ حلال نہیں ہو سکتا تو ان سے کہو کہ ایک شخص
کہتا ہے کہ وہ حلال ہو سکتا ہے محمد بن عبد الرحمن کہتے ہیں میں نے عروہ
سے سوال کیا عروہ نے کہا جس شخص نے حج کا اہرام باندھا
ہے وہ حج پر لڑکے بغیر حلال نہیں ہو سکتا میں نے کہا کہ
ایک شخص کہتا ہے کہ وہ حلال ہو سکتا ہے عروہ نے کہا
اس نے بڑی بات کہی، پھر وہ عراقی مجھ سے ملا اور مجھ سے
پوچھا میں نے اس کو عروہ کا فتویٰ سنایا اس نے کہا عروہ
سے کہو ایک شخص کہتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے ایسا کیا ہے اور حضرت اسامہ اور زبیر نے بھی ایسا ہی
کیا ہے محمد بن عبد الرحمن کہتے ہیں کہ میں پھر عروہ کے پاس
گیا اور ان سے یہ بیان کیا انہوں نے پوچھا یہ شخص کون
ہے؟ میں نے کہا میں نہیں جانتا انہوں نے کہا کیا اس
سے وہ خود میرے پاس آکر کیوں نہیں سوال کرتا؟
میرا خیال ہے وہ عراقی ہو گا اس نے کہا میں نہیں جانتا۔
عروہ نے کہا وہ جھوٹ بولتا ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے حج کیا اور مجھے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے یہ حدیث
بیان کی کہ مکہ پہنچ کر آپ نے سب سے پہلے وضو کیا اور
بیت اللہ کا طواف کیا پھر حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ سے حج کیا اور انہوں
نے بھی سب سے پہلے بیت اللہ کا طواف کیا پھر حج کے سوا کچھ
نہیں کیا پھر حضرت عمر نے بھی اسی طرح کیا پھر حضرت عثمان نے حج کیا میں
نے دیکھا کہ انہوں نے سب سے پہلے بیت اللہ کا طواف
کیا اور حج کے علاوہ کچھ نہیں کیا پھر حضرت مسامد بن عبد الرحمن

رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ مِنْ ذَلِكَ مَشَقَّةٌ
 حَبْرٌ عُمْهُمَا قَرَأَتْهُ أَوَّلَ شَيْءٍ بَدَأَ بِهِ
 الطَّوَاتُ بِأَلْبَيْتٍ ثُمَّ لَمْ يَكُنْ غَيْرَهُ ثُمَّ
 مَعَاوِيَةَ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ
 تَعَالَى عَنْهُمَا ثُمَّ حَبَّجَتْ مَعَ أَبِي الزُّبَيْرِ
 ابْنِ الْمَوَازِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ فَكَانَ
 أَوَّلَ شَيْءٍ بَدَأَ بِهِ الطَّوَاتُ بِأَلْبَيْتٍ ثُمَّ
 لَمْ يَكُنْ غَيْرَهُ ثُمَّ رَأَيْتُ أَلْمَهَا جِدْرَيْنِ
 أَلَا نَصَارَ يَفْعَلُونَ ذَلِكَ ثُمَّ لَمْ يَكُنْ
 غَيْرَهُ ثُمَّ أَخْرَجَ مِنْ رَأَيْتُ فَعَلَى ذَلِكَ
 ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا ثُمَّ
 لَمْ يَفْعَلْهَا بَعْدَ ذَلِكَ وَهَذَا ابْنُ عُمَرَ عِنْدَ هَذَا
 أَفَلَا يَسْتَوُونَ وَلَا أَحَدٌ مِمَّنْ هُنَا مَسَا
 كَانُوا يَبْدَأُونَ بِشَيْءٍ حِينَ يَضَعُونَ
 أَفْعَادَهُمْ أَوَّلَ مِنَ الطَّوَاتُ بِأَلْبَيْتٍ
 ثُمَّ لَا يُحِلُّونَ وَفَقَدْ رَأَيْتُ أُتِيَ وَخَالَسَهُ
 حِينَ لَقَدْ مَا لَاقَبَهُ أَنْ لَيْسَ أَوَّلَ مِنَ
 الْبَيْتِ تَطَوُّفًا بِهِ ثُمَّ لَا تَحِلُّونَ وَفَقَدْ
 أَخْبَرْتَنِي أُتِيَ أَنَّهَا أَقْبَلَتْ هِيَ وَأَخْتُهَا
 وَالزُّبَيْرُ وَفُلَانٌ وَفُلَانٌ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
 عَنْهُمْ بَعْدَهُ فَفَقَطْ فَلَمَّا مَسَحُوا الرُّكْنَ
 حَلُّوا وَقَدْ كَذَبَ فِيهَا ذِكْرٌ مِنْ ذَلِكَ

۲۸۹۸ - حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا
 مُحَمَّدُ بْنُ بَكْرٍ أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ ح وَ
 حَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَالْقُفْطِيُّ حَدَّثَنَا
 زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَحَدَّثَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ حَدَّثَنَا
 مَسْعُودُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أُمِّهِ سَفِيَّةَ
 بِأَنَّهُ تَشَبَّهَتْ عَنْ أَسْمَاءَ بِذَنْبِ ابْنِ بَكْرِ رَضِيَ
 اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَتْ تَخَرَّجْنَا مَخْرَجَيْنِ

عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہم نے حج کیا پھر میں نے اپنے والد
 حضرت زبیر بن العوام رضی اللہ عنہ کے ساتھ حج کیا انہوں
 نے بھی سب سے پہلے بیت اللہ کا طواف اور حج کے طواف نہیں
 کیا اور میں نے مہاجرین اور انصار کو بھی اسی طرح کرتے
 دیکھا۔ وہ اس کے سراپہ نہیں کرتے تھے۔ اور سب سے
 آخر میں میں نے جس کو ایسا کرتے ہوئے دیکھا وہ حضرت
 ابن عمر رضی اللہ عنہما تھے انہوں نے بھی عمرہ کے بعد حج کے
 احرام کو نہیں کھولا۔ اور حضرت ابن عمر ان کے پاس موجود رہی
 وہ ان سے سوال کیوں نہیں کرتے؟ اسی طرح برصغیر بھی
 گزر چکے ہیں جب وہ مکہ مکرمہ جاتے تھے تو سب
 سے پہلے بیت اللہ کا طواف کرتے تھے۔ پھر وہ طواف نہیں
 ہونے تھے اور میں نے اپنی والدہ حضرت اسماء اور اپنی والدہ حضرت زینب رضی اللہ
 عنہما کو دیکھا ہے وہ مکہ جا کر سب سے پہلے بیت اللہ
 کا طواف کرتی ہیں اور حلال نہیں ہوتی تھیں۔ اور میری والدہ
 نے مجھے بتایا کہ وہ خود ان کی بہن اور حضرت زبیر اور ان کی
 فلاں شخص نے فقط عمرہ کیا جب انہوں نے قبر رسول کریم
 کر لی تو حلال ہو گئے اور عراقی نے اس مسئلہ میں جو کچھ
 کہا ہے جھوٹ کہا ہے۔

حضرت اسماء بنت ابی بکر رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں
 کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ احرام باندھے ہوئے
 گئے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص کے
 پاس بدی ہو وہ اپنے احرام پر قلم کرے اور جس شخص
 کے پاس بدی نہیں ہے وہ حلال ہو جائے، میرے پاس
 بدی نہیں تھی میں حلال ہو گئی اور حضرت زبیر رضی اللہ عنہ کے
 پاس بدی تھی وہ حلال نہیں ہوئے اور حضرت اسماء بنت ابی بکر

میں اپنے کمرے میں کر گئی اور حضرت زبیر کے پاس پہنچی
حضرت زبیر نے کہا میرے پاس سے اٹھا میں نے کہا کیا تم
کو یہ خبر ہے کہ میں تم پر عجیب پڑوں گی !

حضرت اسماء بنت ابی بکر رضی اللہ عنہا بیان کرتی
ہیں کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ حج کا احرام باندھ
کر گئے اس کے بعد حسب سابق حدیث ہے اور اسی میں
ہے کہ حضرت زبیر نے ان سے کہا مجھ سے دور رہو، مجھ سے
دور رہو۔ حضرت اسماء نے کہا کیا تم کو یہ خبر ہے کہ میں
تم پر عجیب پڑوں گی۔

حضرت اسماء رضی اللہ عنہا کے غلام عبداللہ بیان
کرتے ہیں کہ حضرت اسماء رضی اللہ عنہا جب بھی مقام حجون
سے گذرتیں تو فرماتیں اللہ تعالیٰ اپنے رسول پر صلوٰۃ نازل
فرمائے، ہم آپ کے ساتھ یہاں منبر سے نکلے اور وہیں ہمارے
پاس سامان کم تھا اور سواریاں بھی کم تھیں، اور لاؤ بلا بھی
کم تھا میں میری بہن حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا، حضرت زبیر
رضی اللہ عنہ اور فلاں، فلاں شخص نے سہارا دیا، ہم بیت امان
کے طواف سے فارغ ہو کر حلال ہو گئے، پھر شام کو ہم نے
حج کا احرام باندھا۔

فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
مَنْ كَانَ مَعَهُ هَذِي فَلْيَحْمِلْ عَلَى إِحْرَامِهِ
وَمَنْ لَمْ يَكُنْ مَعَهُ هَذِي فَلْيَحِلِّ فَلَكَ
يَكُنْ مَعِي هَذِي فَحَلَلْتُ وَكَانَ مَعَ الزُّبَيْرِ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ هَذِي فَلَمْ يَحِلِّ قَالَتْ
فَلَيْسَتْ نِيَّائِي ثُمَّ خَرَجْتُ فَجَلَسْتُ إِلَى
الزُّبَيْرِ فَقَالَ قَوْمِي عَنِّي فَقُلْتُ أَتَحْشَى
أَنْ أَثِيبَ عَلَيْكَ -

۲۸۹۹ - وَحَدَّثَنِي عَبَّاسُ بْنُ عَبْدِ الْعَظِيمِ
الْعَبْدِيُّ حَدَّثَنَا أَبُو عِشَاءٍ الْمُسْتَوْدَعُ ابْنُ
سَلَمَةَ الْمُخَرَّمِيُّ حَدَّثَنَا وَهْبُ بْنُ حَبِيبٍ حَدَّثَنَا
مَنْصُورُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ
أَسْمَاءَ بِنْتِ أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا
قَالَتْ قَدِمْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُهَلِّينَ بِالنَّحْبِ ثُمَّ ذَكَرَ بِمِثْلِ
هَذِهِ ابْنُ جَرِيرٍ عَنِ ابْنِ أَبِي شَلَالَةَ قَالَ فَقَالَ
اسْتَرْخِي عَنِّي اسْتَرْخِي عَنِّي فَقُلْتُ أَتَحْشَى
أَنْ أَثِيبَ عَلَيْكَ -

۲۹۰۰ - وَحَدَّثَنِي هَارُونُ بْنُ سَعِيدٍ
الْأَنْبَلِيُّ وَأَحْمَدُ بْنُ عَدْنِي قَالَا حَدَّثَنَا ابْنُ
وَهْبٍ أَخْبَرَنِي عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي الْأَسْوَدِ أَنَّ
عَبْدَ اللَّهِ بْنَ مَوْلَى أَسْمَاءَ بِنْتِ أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهَا حَدَّثَنَا أَنَّهَا كَانَ يَسْمَعُ
أَسْمَاءَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا كَلِمًا مَرَّتْ
بِالنَّحْبِ تَقُولُ صَلَّى اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ
لَقَدْ خَرَلْنَا مَعَهُ هَرَبًا وَنَحْنُ يَوْمَئِذٍ
خِثَافُ الْحَتَايِبِ قَلِيلٌ ظَهَرْنَا قَلِيلًا
أَدْوَدْنَا فَكَاسَمَرْنَا أَنَا وَالْحَبِيبُ عَائِشَةُ
وَالزُّبَيْرُ فَلَانٌ وَفُلَانٌ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى

عَنْهُمْ فَلَمَّا مَسَحْنَا الْبَيْتَ أَهَلْنَا ثُمَّ
أَهَلْنَا مِنَ الْعَقِيصِ يَالْحَجَّ قَالَ مَا دُونَُ
فِي رِوَايَتِهِمْ إِنَّ مَوْلَى أَسْمَاءَ وَلَمْ يُسَجِّ
عَنْهُ اللَّهُ -

۲۹۰۱ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا
رُوَيْدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ كُسَيْبٍ
الْقُرَظِيِّ قَالَ سَأَلْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهُمَا عَنْ مُتَعَةِ الْحَجِّ مَرَّحَصٍ فِيهَا
وَكَانَ ابْنُ الزُّبَيْرِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا
عَنْهَا فَقَالَ هِيَ أَهْرُ ابْنِ الزُّبَيْرِ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهَا تَحْدِثُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَخَّصَ فِيهَا مَا دَخَلُوا
عَلَيْهَا مَا سَلُّوها قَالَ فَدَخَلْنَا عَلَيْهَا
فَإِذَا امْرَأَةٌ صَحْبَةٌ عَمِيَاءُ فَقَالَتْ قَدْ
رَخَّصَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فِيهَا -

۲۹۰۲ - وَحَدَّثَنَا أَبُو مُشْيٍ حَدَّثَنَا
عَبْدُ الرَّحْمَنِ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ رَجَاءٍ حَدَّثَنَا
مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى ابْنُ جَعْفَرٍ جَبِيصًا عَنْ شُعْبَةَ
بِهَذَا الْإِسْنَادِ مَا عَنِ ابْنِ رَجَاءٍ فَسُئِلَ
حَدِيثُ الْمُتَعَةِ وَلَمْ يُجِبْ مُتَعَةَ الْحَجِّ
وَأَمَّا ابْنُ جَعْفَرٍ فَقَالَ قَالَ شُعْبَةُ قَالَ
مُسْلِمٌ لَا أَذِي مُتَعَةَ الْحَجِّ أَوْ مُتَعَةَ
النِّسَاءِ -

۲۹۰۳ - وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَعَاذٍ حَدَّثَنَا
أَبُو حَازِمَةَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ حَدَّثَنَا مُسْلِمُ الْقُرَظِيُّ
سَمِعَ ابْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا
يَقُولُ أَهْلُ الْعَرَبِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
بِمَنْزِلِهِ وَكَانَ هَذَا مَسْجِدًا يُحْتَجُّ فَلَمْ يَحْدِثْ

مسلم قریبی بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضرت ابن عباس
رضی اللہ عنہما سے پوچھا آیا حج میں تمتع کرنا جائز ہے انھوں نے
اس کی اجازت دیدی، اور حضرت ابن الزبیر رضی اللہ عنہما
اس سے منع کرتے تھے۔ حضرت ابن عباس نے کہا یہ حضرت
ابن الزبیر کی والدہ ہیں جو یہ حدیث بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے تمتع کی اجازت دی، ان کے پاس عباد
اور ان سے یہ مسئلہ پرچھو، لوگوں نے جا کر حضرت
ابن الزبیر کی والدہ سے یہ سوال کیا وہ ایک بھاری جسم کی
نا بیجا عورت تھیں انھوں نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم نے تمتع کی اجازت دی ہے۔

ایک اور سند سے بھی یہ روایت ہے بعض راویوں
نے متعہ کا لفظ استعمال کیا ہے، متعہ الحج کا مطلب ہے اور
نام مسلم نے کہا ہے نہیں اس سے متعہ الحج مراد ہے یا متعہ
النساء۔

مسلم قریبی بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ
عنہما نے بیان کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عمرہ
کا احرام باندھا اور آپ کے اصحاب نے حج کا احرام باندھا،
پھر عمرہ کے بعد نبی صلی اللہ علیہ وسلم مکہ کے نزدیک صحابہ
جو بدری لائے تھے، اور باقی صحابہ مکہ کے دورے پر

بن عبید اللہ ان لوگوں میں سے تھے جن کے ساتھ ہدی
تھی اور وہ لال نہیں ہوئے۔

الرَّبِیُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَا مَنْ
سَاقِ الْهَدْيِ مِنْ أَصْحَابِهِ وَحَلَّ بِقَبَائِلِهِمْ
فَكَانَ طَلْحَةُ بْنُ عَبِيدٍ اللَّهُ مِمَّنْ سَاقِ الْهَدْيِ
فَلَمْ يَحِلَّ.

ایک اور سند سے بھی یہ روایت ہے اس میں یہ
ہے کہ طلحہ بن عبید اللہ اور ایک اور شخص کے پاس ہدی تھیں
تھی اور وہ دونوں حلال ہو گئے۔

۲۹۰۴۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو مُحَمَّدٍ بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا
مُحَمَّدُ بْنُ يَعْنَى ابْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ بْنُ
الْأَسَدِ عَنْ أَبِيهِ أَنَّهُ قَالَ وَكَانَ مِمَّنْ لَمْ
يَكُنْ مَعَ الْهَدْيِ طَلْحَةُ بْنُ عَبِيدٍ اللَّهُ وَ
رَجُلٌ آخَرُ قَاتِلًا.

يَا أَيُّهَا جَوَازُ الْعُمْرَةِ فِي الشَّهْرِ
الْحَجَّةِ

حج کے مہینوں میں عمرہ کرنے
کا جواز

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ
(زمانہ جاہلیت میں) لوگ یہ گمان کرتے تھے کہ حج کے مہینوں
میں عمرہ کرنا زمین پر سب سے بڑا گناہ ہے اور وہ عمرہ کے
مہینہ کو صفر قرار دیتے تھے، وہ کہتے تھے کہ جب اوستیوں
کی پیشانی اچھی ہو جائیں اور راستہ سے عاتقوں کے نشان قدم
جائیں اور صفر کا مہینہ ختم ہو جائے تو عمرہ کرنے والوں کے
لئے عمرہ حلال ہو جاتا ہے، جب ذوالحجہ کی چار تاریخ کو رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے صحابہ احرام باندھے ہوئے
کہ میں آئے تو آپ نے حکم دیا کہ اس احرام کو عمرہ سے کا احرام
کر ڈالو، صحابہ کرام پر یہ بات گواہی گئی۔ انہوں نے پرچا
یا رسول اللہ ہم کس طرح حلال ہوں فرمایا پھر اسے حلال مہینہ قرار

۲۹۰۵۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا
بَشَّارُ بْنُ هَاشِمٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ
ابْنُ طَاوُسٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ كَانُوا يُدْعُونَ
أَنْ الْعُمْرَةَ فِي الشَّهْرِ قَبْلَ أَنْ يَخْرُجَ
الْفَجْرُ فِي الْأَرْضِ وَيَجْعَلُونَ النُّحُومَ
صَفَرًا وَيَقُولُونَ إِذَا بَرَأَ اللَّهُ بَرُوعًا الْأَكْفَرِ
وَأَسْلَخَ صَفَرًا حَلَّتْ أُمُورُهُمْ وَيَعْنِ اعْتَمَرَ
قَدِيمَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَ
أَصْحَابُهُ صَبِيحَةَ أَرْبَعَةِ قَهْلَيْنِ يَا الْحَجَّاجِ
كَأَمْرَهُمْ أَنْ يَجْعَلُوا هَذَا عَمْرًا فَتَعَاظَمَ
ذَلِكَ عَنْهُمْ فَقَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي
الْحِلَّ قَالَ الْحِلُّ كُلُّهُ.

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ
چار ذوالحجہ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حج کا احرام باندھے
ہوئے آئے، آپ نے صبح کی نماز پڑھی، صبح کی نماز پڑھنے کے بعد آپ نے
فرمایا جو شخص اس احرام کو عمرہ سے کا احرام قرار دینا چاہے وہ

۲۹۰۶۔ حَدَّثَنَا أَبُو نَصْرٍ بْنُ عَلِيٍّ الْجَهْضِيُّ
حَدَّثَنَا ابْنُ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ أَبِي ثَوْبٍ عَنْ
أَبِي الْعَرَابَةِ النَّبَرِيِّ عَنْ مِمَّةَ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا يَقُولُ أَهْلُ رَسُولِ اللَّهِ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِأَلْحَجِّ فَقَدِمَ
رَبْعَ قَضَيْنَ مِنْ ذِي الْحِجَّةِ فَقَصَلَ الصُّبَّةَ
وَقَالَ لَمَّا صَلَّى الصُّبَّةَ مَنْ شَاءَ أَنْ يَجْعَلَهَا
عُمْرَةً فَلْيَجْعَلَهَا عُمْرَةً .

۲۹۰۷ - وَحَدَّثَنَا لَا إِبْرَاهِيمَ بْنُ دِينَارٍ
حَدَّثَنَا رَوْحٌ وَحَدَّثَنَا أَبُو إِدْرِيسَ الْمُبَارِکیُّ
حَدَّثَنَا أَبُو شَهَابٍ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ
مُتَنَّى حَدَّثَنَا یَحْیٰی بْنُ کَثِیْرٍ كُلُّهُمَا عَنْ
شُعْبَةَ فِي هَذَا الْإِسْنَادِ أَمَّا رَوْحٌ وَ یَحْیٰی
بْنِ کَثِیْرٍ فَقَالَ کَمَا قَالَ كُفْرًا هَذَا رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِأَلْحَجِّ وَأَمَّا
أَبُو شَهَابٍ فَقَالَ رَوَاهُ أَبُو إِدْرِيسَ حَدَّثَنَا
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَهَلُّ
بِأَلْحَجِّ وَفِي حَدِيثِهِمْ جَمِيعًا فَقَصَلَ الصُّبَّةَ
بِالْبَطْحَاءِ حَدَّثَنَا الْجَهْضِيُّ فَإِنَّهُ لَمْ
يَقُلْهُ .

۲۹۰۸ - وَحَدَّثَنَا هَارُونُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ
حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْقَاضِي السَّدُّوْنِ حَدَّثَنَا
وَهَبُ بْنُ حَدَّثَنَا أَبُو یُوسُفَ عَنْ أَبِي الْعَالِيَةِ
الْبَرَاءِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُمَا قَالَ قَدِمَ الرَّبِيعُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ وَأَصْحَابُهُ لَا مَرْبِعَ يَخْلُفُونَ مِنْ
الْعَشِيرَةِ وَهُمْ يَكْتُبُونَ بِأَلْحَجِّ فَأَمَرَهُمْ
أَنْ يَجْعَلُوهَا عُمْرَةً .

۲۹۰۹ - حَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حَبِيبٍ حَدَّثَنَا
عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أَحْمَدَ مَعْمَرٌ عَنْ أَبِي يُوْسُفَ
عَنْ أَبِي الْعَالِيَةِ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الصُّبْحَ بِذِي طُوًى وَقَدِمَ

اس کو عمرے کا احرام قرار دے دے۔

ایک اور سند سے یہ حدیث اختلاف الفاظ کے ساتھ
مروی ہے، روح احمد یحییٰ بن کثیر نے نسری طرح روایت
کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حج کا احرام باندھا
اور ابو شہاب کی روایت میں ہے ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم کے ساتھ گئے وہاں حاکم نے ہم سب حج کا احرام باندھا
ہم نے سوتے اور چھٹی کی روایت کے علاوہ باقی سب کی
روایت میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مقام
بطحہ میں صبح کی نماز پڑھی۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے صحابہ چارویں الحجہ کو
مکہ مکرمہ میں حج کا تلبیہ پڑھتے ہوئے آئے، آپ نے
صحابہ کو حکم دیا کہ اس احرام کو عمرہ کا احرام کر دیں۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صبح کی نماز مقام فدویٰ
میں پڑھی، اور چارویں الحجہ کو مکہ مکرمہ تشریف لائے،
اور صحابہ کو حکم دیا کہ جن کے پاس وہی نہیں ہے وہ اپنے
احرام کو عمرہ کا احرام کر دیں۔

لَا رُبَّ مَفْضِيٍّ مِنْ ذِي الْحَقِّقَةِ وَآمَرَ
أَصْحَابَهُ أَنْ يُحَوِّلُوا الْخَرَامَتَهُمْ بَعْمًا إِلَّا
مَنْ كَانَ مَعَهُ الْهَدْيُ -

۲۹۱۰ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مَعْنٍ وَابْنُ
بَشَّارٍ قَالَا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا
شُعْبَةُ عَنْ وَحِيدٍ عَنْ عُمَيْدٍ اللَّهِ بْنِ مُعَاذٍ وَ
الْفُطَيْمِ كَذَا حَدَّثَنَا آدَمُ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ
الْحَكِيمِ عَنْ مُجَازٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَذِهِ عُمْرَةٌ
اِسْتَمْتَعْنَا بِهَا فَتَنْ لَمْ يَكُنْ عِنْدَكَ
الْهَدْيُ فَلْيَحِلَّ الْحِلَّ كُلَّهُ فَإِنَّ الْعُمْرَةَ
قَدْ وَجَّهَتْ فِي الْحَيْثُورِ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ -

۲۹۱۱ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مَعْنٍ وَابْنُ
بَشَّارٍ قَالَا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا
شُعْبَةُ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا جَعْفَرٍ وَ الشَّيْبَانِيَّ
قَالَ كَمَثَلُكَ فَتَنَاهَا فَنَاسَ عَنْ ذَلِكَ
فَأَقْبَبْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا
فَسَأَلْتُهُ عَنْ ذَلِكَ فَأَمَدَنِي بِهَا قَالَ رَأَيْتُ
الْمَلَائِكَةَ إِلَى الْبَيْتِ فَنِمْتُ فَأَتَانِي ابْنُ
بَشَّارٍ فَقَالَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ وَ حَبِيبُ
مَنْبُورٍ قَالَ فَأَقْبَبْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهُمَا فَأَخْبَرْتُهُ بِأَلَّذِي رَأَيْتُ فَقَالَ
اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ
أَبُو الْقَاسِمِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہ عمرہ ہے جس
سے ہم نے نفع حاصل کیا ہے، پس جس کے پاس ہدیا
نہیں ہے وہ پوری طرح حلال ہو جائے کیونکہ قیامت تک
کے لیے عمرہ حج میں داخل ہو گیا ہے۔

ابو جعفر ضعیفی کہتے ہیں کہ میں نے نفع کیا، اگر میں نے
نہج کر اس سے منع کیا۔ میں نے حضرت ابن عباس رضی اللہ
عنہما کے پاس جا کر ان سے تمتع کے بارے میں سوال
کیا، انہوں نے مجھے تمتع کرنے کا حکم دیا۔ میں جا کر بیٹھ
ہو گیا۔ میں نے خواب میں دیکھا کسی آسمان سے
میرے پاس آکر کہا عمرہ قبول کیا گیا اور دعا کر ایک
نہج دیا گیا ہے۔ میں نے حضرت ابن عباس کے پاس
آکر انہیں اپنا خواب سنایا، انہوں نے کہا امتزاکمراہ کبر،
اللہ اکبر، ابو القاسم صلی اللہ علیہ وسلم کی نبی صفت ہے۔

کفار کے مہینوں کو مؤخر کرنے کی وجہ | حدیث نمبر ۲۹۰۵ میں ہے کہ زناد جاہلیت میں مشرکین حج کے مہینوں
میں عمرہ کرنے کو زمین پر سب سے بڑا گناہ خیال کرتے تھے۔
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس بُری رسم کو مٹایا اور حج کے مہینوں میں اپنے اصحاب سے عمرہ کرایا، مشرکین جاہلیت
عمرہ کو مؤخر کر دیتے تھے، اور عمرہ کو مؤخر کر دیتے تھے اور اس بلکہ اپنے لیے حلال کر لیتے تھے، اور اس سے ان کی

غرض یہ تھی کہ مسلسل تین حریمت واسے مہینوں کی وجہ سے ان کی ٹوٹ مار اور قتل و غارت کے تسلسل میں فرق پڑتا تھا اس لیے وہ محرم کے مہینہ کو مؤخر کر دیتے تھے، اللہ تعالیٰ نے ان کے اس فعل کو گمراہی قرار دیا اور فرمایا: *انما النسيء* زیادۃ فی الکفر۔ مہینوں کو مؤخر کرنا کفر میں زیادتی ہے۔

بَابُ اشْعَارِ الْبَدَنِ وَتَقْلِيدِهِ **عِنْدَ الْاِحْرَامِ**
احرام کے وقت قربانی میں اشعار کرنا اور قلاوہ ڈالنا

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مقام ذوالحلیفہ میں ظہر کی نماز پڑھی پھر اپنی اونٹنی کو منگوا لیا اور اس کے کمر ان کے اوپر ڈالتی طرت اشعار کیا، پھر دیا۔ اس میں سے غنما بہا، پھر اس کے گلے میں دو جڑیوں کا مار ڈالا، پھر اپنی اونٹنی پر سوار ہوئے، جب مقام بیدار پر اونٹنی آپ کو سہ کر سیدھی کھڑی ہوئی تو آپ نے حج کا احرام باندھا۔

۲۹۱۳ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ جَمِيعًا عَنْ ابْنِ أَبِي عَدِيٍّ قَالَ ابْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عَدِيٍّ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ ابْنِ حَسَّانَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الظُّهْرَ بِذِي الْحَلِيفَةِ ثُمَّ دَعَا بِنَاقَتِهِ فَاثْقَرَهَا فَوَضَعَهَا سَامِعًا الْأَيْمَنَ وَسَكَتَ الدَّامِرُ وَلَدَهَا تَعْلِينَ ثُمَّ رَكِبَ رَا حِلَّتَهُ فَكَلَّمَا امْتَوَتْ بِهِ حَتَّى الْبَيْدَا أَهْلًا بِالْعَبَةِ۔

ایک اور سند سے بھی یہ روایت منقول ہے کہ جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم ذوالحلیفہ آئے اس میں ظہر کی نماز پڑھنے کا ذکر نہیں ہے۔

۲۹۱۴ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا مُعَاذُ بْنُ هِشَامٍ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عَدِيٍّ عَنْ قَتَادَةَ فِي هَذَا الْاِسْتِثْنَاءِ بِمَعْنَى حَدِيثِ شُعْبَةَ عَنْ قَتَادَةَ قَالَ ابْنُ الْمُثَنَّى صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَقَاءَ ابْنِ الْأَحْكَفَةِ وَكَفَّ يَدَيْهِمَا عَنْ الظُّهْرِ۔

اوزٹ کے کوبان کی دائیں جانب کو چھری یا کسی اور عمارت کے کنارے زخمی کرنا اور اس کا خون بہانا اشعار کہلاتا ہے۔

مسئلہ اشعار میں شوافع کا احناف پر اعتراض

علامہ فروی کہتے ہیں کہ اس حدیث سے ثابت ہوا کہ اوزٹ میں اشعار کرنا مستحب ہے جبہ و مشقہ میں اور متاخرین کا یہی مذہب ہے، اور امام ابوحنیفہ یہ کہتے ہیں کہ اشعار بدعت ہے کیونکہ یہ جانور کو کشتہ کرنا ہے، علامہ فروی کہتے ہیں کہ امام ابوحنیفہ کا نظر یہ اشعار کے بارے میں احادیث صحیحہ مشہورہ کے خلاف ہے، اور یہ اشعار کرنا نہیں ہے، بلکہ یہ لحد، خنان اور واغ لگانے کی مثل ہے۔

۱۔ علامہ سیوطی شرف نواری متوفی ۹۱۱ھ، شرح مسطرح اس، ۴۰، مطبوعہ نو محمدیج المطابع کراچی، الطبعة الاولى ۱۳۷۵ھ۔

مسئلہ اشعار میں اخلاف کا جواب

مسئلہ اشعار میں احناف کا جواب | علامہ سر شمس کھٹے ہیں کہ امام ابو حنیفہ کے نزدیک اشعار سب دوست اور امام ابو یوسف اور امام محمد کے نزدیک مستحسن ہے اور اگر اشعار کو ترک کر دیا تو کوئی حرج نہیں ہے، اشعار کا طریقہ یہ ہے کہ کسی فخر یا وجہ وار چیز سے اونٹ کے گولہن کی دو جہانوں میں سے کسی ایک جانب کی کھال کو کاٹا مانے حتیٰ کہ اس سے خون نکلے پھر اس خون میں اس کے گولہن کو نصیرا جائے اس عمل کو اشعار کہتے ہیں کیونکہ اس سے ہڈی کی علامت قائم ہو جاتی ہے اور اشعار کا معنی اعلام ہے۔ ابن ابی یزید رحمہ اللہ کہتے تھے کہ گولہن کی بائیں جانب اشعار کیا جاتا ہے۔ حدیث صحیح سے ثابت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے صحابہ کے اہل بیتوں سے اونٹوں میں اشعار کیا اور صحابہ سے بھی اشعار مروی ہے۔

امام طحاوی رحمہ اللہ نے فرمایا امام ابو حنیفہ نے اصل اشعار کو مکروہ نہیں قرار دیا اور امام ابو حنیفہ اشعار کو کہے کرتے کہہ سکتے ہیں جبکہ بکثرت احادیث سے اشعار کا ثبوت ہے۔ امام ابو حنیفہ نے صرف اپنے زمانہ کے لوگوں کے اشعار کو مکروہ کہا ہے کیونکہ وہ بیت گہرائی میں نشتر کو گھونپ دیتے تھے جس کی وجہ سے اونٹ کی ہلاکت کا خدشہ ہوتا تھا۔ خاص طور پر عجم کی گرمیوں میں لہذا انھوں نے عام لوگوں کو اس سے روکنے کے لیے یہ کہا کہ اشعار مکروہ ہے کیونکہ وہ اشعار کو صحیح طریقہ سے نہیں کرتے تھے، لیکن جو لوگ اشعار کو ناجائز سمجھتے ہوں یا اس طور کو اونٹ کی کھال کاٹیں اور اس کا گوشت نہ کھا لیں تو اس میں کوئی عرج نہیں ہے بلکہ

يَا أَيُّهَا قَوْلُهُ لِابْنِ عَبَّاسٍ قَالَهُ الْقُتَيْبِيُّ
الَّذِي قَدْ كُشِفَتْ أَوْ تَشَعَّبَتْ بِالنَّاسِ
٢٩١٣ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ
قَالَ ابْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ
حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ قَتَادَةَ قَالَ سَمِعْتُ
أَبَا حَتَّانَ الْأَعْرَجَ قَالَ قَالَ وَحَدَّثَنِي بَنِي
الْجَهْمِ لِابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا
هَذَا الْقُتَيْبِيُّ الَّذِي قَدْ كُشِفَتْ أَوْ تَشَعَّبَتْ
بِالنَّاسِ أَنَّ مَنْ طَافَ بِالسَّيِّئِ فَقَدْ حَلَّ
فَقَالَ سَدُّ نَيْبِكُمْ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَإِنْ تَرَفَعْتُمْ

٢٩١٥ - وَحَدَّثَنِي أَحْمَدُ بْنُ سَعِيدٍ الدَّارِمِيُّ
حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ إِسْحَاقَ حَدَّثَنَا هَنَّامُ بْنُ

حضرت ابن عباس سے لوگوں کا کہنا کہ آپ
کے فتویٰ نے لوگوں کو پریشان کر دیا
اعراج کہتے ہیں کہ بنو جہیم کے ایک شخص نے حضرت
ابن عباس رضی اللہ عنہما سے کہا اسی فتویٰ سے لوگوں
میں شور مچ گیا ہے کہ جس نے بیت اللہ کا طواف کیا
وہ حلال ہو گیا، حضرت ابن عباس نے کہا یہ لکھا ہے نبی
صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت ہے، خواہ تم کو ناگوار ہو۔

ابو حسان کہتے ہیں کہ حضرت ابن عباس سے کہا گیا کہ لوگوں میں اسی مسئلہ سے بہت شور مچا گیا ہے کہ جس

يَخْبِي عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَبِي حَسَّانَ قَالَ قِيلَ
لِابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا إِنَّ
هَذِهِ الْأُمُورُ قَدْ تَفَشَّتْ بِهَا النَّاسُ مِنْ طَائِفٍ
بِالْبَيْتِ فَقَدْ حَلَّ الطَّوَافُ عُمَرُوهُ فَقَالَ
سَمِعْتُ نَبِيَّكُمْ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَ إِنْ
رَغِمْتُ

۲۹۱۶ - وَ حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ
أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَكْرٍ أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ
أَخْبَرَنِي عَطَاءٌ قَالَ كَانَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا يَقُولُ لَا يَطُوفُ بِالْبَيْتِ
حَاجٌّ وَلَا عَمْرٌ حَاجٌّ إِلَّا حَلَّ قُلْتُ لِعَطَاءٍ
مَنْ آتَيْنَ يَقُولُ ذَلِكَ قَالَ مِنْ قَوْلِ اللَّهِ عَزَّ
وَجَلَّ ثُمَّ مَجَّئَهَا إِلَى الْبَيْتِ الْعَدِيسِ
قَالَ قُلْتُ فَإِنَّ ذَلِكَ بَعْدَ الْمُعَرِّفِ قَالَ
كَانَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا
يَقُولُ هُوَ بَعْدَ الْمُعَرِّفِ وَقَبْلَهُ كَانَ يَأْخُذُ ذَلِكَ
مِنْ أَمْرِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ
آمَرَهُمْ أَنْ يَحِلُّوا فِي حَجَّةِ الْوَدَاعِ

نے بیت اللہ کا طواف کر لیا وہ حلال ہو گیا اور اس کو
نہرہ کر کے، حضرت ابن عباس نے فرمایا یہ تبار سے نبی
صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت ہے، خواہ تم کو تاگر ہو

عطا بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ
عنہما کہتے تھے کہ بیت اللہ کا طواف کرنے سے حلال
ہو جاتا ہے خواہ وہ شخص حج کرنے والا ہو یا نہ کرے
والا ہو۔ راوی نے عطا سے پوچھا کہ ابن عباس نے
یہ مسئلہ کہاں سے نکالا، انھوں نے کہا قرآن مجید کی اس
آیت سے ثُمَّ مَجَّئَهَا إِلَى الْبَيْتِ الْعَدِيسِ
”قرانی کے ذریعہ ہونے کی جگہ بیت اللہ ہے۔ راوی
نے کہا قرانی ترجمہ فات سے اُسے کے بعد ہوتی ہے۔
انھوں نے کہا حضرت ابن عباس یہی کہتے ہیں خواہ
وہ عرفات سے پہلے ہو یا بعد اور اس کا استنباط
وہ اُس حدیث سے کرتے تھے جب حجۃ الوداع میں
نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کو احرام کھڑنے کا حکم دیا
تھا۔

حضرت ابن عباس کی رائے کے تفصیل کا بیان

اس باب کی احادیث میں حضرت ابن عباس رضی اللہ
عنہما کے اس فتویٰ کا ذکر کیا گیا ہے کہ حج کرنے والا
طوافِ قدم کے بعد حلال ہو جاتا ہے، حضرت ابن عباس اپنے اس فتویٰ میں مستند تھے، جمہور صحابہ اور تابعین اور
بعد کے ائمہ ہیں سے کسی نے حضرت ابن عباس کی اس رائے سے اتفاق نہیں کیا، حضرت ابن عباس کے علاوہ
باقی تمام فقہاء کا نظریہ یہ ہے کہ حج کرنے والا صرف طوافِ قدم سے حلال نہیں ہو سکتا، بلکہ اس کے حلال ہونے
کے لیے ضروری ہے کہ وہ عرفات میں قیام کرے، مزدلفہ میں طرت گذارے، جمرہ عقبہ کی رمی کرے، سر منڈائے
اور طواف زیارت کرے۔ حضرت ابن عباس نے قرآن مجید کی آیت ثُمَّ مَجَّئَهَا إِلَى الْبَيْتِ الْعَدِيسِ سے
جواب دیا کہ یہ صحیح نہیں ہے اس آیت کا یہ معنی نہیں ہے کہ طوافِ قدم کے بعد حج کرنے والا حلال
ہو جاتا ہے بلکہ اس کا معنی یہ ہے کہ وہی حرم میں قربان کی باقی ہے اور اگر مکمل کا مطلب احرام سے حلال ہونا ہو تو شخص وہی کے حرم پہنچنے سے حلال ہو جاتا
ہو جاتا ہے خواہ طوافِ قدم ہی نہ کیا ہو۔ حضرت ابن عباس کا دوسرا استدلال اس حدیث سے ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حجۃ الوداع میں جن صحابہ کے پاس

ہر ایسی ہی اشیاء حلال ہونے کا حکم دیا تھا۔ حضرت ابی عباس رضی اللہ عنہما کا مطلب اسی حدیث سے بھی ثابت ہو جاتا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں حکم دیا تھا کہ وہ حج کے احکام کو قیام کر کے عمرو کا احرام کر لیں اور یہ حکم صرف اس سال کے ساتھ خاص تھا جیسا کہ ہم دلائل سے بیان کر چکے ہیں، اس لیے یہ حدیث اسی چیز کی دلیل نہیں ہے کہ جس نے حج کا احرام باندھا ہو وہ صرف طوافِ قدوم کر کے حلال ہو سکتا ہے۔

یَا أَيُّهَا جَوَادُ تَقْصِيرِ الْمُعْتَمِرِ مِنْ شَعْرِهِ
وَأَنَّهُ لَا يَجِبُ خَلْقُهُ وَأَنَّهُ لَا يَسْتَحِبُّ
كُونُ خَلْقِهِ وَتَقْصِيرُهُ عِنْدَ الْمَرْوَةِ

عمرہ کرنے والے کے سر منڈانے اور بال
کٹانے کا بیان
حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ مجھ سے حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ نے کہا تم جانتے ہو کہ میں نے مردہ کے قریب تیر کے پیرکان سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے سر کے ہال کاٹنے تھے! میں نے ان سے کہا مجھے اس کا علم نہیں۔ اس کے آپ نور دار ہیں۔

٢٩١٤ - حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ حَفْصَةَ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَبِيبٍ
قَالَ حَدَّثَنَا بَنُو عَجَّازٍ عَنْ هَاشِمٍ قَالَ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ
قَالَ لِي مَعَاذُ اللَّهِ كُفِلَتْ أَيْ قَدْ قَصُرَتْ مِنْ ثَمَنِ النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْمَرْوَةِ بِسِتْنَيْنِ فَكُنْتُ كَرَّةً
لَا أَهْلُهَا وَلَا أَحَدٌ مِنْ أَهْلِهَا عَشْرَتٌ .

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ
حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ نے عجم سے کہا کہ میں نے
مردہ پر تبر کے پیکان سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے
ہال کو مارنے یا کہا کہ میں نے دیکھا کہ آپ مردہ پر تبر کے
پیکان سے بال کشا رہے ہیں ۔

٢٩١٨ - وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِبٍ حَدَّثَنَا
يَحْيَى بْنُ يَحْيَى عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا ابْنُ الْعَصَى
بْنُ مُسْلِمٍ عَنْ عَلِيٍّ بْنِ أَبِي حَبَابٍ وَصَى
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنْ مَقَاوِيَةَ ابْنِ أَبِي سَفْيَانَ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَخْبَرَهُ قَالَ قَصَصْتُ
عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
بِحَشْمَتِهِ وَهُوَ عَلَى الْخُرَّةِ وَهُوَ أَوْ رَأَيْتُهُ يَقْصِرُ
بِحَشْمَتِهِ وَهُوَ عَلَى الْكُرَّةِ -

حضرت معاویہ کے اسلام کی تاریخ کی تحقیق

حج اور عمرہ کرنے والا حرم میں جس جگہ بھی بال کٹائے یا سر منڈائے جائز ہے لیکن عمرہ کرنے والے کے لیے سروہ کے پاس اور حج کرنے والے کے لیے منیٰ میں بال کٹانا یا سر منڈانا افضل اور مستحب ہے، اسی حدیث میں جس واقعہ کا ذکر ہے وہ عمرہ جبرکذ کا ہے کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم حجۃ اوداع میں قارن تھے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے منیٰ میں حلق کر دیا تھا، در حضرت ابو طلحہ رضی اللہ عنہ نے آپ کے بال بطور تبرک تقسیم کیے تھے، اسی لیے حضرت معاویہ کے بال کا سٹنے کے واقعہ کو حجۃ اوداع پر محمول کرنا صحیح نہیں ہے اور نہ اسی واقعہ کو سات ہجری کے عمرہ القضاء پر محمول کرنا صحیح ہے کیونکہ حضرت معاویہ اس وقت تک اسلام نہیں لائے تھے، حضرت معاویہ آٹھ ہجری فتح مکہ کے سال میں اسلام

لائے تھے اور آٹھ بھری ہیں عمرۃ الجمرانہ واقع ہوا اس لیے یہ واقعہ بھی عمرۃ الجمرانہ کا ہے۔

بَابُ جَوَازِ التَّمَتُّعِ فِي الْحَجَّةِ وَالْعُمْرَانِ

تمتع اور قرآن کا جواز

۲۹۱۹۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَبِيبٍ أَنَّ اللَّهَ ابْنَ عَسَمَةَ
الْقَوَارِيرِيِّ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ الْأَعْلَى ابْنُ
عَبْدِ اللَّهِ عَنْ جَدِّ شَاذَانَ عَنْ أَبِي نَضْرَةَ
عَنْ أَبِي سَعِيدٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ
خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ نَصْرُ نَصْرُهُ بِالْحَجَّةِ صَوَاخًا فَلَمَّا قَدِمْنَا
مَكَّةَ أَمَرَنَا أَنْ نَجْعَلَهَا عُمْرَةً إِلَّا مَنْ سَأَلَ
الْهَدْيَ فَقَبِلْنَا كَانَ يَوْمَ التَّروِيحِ وَرُحْنَا
إِلَى مِنًى أَهْلَلْنَا بِالنَّحْيَةِ۔

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ گئے وراں
حالیکہ ہم بلند آواز سے حج کا تبلیغ کر رہے تھے، جب ہم
مکہ پہنچے تو آپ نے حکم دیا کہ بن لوگوں نے ہدیٰ روانہ
کی ہے ان کے سوا باقی لوگ اپنے اہرام کو عمرہ کا اہرام کر
دیئے پھر جب ذوالحجہ کی آٹھ تاریخ پہنچی تو ہم منی گئے اور
ہم نے حج کا اہرام باندھا۔

۲۹۲۰۔ وَحَدَّثَنَا حَبِيبُ بْنُ الشَّاعِرِ
عَدَنًا مَعْنَى ابْنِ أَبِي حَدَّ شَاذَانَ وَهَبُ بْنُ
كَالِدٍ عَنْ دَاوُدَ عَنْ أَبِي نَضْرَةَ عَنْ جَابِرٍ عَنْ
أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا
قَالَا قَدِمْنَا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَنَحْنُ نَصْرُ نَصْرُهُ بِالْحَجَّةِ صَوَاخًا۔

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ گئے وراں
حالیکہ ہم بلند آواز سے حج کا تبلیغ کر رہے تھے۔

۲۹۲۱۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَامِدٍ بْنُ عَمْرِو بْنِ
عَدَنًا عَبْدُ الرَّاحِدِ عَنْ عَامِرِ بْنِ أَبِي نَضْرَةَ
قَالَ كُنْتُ عِنْدَ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَاتِلَهُ ابْنُ قَعْلَانَ ابْنُ
عَبَّاسٍ وَابْنُ الزُّبَيْرِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا
اُخْتَلَفَا فِي التَّمَتُّعَيْنِ فَقَالَ جَابِرٌ قَدِمْنَا مَعَ
مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا هَانَا
عَنْهُمَا عَسَرُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا فَلَمْ
نَقْدُ لِقَمًا۔

ابو نضرہ کہتے ہیں کہ میں حضرت جابر رضی اللہ عنہ
کے پاس تھا ان کے پاس ایک شخص اگر کہنے لگا کہ
ابن عباس اور حضرت ابی الزبیر رضی اللہ عنہما متوں میں
اختلاف کر رہے ہیں۔ حضرت جابر رضی اللہ عنہ
نے کہا کہ ہم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ
یہ دو مقدمہ کیے ہیں۔ پھر حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ہم کو
ان سے منع کر دیا، پھر ہم نہان کو نہیں کیا۔

۲۹۲۲۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَامِدٍ حَدَّثَنَا

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ

الْمُؤَقَّدَ وَزُهَيْرُ بْنُ مَرْزُوقٍ جَمِيعًا عَنْ ابْنِ
عُيَيْنَةَ قَالَ سَعِيدٌ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ حَدَّثَنَا شَيْخُ
الزُّهْرِيِّ عَنْ حَنْظَلَةَ الْأَسَدِيِّ قَالَ سَمِعْتُ
أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ بِحَدِيثٍ
عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ وَ
الَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ كَيْسَلَتْنِ ابْنُ مَرْزُوقٍ
بِفَقْرِ الرُّوحَاءِ حَاجَةً مُعْتَمِرًا أَوْ لَيْتِي بِهِمَا
٢٩٢٤ - وَحَدَّثَنَا كُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ
حَدَّثَنَا كَيْثُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ
بِمِثْلِهِ قَالَ وَالَّذِي نَفْسِي مَحْكَدٍ بِيَدِهِ
٢٩٢٨ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ عَمْرٍو عَنْ ابْنِ
أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنَا يُونُسُ عَنْ ابْنِ
شِهَابٍ عَنْ حَنْظَلَةَ بْنِ عَدِي الْأَسَدِيِّ أَنَّهُ
سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ
يُمِشِلُ حَيْثُ يَشُومَا -

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: قسم ہے اسی ذات
کی جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے، ہر شیعہ
ابن مریم فتح الروما میں حج یا عمرہ یا دونوں کا تلبیہ کہیں
گئے۔

ایک اور سند سے جہی یہ روایت ہے، اسی میں
ہے قسم اسی فرات کی جنہیں کے قبضہ میں محمد کی جان
ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اسی ذات کی قسم میں
کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے، اسی کے بعد حسب
سابق روایت ہے۔

بآواز بلند تلبیس کہنے کے احکام | حدیث نمبر ۲۹۱۹ میں بلند آواز سے تلبیس کہنے کا ذکر ہے ماسی میں سب کا اتفاق ہے بشرطیکہ اتنے زور سے آواز بلند نہ کرے جس سے
 اسی کو تکلیف ہو، عورت بلند آواز سے تلبیس نہ کہے بلکہ دل ہی دل میں تلبیس کہے کیونکہ اس کی آواز سے فتنہ کا اندیشہ
 ہے اور مرد کے لیے آواز بلند کرنا تمام علماء کے نزدیک مستحب ہے، البتہ غیر مقلدین نے واجب کہا ہے۔ بیوی صاحبہ
 مسجد منیٰ اور مسجد عرفات کے علاوہ باقی مساجد میں بلند آواز سے ذکر کرنے میں علماء کا اختلاف ہے، امام شافعی کے
 اس میں دو قول ہیں، امام مالک کے نزدیک صحیح یہ ہے کہ عام مساجد میں بھی بلند آواز سے ذکر کرنا جائز ہے، جیسا کہ
 ان تین مساجد میں جائز ہے اور دوسرا قول یہ ہے کہ ان تین مساجد کے علاوہ باقی مساجد میں بلند آواز سے ذکر
 نہ کرے تاکہ لوگوں کی عبادت میں خلل نہ ہو، ان تین مساجد میں چونکہ حج کی عبادت انجام دی جاتی ہیں اس لیے ان
 میں کوئی حرج نہیں ہے۔

ذکر بالچہر | خیال رہے کہ جب لوگوں کی عبادات میں خلل کا اندیشہ نہ ہو تو بلند آواز سے ذکر کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے اور اگر متوسط چہرہ کی بنا پر تو لوگوں کی عبادات میں خلل نہیں پڑتا۔ حضرت عبداللہ بن الزبیر بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہر نماز کے بعد لا الہ الا اللہ کا ذکر کرتے تھے اور یہ اس کو ملے۔ (امام ابوالحسن مسلم بن حجاج قشیری حوالہ ۲۶۱ ص ۱۸۷ صحیح مسلم ج ۱ ص ۲۱۸ مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی ۱۳۷۵ھ)

مستلزم ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اتنی بلند آواز سے ذکر کیا جس کو حضرت ابن الزبیر نے سنا تھا اب اسی وجہ سے شیخ علی الدین عراقی نے حضرت عبد اللہ بن الزبیر کی اسی روایت کو اس طرح ذکر کیا ہے: "وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا سَلَّمَ مِنْ صَلَاتِهِ يَقُولُ بِصَوْتِهِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ - الْحَدِيثُ" حضرت عبد اللہ بن الزبیر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ثمانت سلام پھیرنے کے بعد با آواز بلند فرماتے تھے: "لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ"

صاحب مشکوٰۃ کا مسلم کے حوالے سے بِصَوْتِهِ الْأَعْلَى کے الفاظ نقل کرنے کا بیان۔

شیخ علی الدین عراقی نے حضرت ابن الزبیر کی اسی روایت کو مسلم کے حوالے سے بیان کیا ہے اور صحیح مسلم میں "بصوته الاعلى" کے الفاظ نہیں ہیں لیکن حضرت ابن الزبیر کی روایت میں ان الفاظ کا معنی موجود ہے کیونکہ صحیح مسلم کی روایت میں ہے حضرت ابن الزبیر بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہر نماز کے بعد "لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ" کا ذکر کرتے تھے اور حضرت ابن الزبیر کا یہ بیان کرنا اس بات کو مستلزم ہے کہ حضرت ابن الزبیر اس ذکر کو سنتے تھے اور ذکر کو سنا اس بات کو مستلزم ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یہ ذکر بلند آواز سے کرتے تھے۔ شیخ علی الدین عراقی نے اس معنی پر نظر کرتے ہوئے بصوتہ الاعلى کے الفاظ ذکر کر دیے جو اگرچہ سرائے تراجم النیر نے نہیں کہے لیکن ان کی روایت میں یہ معنی موجود ہے اس لیے اس روایت پر نظر کرتے ہوئے انہوں نے ابن الزبیر سے اس طرح روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہر نماز کے بعد بلند آواز سے کہتے تھے: "لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ"

وَاللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ بِالصَّوَابِ.

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عمروں کی

تعداد

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہر عمر کے لیے ایک اور سب ذوالقعدہ میں کیے ہیں، سو اس ایک عمر کے جواب میں اپنے حج کے ساتھ کیا تھا ایک عمر حدیث میں تھا جو (صلح) حدیبیہ کے زمانہ میں ذوالقعدہ میں کیا، دوسرا اس کے بعد دس سال ذوالقعدہ میں کیا، تیسرا عمر ہجرت میں جب آپ نے غزوہ حنین کا مال غنیمت تقسیم کیا، یہ بھی ذوالقعدہ میں کیا، اور چوتھا عمر آپ نے حج کے ساتھ کیا۔

بَابُ بَيَانِ عَدَدِ عَمْرِائِ النَّبِيِّ صَلَّى

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَنَمَائِهِمْ

۲۹۲۶ - وَحَدَّثَنَا هَذَا ابْنُ عَالِمٍ حَدَّثَنَا هَاشِمُ بْنُ عَدَةَ حَدَّثَنَا دَاوُدُ بْنُ كَثِيرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَخْبَرَنَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِخْتَارَ أَرْبَعَةَ عُمَرَ كُلُّهُمْ فِي ذِي الْقَعْدَةِ إِلَّا الْفَيْفِيَّةَ مَعَ حَبَشِيَّتِهِ عَدَدَهَا مِائَتَانِ عُمَرًا يُبَيِّتُهُ أَزْوَاجُ الْوَحْدِ يُبَيِّتُهُ فِي ذِي الْقَعْدَةِ وَعُمَرًا مِائَتَانِ الْفَيْفِيَّةِ فِي ذِي الْقَعْدَةِ وَعُمَرًا مِائَتَانِ جَمْعًا لَمْ يَكُنْ حَيْثُ قَسَمَ

۱۔ شیخ علی الدین عراقی متون ۴۲، مشکوٰۃ ص ۵۸، مطبوعہ مکتب خانہ رشیدیہ دہلی۔

عَنْ يَحْيَى بْنِ زَيْدٍ الْقَعْنَبِيِّ وَ عُمَرَ
فَمَحَبَّتِهِ

۲۹۳۰ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مَسْعُودٍ
عَنْ عَبْدِ الصَّمَدِ حَدَّثَنَا هُثَيْلٌ حَدَّثَنَا قَتَادَةُ
قَالَ سَأَلْتُ أَنَسًا رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ كَمْ
حَبْرَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ
حَبْرٌ وَاحِدٌ وَاعْتَمَرَ أَرْبَعٌ عَشْرَ كُرًّا
بِمَكَّةَ حَبْرٌ هَذَا

۲۹۳۱ - وَحَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا
الْحَسَنُ بْنُ مُوسَى حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ عَنْ أَبِي
إِسْحَاقَ قَالَ سَأَلْتُ زَيْدَ ابْنَ أَرْقَمٍ كَمْ غَزَاةٍ
مَكَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَتَالَ
سَبْعَ عَشْرَةَ قَالَ وَحَدَّثَنِي زَيْدُ بْنُ أَرْقَمَ
أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غَزَا
ثَمَنَةَ عَشْرَةَ لَيْلَةً حَبْرٌ بَعْدَ مَا هَاجَرَ حَبْرٌ
وَاحِدٌ وَحَبْرَةُ الْوَدَاعِ قَالَ أَبُو رَاسِحٍ وَ
بِمَكَّةَ أُخْرَى

۲۹۳۲ - وَحَدَّثَنِي قَارُوتُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ
أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَكْرِ الْبُرْسَانِيُّ أَخْبَرَنَا ابْنُ
جُرَيْجٍ قَالَ سَمِعْتُ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ قَالَ
أَخْبَرَنِي عُرْوَةُ بْنُ الزُّبَيْرِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهَا قَالَ كُنْتُ أَنَا وَابْنُ عُمَرَ مُسْتَبِدَّيْنِ إِلَى
حَبْرَةٍ عَاشِيَةً رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا وَرَأَى
كُنُوسَهُ حَبْرَتَهَا بِالسُّوَالِ الْكُنُوسُ قَالَ فَقُلْتُ
يَا أَبَا عُبَيْدٍ الرَّحْمَنُ اعْتَمَرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي رَجَبٍ قَالَ نَعَمْ فَقُلْتُ
لِحَاشَتِهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَوْ
أَقْتَدَاةً أَلَا تَسْمَعِينَ مَا يَقُولُ أَبُو عَبْدِ الرَّحْمَنِ
قَالَتْ وَمَا يَقُولُ قُلْتُ يَقُولُ اعْتَمَرَ النَّبِيُّ

قَتَادَةُ کہتے ہیں میں نے حضرت انس رضی اللہ عنہ
سے سوال کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کتنے حج
کیے۔ انھوں نے کہا کہ (فرصت حج کے بعد) آپ نے
ایک حج کیا ہے اور چار عمرے کیے ہیں۔

ابو اسحاق کہتے ہیں کہ میں نے حضرت زید بن ارقم
رضی اللہ عنہ سے سوال کیا کہ تم نے رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کے ساتھ کتنے غزوات میں شرکت کی ہے؟
انھوں نے کہا ستر ہیں۔ اور حضرت زید بن ارقم نے مجھے
بتلایا تھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انیس غزوات
میں شرکت کی ہے۔ اور ہجرت کے بعد ایک حج کیا
ہے جو حجہ الوداع ہے۔ ابو اسحاق نے کہا کہ مکہ میں رہتے
ہوئے آپ نے ایک اور حج بھی کیا۔

عروہ بن الزہیر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ میں
اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما دونوں حضرت عائشہ رضی
اللہ عنہا کے حجرے سے شہد گئے دیکھے تھے۔
حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا مسواک کمر رہی تھیں اور ہم
ان کی مسواک کرنے کی آواز سن رہے تھے۔ میں نے کہا اسے
ابو عبد الرحمن! کیا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے رجب میں عمرہ
کیا ہے؟ انھوں نے کہا ہاں، میں نے حضرت عائشہ
رضی اللہ عنہا سے کہا اسے میری ماں! کیا آپ نہیں سنی
رہیں جو ابو عبد الرحمن کہہ رہے ہیں؟ حضرت عائشہ رضی
اللہ عنہا نے پرچیا: وہ کیا کہہ رہے ہیں؟ میں نے کہا
وہ کہہ رہے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے رجب میں
عمرہ کیا ہے! حضرت عائشہ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْكَ وَسَلَّمَ فِي رَجَبٍ فَقَالَتْ
يَعْنِي اللَّهُ لَا فِي عَمِّهِ الرَّحْمَنِ كَعَشْرِ مِائَةٍ
اَعْتَمَرَ فِي رَجَبٍ وَمَا اَعْتَمَرَ فِي رَجَبٍ وَمَا
اَعْتَمَرَ مِنْ عَمْرٍاءَ اِنْ سَلَّمَ كَعَمِّهِ كَالْاَبْنِ
عَمْرٍاءَ كَمَا كَالْاَبْنِ لَا لَا تَعْمُرُ سَكَتَ -

ابو عبد الرحمن کی مغفرت فرمائی ہے لہذا اپنی زندگی کی تمام آپ نے سبب
کی عمر نہیں کیا، آپ نے سبب کی عمر نہیں کیا اور آپ نے سبب کی عمر
کیا تو ابن عمر آپ کے ساتھ تھے، عروہ کہتے ہیں کہ حضرت ابن عمر
یہ سبب سن رہے تھے انھوں نے نہ کہا نہ مل کہا وہ خاموش
رہے۔

۲۹۳۳ - وَحَدَّثَنَا اسْحَقُ بْنُ اِبْرَاهِيْمَ
اَخْبَرَنَا جَرِيْرٌ عَنْ مَقْسُوْمٍ عَنْ مَجَاهِدٍ
قَالَ دَخَلْتُ اَنَا وَعُرْوَةُ ابْنُ الزُّبَيْرِ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا الْمَسْجِدَ فَاِذَا عَمَّ اللّٰهُ بَنُو
عَمْرٍاءَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا جَالِسَيْنِ لِرَبِّهِمَا
عَمْرٍاءَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا وَ الْمَقَامِ
يُصَلُّونَ الصَّلَاةَ فِي الْمَسْجِدِ كَمَا لَنَا هُنَا
صَلَّوْهُمَا فَقَالَ يَدْعُو فَقَالَ لَمْ يَدْعُوَا رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا يَا اَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ كَبُرَ
اَعْتَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَقَالَ اَرْبَعٌ عُمَرًا هُنَّ فِي رَجَبٍ فَكَرِهْنَا
اَنْ تَكُوْنَا بَيْنَهُ وَتَدْعُو عَلَيْهِ وَتَسْمِعُنَا اسْتِنَانًا
عَمْرٍاءَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا فِي الْحَجَّةِ
فَقَالَ عُرْوَةُ اَلَا تَسْمِعُنِي يَا اُمُّ الْمُؤْمِنِيْنَ
لَوْ مَا يَقُوْلُ اَبُو عَبْدِ الرَّحْمَنِ فَقَالَتْ لَا
مَا يَقُوْلُ قَالَ يَقُوْلُ اَعْتَمَرَ النَّبِيُّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَرْبَعٌ عُمَرًا هُنَّ فِي رَجَبٍ
فَقَالَتْ يَرْحَمُ اللَّهُ اَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ مَا
اَعْتَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
اِلَّا وَهُوَ مَعَهُ وَمَا اَعْتَمَرَ فِي رَجَبٍ
قَطُّ -

عبارت بیان کرتے ہیں کہ میں اور عروہ مسجد نبوی میں
گئے وہاں حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما حضرت عائشہ
رضی اللہ عنہا کے حجرے سے ٹیک لگائے بیٹھے تھے۔
اور رگ مسجد میں پاشت کی نماز پڑھ رہے تھے، ہم نے
حضرت ابن عمر سے اس نماز کے بارے میں سوال کیا حضرت
ابن عمر نے فرمایا بدعت ہے، پھر عروہ نے ان سے یہ
کیا اسے ابو عبد الرحمن! رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
کتنے عمرے کیے ہیں؟ انھوں نے کہا چار عمرے کیے
ہیں اور ان میں سے ایک عمرہ رجب میں کیا ہے، ہم نے
ان کی بات کارو کرنا یا جھٹلانا پسند کیا، پھر ہم نے حجرے
میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے سراک کرنے کی آواز
سنی تو عروہ نے کہا اے ام المؤمنین! کیا آپ سن رہی ہیں
ابو عبد الرحمن! کیا کہہ رہے ہیں؟ حضرت عائشہ نے فرمایا
وہ کیا کہتے ہیں؟ عروہ نے کہا وہ کہہ رہے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے چار عمرے کیے ہیں اور ان
میں سے ایک عمرہ رجب میں کیا ہے، حضرت عائشہ نے
فرمایا: اللہ تعالیٰ ابو عبد الرحمن پر رحم فرمائے رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے جب بھی عمرہ کیا ابو عبد الرحمن ان
کے ساتھ تھے اور آپ نے رجب میں کوئی عمرہ نہیں
کیا۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عمروں کی تعداد کی تحقیق | حضرت انس اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کا اس
بات پر اتفاق ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

نے چاند عمرے کیے ہیں اور ان میں سے ایک عمرہ رجب میں کیا ہے۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے رجب میں عمرے کا انکار کیا۔ پہلا عمرہ چھ ہجری میں حدیبیہ کے سال ذوالقعدہ میں کیا جس میں آپ کو لحد صحابہ کو روک دیا گیا اور آپ اور صحابہ حلال ہو گئے۔ اسی کو بھی عمرہ شمار کیا گیا، دوسرا اگلے سال ذوالقعدہ میں عمرہ کیا اسی کو عمرۃ القعدہ کہتے ہیں یہ سات ہجری میں کیا تھا تیسرا عمرہ آٹھ ہجری میں فتح مکہ کے سال کیا اور چھ تھا عمرہ حجة الوداع کے سال کیا، اسی کا احرام ذوالقعدہ میں باندھا اور اسی کے افضال ذوالحجہ میں کیے۔ جب حضرت عائشہ نے حضرت ابن عمر کے قول کا انکار کیا تو حضرت ابن عمر خاموش رہے۔ اسی کی وجہ یہ تھی کہ حضرت ابن عمر کو یاد نہیں رہا تھا یا شبہ پڑ گیا تھا اسی وجہ سے انھوں نے حضرت عائشہ سے بحث کی۔ ان کی بات کا انکار کیا۔

قامی عیاضی نے یہاں کھانچ کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حج افراد کیا تھا اسی لیے کہ تین عمرے ہونے لگے۔ نووی نے اسی کا شہید کر دیا ہے اور کہا کہ روایات کثیرہ صحیحہ مشہورہ سے ثابت ہے کہ آپ نے حج قرآن کیا تھا اور قامی عیاضی نے جو کچھ لکھا ہے وہ باطل ہے۔

نماز چاشت کے بدعت ہونے کی توضیح | حضرت ابن عمر نے اس حدیث میں چاشت کی نماز کو بدعت کہا ہے حالانکہ چاشت کی نماز سنت سے ثابت ہے علامہ نووی نے اس کی توضیح میں لکھا ہے کہ حضرت ابن عمر کا مطلب یہ تھا کہ چاشت کی نماز کے لیے مسجد میں جمع ہونا ایسا اس کا اظہار کرنا بدعت ہے اور اس کی اصل سنت ہے تاہم چاشت کی نماز کے لیے مسجد میں جمع ہونا حضرت ابن عمر کے نزدیک بدعت مستحب نہیں تھی درہم لوگوں کو اس سے منع کرتے تھے۔

بعد ازاں کتاب اسلاۃ میں ہم نے اس مسئلہ کی مکمل بحث کر دی ہے۔

رمضان المبارک میں عمرہ کرنا کی فضیلت

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انصار کی ایک نمونہ سے کہا کہ راوی کہتے ہیں کہ حضرت ابن عباس نے اس عورت کو نام بھی لیا تھا لیکن میں بھول گیا، تم ہمارے ساتھ حج کرنے کیوں نہیں جاتیں، اس نے کہا ہمارے پانی لانے کے درجی اونٹ تھے ایک پر میرا شہر اور بیٹا حج کرنے کے لیے گیا ہوا ہے اور دوسرا اونٹ ہمارا پانی لانے کے لیے چھوڑ دیا ہے۔ آپ کے فرمایا اچھا جب رمضان آئے تو عمرہ کر لینا کیونکہ رمضان میں

بَابُ فَضْلِ الْعُمْرَةِ فِي رَمَضَانَ

۲۹۳۴۔ وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ قَالَ أَخْبَرَنِي عَطَاءٌ قَالَ قَالَ سَيِّدُ ابْنِ عَقْبَانَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا يُحَدِّثُنَا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا فَرَادَى قَوْمٍ إِلَّا انْصَارَ مَسْمَاً هَذَا ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا فَذَنَبِيَّتُ انْصَارَ مَا فَتَعَلَكَ أَنْ تَخْبِتِي مَعَنَا خَالَتُ لَدُنْكَ لَنَا إِلَّا نَا ضَعَانِ فَحَبَرَهُ أَبُو وَكِيعًا هَذَا ابْنُ شَاهَا

علامہ یحییٰ بن شریف نووی حنفی ۱۰۶۶ھ، شرح صحیح مسلم ج ۱ ص ۴۸۱، مطبوعہ دار الفکر، الطبعة الاولى ۱۴۰۳ھ، ص ۴۸۱

مکر کرنے کا ثواب حج کے برابر ہے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ
انصار کی ایک عورت جسے ام سنان کہا کرتا تھا، اس سے
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ تمہیں ہمارے
ساتھ حج کرنے سے کیا چیز مانع ہے؟ اس نے کہا میرے
شہر کے دو اونٹ تھے ایک پر وہ اور اس کا بیٹا حج
کے لیے گیا ہے اور دوسرے پر ہمارا غلام پانی لاتا
ہے۔ آپ نے فرمایا رمضان میں مکر کرنے کا حج کے برابر
ہے یا فرمایا میرے ساتھ حج کے برابر ہے۔

مکہ مکرمہ میں بالائی حصے سے داخل ہونے
اور نیچے حصے سے نکلنے کا استحباب
حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم درخت تلے راستے سے نکلتے
اور عقرس کے راستے سے واپس آتے اور جب مکہ مکرمہ
میں داخل ہوتے تو بالائی گھاتی سے داخل ہوتے
اور جب وہاں سے نکلتے تو نیچلی گھاتی سے نکلتے۔

ایک اور سند سے بھی ایسی ہی روایت ہے۔

عَلَى نَاضِحٍ وَ تَرَكْنَا نَاضِحًا نَضِيعًا عَلَيْهِ
قَالَ قِيَا ذَا جَاءَ رَمَضَانَ فَاعْتَمِرُوا فِي قِيَا
حَجَّتِهِ فَوَيْلٌ لِمَنْ تَعَدَّى حَجَّتَهُ -

۲۹۳۵ - وَ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَدَدَةَ الصَّنِيعِيُّ
عَنْ قِيَا زَيْدٍ يَعْنِي ابْنَ زُرَيْجٍ حَدَّثَنَا
حَبِيبُ الْمُهَلَّبِيِّ عَنْ عَطَاءٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا مَرَّ أَحَدُكُمْ
بِالنُّصَايِرِ يُعَالِلُ كَهَا أَوْ مَرَّ بِسَنَانٍ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهَا مَا مَنَعَكَ أَنْ تَكُونُ فِي حَجَّتِكَ
مَعَنَا قَالَتْ مَا ضَحَايِرُ كَانَ لِإِبْنِ مُلَاكٍ
زَوْجَتُهَا حَبْرَةٌ وَابْنُهُ عَلَى إِحْدَاهُمَا وَكَانَ
الْآخَرُ يَسْقِي عَلَيْهِ غَدَامًا قَالَ فَعَمْرُوهُ فِي
رَمَضَانَ تَقْضِي حَجَّةً أَوْ حَجَّةً مَعِي -

بَابُ اسْتِحْبَابِ دُخُولِ مَكَّةَ مِنَ الشَّيْثَةِ
الْعُلْيَا وَالْخُرُوجِ مِنَ الشَّيْثَةِ السُّفْلَى

۲۹۳۶ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا
عَبْدُ اللَّهِ بْنُ كَثِيرٍ عَنْ وَحْدَةَ كُنَا ابْنِ شَيْبَةَ
عَنْ قِيَا زَيْدٍ حَدَّثَنَا حَبِيبُ الْمُهَلَّبِيِّ عَنْ عَطَاءٍ
عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَخْرُجُ مِنْ طَرِيقِ
الشَّجَرَةِ وَيَدْخُلُ مِنْ طَرِيقِ الْمُعَدَّسِ
وَإِذَا دَخَلَ مَكَّةَ دَخَلَ مِنَ الشَّيْثَةِ
الْعُلْيَا وَيَخْرُجُ مِنَ الشَّيْثَةِ
السُّفْلَى -

۲۹۳۷ - وَ حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَ
مُحَمَّدُ بْنُ الْمُسْتَنِيِّ قَالَا حَدَّثَنَا يَحْيَى وَ
مُؤَدَّبُ الْقَطَّانِ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ إِسْحَاقَ

وَقَالَ فِي رِوَايَتِهِ رُحَيْمُ بْنُ زَيْدٍ التَّمِيمِيُّ
بِأَنَّهُ طَحَاهُ .

۲۹۳۸ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ
أَبِي عَدْرٍ جَمِيعًا عَنْ ابْنِ عُيَيْنَةَ قَالَ ابْنُ
الْمُبَارَكِ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ هِشَامِ بْنِ
عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
تَحَاجَّأَ إِلَى مَكَّةَ وَتَعَلَّاهَا مِنْ أَعْلَاهَا وَ
خَرَجَ مِنْ أَصْفَلِهَا .

۲۹۳۹ - وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا
أَبُو إِسْمَاعِيلَ عَنْ هِشَامِ بْنِ أَبِيهِ عَنْ
عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَنَّ رَسُولَ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَخَلَ عَامَ
الْفَتْحِ مِنْ كَدَّ آءٍ مِنْ أَغْلَا مَكَّةَ فَكَانَ
هِشَامٌ فَكَانَ ابْنُ يَدِئَ حُلٍّ مِنْهُمَا يَكْتُمُهُمَا
وَكَانَ ابْنُ أَكْثَرُ مَا يَدْخُلُ مِنْ كَدَّ آءٍ .

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب مکہ تشریف لائے تو بالائی پہاڑ
سے داخل ہوتے اور جب لوٹتے تو نیچے کی جانب
سے لوٹتے .

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فتح مکہ کے سال کدواں کی جانب سے
داخل ہوئے جو کہ کابلانی مشرب ہے ہشام کہتے ہیں کہ میرے
والد ان دونوں جانبوں سے داخل ہوتے رہتے تھے اور اکثر
کدواں کی جانب سے داخل ہوتے تھے .

مکہ میں آتے جاتے وقت راستہ تبدیل کرنے کی حکمت | مکہ میں آنے اور جانے کے لیے رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا راستوں کو تبدیل
کرنا نیک نگر کے لیے تھا تاکہ راستہ کا تغیر حالات کے غمگیناؤں پر دلالت کرے اور تاکہ دونوں راستے
عبادت کی گواہی دیں اور دونوں طرف کے لوگوں کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی برکات سے نوازیں جیسا کہ عید میں
کیا جاتا تھا .

مکہ میں داخل ہوتے وقت ذی طوی میں
رات گزارنے کا استحباب

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صبح پوسنے تک ذی طوی میں
رات گزاری پھر مکہ مکرمہ میں داخل ہوئے حضرت عبد اللہ
بن عمر بھی اسی طرح کیا کرتے تھے ، ابن سیرین کی روایت

بَابُ اسْتِحْبَابِ الْمَيْتَةِ بِذِي طَوًى
عِنْدَ إِزَاةِ دُخُولِ مَكَّةَ وَالْإِغْتِسَالِ
لِدُخُولِهَا وَدُخُولِهَا نَهَارًا

۲۹۴۰ - حَدَّثَنَا زَيْدُ بْنُ حَرْبٍ وَعَبِيدُ اللَّهِ
ابْنُ سَعِيدٍ قَالَا حَدَّثَنَا يَحْيَى وَهُوَ الْقَطَّانُ
عَنْ عُثَيْبِ بْنِ أَبِي جَعْفَرٍ عَنْ ابْنِ عَسْرٍ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

میں سے حتیٰ کہ آپ نے صبح کی نماز پڑھی۔ یا کہا یہاں تک کہ صبح ہو گئی۔

نافع بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن عمر جب بھی مکہ آتے تھے، قری طوسی میں رات گزارتے تھے حتیٰ کہ صبح کرتے اور غسل کرتے پھر دن میں مکہ داخل ہوتے تھے، وہ کہتے تھے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسا ہی کیا تھا

نافع کہتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب بھی مکہ تشریف لاتے تو قری طوسی میں اترتے اور رات وہیں گزارتے حتیٰ کہ صبح کی نماز پڑھتے، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز کی جگہ ایک بڑے شیلے پر ہے اس مسجد میں نہیں ہے جہاں میں بنائی گئی، لیکن اس کے نیچے ایک بڑے شیلے پر ہے۔

نافع کہتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے بیان کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس طویل پہاڑ کے دونوں چوٹیوں کے درمیان قبلہ کی طرف منہ کرتے اور جو مسجد وہاں بنی ہوئی ہے اس کو شیلے کے بائیں طرف کر دیتے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز کی جگہ اس کا اسی شیلے سے نیچے ہے۔ اس کا اسی شیلے سے وہاں پہنچ چھوڑ کر یا کم درخش، اور پھر اس لیے پہاڑ کے دونوں شیلوں کی طرف منہ کر کے جوتھا ہے اور

وَسَلَّمَ بِأَتِ بِذِي طَوًى حَتَّى أَصْبَحَ ثُمَّ خَلَّ مَكَّةَ قَالَ وَكَانَ عَبْدُ اللَّهِ يُفْعَلُ ذَلِكَ فِي رِوَايَةِ ابْنِ سَعْدٍ حَتَّى صَلَّى الصُّبْحَ فَكَانَ يُحْيِيهِ وَقَالَ حَتَّى أَصْبَحَ

۲۹۳۱۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو الزُّبَيْرِ الزُّهْرَانِيُّ حَدَّثَنَا حَمَّادٌ حَدَّثَنَا أَيُّوبُ عَنْ قَافِرٍ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا كَانَ لَا يَقْدُرُ مَكَّةَ إِلَّا بِأَتِ بِذِي طَوًى حَتَّى يُصْبِحَ وَيُقْتَلُ ثُمَّ يَدْخُلُ مَكَّةَ نَهَارًا وَيَذْكُرُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَمَلَهُ

۲۹۳۲۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ إِسْحَاقَ السَّيِّدِيُّ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عِيَّاضٍ عَنْ مُوسَى ابْنِ عُقْبَةَ عَنْ قَافِرٍ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ حَدَّثَهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَنْزِلُ بِذِي طَوًى وَيَبِيتُ بِهِ حَتَّى يُصْبِحَ الصُّبْحَ حِينَ يَقْدُرُ مَكَّةَ وَمُصَلَّى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَلِكَ عَلَى الْكَمَةِ عَلَى ظِلِّ لَيْسَ فِي الْمَسْجِدِ الَّذِي بَيْنَ شَرَفِ وَلَكِنْ أَشْفَلُ مِنْ ذَلِكَ عَلَى الْكَمَةِ عَلَى ظِلِّ لَيْسَ

۲۹۳۳۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ إِسْحَاقَ السَّيِّدِيُّ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عِيَّاضٍ عَنْ مُوسَى ابْنِ عُقْبَةَ عَنْ قَافِرٍ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ أَخْبَرَهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اسْتَقْبَلَ مَكَّةَ حَتَّى الْجَبَلِ الَّذِي بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْجَبَلِ الطَّوِيلِ نَحْوَ الْعُكْبَةِ يَجْعَلُ الْمَسْجِدَ الَّذِي بَيْنَ شَرَفِ الْمَسْجِدِ الَّذِي يَطْرُقُ الْكَمَةَ وَ

مُصَلِّي رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أَشْفَقَ مِنْهُ عَلَى الْأَكْمَةِ الْمَشْهُودَةِ
يَدْعُهُ مِنَ الْأَكْمَةِ عَشْرًا أَوْ رِعْرِعًا
تَحْتَوَاهَا ثُمَّ يُصَلِّي مُسْتَقْبِلَ الْقُرْطُوبَيْنِ
مِنَ الْجَبَلِ الطَّوْبِيِّ الَّذِي بَيْنَكَ وَ
بَيْنَ الْكَعْبَةِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

بیت اللہ شریف کے درمیان ہے نماز ادا فرماتے تھے
اللہ تعالیٰ آپ پر صلوة و سلام نازل فرماتے۔

فت بر اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مکہ جاتے وقت نبی طریقی میں رات گزارنا چاہیے اور صبح تک وہیں رہے اور صبح کی نماز
پڑھ کر غسل کر کے مکہ میں دن کے وقت داخل ہو۔

حج اور عمرے کے پہلے طواف میں رمل کا

استحباب

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب بیت اللہ کا پہلا طواف کرتے
تو پہلے تین چکروں میں تیز تیز دوڑ کر طواف کرتے اور باقی
چار چکروں میں معمول کے مطابق چلتے، اور جب سنا اور
مروہ کے درمیان سے گزرتے تو دوبارہ سبز لٹالوں کے نیچے
دوڑتے تھے، ناغہ کہتے ہیں کہ حضرت ابن عمر بھی ایسا ہی
کرتے تھے۔

بَابُ اسْتِحْبَابِ الرَّمْلِ فِي الطَّوَافِ وَ

الْعُمَرَةِ فِي الطَّوَافِ الْأَوَّلِ فِي الْحَجَّةِ

۲۹۴۴ - وَحَدَّثَنَا أَبُو يَكْرِوبُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ

حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ قُمَيْهِجٍ وَحَدَّثَنَا ابْنُ

نُصَيْرٍ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ

قَافِرٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا

أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

كَانَ إِذَا طَافَ بِالْبَيْتِ الطَّوَافِ الْأَوَّلِ

حَبَّ ثَلَاثًا وَكَفَى أَرْبَعًا وَكَانَ يُسَلِّي

بَيْنَ الْعِصِيلِ إِذَا طَافَ بَيْنَ الصَّفَا وَ

الْمَرْوَةِ وَكَانَ ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا يَفْعَلُ ذَلِكَ

۲۹۴۵ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبَّادٍ حَدَّثَنَا

حَاتِمُ بْنُ يَحْيَى ابْنُ إِسْمَاعِيلَ عَنِ مَدَنِيٍّ ابْنِ

عُقَيْبَةَ عَنْ قَافِرٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ

تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا طَافَ فِي الْحَجَّةِ وَ

الْعُمَرَةِ أَوَّلَ مَا يَقْدُرُ قِيَامَهُ يُسَلِّي

ثَلَاثَةً أَوْ طَوَافٍ بِالْبَيْتِ ثَمَّ يَمْشِي أَرْبَعَةً

ثُمَّ يُصَلِّي سَجْدَتَيْنِ ثُمَّ يَطُوفُ سَبْعِينَ

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم (مکہ) آنے کے بعد جب چار عمرہ

کا پہلا طواف کرتے تو زمین مرتبہ دوڑ کر طواف کرتے

اور چار مرتبہ معمول کے مطابق چل کر طواف کرتے، اس کے

بعد دو رکعت نماز پڑھتے اور چار سفر اور مروہ کے نیچے

سعی کرتے (دوڑ لگاتے)

الضفا والسرورة.

۲۹۳۶- وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي الْمَلَاهِدِ وَحَدَّثَنَا مَكَّةُ
ابْنُ يَحْيَى قَالَ حَدَّثَنَا مَكَّةُ أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهَّابٍ
أَخْبَرَنَا يُونُسُ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ أَنَّ سَالِمَ بْنَ
عَدِيٍّ أَخْبَرَنَا أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ أَنَّ
عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ يَقْدُمُ مَكَّةَ
إِذَا اسْتَلَمَ الزُّكْنَ الْأَسْوَدَ أَوَّلَ مَا يَطُوتُ
حِينَ يَقْدُمُ يَخُفُّ فَلَاحَةً أَعْلَى مِنْ
السَّيْبِ.

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے
ہیں کہ میں نے دیکھا جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مکہ
تشریف لاتے تو حجر اسود کو بوسہ دیتے اور اس کے
بعد چپے طواف کے سات میں سے تین چکروں میں
دوڑتے۔

۲۹۳۷- وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ بْنِ
أَبِي أَنَسٍ الْجُعْفِيُّ حَدَّثَنَا ابْنُ الْأَعْبَارِ أَخْبَرَنَا
عَبِيدُ اللَّهِ عَنْ تَائِفٍ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ
عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ رَأَيْتُ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ
الْحَجَرِ إِلَى الْحَجَرِ ثَلَاثًا وَمِثْلِي أَدْبَعًا
۲۹۳۸- وَحَدَّثَنَا أَبُو كَامِلٍ الْجَحْدَرِيُّ
حَدَّثَنَا سُلَيْمُ بْنُ أَحْمَرَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ
ابْنُ عُمَرَ عَنْ تَائِفٍ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا رَأَى مِنَ الْحَجَرِ إِلَى الْحَجَرِ
وَدَّ كَرَأَنَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَعَلَهُ.

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حجر اسود سے حجر اسود
تک تین چکروں میں رمل فرمایا بعد باقی چار چکروں میں
سہول کے مطابق چلے۔

نافع کہتے ہیں کہ حضرت ابن عمر نے حجر اسود سے
حجر اسود تک رمل کیا اور کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
اسکا طرح کرتے تھے۔

۲۹۳۹- وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْلَمَةَ
ابْنُ قَعْنَبٍ حَدَّثَنَا مَالِكُ بْنُ وَحَدَّثَنَا
يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَالْقَطَّانُ قَالَ قَدَرْتُ
عَلَى مَالِكٍ عَنْ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ أَبِيهِ
عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ عُمَرَ قَالَ رَأَيْتُ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ
وَالْحَجَرِ إِلَى الْحَجَرِ ثَلَاثًا وَمِثْلِي أَدْبَعًا

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے
ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا آپ
نے حجر اسود سے حجر اسود تک رمل فرمایا تک کہ اس تک
چکر پورے ہو گئے۔

إِلَى الثَّلَاثَةِ أَطْوَافٍ -

۲۹۵۰ - وَحَدَّثَنِي أَبُو الطَّاهِرِ أَخْبَرَنَا
عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهَبٍ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ وَابْنُ
جُرَيْجٍ عَنْ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ أَبِيهِ
عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ رَمَلَ الثَّلَاثَةَ أَطْوَافٍ مِنَ الْحَبَرِ
إِلَى الْحَبَرِ -

۲۹۵۱ - حَدَّثَنَا أَبُو كَامِلٍ مُصَنِّفُ
حُسَيْنِ الْجَعْفَرِيِّ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ
ابْنُ زِيَادٍ حَدَّثَنَا الْجَرِيرِيُّ عَنْ أَبِي الطَّفِيلِ
قَالَ قُلْتُ لِابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُمَا أَرَأَيْتَ هَذَا الذَّمُّ بِالْبَيْتِ ثَلَاثَةَ
أَطْوَافٍ وَ مَشَى أَرْبَعَةَ أَطْوَافٍ أَسَدُهُ هُوَ
فَإِنَّ كَوْمَكَ يَزْعُمُونَ أَنَّهُ سُنَّةٌ قَالَ
فَقَالَ صَدَقُوا وَكَذَبُوا قَالَ قُلْتُ مَا
قَوْلُكَ صَدَقُوا وَكَذَبُوا قَالَ إِنْ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَدَى
مَكَّةَ فَقَالَ انْمَشِرْ كُونَنَّ مُحْتَدًا وَ
أَصْحَابُهُ لَا يَسْتَطِيعُونَ أَنْ يَطُوفُوا بِالْبَيْتِ
مِنَ النَّهْرِ قَالَ وَكَانُوا يَحْسُدُونَ فَافْرَقَهُمُ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ
يَوْمَ مَكَّةَ ثَلَاثًا وَيَسْشُرُوا أَرْبَعًا قَالَ قُلْتُ
لَهُ أَخْبِرْنِي عَنِ الْأَطْوَافِ بَيْنَ الصَّغَا وَ
الْبُرُودِ أَيْ كَيْفَا أَسَنَّهُ هُوَ فَإِنَّ قَوْمَكَ
يَزْعُمُونَ أَنَّ سُنَّةً قَالَ صَدَقُوا وَكَذَبُوا
قَالَ قُلْتُ وَمَا قَوْلُكَ صَدَقُوا وَكَذَبُوا
قَالَ إِنْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
كُنَّ عَلَيْهِ النَّاسُ يَقُولُونَ هَذَا مُحْتَدًا

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حجر اسود سے حجر
اسود تک تین چکروں میں رمل فرمایا۔

ابو الطفیل کہتے ہیں کہ میں نے حضرت ابن عباس
رضی اللہ عنہما سے عرض کیا کہ مجھے بیت اللہ کے طواف
اور اس میں تین مرتبہ رمل کرنے اور چار مرتبہ رمل کے مطابق
چلنے کے بارے میں بتاؤ، کیا یہ سنت ہے یا نہ
آپ کی قوم اس کو سنت سمجھنے لگی بنے حضرت ابن عباس نے
فرمایا وہ سچے سچے ہیں اور جھوٹے بھی، میں نے کہا آپ کے پاس تو
کاکیا مطلب ہے کہ وہ سچے ہیں اور جھوٹے بھی۔ انہوں نے کہا کہ
رمل اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو تشریف لائے تو کفار کہنے لگے کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے اصحاب دُبلے ہوئے کی وجہ سے تشریف
کر سکتے، انہوں نے کہا کہ مشرکین آپ سے سدا کرتے
تھے، ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے اصحاب
کو حکم دیا کہ وہ طواف کے پہلے تین چکروں میں گزریں
پھر چارہ تیز چلیں (یعنی) اور باقی تین چکروں میں رمل کے
مطابق چلیں۔ ابو الطفیل کہتے ہیں کہ میں نے حضرت
ابن عباس سے کہا مجھے صغائر و مرور کے درمیان طواف
کے بارے میں بھی بتائیے، کیا سوار ہو کر طواف کرنا
سنت ہے؟ کیونکہ آپ کی قوم سوار ہو کر طواف کر لے
کر سنت سمجھتا ہے۔ حضرت ابن عباس نے کہا وہ
سچے بھی ہیں اور جھوٹے بھی، میں نے کہا آپ کے
اس قول کا کیا مطلب ہے کہ وہ سچے بھی ہیں اور جھوٹے
بھی، حضرت ابن عباس نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ

هَذَا مُحَمَّدٌ حَتَّى خَرَجَ الْقَوْمُ مِنْ مَنَ
الْبَيْتِ قَالُوا وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَضْرِبُ النَّاسَ بَيْنَ يَدَيْهِ
لَقَدْ كَفَرَ عَلَيْهِ رَكِبٌ وَالشَّيْءُ وَالشَّيْءُ
أَفْضَلُ.

۲۹۵۲ - حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ
عَنِ ابْنِ أَبِي حَسَنٍ عَنْ أَبِي الطَّنْبَلِ قَالَ
قُلْتُ لِرَبِّ بْنِ عَبَّاسٍ إِنَّ قَوْمَكَ يَزْعُمُونَ أَنَّ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَخَلَ
بِالْبَيْتِ وَبَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ وَهِيَ
سُتَّةٌ قَالَ صَدَقُوا وَكَذَبُوا.

۲۹۵۳ - وَحَدَّثَنَا ابْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ مَرْثُومٍ
حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَكْثَمَ حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ
عَبْدِ الْمَلِكِ ابْنُ سَعِيدٍ ابْنُ أَبِي الطَّنْبَلِ
قَالَ قُلْتُ لِرَبِّ بْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا
أَدْرَأَيْ قَدْ رَأَيْتَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ قَالَ فَصْنُهُ لِي قَالَ قُلْتُ مَا أَيْتُهُ
عِنْدَ الْمَرْوَةِ عَلَى نَاقَةٍ وَقَدْ كَثُرَ النَّاسُ
عَلَيْهِ قَالَ فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهُمَا ذَلِكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَتَاهُمْ كَانُوا لَا يَدْرُونَ عَنْهُ وَلَا
يَكْفُرُونَ.

۲۹۵۴ - وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ حَدَّثَنَا
حَدَّثَنَا حَقَّادُ بْنُ يَحْيَى ابْنُ زَيْدٍ عَنْ أَبِي ثَوْبٍ
عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ قَدِمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَصْحَابُهُ مَكَّةَ وَقَدِمَ هَتَمٌ
حَتَّى يَنْتَوِي قَالَ الْمُشْرِكُونَ إِنَّهُ يَقْدَمُ
عَلَيْكُمْ عَدَا قَوْمَ قَدَمَ هَتَمٌ هَتَمٌ الْمُحْسَنُ

علیہ وسلم کے پاس بیت حرم اکٹھا ہو گیا لوگ کہتے تھے کہ یہ محمد بن عبد اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم (صحیح) کہ جو ان عورتوں کی گھروں سے
نکل آئیں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے ساتھیوں سے
لوگوں کو نہیں جانتے تھے، غرضیکہ جب جیسر بہت زیادہ
ہو گئی تو آپ سوار ہو گئے اور پیدل چلتا اور دوڑنا افضل ہے۔
ابو الطیفیل بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضرت
ابن عباس رضی اللہ عنہما سے کہا: آپ کی قوم کا خیال ہے کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بیت اللہ کے طران
میں داخل کیا تھا، اور صفا اور مروہ میں سعی کی تھی اور یہ سنت
ہے۔ حضرت ابن عباس نے کہا وہ سچے بھی ہیں اور جھوٹے
بھی۔

ابو الطیفیل بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضرت
ابن عباس سے کہا: میں خیال کرتا ہوں کہ میں نے رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا ہے، حضرت ابن عباس نے
کہا مجھ سے بیان کرو۔ میں نے کہا میں نے آپ کو
مروہ کے پاس ایک افروشی پر دیکھا، آپ کے گرد لوگوں
کا جرم تمام راوی کہتے ہیں حضرت ابن عباس نے کہا کہ وہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم تھے، کیونکہ صحابہ کی عادت تھی کہ وہ آپ
کو چھوڑتے تھے نہ ملنے ہوتے تھے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے اصحاب مکہ
تشریف لائے وہاں مالیکہ انھیں دینہ کے بھار سے
کمزور کیا ہوا تھا مکہ مکین نے کہا تھا کہ تمہاری
پاس ایسے لوگ آئیں گے جنہیں بھار سے دجا کر دیا ہے
اور انھیں اس سے تکلیف پہنچی ہے، مشرکین طائف کے
پاس بھیجے ہوئے تھے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے

وَلَقَدْ أَفْضَا مِنْهَا شِدًّا لَا تَجْلِسُوا بِمَعَابِلِي الْحَجَرِ
وَأَمْرُهُمَا نَبِيٌّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ
يُرْمَلُوا أَفْضَا لَمْ يَفْعَلُوا وَتَنَشُّوا مَا بَيْنَ
الْمُكَنِّينَ لِيُفْرِقَ الْمُشْرِكِينَ جَدَّ هُمْ فَقَالَ
الْعَشْرُ كَوْنَتْ هُوَ لَا يَدُ الْوُثْنِ دَعَمْتُهُ أَنَّ الْحَقَّ
قَدْ وَهَنْتُهُمْ هُوَ لَا يَدُ أَجَدَّ مِنْ كَذَا وَكَذَا
قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا وَ
لَمْ يَنْتَفِ أَنْ تَأْمُرَهُمْ أَنْ يَرْمَلُوا الْأَشْوَاطَ
كُلَّهَا إِلَّا بَقَاءَ عَلَيْهِمْ

۲۹۵۵ - حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أَبِي
يَعْقُوبَ وَآخَمَدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ جَمِيعًا عَنِ ابْنِ جُمَيْعَةَ
قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ كَذَبْنَا سَقِيَانِ عَنْ عُمَرَ
عَنْ عَطَاءِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُمَا قَالَ إِذَا سَأَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَرَمَلَ بِالْبَيْتِ لِيُفْرِقَ
الْمُشْرِكِينَ قَوَّتَهُ

۲۹۵۶ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلِيِّ حَدَّثَنَا
يَزِيدُ أَخْبَرَنَا أَنَّهُ يُرْوَى بِهَذَا إِلَّا مِنْكَ إِدْ
حَدَّثَهُ غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ وَكَانَ أَهْلُ هَكَذَا كَوْنَهُ
حَسَدًا وَكَامْرِقُلَ يَحْسَدُ وَنَهَ

اپنے اصحاب کو حکم دیا کہ تین چکروں میں رمل کریں گے
بلکہ دو (میں) اور دو رکھوں گے ورویان مہول کہ عطاء بن
یہیں تاکہ آپ مشرکین کو صحابہ کی قرآنائی دکھائیں
مشرکین نے دیکھ کر کہا یہ وہ لوگ ہیں جن کے ہاتھ میں تم کہتے
تھے کہ ان کو بخار نے کمزور کر دیا ہے یہ تو ظان لڑائی
سے بھی زیادہ طاقتور ہیں، حضرت ابن عباس کہتے
ہیں کہ آپ نے تمام چکروں میں رمل کرنے کا حکم ان
کی تھکا دہی کے خیال سے نہیں دیا تھا۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بیت اللہ کے
طواف میں اس لیے رمل کیا تھا کہ مشرکین کو اپنی قوت
دکھائیں۔

ایک اور سند سے بھی یہ روایت ہے اس میں
ہے اہل مکہ حاسد تھے۔

رمل کی تعریف | علامہ نووی رمل کی تعریف میں کہتے ہیں کہ رمل کا معنی ہے دوڑنا یعنی چھوٹے چھوٹے قدموں کے
ساتھ تیز چلنا، علامہ ابوالحسن مرغینانی نے لکھا ہے کہ کندھے ہلا کر اکثر کرنا ہے
وہ شخص چلتا ہے جس نے کسی کو ہکا بھکا نہ دیا، رمل صرف طواف قدوم کے پہلے تین چکروں میں سنت ہے، طواف تربیت
اور طواف وداع میں رمل نہیں ہے، حضرت ابن عباس کے نزدیک رمل اب سنت نہیں ہے کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم جب عمرہ القضاء کے لیے مکہ تشریف لے گئے تو مشرکین نے کہا کہ ان لوگوں کو یثرب کے بخار نے دبا
کر دیا ہے اس وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے الطہارۃ کے لیے خود بھی رمل کیا اور صحابہ کو بھی رمل کا حکم دیا۔

۱۔ علامہ بیہقی بن شرف نوادی متوفی ۶۵۶ھ، شرح صحیح مسلم ج ۱ ص ۴۱۰، مطبوعہ نو محمدیہ المطابع کراچی، الطبعة الأولى ۱۳۷۵ھ
۲۔ علامہ ابوالحسن علی بن ابی بکر مرغینانی متوفی ۵۹۳ھ، جامع تہذیب الفقہ القدیر ج ۲ ص ۳۵، مطبوعہ مکتبۃ نوید رضویہ سکس۔

أَنَّهُ قَالَ لَمَّا أَرَادَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْتَلِمُ مِنَ الْبَيْتِ إِلَّا الْوُكُوفَ الْيَمَانِيَّينَ -

۲۹۵۸ - وَحَدَّثَنَا أَبُو الطَّاهِرِ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ قَالٍ أَبُو الطَّاهِرِ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنَا يُونُسُ بْنُ أَبِي شَاهِبٍ عَنْ سَالِمٍ عَنْ أَبِيهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ لَمَّا يَكُنْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْتَلِمُ مِنْ أَدَاكِ الْبَيْتِ إِلَّا الْوُكُوفَ الْأَسْوَدَ وَالْأَوَّلَى يَلِيهِ مِنْ تَحْتِ دُورِ الْجَبْرِجَيْنِ -

۲۹۵۹ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُثَنَّى حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ الْخَارِثِ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ عَنْ قَافِرٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ ذَكَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ لَا يَسْتَلِمُ إِلَّا الْحَجَرَ وَالْوُكُوفَ الْيَمَانِيَّ -

۲۹۶۰ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُثَنَّى وَرُوَيْدُ بْنُ أَبِي حَرْبٍ وَعُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ سَعِيدٍ جَمِيعًا عَنْ يَحْيَى الْقَطَّانِ قَالَ ابْنُ مُثَنَّى حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا قَافِرٌ عَنْ أَبِي عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ مَا تَرَكْتُ أَشْيَاءَ مِنْ هَذَيْنِ الْوُكُوفَيْنِ الْيَمَانِيَّ وَالْحَجَرَ مِمَّا رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْتَلِمُهُمَا فِي شِدْقَةٍ وَلَا رَهَاءٍ -

۲۹۶۱ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابْنُ كَثِيرٍ جَمِيعًا عَنْ أَبِي خَالِدٍ قَالَ أَبُو بَكْرٍ حَدَّثَنَا أَبُو خَالِدٍ الْأَحْمَرُ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بیت اللہ کے ارکان میں سے صرف حجر اسود اور اس کے ساتھ واسے کرنے کی تعلیم کئے تھے جو بنو حنظل کے مکافوں کی سمت ہے۔

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صرف حجر اسود اور رکن یمانی کی تعلیم کرتے تھے۔

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ جب سے میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو رکن یمانی اور حجر اسود کی تعلیم کرتے دیکھا ہے تب سے میں نے ان دو رکنوں کی تعلیم کو کبھی نہیں چھوڑا شدت میں نہ آسانی میں۔

نافع کہتے ہیں کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے حجر اسود کو ہاتھ لگایا پھر ہاتھ کو چوم لیا اور نسد لایا جب سے میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ایسا کرتے

عَنْ تَارِيعٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ رَأَيْتُ
ابْنَ عَبَّادٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا إِسْتَلَمَ الْحَجَرَ
بِيَدِهِ ثُمَّ قَبَّلَ يَدَهُ وَقَالَ مَا تَرَكْتُكُمْ
مَنْذَرًا أَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَفْعَلُهُ.

ہوئے دیکھا ہے میں نے کبھی اس کو ترک نہیں کیا۔

۲۹۶۲ - وَحَدَّثَنِي أَبُو الطَّاهِرِ أَخْبَرَنَا
ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي عَمْرُو بْنُ الْحَارِثِ أَنَّ
قَتَادَةَ بْنَ دَعَامَةَ حَدَّثَنَا أَنَّ أَبَا الطَّفِيلِ
الْبَكْرِيِّ حَدَّثَنَا أَنَّ سَمْعَةَ ابْنَ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا يَقُولُ لَعَنَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْتَلِمُ غَيْرَ الرُّكْنَيْنِ
الْيَسَارَيْنِ.

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ
میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ان دو بیانی رکنوں کے علاوہ
اور کسی رکن کی تعظیم کرتے ہوئے نہیں دیکھا۔

ارکان بیت اللہ کی تفصیل | بیت اللہ کے چار ارکان ہیں، رکن اسود اور رکن بیانی ان دونوں کو بیانی کہتے
ہیں اور دوسرے دو رکنوں کو شامیان کہتے ہیں۔ رکن اسود میں دو فضیلتیں

ہیں ایک قریہ کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کی مقام کردہ بنیادوں پر ہے، دوسری فضیلت یہ ہے کہ اس میں حجر اسود ہے
اور دوسرے رکن میں صرف یہ فضیلت ہے کہ وہ حضرت ابراہیم کی بنیادوں پر ہے، اور باقی دو رکنوں میں ان میں سے
کوئی فضیلت نہیں ہے یہی وجہ ہے کہ حجر اسود کی تعظیم بھی کی جاتی ہے اور اس کو بوسہ بھی دیا جاتا ہے اور رکن بیانی
کی صرف تعظیم کی جاتی ہے اس کو بوسہ نہیں دیا جاتا، اور جو دوسرے رکن شامی ہیں ان کی تعظیم کی جاتی ہے نہ ان کو بوسہ
دیا جاتا ہے۔

حجر اسود کی تعظیم | حدیث نمبر ۲۹۶۱ میں ہے حضرت ابن عمر نے حجر اسود کو ہاتھ لگا کر اپنے ہاتھ کو چوم لیا اس کے
مسلم ہوا کہ حجر اسود کو ہاتھ لگا کر ہاتھ کو چوم لینا مستحب ہے، یہ اس وقت ہے جب حجر کی
وجہ سے حجر اسود کو چومنے سے عاجز ہو کر وہ حجر اسود کے چومنے پر قادر ہو وہ ہاتھ لگانے پر اقتدار نہ کرے۔

بَابُ اسْتِحْبَابِ تَقْبِيلِ الْحَجَرِ الْأَسْوَدِ
فِي الطَّوَافِ

طواف میں حجر اسود کو بوسہ دینے کا بیان

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں
کہ حضرت عمر بن الخطاب نے حجر اسود کو بوسہ دیا اور
فرمایا بخدا میں خوب جانتا ہوں کہ تو ایک پتھر ہے،
اگر میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کچھ بوسہ دیتے

۲۹۶۳ - وَحَدَّثَنِي حَزْمَةُ بْنُ يَحْيَى
أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ بْنُ عَمْرٍو
وَحَدَّثَنِي هَارُونُ بْنُ سَعِيدٍ الْأَدْبِيُّ
حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي عَمْرُو بْنُ ابْنِ

شَهِابٌ عَنْ سَالِمٍ أَنَّ أَبَاهُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ حَدَّثَنَا قَالَ قَبَّلَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ الْحَجَرَ ثُمَّ قَالَ مَا وَاللَّهِ لَأَعِدَّ عَلَيَّ أَنْتَ حَجْرًا وَلَوْ لَا آتَى رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْبِلُكَ مَا قَبَّلْتُكَ زَادَ هَارُونَ فِي رِوَايَتِهِ قَالَ عُمَرُ وَحَدَّثَنِي بِمِثْلِهَا زَيْدُ بْنُ أَسْلَمَ عَنْ أَبِيهِ أَسْلَمَ .

۲۹۶۳ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي بَكْرٍ الْمُقَدَّرِيُّ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ ثَابِتٍ عَنْ أَبِي عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَبَّلَ الْحَجَرَ وَقَالَ إِنْ لَمْ يَقْبَلْكَ وَإِنْ لَمْ يَلْعَنْكَ أَنْتَ حَجْرٌ وَإِلَيْكَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْبِلُكَ .

۲۹۶۵ - وَحَدَّثَنَا خَلْفُ بْنُ هِشَامٍ وَ الْمُقَدَّرِيُّ وَ أَبُو كَامِلٍ وَ قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ كُلُّهُمْ عَنْ حَمَّادٍ قَالَ خَلْفُ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ عَاصِمِ بْنِ الْأَحْوَلِ عَنْ عَجْبِ اللَّهِ بْنِ سُرْحَسٍ قَالَ رَأَيْتُ الْأَصْلَ يَعْنِي عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَقْبِلُ الْحَجَرَ وَيَقُولُ وَاللَّهِ إِنْ لَمْ يَقْبَلْكَ وَإِنْ لَمْ يَلْعَنْكَ حَجْرٌ لَا تَصْرُ وَلَا تَنْفَعُ وَلَوْ لَا آتَى رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَبَّلَكَ مَا قَبَّلْتُكَ وَفِي رِوَايَةِ الْمُقَدَّرِيِّ وَ أَبِي كَامِلٍ رَأَيْتُ الْأَصْلَ .

۲۹۶۶ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَ أَبُو بَكْرٍ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَ ذُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَ ابْنُ مُنِيرٍ جَمِيعًا عَنْ أَبِي مُعَاوِيَةَ قَالَ يَحْيَى أَخْبَرَنَا

دیتے ہوئے نہ دیکھا، ہوتا تو میں تجھے کبھی بوسہ نہ دیتا۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے حجر اسود کو بوسہ دیا اور فرمایا میں تجھے بوسہ دے رہا ہوں حالانکہ میں خوب جانتا ہوں کہ تو ایک پتھر ہے، لیکن میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو تجھے بوسہ دیتے ہوئے دیکھا ہے۔

عبد اللہ بن عمر جس بیان کرتے ہیں کہ میں نے دیکھا کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ حجر اسود کو بوسہ دے رہے تھے، اور کہہ رہے تھے بخدا میں تجھے بوسہ دے رہا ہوں حالانکہ میں خوب جانتا ہوں کہ تو ایک پتھر ہے تو بھی دیتے رہے نہ نفقار، اور اگر میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو تجھے بوسہ دیتے ہوئے نہ دیکھا ہوتا تو میں تجھے کبھی بوسہ نہ دیتا۔

عالم بن ربیعہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے دیکھا کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ حجر اسود کو بوسہ دے رہے تھے اور کہہ رہے تھے میں تجھے بوسہ دے رہا ہوں حالانکہ

أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ
عَارِسِ بْنِ رَبِيعَةَ قَالَ رَأَيْتُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهُ يَقْبِلُ الْحَجَرَ وَيَقُولُ لَا قِبْلَتَ لَكَ
وَاعْلَمْ أَنَّكَ حَجَرٌ وَلَوْلَا آفِي رَأَيْتُ رَسُولَ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْبِلُكَ لَمْ
أَقْبِلْكَ

میں خوب جانتا ہوں کہ تو ایک پتھر ہے اور اگر میں نے
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو تجھے بوسہ دیتے ہوئے دیکھا
دیکھا ہوتا تو میں تجھے کبھی بوسہ نہ دیتا۔

۲۹۶۷ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
وَلُحَيْثُ بْنُ حَرْبٍ جَمِيعًا عَنْ وَكِيعٍ قَالَ
أَبُو بَكْرِ حَدَّثَنَا عَنْ وَكِيعٍ عَنْ سُفْيَانَ عَنْ
إِبْرَاهِيمَ بْنِ عَبْدِ الْأَعْلَى عَنْ سُوَيْدِ بْنِ
غَفْلَةَ قَالَ رَأَيْتُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ
قَبِلَ الْحَجَرَ وَالتَّزَمَهُ وَقَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَلِكُ حَفِيقًا

سود بن غفل بیان کرتے ہیں کہ میں نے دیکھا کہ
حضرت عمر فاروق نے حجر اسود کو بوسہ دیا اور اس سے چٹ
گئے اور کہا کہ میں نے دیکھا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم تجھے بہت چاہتے تھے۔

۲۹۶۸ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ مَحْمُودٍ عَنْ مُشَقٍّ
حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ عَنْ سُفْيَانَ بْنِ
الْأَسْنَدِ قَالَ وَلِكَيْفٍ رَأَيْتُ أَبَا الْقَاسِمِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَفِيقًا لَمْ يَقْبَلْ
وَالْتَزَمَهُ

ابن ابی اسعد سے بھی یہ روایت ہے اس میں
یہ ہے کہ حضرت عمر نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
تجھے بہت چاہتے تھے اور اس میں یہ نہیں ہے کہ حضرت
عمر حجر اسود سے چٹ گئے۔

حجر اسود کے فضائل | علامہ قسطلانی لکھتے ہیں حجر اسود کعبہ کے اس رکن کو کہتے ہیں جو مشرقی دروازے کے

تقریب ہے اور اب وہ زمین سے دوڑھائی اونچائی پر ہے، حجر اسود اور مقام
براہیم کے درمیان اٹھارہ کافاصل ہے جامع ترمذی میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی روایت ہے کہ
جب جنت سے حجر اسود کو اتارا گیا تو وہ درجہ سے زیادہ سفید تھا لیکن جو آدم کے گناہوں نے اس کو سیاہ کر دیا،
اسی حدیث کو امام ترمذی نے صحیح کہا ہے۔ لیکن اس کی سند میں علامہ ابن سائب ایک راوی ہے جس میں کچھ ضعیف
ہے لیکن صحیح ابن خزیمہ میں بھی یہ روایت ہے۔ یہ قوی ہو جاتی ہے۔ علامہ قسطلانی فرماتے ہیں کہ انسان کو اپنے
گناہوں سے ڈرنا چاہیے کیونکہ جب گناہ پتھر میں اثر کر کے اس کو سیاہ کر دیتے ہیں تو گناہوں کے اثر سے
دل کا کیا حال ہوتا ہوگا! اور اس پر بھی غور کرنا چاہیے کہ اس پتھر کو اجداد اہل بیت علیہم الصلوٰۃ والسلام کے مبارک ہاتھ
سے کتنے رتبے پہنچ چکے ہیں اس کا رنگ سیاہ ہی رہا حالانکہ انبیاء علیہم السلام کے ہاتھوں کے مس کرنے کا تقاضا یہ
تھا کہ اس پتھر کی سیاہی مٹا دی جائے لیکن اللہ تعالیٰ نے جس عبرت دلانے کے لیے اس کی سیاہی کو برقرار رکھا تاکہ ہم اس سے عبرت لیں اور نصیحت
حاصل کریں اور اللہ تعالیٰ کو ناراض کرنے والے گناہوں سے بچیں۔ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ حجر اسود اور مقام جنت کے

یا قوتوں میں سے دویا قوت میں، اللہ تعالیٰ نے ان کے فرائض کو سلب کر لیا اور اگر سلب نہ کرتا تو ان کے فرائض سے مشرقی اور مغربی روشن ہو جاتے۔ یہ حدیث مسند احمد، جامع ترمذی اور صحیح ابن حبان میں ہے اور اس کی سند میں اگر کچھ نام کا ایک ضعیف راوی ہے لیکن تعدد امانت کی وجہ سے یہ حدیث قوی ہو گئی۔ علامہ قسطلانی نور سلب کرنے کی یہ حکمت بیان کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے اس کا فرائض اس لیے سلب کر لیا تاکہ اس پر ایمان لانا ایمان بالغیب اور باریک جوارح اور ذوق ہے اور اگر اس کا فرائض سلب نہ فرماتا تو اس پر ایمان لانا ایمان بالمشاہدہ ہوتا، اور اگر ذوق ایمان بالغیب میں ہے ایمان بالمشاہدہ میں نہیں ہے۔

آثار صالحین کو بوسہ دینے کے جواز میں فقہاء اسلام کی تصریحات

حجرا سو کو بوسہ دینے کی مشروعیت سے فقہاء اسلام نے بھی صلی اللہ علیہ وسلم، صحابہ کرام اور صالحین کے آثار کو بوسہ دینے پر استدلال کیا ہے۔ علامہ بدر الدین عینی کچھ میں کرتا ہے شیخ زین الدین فرماتے ہیں کہ مقامات شریفہ اور صالحین کے ہاتھوں اور پیروں کو برکت حاصل کرنے کی نیت سے بوسہ دینا مستحسن ہے، حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے حضرت حسن رضی اللہ عنہ سے سوال کیا کہ اپنے جسم میں وہ جگہ دکھائی جس جگہ پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بوسہ دیا تھا، اور وہ حضرت حسن کی ناف تھی۔ حضرت ابو ہریرہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی اولاد کے آثار سے برکت حاصل کرنے کے لیے اسی جگہ کو بوسہ دیا۔ حضرت ثابت بنانی حضرت انس رضی اللہ عنہ کے آثار کو اس وقت تک نہیں چھوڑتے تھے جب تک اس کو بوسہ نہ دے لیتے اور کہتے تھے کہ یہ اللہ تعالیٰ سے ہے جس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے آثار کو چھڑا ہے۔ اور شیخ زین الدین نے فرمایا کہ محمد سے حافظ ابو سعید ابن علی نے کہا کہ میں نے ایک پرانی کتاب میں ابن نامہ اور دیگر محدثین کے ہاتھوں سے لکھا ہوا دیکھا کہ امام احمد بن حنبل سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر اور آپ کے منبر کو چومنے کے بارے میں سوال کیا گیا تو امام احمد نے فرمایا اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔ ابن اسحاق نے کہا کہ ہم نے شیخ تقی الدین بن تیمیہ کو یہ تمام دکھایا تو وہ بہت تعجب ہوا اور کہنے لگا کہ تعجب ہے امام احمد میرے نزدیک بہت بزرگ تھے اور ان کا یہ کام ہے! ابن اسحاق نے کہا میں تعجب کی کیا بات ہے۔ ہم نے امام احمد سے روایت کیا ہے انھوں نے امام شافعی کی قبروں کو دھوکہ اس کا منالہ و جوارح پیرا اور جب وہ اہل علم کی اس قدر تعظیم کرتے تھے تو صحابہ کے تبرکات کی کس قدر تعظیم کرتے ہوں گے۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے آثار کی تعظیم کے لیے امام احمد کی عقیدت کا کیا حال ہو گا۔

علامہ عینی لکھتے ہیں کہ حبیب طبری نے فرمایا حجر اسود اور دیگر ارکان کو بوسہ دینے سے ہر اسی چیز کو بوسہ دینے کا جواز ثابت ہوتا ہے جس کو بوسہ دینے میں اللہ تعالیٰ کی تعظیم ہو، کیونکہ اس سلسلے میں اگر کسی حدیث میں تعظیم کا حکم نہیں آیا ہے تو کسی حدیث میں اس کی مخالفت یا کراہت بھی نہیں آئی ہے اور میرے جد محمد بن ابی بکر احمد بن ابی صیف سے روایت کرتے ہیں کہ بعض حضرات جب مصاحف (قرآن مجید کے نسخے) کو دیکھتے تو ان کو بوسہ دیتے اور جب احادیث کے اوراق کو دیکھتے تو انہیں بوسہ دیتے اور حبیب صالحین کی قبروں کو دیکھتے

تو انھیں بوسہ دیتے اور یہ بات بعید نہیں ہے بلکہ

دونوں ہاتھوں سے مصافحہ کی اصل | شیخ ابو ثناء کشمیری کہتے ہیں کہ حجر اسود پر دونوں ہاتھ رکھنا مسافر کے قائم مقام ہے اس لیے یہ دونوں ہاتھوں سے مصافحہ کے لیے اصل ہے نیز کہتے ہیں کہ حجر اسود کو بوسہ دینا شرعاً ثابت ہے اس لیے یہ صالحین کے تبرکات کو بوسہ دینے کی اصل ہے حضرت عمر بن عبد العزیز نے مصحف کو بوسہ دیا اور امام احمد بن حنبل نے روضہ مطہرہ کے بوسہ دینے کو جائز کہا۔ حافظ ابن تیمیہ اس سے حیران ہوئے کیونکہ یہ ان کے نزدیک جائز نہیں ہے لہٰذا

صالحین اور بزرگوں کے ہاتھوں اور پیروں کو بوسہ دینے کے بارے میں احادیث۔

عن مازع بن عامر قال قدمنا، فقبل ذاك رسول الله صلى الله عليه وسلم فآخذنا بيديه ودخليه تقبلها. ثم

عن صهيب قال رأيت عبدًا يقبل يد العباس ودخليه. ثم

عن ابن عمر أنه قبل يد النبي صلى الله عليه وسلم. ثم

عن يحيى بن الحارث التماري قال لقيت واثلة بن الأسقع فقلت بآيعت بيدك هذه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال نعم قلت اعطني يدك اقبلها فاعطانيها فقبلتها. ثم

عن صفوان بن عسال ان قوماً من اليهود

وانع بن مامر کہتے ہیں کہ ہم آپؐ نے اٹکھا گیا کہ یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہیں تو ہم آپ کے ہاتھوں اور پیروں کو بوسہ دینے لگے۔

صہیب کہتے ہیں میں نے حضرت علیؓ کو حضرت عباسؓ کے ہاتھ اور پیر چومتے ہوئے دیکھا۔

حضرت ابن عمرؓ بیان کرتے ہیں کہ انھوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھ کو بوسہ دیا۔

یحییٰ بن حارث التماری کہتے ہیں کہ میری طاہرہ بن الاسقع سے ملاقات ہوئی میں نے کہا آپؐ نے اپنے اس ہاتھ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بیعت کی ہے انھوں نے کہا ہاں میں نے کہا اپنا ہاتھ بڑھائیے میں اس کو بوسہ دوں گا انھوں نے اپنا ہاتھ بڑھایا اور میں نے اس کو بوسہ دیا۔

صفوان بن عسال کہتے ہیں کہ یہودی ایک قوم

۱۔ علامہ بدر الدین عینی متوفی ۷۵۵ھ، عمدۃ الناری ج ۹ ص ۲۴۱، مطبوعہ ادارۃ الطباعة المنيرية بمصر، ۱۳۴۱ھ۔

۲۔ شیخ ابو ثناء کشمیری متوفی ۱۳۵۲ھ، فیض الباری ج ۳ ص ۹۶، مطبوعہ مطبع مجازی مصر، ۱۳۵۰ھ۔

۳۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، الادب المفرد ص ۲۵۲، مطبوعہ مکتبۃ اشریہ سالکہ دہلی پاکستان۔

۴۔ الادب المفرد، ص ۲۵۴۔

۵۔ حاکم نور الدین البیہقی متوفی ۴۰۵ھ، مجمع الزوائد ج ۴ ص ۴۲، مطبوعہ دارالکتب العربیہ بیروت، الطبعة الثانیہ ۱۴۰۲ھ۔

۶۔ مجمع الزوائد ج ۴ ص ۴۲۔

قبولوا یدوی النبی صلی اللہ علیہ وسلم و
رجلیہ ۱۰

علامہ علی ستی بمصنف عبد الرزاق، بیہقی، اور ابن عساکر کے حوالے سے بیان کرتے ہیں۔
عن تمیم بن مسلمة قال قدم عمر الشاھر
استقبل ابو عبيد بن الجراح فضا فحه و
قبل یدہ ثم خلعا یبکیان فکان تمیم
یقول تقبیل الید سنة ۱۰

حجرا سودی تعظیم کا طریقہ | حدیث نمبر ۲۹۶۳ میں ہے۔ حضرت عمر بن الخطاب نے حجر اسود کو بوسہ دیا، اس کی
شرح میں علامہ نووی کہتے ہیں، اس حدیث سے معلوم ہوا کہ طواف میں حجر اسود
کی تعظیم کے بعد اس کو بوسہ دینا مستحب ہے، اسی طرح حجر اسود پر سجدہ کرنا بھی مستحب ہے بایں طود کہ حجر اسود پر
پیشانی رکھ دے، پس مستحب یہ ہے کہ پہلے حجر اسود کی تعظیم کرے پھر اس کو بوسہ دے، پھر اس پر پیشانی رکھ دے،
ہمارا اور جمہور کا بھی مذہب ہے۔ ابن منذر نے حضرت عمر بن الخطاب، حضرت ابن عباس، طاہر بن زید، امام شافعی اور
امام احمد سے اس کو روایت کیا ہے۔ ابن منذر نے کہا ہے ہم نے اس سلسلہ میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے بھی
حدیث روایت کی ہے۔ امام مالک اس مسئلہ میں علامہ سے منقول ہیں وہ کہتے ہیں کہ حجر اسود پر سجدہ کرنا بدعت
ہے اور قاضی میامن مالکی نے اعتراض کیا ہے کہ اس مسئلہ میں امام مالک کی رائے شافعی اور منقول ہے۔

رکن یمانی کی تعظیم میں مذاہب | علامہ نووی کہتے ہیں کہ رکن یمانی کی تعظیم کر کے اور اس کو بوسہ دے، بلکہ
اس کی تعظیم کرنے کے بعد تھک چومنے پر ہمارا مذہب ہے، حضرت
جابر بن عبد اللہ، حضرت ابو سعید خدری اور حضرت ابو ہریرہ کا بھی یہی نظریہ ہے۔ امام ابو حنیفہ یہ کہتے ہیں کہ اس کی
تعظیم نہ کرے اور امام مالک اور امام احمد یہ کہتے ہیں کہ اس کی تعظیم کرے اور اس کے بعد تھک چومے اور امام مالک
سے ایک روایت ہے کہ وہ اس کو بوسہ دیتے تھے امام احمد سے بھی ایک ایسی روایت ہے۔

حضرت عمر نے حجر اسود سے کہا "تو نفع دیتا ہے نہ نقصان" اس کی تشریح میں فقہاء اسلام
کی عبارات

حدیث نمبر ۲۹۶۵ میں ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے حجر اسود کو بوسہ دینے کے بعد فرمایا: میں خوب جانتا ہوں
کہ تو ایک پتھر ہے تو نفع دیتا ہے نہ نقصان اور اگر میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو تجھے بوسہ دیتے ہوئے دیکھا

۱۰۔ حافظ ابو بکر عبد اللہ بن محمد بن ابی شیبہ متوفی ۲۴۵ھ، المصنف ج ۸ ص ۵۷، مطبوعہ دار الفکر، الطبعة الاولى، ۱۴۰۴ھ
۱۱۔ علامہ علاؤ الدین علی التتقی بن حسان الدین ہندی متوفی ۹۷۵ھ، کنز العمال ج ۹ ص ۲۱۰، مطبوعہ دار الفکر، الطبعة الخامسة، ۱۴۰۵ھ

ہونا تو معنی تھے کبھی بوسہ نہ دیتا۔ علامہ نووی اس کی تشریح میں لکھتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی اس قول سے مراد یہ تھی کہ لوگوں کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اقتداء پر برا بھلا نہ کہنا چاہئے کیونکہ حضرت عمر کے بوسہ دینے کی وجہ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اتباع تھی، حضرت عمر نے جو یہ کہا تو ایک چھری سے قطع دیتا ہے نہ نقصان اس سے ان کی طرف سے نہ ہوتا۔ کہ توحید پر مستقیم رکھنا تھی، کیونکہ یہ لوگ چھروں سے محبت کرتے آئے تھے اور ان کی تعظیم کرتے رہے تھے۔ اور ان کی تعظیم سے قطع کی امید اور تعظیم میں کوتاہی سے ضرر کا خوف رکھتے تھے اور بت پرستی کا یہ زمانہ بھی روایت نہیں گذر تھا اس لیے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو غصہ تھا کہ انہیں بوسہ دیتے ہوئے دیکھ کر کہیں کوئی شخص دھکا دے گا کہ اس اور اس پرستی اور باطل میں اتنا اس اور اشتقاق ہو جائے اور وہ یہ خیال کرے کہ یہ کام تو ہم اسلام لانے سے پہلے بھی کرتے تھے، اسلام میں بھی یہی چیزیں ہیں، اس لیے انہوں نے ظاہر کیا کہ یہ چھریاں قطع دیتا ہے نہ نقصان ہو چھری کہ حجر اسود میں شریعت کی اتباع کرنے سے اور وثواب کا قطع ہو گا۔ اس لیے ان کے اس کے قول کا معنی یہ ہے کہ اس چھری کو قطع دینے یا ضرر پہنچانے پر قدرت نہیں ہے، اور یہ چھری ایک مخلوق ہے جیسی اور مخلوقات ہیں، حضرت عمر نے حج کے ایام میں یہ کلمات کہتے تاکہ ہر جگہ کے لوگ یہ کلمات سن میں اور تمام شہروں میں یہ بات پہنچ جائے کہ علامہ باہجی حضرت عمر کے اس قول کی تشریح کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ حضرت عمر کی مراد یہ تھی کہ اگر کوئی شخص یہ گمان کرے کہ اگر نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کی امت حجر اسود کی تعظیم اس طرح کرتے ہیں جس طرح زمانہ جاہلیت میں کفار بتوں کی تعظیم کیا کرتے تھے اور ان کو بالذات نفع پہنچانے والا اعتقاد کرتے تھے تو اس کے اعتقاد کی نفی کی جائے، اس لیے حضرت عمر نے ارادہ کیا کہ لوگوں کو یہ بتلائیں کہ ان کا حجر اسود کی تعظیم کرنا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی تعظیم کی وجہ سے ہے اور اللہ تعالیٰ کی اطاعت ہے، اور یہ تعظیم ایسی ہے جیسے بہت اللہ کی تعظیم کی جاتی ہے، جیسے مانگ کو حضرت آدم علیہ السلام کو سجدہ کرنے کا حکم دیا گیا تھا نہ اس وجہ سے کہ حضرت آدم سجدہ تھے اور نفع اور عزت کے مالک تھے، اس لیے انہوں نے کہا کہ میں نوب جلتا ہوں کہ تو ایک چھری سے گریں گے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو تھے بوسہ دیتے ہوئے دیکھا ہوتا تو تھے کبھی بوسہ نہ دیتا لیکن تیری ذات میں کوئی ایسی چیز نہیں ہے جس کی وجہ سے مجھے بوسہ دینا چاہئے تھے صرف نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی اتباع کی وجہ سے بوسہ دینا چاہتا ہے۔

علامہ زرقلانی حضرت عمر کے اس قول کی تشریح کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ حکم نے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے سنا ہے کہ کیا ہے کہ حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہم نے حضرت عمر کے ساتھ حج کیا، جب حضرت عمر نے قربان کیا تو حجر اسود سے متوجہ ہو کر کہا میں جانتا ہوں کہ تو چھری سے قطع دیتا ہے نہ نقصان، اور اگر میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو تھے بوسہ دیتے ہوئے نہ دیکھا ہوتا تو میں بھی بوسہ نہ دیتا کہ حضرت عمر نے بوسہ دیا، اسی وقت حضرت علی رضی اللہ عنہ نے کہا نہیں! یہ نفع بھی دیتا ہے اور نقصان بھی دیتا ہے! حضرت عمر نے پوچھا اس کا ثبوت کس سے ہے؟ حضرت علی نے کہا قرآن مجید سے، اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: **وَإِذَا خَرَبْتُمْ بُيُوتَكُمْ فَلَا مُسْتَقِيمَ** اور حضرت عمر نے فرمایا: **وَمَا يَكْفُرُ الْإِنْسَانُ لِقَوْلِ اللَّهِ إِلَّا بِلَاغٍ مِنْهُ**

علامہ کبیری بن شریف نووی ص ۶۷۹، شرح مسلم ص ۴۱۳، ۴۱۴، مطبوعہ دار الفکر للطباعة والنشر، الطبعة الأولى، ۱۴۰۳ھ، ص ۱۰۰، ص ۱۰۱، ص ۱۰۲، ص ۱۰۳، ص ۱۰۴، ص ۱۰۵، ص ۱۰۶، ص ۱۰۷، ص ۱۰۸، ص ۱۰۹، ص ۱۱۰، ص ۱۱۱، ص ۱۱۲، ص ۱۱۳، ص ۱۱۴، ص ۱۱۵، ص ۱۱۶، ص ۱۱۷، ص ۱۱۸، ص ۱۱۹، ص ۱۲۰، ص ۱۲۱، ص ۱۲۲، ص ۱۲۳، ص ۱۲۴، ص ۱۲۵، ص ۱۲۶، ص ۱۲۷، ص ۱۲۸، ص ۱۲۹، ص ۱۳۰، ص ۱۳۱، ص ۱۳۲، ص ۱۳۳، ص ۱۳۴، ص ۱۳۵، ص ۱۳۶، ص ۱۳۷، ص ۱۳۸، ص ۱۳۹، ص ۱۴۰، ص ۱۴۱، ص ۱۴۲، ص ۱۴۳، ص ۱۴۴، ص ۱۴۵، ص ۱۴۶، ص ۱۴۷، ص ۱۴۸، ص ۱۴۹، ص ۱۵۰، ص ۱۵۱، ص ۱۵۲، ص ۱۵۳، ص ۱۵۴، ص ۱۵۵، ص ۱۵۶، ص ۱۵۷، ص ۱۵۸، ص ۱۵۹، ص ۱۶۰، ص ۱۶۱، ص ۱۶۲، ص ۱۶۳، ص ۱۶۴، ص ۱۶۵، ص ۱۶۶، ص ۱۶۷، ص ۱۶۸، ص ۱۶۹، ص ۱۷۰، ص ۱۷۱، ص ۱۷۲، ص ۱۷۳، ص ۱۷۴، ص ۱۷۵، ص ۱۷۶، ص ۱۷۷، ص ۱۷۸، ص ۱۷۹، ص ۱۸۰، ص ۱۸۱، ص ۱۸۲، ص ۱۸۳، ص ۱۸۴، ص ۱۸۵، ص ۱۸۶، ص ۱۸۷، ص ۱۸۸، ص ۱۸۹، ص ۱۹۰، ص ۱۹۱، ص ۱۹۲، ص ۱۹۳، ص ۱۹۴، ص ۱۹۵، ص ۱۹۶، ص ۱۹۷، ص ۱۹۸، ص ۱۹۹، ص ۲۰۰، ص ۲۰۱، ص ۲۰۲، ص ۲۰۳، ص ۲۰۴، ص ۲۰۵، ص ۲۰۶، ص ۲۰۷، ص ۲۰۸، ص ۲۰۹، ص ۲۱۰، ص ۲۱۱، ص ۲۱۲، ص ۲۱۳، ص ۲۱۴، ص ۲۱۵، ص ۲۱۶، ص ۲۱۷، ص ۲۱۸، ص ۲۱۹، ص ۲۲۰، ص ۲۲۱، ص ۲۲۲، ص ۲۲۳، ص ۲۲۴، ص ۲۲۵، ص ۲۲۶، ص ۲۲۷، ص ۲۲۸، ص ۲۲۹، ص ۲۳۰، ص ۲۳۱، ص ۲۳۲، ص ۲۳۳، ص ۲۳۴، ص ۲۳۵، ص ۲۳۶، ص ۲۳۷، ص ۲۳۸، ص ۲۳۹، ص ۲۴۰، ص ۲۴۱، ص ۲۴۲، ص ۲۴۳، ص ۲۴۴، ص ۲۴۵، ص ۲۴۶، ص ۲۴۷، ص ۲۴۸، ص ۲۴۹، ص ۲۵۰، ص ۲۵۱، ص ۲۵۲، ص ۲۵۳، ص ۲۵۴، ص ۲۵۵، ص ۲۵۶، ص ۲۵۷، ص ۲۵۸، ص ۲۵۹، ص ۲۶۰، ص ۲۶۱، ص ۲۶۲، ص ۲۶۳، ص ۲۶۴، ص ۲۶۵، ص ۲۶۶، ص ۲۶۷، ص ۲۶۸، ص ۲۶۹، ص ۲۷۰، ص ۲۷۱، ص ۲۷۲، ص ۲۷۳، ص ۲۷۴، ص ۲۷۵، ص ۲۷۶، ص ۲۷۷، ص ۲۷۸، ص ۲۷۹، ص ۲۸۰، ص ۲۸۱، ص ۲۸۲، ص ۲۸۳، ص ۲۸۴، ص ۲۸۵، ص ۲۸۶، ص ۲۸۷، ص ۲۸۸، ص ۲۸۹، ص ۲۹۰، ص ۲۹۱، ص ۲۹۲، ص ۲۹۳، ص ۲۹۴، ص ۲۹۵، ص ۲۹۶، ص ۲۹۷، ص ۲۹۸، ص ۲۹۹، ص ۳۰۰، ص ۳۰۱، ص ۳۰۲، ص ۳۰۳، ص ۳۰۴، ص ۳۰۵، ص ۳۰۶، ص ۳۰۷، ص ۳۰۸، ص ۳۰۹، ص ۳۱۰، ص ۳۱۱، ص ۳۱۲، ص ۳۱۳، ص ۳۱۴، ص ۳۱۵، ص ۳۱۶، ص ۳۱۷، ص ۳۱۸، ص ۳۱۹، ص ۳۲۰، ص ۳۲۱، ص ۳۲۲، ص ۳۲۳، ص ۳۲۴، ص ۳۲۵، ص ۳۲۶، ص ۳۲۷، ص ۳۲۸، ص ۳۲۹، ص ۳۳۰، ص ۳۳۱، ص ۳۳۲، ص ۳۳۳، ص ۳۳۴، ص ۳۳۵، ص ۳۳۶، ص ۳۳۷، ص ۳۳۸، ص ۳۳۹، ص ۳۴۰، ص ۳۴۱، ص ۳۴۲، ص ۳۴۳، ص ۳۴۴، ص ۳۴۵، ص ۳۴۶، ص ۳۴۷، ص ۳۴۸، ص ۳۴۹، ص ۳۵۰، ص ۳۵۱، ص ۳۵۲، ص ۳۵۳، ص ۳۵۴، ص ۳۵۵، ص ۳۵۶، ص ۳۵۷، ص ۳۵۸، ص ۳۵۹، ص ۳۶۰، ص ۳۶۱، ص ۳۶۲، ص ۳۶۳، ص ۳۶۴، ص ۳۶۵، ص ۳۶۶، ص ۳۶۷، ص ۳۶۸، ص ۳۶۹، ص ۳۷۰، ص ۳۷۱، ص ۳۷۲، ص ۳۷۳، ص ۳۷۴، ص ۳۷۵، ص ۳۷۶، ص ۳۷۷، ص ۳۷۸، ص ۳۷۹، ص ۳۸۰، ص ۳۸۱، ص ۳۸۲، ص ۳۸۳، ص ۳۸۴، ص ۳۸۵، ص ۳۸۶، ص ۳۸۷، ص ۳۸۸، ص ۳۸۹، ص ۳۹۰، ص ۳۹۱، ص ۳۹۲، ص ۳۹۳، ص ۳۹۴، ص ۳۹۵، ص ۳۹۶، ص ۳۹۷، ص ۳۹۸، ص ۳۹۹، ص ۴۰۰، ص ۴۰۱، ص ۴۰۲، ص ۴۰۳، ص ۴۰۴، ص ۴۰۵، ص ۴۰۶، ص ۴۰۷، ص ۴۰۸، ص ۴۰۹، ص ۴۱۰، ص ۴۱۱، ص ۴۱۲، ص ۴۱۳، ص ۴۱۴، ص ۴۱۵، ص ۴۱۶، ص ۴۱۷، ص ۴۱۸، ص ۴۱۹، ص ۴۲۰، ص ۴۲۱، ص ۴۲۲، ص ۴۲۳، ص ۴۲۴، ص ۴۲۵، ص ۴۲۶، ص ۴۲۷، ص ۴۲۸، ص ۴۲۹، ص ۴۳۰، ص ۴۳۱، ص ۴۳۲، ص ۴۳۳، ص ۴۳۴، ص ۴۳۵، ص ۴۳۶، ص ۴۳۷، ص ۴۳۸، ص ۴۳۹، ص ۴۴۰، ص ۴۴۱، ص ۴۴۲، ص ۴۴۳، ص ۴۴۴، ص ۴۴۵، ص ۴۴۶، ص ۴۴۷، ص ۴۴۸، ص ۴۴۹، ص ۴۵۰، ص ۴۵۱، ص ۴۵۲، ص ۴۵۳، ص ۴۵۴، ص ۴۵۵، ص ۴۵۶، ص ۴۵۷، ص ۴۵۸، ص ۴۵۹، ص ۴۶۰، ص ۴۶۱، ص ۴۶۲، ص ۴۶۳، ص ۴۶۴، ص ۴۶۵، ص ۴۶۶، ص ۴۶۷، ص ۴۶۸، ص ۴۶۹، ص ۴۷۰، ص ۴۷۱، ص ۴۷۲، ص ۴۷۳، ص ۴۷۴، ص ۴۷۵، ص ۴۷۶، ص ۴۷۷، ص ۴۷۸، ص ۴۷۹، ص ۴۸۰، ص ۴۸۱، ص ۴۸۲، ص ۴۸۳، ص ۴۸۴، ص ۴۸۵، ص ۴۸۶، ص ۴۸۷، ص ۴۸۸، ص ۴۸۹، ص ۴۹۰، ص ۴۹۱، ص ۴۹۲، ص ۴۹۳، ص ۴۹۴، ص ۴۹۵، ص ۴۹۶، ص ۴۹۷، ص ۴۹۸، ص ۴۹۹، ص ۵۰۰، ص ۵۰۱، ص ۵۰۲، ص ۵۰۳، ص ۵۰۴، ص ۵۰۵، ص ۵۰۶، ص ۵۰۷، ص ۵۰۸، ص ۵۰۹، ص ۵۱۰، ص ۵۱۱، ص ۵۱۲، ص ۵۱۳، ص ۵۱۴، ص ۵۱۵، ص ۵۱۶، ص ۵۱۷، ص ۵۱۸، ص ۵۱۹، ص ۵۲۰، ص ۵۲۱، ص ۵۲۲، ص ۵۲۳، ص ۵۲۴، ص ۵۲۵، ص ۵۲۶، ص ۵۲۷، ص ۵۲۸، ص ۵۲۹، ص ۵۳۰، ص ۵۳۱، ص ۵۳۲، ص ۵۳۳، ص ۵۳۴، ص ۵۳۵، ص ۵۳۶، ص ۵۳۷، ص ۵۳۸، ص ۵۳۹، ص ۵۴۰، ص ۵۴۱، ص ۵۴۲، ص ۵۴۳، ص ۵۴۴، ص ۵۴۵، ص ۵۴۶، ص ۵۴۷، ص ۵۴۸، ص ۵۴۹، ص ۵۵۰، ص ۵۵۱، ص ۵۵۲، ص ۵۵۳، ص ۵۵۴، ص ۵۵۵، ص ۵۵۶، ص ۵۵۷، ص ۵۵۸، ص ۵۵۹، ص ۵۶۰، ص ۵۶۱، ص ۵۶۲، ص ۵۶۳، ص ۵۶۴، ص ۵۶۵، ص ۵۶۶، ص ۵۶۷، ص ۵۶۸، ص ۵۶۹، ص ۵۷۰، ص ۵۷۱، ص ۵۷۲، ص ۵۷۳، ص ۵۷۴، ص ۵۷۵، ص ۵۷۶، ص ۵۷۷، ص ۵۷۸، ص ۵۷۹، ص ۵۸۰، ص ۵۸۱، ص ۵۸۲، ص ۵۸۳، ص ۵۸۴، ص ۵۸۵، ص ۵۸۶، ص ۵۸۷، ص ۵۸۸، ص ۵۸۹، ص ۵۹۰، ص ۵۹۱، ص ۵۹۲، ص ۵۹۳، ص ۵۹۴، ص ۵۹۵، ص ۵۹۶، ص ۵۹۷، ص ۵۹۸، ص ۵۹۹، ص ۶۰۰، ص ۶۰۱، ص ۶۰۲، ص ۶۰۳، ص ۶۰۴، ص ۶۰۵، ص ۶۰۶، ص ۶۰۷، ص ۶۰۸، ص ۶۰۹، ص ۶۱۰، ص ۶۱۱، ص ۶۱۲، ص ۶۱۳، ص ۶۱۴، ص ۶۱۵، ص ۶۱۶، ص ۶۱۷، ص ۶۱۸، ص ۶۱۹، ص ۶۲۰، ص ۶۲۱، ص ۶۲۲، ص ۶۲۳، ص ۶۲۴، ص ۶۲۵، ص ۶۲۶، ص ۶۲۷، ص ۶۲۸، ص ۶۲۹، ص ۶۳۰، ص ۶۳۱، ص ۶۳۲، ص ۶۳۳، ص ۶۳۴، ص ۶۳۵، ص ۶۳۶، ص ۶۳۷، ص ۶۳۸، ص ۶۳۹، ص ۶۴۰، ص ۶۴۱، ص ۶۴۲، ص ۶۴۳، ص ۶۴۴، ص ۶۴۵، ص ۶۴۶، ص ۶۴۷، ص ۶۴۸، ص ۶۴۹، ص ۶۵۰، ص ۶۵۱، ص ۶۵۲، ص ۶۵۳، ص ۶۵۴، ص ۶۵۵، ص ۶۵۶، ص ۶۵۷، ص ۶۵۸، ص ۶۵۹، ص ۶۶۰، ص ۶۶۱، ص ۶۶۲، ص ۶۶۳، ص ۶۶۴، ص ۶۶۵، ص ۶۶۶، ص ۶۶۷، ص ۶۶۸، ص ۶۶۹، ص ۶۷۰، ص ۶۷۱، ص ۶۷۲، ص ۶۷۳، ص ۶۷۴، ص ۶۷۵، ص ۶۷۶، ص ۶۷۷، ص ۶۷۸، ص ۶۷۹، ص ۶۸۰، ص ۶۸۱، ص ۶۸۲، ص ۶۸۳، ص ۶۸۴، ص ۶۸۵، ص ۶۸۶، ص ۶۸۷، ص ۶۸۸، ص ۶۸۹، ص ۶۹۰، ص ۶۹۱، ص ۶۹۲، ص ۶۹۳، ص ۶۹۴، ص ۶۹۵، ص ۶۹۶، ص ۶۹۷، ص ۶۹۸، ص ۶۹۹، ص ۷۰۰، ص ۷۰۱، ص ۷۰۲، ص ۷۰۳، ص ۷۰۴، ص ۷۰۵، ص ۷۰۶، ص ۷۰۷، ص ۷۰۸، ص ۷۰۹، ص ۷۱۰، ص ۷۱۱، ص ۷۱۲، ص ۷۱۳، ص ۷۱۴، ص ۷۱۵، ص ۷۱۶، ص ۷۱۷، ص ۷۱۸، ص ۷۱۹، ص ۷۲۰، ص ۷۲۱، ص ۷۲۲، ص ۷۲۳، ص ۷۲۴، ص ۷۲۵، ص ۷۲۶، ص ۷۲۷، ص ۷۲۸، ص ۷۲۹، ص ۷۳۰، ص ۷۳۱، ص ۷۳۲، ص ۷۳۳، ص ۷۳۴، ص ۷۳۵، ص ۷۳۶، ص ۷۳۷، ص ۷۳۸، ص ۷۳۹، ص ۷۴۰، ص ۷۴۱، ص ۷۴۲، ص ۷۴۳، ص ۷۴۴، ص ۷۴۵، ص ۷۴۶، ص ۷۴۷، ص ۷۴۸، ص ۷۴۹، ص ۷۵۰، ص ۷۵۱، ص ۷۵۲، ص ۷۵۳، ص ۷۵۴، ص ۷۵۵، ص ۷۵۶، ص ۷۵۷، ص ۷۵۸، ص ۷۵۹، ص ۷۶۰، ص ۷۶۱، ص ۷۶۲، ص ۷۶۳، ص ۷۶۴، ص ۷۶۵، ص ۷۶۶، ص ۷۶۷، ص ۷۶۸، ص ۷۶۹، ص ۷۷۰، ص ۷۷۱، ص ۷۷۲، ص ۷۷۳، ص ۷۷۴، ص ۷۷۵، ص ۷۷۶، ص ۷۷۷، ص ۷۷۸، ص ۷۷۹، ص ۷۸۰، ص ۷۸۱، ص ۷۸۲، ص ۷۸۳، ص ۷۸۴، ص ۷۸۵، ص ۷۸۶، ص ۷۸۷، ص ۷۸۸، ص ۷۸۹، ص ۷۹۰، ص ۷۹۱، ص ۷۹۲، ص ۷۹۳، ص ۷۹۴، ص ۷۹۵، ص ۷۹۶، ص ۷۹۷، ص ۷۹۸، ص ۷۹۹، ص ۸۰۰، ص ۸۰۱، ص ۸۰۲، ص ۸۰۳، ص ۸۰۴، ص ۸۰۵، ص ۸۰۶، ص ۸۰۷، ص ۸۰۸، ص ۸۰۹، ص ۸۱۰، ص ۸۱۱، ص ۸۱۲، ص ۸۱۳، ص ۸۱۴، ص ۸۱۵، ص ۸۱۶، ص ۸۱۷، ص ۸۱۸، ص ۸۱۹، ص ۸۲۰، ص ۸۲۱، ص ۸۲۲، ص ۸۲۳، ص ۸۲۴، ص ۸۲۵، ص ۸۲۶، ص ۸۲۷، ص ۸۲۸، ص ۸۲۹، ص ۸۳۰، ص ۸۳۱، ص ۸۳۲، ص ۸۳۳، ص ۸۳۴، ص ۸۳۵، ص ۸۳۶، ص ۸۳۷، ص ۸۳۸، ص ۸۳۹، ص ۸۴۰، ص ۸۴۱، ص ۸۴۲، ص ۸۴۳، ص ۸۴۴، ص ۸۴۵، ص ۸۴۶، ص ۸۴۷، ص ۸۴۸، ص ۸۴۹، ص ۸۵۰، ص ۸۵۱، ص ۸۵۲، ص ۸۵۳، ص ۸۵۴، ص ۸۵۵، ص ۸۵۶، ص ۸۵۷، ص ۸۵۸، ص ۸۵۹، ص ۸۶۰، ص ۸۶۱، ص ۸۶۲، ص ۸۶۳، ص ۸۶۴، ص ۸۶۵، ص ۸۶۶، ص ۸۶۷، ص ۸۶۸، ص ۸۶۹، ص ۸۷۰، ص ۸۷۱، ص ۸۷۲، ص ۸۷۳، ص ۸۷۴، ص ۸۷۵، ص ۸۷۶، ص ۸۷۷، ص ۸۷۸، ص ۸۷۹، ص ۸۸۰، ص ۸۸۱، ص ۸۸۲، ص ۸۸۳، ص ۸۸۴، ص ۸۸۵، ص ۸۸۶، ص ۸۸۷، ص ۸۸۸، ص ۸۸۹، ص ۸۹۰، ص ۸۹۱، ص ۸۹۲، ص ۸۹۳، ص ۸۹۴، ص ۸۹۵، ص ۸۹۶، ص ۸۹۷، ص ۸۹۸، ص ۸۹۹، ص ۹۰۰، ص ۹۰۱، ص ۹۰۲، ص ۹۰۳، ص ۹۰۴، ص ۹۰۵، ص ۹۰۶، ص ۹۰۷، ص ۹۰۸، ص ۹۰۹، ص ۹۱۰، ص ۹۱۱، ص ۹۱۲، ص ۹۱۳، ص ۹۱۴، ص ۹۱۵، ص ۹۱۶، ص ۹۱۷، ص ۹۱۸، ص ۹۱۹، ص ۹۲۰، ص ۹۲۱، ص ۹۲۲، ص ۹۲۳، ص ۹۲۴، ص ۹۲۵، ص ۹۲۶، ص ۹۲۷، ص ۹۲۸، ص ۹۲۹، ص ۹۳۰، ص ۹۳۱، ص ۹۳۲، ص ۹۳۳، ص ۹۳۴، ص ۹۳۵، ص ۹۳۶، ص ۹۳۷، ص ۹۳۸، ص ۹۳۹، ص ۹۴۰، ص ۹۴۱، ص ۹۴۲، ص ۹۴۳، ص ۹۴۴، ص ۹۴۵، ص ۹۴۶، ص ۹۴۷، ص ۹۴۸، ص ۹۴۹، ص ۹۵۰، ص ۹۵۱، ص ۹۵۲، ص ۹۵۳، ص ۹۵۴، ص ۹۵۵، ص ۹۵۶، ص ۹۵۷، ص ۹۵۸، ص ۹۵۹، ص ۹۶۰، ص ۹۶۱، ص ۹۶۲، ص ۹۶۳، ص ۹۶۴، ص ۹۶۵، ص ۹۶۶، ص ۹۶۷، ص ۹۶۸، ص ۹۶۹، ص ۹۷۰، ص ۹۷۱، ص ۹۷۲، ص ۹۷۳، ص ۹۷۴، ص ۹۷۵، ص ۹۷۶، ص ۹۷۷، ص ۹۷۸، ص ۹۷۹، ص ۹۸۰، ص ۹۸۱، ص ۹۸۲، ص ۹۸۳، ص ۹۸۴، ص ۹۸۵، ص ۹۸۶، ص ۹۸۷، ص ۹۸۸، ص ۹۸۹، ص ۹۹۰، ص ۹۹۱، ص ۹۹۲، ص ۹۹۳، ص ۹۹۴، ص ۹۹۵، ص ۹۹۶، ص ۹۹۷، ص ۹۹۸، ص ۹۹۹، ص ۱۰۰۰، ص ۱۰۰۱، ص ۱۰۰۲، ص ۱۰۰۳، ص ۱۰۰۴، ص ۱۰۰۵، ص ۱۰۰۶، ص ۱۰۰۷، ص ۱۰۰۸، ص ۱۰۰۹، ص ۱۰۱۰، ص ۱۰۱۱، ص ۱۰۱۲، ص ۱۰۱۳، ص ۱۰۱۴، ص ۱۰۱۵، ص ۱۰۱۶، ص ۱۰۱۷، ص ۱۰۱۸، ص ۱۰۱۹، ص ۱۰۲۰، ص ۱۰۲۱، ص ۱۰۲۲، ص ۱۰۲۳، ص ۱۰۲۴، ص ۱۰۲۵، ص ۱۰۲۶، ص ۱۰۲۷، ص ۱۰۲۸، ص ۱۰۲۹، ص ۱۰۳۰، ص ۱۰۳۱، ص ۱۰۳۲، ص ۱۰۳۳، ص ۱۰۳۴، ص ۱۰۳۵، ص ۱۰۳۶، ص ۱۰۳۷، ص ۱۰۳۸، ص ۱۰۳۹، ص ۱۰۴۰، ص ۱۰۴۱، ص ۱۰۴۲، ص ۱۰۴۳، ص ۱۰۴۴، ص ۱۰۴۵، ص ۱۰۴۶، ص ۱۰۴۷، ص ۱۰۴۸، ص ۱۰۴۹، ص ۱۰۵۰، ص ۱۰۵۱، ص ۱۰۵۲، ص ۱۰۵۳، ص ۱۰۵۴، ص ۱۰۵۵، ص ۱۰۵۶، ص ۱۰۵۷، ص ۱۰۵۸، ص ۱۰۵۹، ص ۱۰۶۰، ص ۱۰۶۱، ص ۱۰۶۲، ص ۱۰۶۳، ص ۱۰۶۴، ص ۱۰۶۵، ص ۱۰۶۶، ص ۱۰۶۷، ص ۱۰۶۸، ص ۱۰۶۹، ص ۱۰۷۰، ص ۱۰۷۱، ص ۱۰۷۲، ص ۱۰۷۳، ص ۱۰۷۴، ص ۱۰۷۵، ص ۱۰۷۶، ص ۱۰۷۷، ص ۱۰۷۸، ص ۱۰۷۹، ص ۱۰۸۰، ص ۱۰۸۱، ص ۱۰۸۲، ص ۱۰۸۳، ص ۱۰۸۴، ص ۱۰۸۵، ص ۱۰۸۶، ص ۱۰۸۷، ص ۱۰۸۸، ص ۱۰۸۹، ص ۱۰۹۰، ص ۱۰۹۱، ص ۱۰۹۲، ص ۱۰۹۳، ص ۱۰۹۴، ص ۱۰۹۵، ص ۱۰۹۶، ص ۱۰۹۷، ص ۱۰۹۸، ص ۱۰۹۹، ص ۱۱۰۰، ص ۱۱۰۱، ص ۱۱۰۲، ص ۱۱۰۳، ص ۱۱۰۴، ص ۱۱۰۵، ص ۱۱۰۶، ص ۱۱۰۷، ص ۱۱۰۸، ص ۱۱۰۹، ص ۱۱۱۰، ص ۱۱۱۱، ص ۱۱۱۲، ص ۱۱۱۳، ص ۱۱۱۴، ص ۱۱۱۵، ص ۱۱۱۶، ص ۱۱۱۷، ص ۱۱۱۸، ص ۱۱۱۹، ص ۱۱۲۰، ص ۱۱۲۱، ص ۱۱۲۲، ص ۱۱۲۳، ص ۱۱۲۴، ص ۱۱۲۵، ص ۱۱۲۶، ص ۱۱۲۷، ص ۱۱۲۸، ص ۱۱۲۹، ص ۱۱۳۰، ص ۱۱۳۱، ص ۱۱۳۲، ص ۱۱۳۳، ص ۱۱۳۴، ص ۱۱۳۵، ص ۱۱۳۶، ص ۱۱۳۷، ص ۱۱۳۸، ص ۱۱۳۹، ص ۱۱۴۰، ص ۱۱۴۱، ص ۱۱۴۲، ص ۱۱۴۳، ص ۱۱۴۴، ص ۱۱۴۵، ص ۱۱۴۶، ص ۱۱۴۷، ص ۱۱۴۸، ص ۱۱۴۹، ص ۱۱۵۰، ص ۱۱۵۱، ص ۱۱۵۲، ص ۱۱۵۳، ص ۱۱۵۴، ص ۱۱۵۵، ص ۱۱۵۶، ص ۱۱۵۷، ص ۱۱۵۸، ص ۱۱۵۹، ص ۱۱۶۰، ص ۱۱۶۱، ص ۱۱۶۲، ص ۱۱۶۳، ص ۱۱۶۴، ص ۱۱۶۵، ص ۱۱۶۶، ص ۱۱۶۷، ص ۱۱۶۸، ص ۱۱۶۹، ص ۱۱۷۰، ص ۱۱۷۱، ص ۱۱۷۲، ص ۱۱۷۳، ص ۱۱۷۴، ص ۱۱۷۵، ص ۱۱۷۶، ص ۱۱۷۷، ص ۱۱۷۸، ص ۱۱۷۹، ص ۱۱۸۰، ص ۱۱۸۱، ص ۱۱۸۲، ص ۱۱۸۳، ص ۱۱۸۴، ص ۱۱۸۵، ص ۱۱۸۶، ص ۱۱۸۷، ص ۱۱۸۸، ص ۱۱۸۹، ص ۱۱۹۰، ص ۱۱۹۱، ص ۱۱۹۲، ص ۱۱۹۳، ص ۱۱۹۴، ص ۱۱۹۵، ص ۱۱۹۶، ص ۱۱۹۷، ص ۱۱۹۸، ص ۱۱۹۹، ص ۱۲۰۰، ص ۱۲۰۱، ص ۱۲۰۲، ص ۱۲۰۳، ص ۱۲۰۴، ص ۱۲۰۵، ص ۱۲۰۶، ص ۱۲۰۷، ص ۱۲۰۸، ص ۱۲۰۹، ص ۱۲۱۰، ص ۱۲۱۱، ص ۱۲۱۲، ص ۱۲۱۳، ص ۱۲۱۴، ص ۱۲۱۵، ص ۱۲۱۶، ص ۱۲۱۷، ص ۱۲۱۸، ص ۱۲۱۹، ص ۱۲۲۰، ص ۱۲۲۱، ص ۱۲۲۲، ص ۱۲۲۳، ص ۱۲۲۴، ص ۱۲۲۵، ص ۱۲۲۶، ص ۱۲۲۷، ص ۱۲۲۸، ص ۱۲۲۹، ص ۱۲۳۰، ص ۱۲۳۱، ص ۱۲۳۲، ص ۱۲۳۳، ص ۱۲۳۴، ص ۱۲۳۵، ص ۱۲۳۶، ص ۱۲۳۷، ص ۱۲۳۸، ص ۱۲۳۹، ص ۱۲۴۰، ص ۱۲۴۱، ص ۱۲۴۲، ص ۱۲۴۳، ص ۱۲۴۴، ص ۱۲۴۵، ص ۱۲۴۶، ص ۱۲۴۷، ص ۱۲۴۸، ص ۱۲۴۹، ص ۱۲۵۰، ص ۱۲۵۱، ص ۱۲۵۲، ص ۱۲۵۳، ص ۱۲۵۴، ص ۱۲۵۵، ص ۱۲۵۶، ص ۱۲۵۷، ص ۱۲۵۸، ص ۱۲۵۹، ص ۱۲۶۰،

و اشہد علی انفسہ المستبرک قالوا جلی ۔ اور جب آپ کے رب نے ہر آدمی کو پستوں سے ان کی اولاد کو نکالا اور ان سے ان کی جائز پر اقرار کیا ، کیا میں تمہارا رب نہیں ہوں ؟ سب نے کہا کیوں نہیں ! اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم کو پیدا کیا اور ان کی پشت پر ہاتھ پھیرا اور ان سے اقرار کیا اللہ ان کا رب ہے اور وہ اس کے بند ہیں اور ان سے اس کا عہد و پیمان لیا اور اس کو ایک کاغذ میں لکھ دیا اور اس چتر کی دو آنکھیں اور ایک زبان تھی اللہ تعالیٰ نے اس سے فرمایا نہ کھول ، اس نے نہ کھولا ، اللہ تعالیٰ نے وہ کاغذ اس کے منہ میں ڈال دیا اور فرمایا ہر تجھ سے وفا کرے قیامت کے دن اس کی گواہی دینا ، اور میں گواہی دیتا ہوں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے آپ نے فرمایا قیامت کے دن ہر مسودہ لایا جائے گا اور ہر شخص اس کی تعظیم کرے گا یہ قیامت کے دن اس کی گواہی دے گا ، پس اسے امیر المؤمنین یزید بھی دیتا ہے اور نفع بھی دیتا ہے ، حضرت عمر نے کہا میں اس بات سے اللہ کی پناہ میں آتا ہوں کہ میں اسی قوم میں رہوں جس میں اسے البراءہ بن جریج نے کہا یہ حدیث امام بخاری اور امام مسلم کی شرط پر نہیں ہے کیونکہ ان دونوں نے البراءہ بن جریج عبدی کی احادیث روایت نہیں کی ، اور دوسرے محدثین نے کہا ہے کہ البراءہ بن جریج کو تمام لوگوں نے ضعیف قرار دیا ہے اور امام کی ایک جماعت نے اس کو صحیح قرار دیا ہے ، الغرض یہ حدیث ضعیف ہے ، علامہ زرقالی کہتے ہیں کہ بعض علماء نے ہر مسودہ کو برسرِ قبے کے جواز سے یہ استدلال کیا ہے کہ جو بھی تعظیم کا مستحق ہو اس کو بوسہ دینا چاہیے خواہ آدمی ہو یا کوئی اور چیز ، امام احمد سے منقول ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے مقبرہ آپ کی قبر کو بوسہ دینا جائز ہے ، بعض متنبیوں نے اس نقل کی صحت کو مستبعد قرار دیا ہے اور ابن ابی شیبہ نے منقول ہے کہ مصحف (قرآن مجید) اور صالحین کی قبر کو بوسہ دینا جائز ہے ۔

علامہ بدر الدین عینی نے بھی حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے اس قول کی تشریح میں ماہم کی ذکر کر دی ہے اس روایت کو ذکر کیا ہے اور البراءہ بن جریج کی وجہ سے اس روایت کو ضعیف قرار دیا ہے نیز علامہ عینی نے کہا ہے کہ انہی نے اس روایت کو تاریخی مکمل میں ذکر کیا ہے نیز لکھا ہے کہ حضرت علی سے مروی ہے کہ یہ جنت کے پتھروں میں سے ہے اس لیے اس کو بوسہ دینا جنت کے آثار کو دیکھ کر خوشی کا اظہار ہے اور البراءہ نے غریب الحدیث لکھا یہ حدیث روایت کی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے نہ لکھا کہ یہ زمین میں اللہ تعالیٰ کا ہاتھ ہے اور حضرت ابن عباس سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہر مسودہ میں اللہ تعالیٰ کا دایاں ہاتھ ہے جس سے اللہ تعالیٰ اپنے بندوں سے مصافحہ کرتا ہے ، محب طبری نے بیان کیا ہے کہ ہر مسودہ کو اللہ تعالیٰ کا دایاں ہاتھ قرار دینے میں یہ حکمت ہے کہ جب کوئی شخص کسی بادشاہ کی خدمت میں حاضر ہوتا ہے تو اس کی دست بوسی کرتا ہے اور حج اور عمرہ کرنے والے جب بیت اللہ میں حاضر ہوتے ہیں تو ان کے لیے اس چیز کے بوسہ دینے کو مشروع کیا ہے جو اللہ تعالیٰ کے ہاتھ کے قائم مقام ہے ۔

علامہ محمد عبدالباقی زرقالی مالکی متوفی ۱۱۲۲ھ شرح الموطا ج ۱ ص ۲۸۰ ، مطبوعہ مطبع النیرج مصر ۔

علامہ ابوالوہید سلیمان بن خلف باجی مالکی اندلسی متوفی ۴۹۴ھ ، المستفی شرح الموطا ج ۲ ص ۲۱ ، مطبوعہ دارالکتب المصریہ بیروت ۔

علامہ بدر الدین عینی متوفی ۷۵۰ھ ، عمدۃ القاری ج ۹ ص ۱۲۸ ، دارالطباعۃ النیرج مصر ۱۳۴۸ھ ۔

علامہ قسطلانی نے بھی اس حدیث کی تشریح میں حاکم کی اس روایت کا ذکر کیا ہے اور لکھا ہے کہ ابو ہریرہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تو ایک پتھر سے نفع دیتا ہے دنیا سے اور حب طبری کے حوالہ سے لکھا ہے کہ حضرت عمر نے جو یہ فرمایا کہ تو ایک پتھر سے نفع دیتا ہے دنیا سے اس خدشہ سے فرمایا تھا کہ کہیں بعض جاہل لوگ یہ نہ سمجھ لیں کہ اسلام میں بھی پتھروں کی اسی طرح تعلیم کی جاتی ہے جیسے زمانہ جاہلیت میں پتھروں اور بتوں کی تعلیم کی جاتی تھی اور مطلب کے حوالہ سے لکھا ہے کہ حضرت عمر کے اس قول میں ان لوگوں کا رد ہے جو کہتے ہیں کہ حجر اسود اللہ تعالیٰ کا دایاں ہاتھ ہے معاذ اللہ، اللہ تعالیٰ انصار سے پاک ہے نہ میری رائے ہے کہ مطلب کا یہ رد صحیح نہیں ہے کیونکہ میں روایات میں حجر اسود کے لیے عین روایاں لکھا کا لفظ آیا ہے ان میں عین سے مراد حقیقت نہیں ہے بلکہ یہ مثال اور کنایہ کے قبیل سے ہے۔

علامہ قسطلانی حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے اس قول کی تشریح میں لکھتے ہیں کہ حضرت عمر کی مراد یہ تھی کہ حجر اسود بخل سے نفع اور نقصان نہیں پہنچا سکتا لیکن جو چیز اس میں مشروح ہے اس پر عمل کرنے سے نفع اور شراب ہو گا اس کے بعد علامہ قسطلانی نے حاکم سے ابو ہریرہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وہ روایت ذکر کی ہے جس میں حضرت علی کا یہ قول ہے کہ یہ پتھر نفع اور نقصان دیتا ہے پھر لکھا ہے کہ ابو ہریرہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ ابی شیبہ نے مسند ابی بکر رضی اللہ عنہ کے آخر میں ایک روایت درج کی ہے کہ ایک شخص نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا آپ حجر اسود کے پاس کھڑے ہوئے فرما رہے تھے میں میں عرب جانتا ہوں کہ تو ایک پتھر ہے نفع دیتا ہے اور نقصان پہنچا دیتا ہے اس کو بوسہ دیا پھر حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے حج کیا اور حجر اسود کے پاس کھڑے ہو کر کہا میں خوب جانتا ہوں کہ تو ایک پتھر ہے نفع دیتا ہے اور نقصان دیتا ہے میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو مجھے بوسہ دیتے ہوئے دیکھا ہوتا تو میں تجھے بوسہ نہ دیتا۔ علامہ قسطلانی فرماتے ہیں کہ اس اسناد کی تحقیق کرنی چاہیے اگر اس حدیث کی سند صحیح ہے تو حاکم کی روایت ظاہراً باطل قرار پائے گی۔ کیونکہ جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے یہ نفع اور ضرر نہیں دیتا تو پھر یہ ممکن نہیں ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ اس سے معارضہ کر کے کہیں کہ نہیں یہ نفع اور ضرر دیتا ہے اور عید کی علامہ ذہبی نے بھی اس کا قط قرار دیا ہے۔

فقہاء اسلام اور علماء دیوبند کی عبارات کی روشنی میں ذاتی اور عطائی قدرت کی بحث۔

فتح عثمانی نے بھی حضرت عمر کے اس قول کی تشریح میں لکھا ہے کہ حجر اسود بخل سے نفع اور نقصان نہیں پہنچا سکتا۔ اس کے بعد مختلف شارحین کے نقل کیے ہیں جن کو ہم بیان کر چکے ہیں۔ اس کے بعد لکھتے ہیں میرے نزدیک روایات صحیحہ ہے کہ حضرت عمر کی مراد یہ تھی کہ تو عبادت کا اصل مستحق نہیں ہے جیسا کہ بت پرست اپنے بتوں کے بارے میں اعتقاد رکھتے ہیں کیونکہ جو چیز نفع اور ضرر کی مالک نہ ہو وہ عبادت کے شائق نہیں ہے پس ہمارا حجر اسود کی تعلیم گزنا اور اس کو بوسہ دینا اس پتھر کی ہرگز عبادت نہیں ہے نہ یہ شرکین کا طریقہ ہے بلکہ یہ محض شائرا اللہ کی تعلیم اور محبت ہے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت کی اتباع اور آپ کے حکم کی تعمیل سے ہے۔

۱۔ علامہ ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، فتح الباری ج ۳ ص ۴۶۳، مطبوعہ دار نشر المکتب الاسلامیہ لاہور، ۱۴۰۱ھ۔

۲۔ علامہ احمد قسطلانی متوفی ۹۱۱ھ، ارشاد الساری ج ۳ ص ۶۶، مطبوعہ مطبعہ مبینہ مصر، ۱۳۰۶ھ۔

۳۔ شیخ شمس الرحمن عثمانی متوفی ۱۳۶۹ھ، فتح المبین ج ۳ ص ۲۲۰، ۲۲۱، مطبوعہ مکتبۃ المجاہدین کراچی۔

شیخ ابی یحییٰ نے بھی لا لان العجوة یمنعہ ویضر بہا است۔ کہہ کر پر رائج کیا ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی ملامت تھی کہ حجر اسود بذاتہ نفع اور نقصان نہیں پہنچاتا۔

علامہ حنبلی نے لکھا ہے کہ حجر اسود بغیر اذن الہی کے نفع اور نقصان نہیں پہنچاتا (مجموع ج ۱ ص ۲۳۰) علامہ ابی نے لکھا ہے کہ حجر اسود بالذات نفع اور نقصان نہیں پہنچاتا (مستدرک ج ۲ ص ۲۸۴) علامہ قسطلانی نے لکھا ہے کہ حجر اسود بالذات نفع اور نقصان نہیں پہنچاتا (ارشاد الساری ج ۳ ص ۱۵۶) ملا علی قاری نے بھی لکھا ہے کہ حجر اسود بالذات نفع اور نقصان نہیں پہنچاتا۔ روایات ج ۵ ص ۳۴۵ اور علماء دیوبند میں سے شیخ عثمانی نے رائج الطہر ج ۳ ص ۳۲۲ اور شیخ ابی یحییٰ نے رد المحتار الجہود ج ۳ ص ۱۴۰ میں لکھا ہے کہ حجر اسود بالذات نفع اور نقصان نہیں پہنچاتا۔ حضرت عمر نے حجر اسود کو مخاطب کر کے فرمایا تھا تو ایک پتھر ہے اور میں عرب ہوں کہ تو نفع اور نقصان نہیں پہنچا سکتا۔ اس میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی ملامت بیان کرتے ہوئے متقدمین علماء اسلام اور خصوصاً علماء دیوبند سب ہی نے بالذات کی قید لگائی ہے کہ حجر اسود بالذات نفع اور نقصان نہیں پہنچا سکتا، جس کا حاصل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس میں جو نفع رکھا ہے کہ وہ مسلمانوں کے حق میں حج کی گواہی دے گا وہ یہ نفع ضرور پہنچائے گا۔ اسی اسلوب پر کہا جا سکتا ہے کہ قرآن مجید میں ہے: **وَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى النَّاسِ إِذْ أَخْرَجَهُمْ مِنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ مِنْ مِصْرَ** کہ مالک نہیں ہوں مگر اللہ تعالیٰ جو چاہے: **وَعَلَّمَ الْإِنسَانَ مَا لَمْ يَعْلَم** میں بالذات کی قید لگاتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بذاتہ نفع اور ضرر نہیں پہنچاتا۔ لیکن اللہ تعالیٰ نے جو آپ میں نفع رکھا ہے وہ نفع آپ پہنچاتے ہیں کہ آپ کا گھر بڑھے، آپ کی تبلیغ اور آپ کی شفاعت سے سب انسانوں کو نفع پہنچے گا اور وہ سب آپ کی وجہ سے جنت میں ہائیں گے۔ یہ کوئی کم نفع ہے، لیکن علماء نجد اور علماء دیوبند اس کا انکار کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ بالذات کی قید لگانا اور ذاتی اور عطائی اختیارات کی تقسیم خالص مشرکانہ عقیدہ ہے۔ لہذا یہ قید غلط اور سینہ راو ہے۔ قرآن مجید نے آپ کی ذات سے مطلقاً نفع رسائی کی نفی کر دی ہے اور ذاتی اور عطائی کی تقسیم الٰہی بدعت کی ایجاد اور اختراع ہے وغیرہ وغیرہ، ہم کہتے ہیں کہ آپ ایک پتھر (حجر اسود) کی نفع رسائی ثابت کرنے کے لیے حضرت عمر کے قول لا تنفعہ میں بالذات کی قید لگا لیں تو کوئی حرج نہیں ہے اور اگر ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نفع رسائی ثابت کرنے کے لیے لا ۱ مَنَّكَ لِنَفْسِي فَقَوْلَا هَذَا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ (اعراف: ۱۸۰) آپ کہیے کہ میں اپنے نفس کے لیے کسی نفع اور ضرر کا مالک نہیں ہوں مگر اللہ تعالیٰ جو چاہے: **وَعَلَّمَ الْإِنسَانَ مَا لَمْ يَعْلَم** میں بالذات کی قید لگا لیں تو حرج نہیں پائی، یہ کہاں کا انصاف ہے؟

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اس نفع رسائی سے کون انکار کر سکتا ہے کہ انسان محمد رسول اللہ کے تو حجت کا مسخ ہو جاتا ہے بلکہ اس وقت تک کوئی شخص جنت کا مستحق نہیں ہو گا جب تک وہ محمد رسول اللہ نہیں ملے گا۔ انہی اکبر! ہمیں کے نام کی نفع رسائی کا یہ عالم ہے کہ ان کی ذات کی نفع رسائی کا کیا عالم ہو گا! ادبی قریہ کہتا ہوں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نفع رسائی کا انکار کرنا ہے وہ آپ کا نام بذاتہ اور ہمیں جنت میں ہا کہہ دیکھنا ہے۔

يَا أَيُّهَا جَوَازُ الطَّوَافِ عَلَى بَعِيرٍ وَ
غَيْرِهِ وَاسْتِلَامُ الْحَجَرِ بِمُحَجِّجٍ
وَنَحْوِهِ لِلزَّائِكِ

۲۹۶۹- وَحَدَّثَنَا أَبُو الطَّاهِرِ وَحَرَمَلَةُ
بْنُ يَحْيَى قَالَا أَخْبَرَنَا أَبُو وَهَبٍ أَخْبَرَنَا يُونُسُ
عَنِ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ
عُتْبَةَ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا
أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ طَافَ
فِي حَجَّةِ الْوَدَاعِ عَلَى بَعِيرٍ يَسْتَلِمُ الزَّكَاةَ
بِمُحَجِّجٍ

۲۹۷۰- وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
قَالَ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ مُسْهِرٍ عَنِ ابْنِ جُرَيْجٍ عَنْ
أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ
قَالَ طَافَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَسَلَّمَ بِالنَّبِيتِ فِي حَجَّةِ الْوَدَاعِ عَلَى
رَاحِلَتِهِ يَسْتَلِمُ الْحَجَرَ بِمُحَجِّجِهِ لِأَنَّ
يُرَاقَةُ النَّاسِ وَلِيُفْرِقَ وَلِيُشَاقَّ لَوْ كَانَ
النَّاسُ غَشَوُا

۲۹۷۱- وَحَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ خَشْرَمٍ أَخْبَرَنَا
عُمَيْسُ بْنُ يُونُسَ عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ وَحَدَّثَنَا
عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى ابْنُ بَكْرِ
قَالَ أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنَا أَبُو الزُّبَيْرِ
أَنَّ سَمْعَةَ بْنَ جَابِرٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهُمَا يَقُولُ طَافَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حَجَّةِ الْوَدَاعِ عَلَى رَاحِلَتِهِ
بِالنَّبِيتِ وَبِالصَّفَا وَالْمَرْوَةِ بِعَازَةِ النَّاسِ
وَلِيُفْرِقَ مَرَبِّسًا لَوْ أَنَّ النَّاسَ غَشَوُا

اونٹ وغیرہ پر سوار ہو کر طواف
کرنے کا جواز

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حجۃ الوداع میں اونٹ پر
(سوار ہو کر) طواف کیا اور چھتری سے حجر اسود کی تعظیم کی۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حجۃ الوداع میں بیت اللہ
کا طواف اپنی سواری پر بیٹھ کر کیا، اور اپنی چھتری سے
حجر اسود کی تعظیم کی، تاکہ بلند ہونے کی وجہ سے لوگ آپ
کو دیکھ لیں اور آپ سے سوالات کر سکیں کیونکہ لوگوں
نے آپ کو گھیرا ہوا تھا۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حجۃ الوداع میں اپنی
سواری پر بیت اللہ اور صفا و مرہ کا طواف کیا تاکہ بلند
ہونے کی وجہ سے لوگ آپ کو دیکھ لیں اور آپ سے
سوالات کر سکیں کیونکہ لوگوں نے آپ کو گھیر رکھا تھا۔

لَمْ يَذْكُرُوا ابْنَ خُثَيْمٍ وَارِثًا لَوْ لَا
لَقَطَطَ .

۲۹۶۲ - وَحَدَّثَنَا الْحَكَمُ بْنُ مُوسَى الْقَطَرِيُّ
حَدَّثَنَا شُعَيْبُ بْنُ إِسْحَاقَ عَنْ هِشَامِ بْنِ
عُرْوَةَ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهَا قَالَتْ طَافَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فِي حُجَّةِ الْوَدَاعِ حَوْلَ الْكَعْبَةِ عَلَى بَعِيرِهِ
يَسْتَلِمُ الزُّكْنَ كَرَاهِيَةً أَنْ يَحْضُرَ
عَنْهُ النَّاسُ .

۲۹۶۳ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مَعْقِلٍ حَدَّثَنَا
سُلَيْمَانُ بْنُ دَاوُدَ أَبُو دَاوُدَ وَحَدَّثَنَا مَعْمُودُ
ابْنُ تَمِيمٍ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا النَّضِيلِ يَقُولُ
رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَطُوفُ بِالْبَيْتِ وَيَسْتَلِمُ الزُّكْنَ بِمِخْجَلٍ
مَعَهُ وَيَقْبِلُ الْمِخْجَلَ .

۲۹۶۴ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ
قَرَأْتُ هَذَا مَا يَدُلُّ عَلَى مُشْتَدِّ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ
بْنِ تَوَكُّلٍ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ زَيْنَبِ بِنْتِ أَبِي
سَلَمَةَ عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ أَنَّهَا قَالَتْ لَكُنْتُ رَأَى
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنِّي أَشْرَكِي
فَقَالَ طُوفِي مِنْ قُرْبَى النَّاسِ وَأَنْتِ رَاكِبَةٌ قَالَتْ
فَطُفْتُ وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
حِينَئِذٍ يُصَلِّي رَأَى جَنْبَ الْبَيْتِ وَهُوَ يَقْدَأُ
بِالنُّطْرِ ذِكْرًا بِمَنْسُطُورٍ .

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حجۃ الوداع میں کعبہ کے گرد اپنے
اونٹ پر طواف کیا، آپ نے حجر اسود کی تعظیم کی، آپ کے
لوگوں کے ہاتھ جلتے کو اپنا ہاتھ کرنے کے سبب سے
سوار ہو کر طواف کیا تھا۔

حضرت ابو النضیل رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں ،
میں نے دیکھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بیت اللہ کا
طواف کر رہے تھے، آپ اپنی چھتری سے حجر اسود کو چھو
کر پھر اس چھتری کو بوسہ دیتے تھے۔

حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ میں نے
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اپنے رہار ہونے کی تمنا
کی، آپ نے فرمایا، سوار ہو کر لوگوں کے پیچھے سے
طواف کرو۔ حضرت ام سلمہ فرماتی ہیں جس وقت میں نے
طواف کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بیت اللہ کے پاس
نماز پڑھ رہے تھے جس میں آپ سورہ طہ کی تلاوت
کر رہے تھے۔

اورینٹل نمبر ۲۹۶۹ میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اونٹ پر بیٹھ
کر بیت اللہ کا طواف کیا، اونٹ پر بیٹھنے کی وجہ یا قویہ تھی کہ آپ بیمار
تھے اس سے یہ مسئلہ واضح ہوا کہ غز کے درجہ سے سواری پر بیٹھ کر طواف کیا جا سکتا ہے جیسا کہ آپ نے حضرت ام سلمہ
رضی اللہ عنہا کو سواری پر بیٹھ کر طواف کی اجازت دی کیونکہ ان کو مرض لاحق تھا، دوسری وجہ یہ ہے کہ لوگوں کی آپ کے
گرد و بہت بھڑکھنی جس کی وجہ سے آپ لوگوں میں چھپ گئے تھے اور دور کے لوگ آپ کو نہیں دیکھ سکتے تھے۔

اسی وجہ سے آپ سے اونٹ پر بیٹھ کر طواف کیا تاکہ سب رنگ آپ کو دیکھ سکیں اس باب کی احادیث میں یہی وجہ بیان کی ہے اور اسی سے یہ معلوم ہوا کہ عالم دین کا مسجد میں کسی بلند چیز مثلاً کرسی یا تخت پر بیٹھنا جائز ہے۔ امام مالک تخت پر بیٹھ کر درس تدریس دیتے تھے۔

حلال جانوروں کے بول و براز کی طہارت میں مذاہب ائمہ | علامہ نذوی لکھتے ہیں کہ ان احادیث سے امام مالک اور امام احمد کے اصحاب نے یہ استدلال کیا ہے کہ حین جانوروں کا گوشت کھایا جاتا ہے ان کا پیشاب اور گوبر پاک ہے کیونکہ اونٹ کو جب مسجد میں داخل کیا جائے گا تو اسی کا پیشاب اور اسکی لید مسجد میں گرے گی اگر یہ چیزیں ناپاک ہوں تو اونٹ کو مسجد میں بزد داخل کیا جاتا۔ امام ابو حنیفہ اور امام شافعی کے نزدیک پیشاب اور لید مطلقاً ناپاک ہے خواہ حلال جانوروں کا ہو یا حرام جانوروں کا اور ان کی طرف سے یہ کہا جائے گا کہ اونٹ کو مسجد میں داخل کرنے سے یہ کب لازم ہے کہ وہ مسجد میں پیشاب یا لید بھی کرے اور اگر وہ پیشاب یا لید بھی کرے تو کب لازم ہے کہ اس کو حیوان جائزہ حتیٰ کہ اس کے پیشاب اور لید کی طہارت نہیں ہو۔ آخر حدیث رسالت میں چوتھے بچوں کو بھی مسجد میں لایا جاتا تھا آپ نے ان کے ہاتھ کو تھام لیا اور خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی نواسی زینب کو دینے سے گناہ چڑھی تو کیا اس قسم کی احادیث کو دیکھ کر یہ کہا جائے گا کہ بچوں اور بچیوں کا پیشاب اور پاخانہ بھی پاک ہے۔ اور اگر بچوں کو مسجد میں گھسنے سے یہ لازم نہیں آتا کہ وہ مسجد میں پیشاب وغیرہ کریں تاکہ ان کی طہارت کا استدلال سے قرآن و سنت مسجد میں محض ہاتھ دھونے سے یہ کب لازم آئے کہ اس کے پیشاب اور لید پاک ہو۔

صفا اور مروہ کی سعی حج کا رکن ہے

عروہ کہتے ہیں کہ میں نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے کہا میں یہ سمجھتا ہوں کہ کوئی شخص صفا اور مروہ کے درمیان طواف نہ کرے تو کوئی حرج نہیں ہے۔ حضرت عائشہ نے فرمایا یہ تم کسی وجہ سے کہہ رہے ہو میں نے کہا قرآن مجید میں ہے (ترجمہ) صفا اور مروہ اللہ کی نشانیں ہیں۔ سے ہیں جو شخص حج اور عمرہ کرے اور ان کا طواف کرے تو کوئی حرج نہیں ہے۔ (ترجمہ) کی نفی سے عرب نے لباحت کا گمان کیا، حضرت عائشہ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ اس شخص کا حج یا عمرہ قبول فرمائیگا جو صفا اور مروہ کے درمیان سعی کرے اور جس طرح تم نے مجھ سے اگر اس طرح بتاؤ اللہ تعالیٰ قبول فرمائیگا جو صفا اور مروہ میں سعی کرے تو کوئی حرج نہیں ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ السَّعْيَ بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ رَكْنٌ لَا يَصِحُّ الْحَجُّ إِلَّا بِهِ ۚ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ قَدْتُ كَمَا إِبْرَاهِيمُ لَأَخْلُفَ رَجُلًا لَوْ لَمْ يَطْفِئْ بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ مَا طُفِرَ ذَيْتٌ قَالَتْ لِمَ قُلْتَ إِنَّ اللَّهَ يَسْئَلُ بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ إِلَى الْخَيْرِ الْأَيُّهَا قَالَتْ مَا أَكْثَرَ اللَّهَ حَبْرَ امْرِئٍ وَلَا عُمَرَ تَهْلِكُ بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ وَلَوْ كَانَ كَمَا تَقُولُ لَكَانَ هَذَا حُجَّتًا عَكْبَةً أَنْ لَا يَطُوفَ بِهَا وَهَلْ تَذَرَعُ فِيمَا كَانَ ذَلِكَ إِنْ كَانَ ذَلِكَ أَنْ لَا تَصْلَحَ كَمَا تَقُولُونَ فِي الْجَاهِلِيَّةِ بِصَلَاتِهِنَّ عَلَى

شَطْرَ الْبَيْحَرِ يَقَالُ لَهَا اسَافٌ وَمَا يَكُونُ
ثَمَّ يُجِئُونَ فَيَطْرُقُونَ بَيْنَ الصَّفَا وَ
الْمَرْوَةِ ثُمَّ يَخْلُقُونَ فَلَمَّا جَاءَ الْإِسْلَامُ
كَرِهُوا أَنْ يَطْرُقُوا بَيْنَهُمَا لِذَلِكَ كَانُوا
يَفْتَحُونَ فِي الْجَاهِلِيَّةِ قَالَتْ خَا نُزِلَ
اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ إِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ
شَعَائِرِ اللَّهِ إِلَى الْاِخِرَةِ قَالَتْ فَطَافُوا -

اور تم جانتے ہو کہ اس آیت کا شان نزول کیا ہے؟ اس
کا شان نزول یہ ہے کہ زمانہ جاہلیت میں ساحل سمندر
پر دو بت رکھے ہوئے تھے اساف اور ناطلہ اور
انصاران کے نام کا اہرام باندھتے تھے پھر جا کر صفا اور
مروہ میں سجدے کرتے (دوڑتے) اور اس کے بعد سر
مٹاتے، جب اسلام آیا تو انصار نے زمانہ جاہلیت
میں اپنی سجدے کے خیال سے صفا اور مروہ کے درمیان سجدے
کو مکروہ مانا تو اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی کہ صفا
اور مروہ میں طواف کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے لہذا
نفی حرج کا ذکر اباحت بتلانے کے لیے نہیں بلکہ انصار
کے دل میں جو کراہت تھی اس کو دور کرنے کے لیے

(۱۰۰)

۲۹۷۹ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
حَدَّثَنَا أَبُو سَامَةَ حَدَّثَنَا جُحَيْشُ بْنُ عُثُمَةَ
أَخْبَرَنِي أَبِي قَالَ قُلْتُ لِعَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ
عَنْهَا مَا أَرَى عَلَى جَنَاحِ أَنْ لَا تَقْلُوبَ
بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ قَالَتْ لِمَ قُلْتُ لِأَنَّ
اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ يَقُولُ إِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ
مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ الْآيَةَ فَقَالَتْ لَوْ كَانَ كَيْفَا
تَقُولُ لَكَانَ كَذَا جَنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ لَا يَطْلُوفَ
بِهِمَا إِنَّمَا أُنْزِلَ هَذَا فِي أَنْتَاهِ مِنَ الْاِنْصَارِ
كَانُوا إِذَا أَهَلُّوا أَهَلُّ الْبَنَاءِ فِي الْجَاهِلِيَّةِ
فَلَا يَجِلُّ لَهُمْ أَنْ يَطْرُقُوا بَيْنَ الصَّفَا وَ
الْمَرْوَةِ فَلَمَّا قَدِمُوا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَخْبَرَهُمْ ذَكَرُوا ذَلِكَ لَهُ
فَأَنْزَلَ اللَّهُ هَذِهِ الْآيَةَ فَكَلَّمَ رَسُولَ اللَّهِ
اللَّهُ حَبْرًا مَنْ لَمْ يَطْلُفْ بَيْنَ الصَّفَا
وَالْمَرْوَةِ -

مروہ کہتے ہیں کہ میں نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا
سے عرض کیا میں یہ سمجھتا ہوں کہ اگر میں صفا اور مروہ کے
درمیان سجدے نہ کروں تو کوئی حرج نہیں ہے۔ حضرت عائشہ
نے پوچھا کیوں؟ میں نے کہا کیونکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے
(ترجمہ:) ”صفا اور مروہ اللہ کے نشانوں میں سے ہیں جو
شخص حج اور عمرہ کرے اور ان کا طواف کرے تو کوئی
حرج نہیں ہے“ حضرت عائشہ نے فرمایا جس طرح تم کہہ
رہے ہو اگر ایسا ہوتا تو اللہ تعالیٰ یوں فرماتا اگر وہ صفا
اور مروہ کا طواف نہ کریں تو کوئی حرج نہیں ہے! درحقیقت
یہ آیت انصار کے کچھ لوگوں کے پاس سے میں نازل ہوئی،
جزمانہ جاہلیت میں مناة کا اہرام باندھتے تھے اور صفا
اور مروہ کے درمیان طواف کو حلال نہیں سمجھتے تھے، جب
وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ گئے تو انہوں نے آپ
سے اس چیز کا ذکر کیا، اس وقت اللہ تعالیٰ نے یہ آیت
نازل فرمائی۔ پس مجھے اپنی جان کی قسم جو شخص صفا اور مروہ
کے درمیان سجدے نہیں کرے گا اس کا حج اللہ پر نہیں کرے گا،
مروہ کہتے ہیں کہ میں نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا

۲۹۸۰ - وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي عُمَرَ

جَمِيعًا عَنْ ابْنِ عُيَيْنَةَ قَالَ ابْنُ أَبِي عُمَرَ
 حَدَّثَنَا سُفْيَانُ قَالَ سَمِعْتُ الْأَظْهَرِيَّ يَحْدِثُ
 عَنْ عَمْرِو بْنِ الزُّبَيْرِ قَالَ قُلْتُ يَا شَيْخَ
 زَوْجَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا أَرَايَ
 عَلَى أَحَدٍ لَمْ يَطُفْ بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ
 شَيْئًا وَمَا أَبَالِي أَنْ لَا أَطُوفَ بَيْنَهُمَا فَكَانَتْ
 يَمْسُ مَا قُلْتُ يَا ابْنَ أُخْتِي طَافَ رَسُولُ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ طَافَ الْمُسْلِمُونَ
 فَكَانَتْ سُنَّةً وَإِنَّمَا كَانَ مِنْ أَهْلِ لَيْمَةَ
 الطَّائِفَةِ النَّبِيُّ بِالْمُشَلَّلِ لَا يَطُوفُونَ بَيْنَ
 الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ فَلَمَّا كَانَ الْإِسْلَامُ مَا لَمَّا
 النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ ذَلِكَ
 قَالُوا لَوْلَا اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ إِنْ الصَّفَا وَالْمَرْوَةُ
 مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ فَمَنْ حَبَّ الْبَيْتَ أَرَادَ عَمَرَهُ
 فَذُجِّنَا عَنْكَ يَا ابْنَ أُخْتِي فَكَانَتْ مِنْهُمَا
 لَمَّا تَقُولُ لَكُنْتَ فَذُجِّنَا عَنْكَ يَا ابْنَ
 يَطُوفَ بِهِمَا قَالَ الْأَظْهَرِيُّ فَذُكِرَتْ ذَلِكَ
 لِابْنِ بَكْرِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ ابْنِ الْحَارِثِ
 بْنِ هِشَامٍ فَأَعْجَبَهُ ذَلِكَ وَقَالَ إِنَّ هَذَا
 الْعِلْمَ وَلَقَدْ سَمِعْتُ رَجُلًا مِنْ أَهْلِ
 الْعِلْمِ يَقُولُونَ إِنَّمَا كَانَ مِنْ لَمْ يَطُوفْ
 بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ مِنَ الْعَرَبِ يَقُولُونَ
 إِنْ طَوَافُنَا بَيْنَ هَذَيْنِ الْحَجَّزَيْنِ مِنْ
 أَهْلِ جَاهِلِيَّةٍ وَقَالَ الْخَرَزْنِيُّ مِنَ الْأَنْصَارِ
 إِنَّمَا أَمَرْنَا بِالطَّوْفِ بِالْبَيْتِ وَكَرَّفُوهُ
 بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ قَالُوا لَوْلَا اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ
 إِنْ الصَّفَا وَالْمَرْوَةُ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ قَالَ
 أَبُو بَكْرٍ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ قَالُوا هَذَا قَوْلُكَ
 فِي كُتُبِكُمْ وَهَذَا قَوْلُكُمْ

تعالیٰ علیہا سے عرض کیا کہ میری رائے یہ ہے کہ جو شخص صفا
 اور مروہ میں طواف نہ کرے تو کوئی حرج نہیں ہے اور میں
 اس میں طواف نہ کروں تو کوئی پرہیز نہیں کرتا حضرت
 عائشہ نے فرمایا اسے بھانجے تم نے یہ غلط کہا ہے ،
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور تمام مسلمانوں نے صفا اور مروہ
 میں سعی کی ہے تو یہ سنت ہے سنت کا اطلاق واجب
 پر بھی ہوتا ہے ۔ بات یہ ہے کہ جو لوگ مشلل میں مناسک
 کے لیے احرام باندھتے تھے وہ صفا اور مروہ میں سعی نہیں
 کرتے تھے ، جب اسلام آیا تو ہم نے نبی صلی اللہ علیہ
 وسلم نے اس کے بارے میں سوال کیا تو اللہ تعالیٰ نے ہدایت
 نازل فرمائی کہ صفا اور مروہ اللہ کی نشانیوں میں سے ہیں
 جو شخص حج یا عمرہ کرے اس پر ان کا طواف کرنے میں
 کوئی حرج نہیں ہے اور اگر ایسا نہ ہو جیسا کہ یہ ہے ہرگز اللہ تعالیٰ نے یہ فرمایا
 کہ ان کے طواف کرنے میں کوئی حرج نہیں رہی کہتے ہیں میں نے اس کا ابو بکر
 عبد الرحمن سے ذکر کیا تو وہ حضرت عائشہ کے اس جواب سے بہت خوش ہوئے اور
 کہا یہی حقیقت ظہور میں ہے اور میں نے بہت سے اہل علم سے سنا ہے
 کہ عرب صفا اور مروہ میں طواف نہیں کرتے تھے اور
 کہتے تھے کہ ان دو پتھروں میں ہمارا طواف کرنا افعال
 باطلیت میں سے تھا ، اور دوسرے انصار یہ کہتے تھے
 کہ ہمیں بیت اللہ میں طواف کا حکم دیا گیا ہے اور صفا
 اور مروہ میں طواف کا حکم نہیں دیا گیا تب اللہ تعالیٰ نے
 یہ آیت نازل فرمائی کہ صفا اور مروہ اللہ تعالیٰ کی نشانیں
 ہیں سے ہیں ، ابو بکر بن عبد الرحمن نے کہا میرا خیال
 ہے کہ ان دونوں گروہوں کے بارے میں یہ آیت نازل
 ہوئی ہے ۔

۲۹۷۸ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ زَيْدٍ حَدَّثَنَا
 حُجَّيْنُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا لَيْثٌ عَنْ عُقَيْلٍ
 عَنِ ابْنِ شَهَابٍ أَنَّهُ قَالَ أَخْبَرَنِي هُذَيْفَةُ
 بْنُ الرَّمَثِيِّ أَنَّهُ قَالَ سَأَلْتُ عَائِشَةَ رَضِيَ
 اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا وَ سَأَلَ الْحَبَشِيُّ بْنُ يَحْيَى وَ
 قَالَ فِي الْحَبَشِيِّ فَكُنَا سَأَلُوهُ رَسُولَ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ ذَلِكَ فَقَالُوا يَا
 رَسُولَ اللَّهِ إِنَّا كُنَّا نَتَحَرَّجُ أَنْ تَطُوفَ بِالضَّفَا
 وَالْمَرْوَةِ فَإِنَّ زُلَّ اللَّهُ عَنْهُ وَجَلَّ إِنَّ الضَّفَا وَ
 الْمَرْوَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ فَمَنْ حَجَّ الْبَيْتَ أَوْ
 اعْتَمَرَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ يَطُوفَ بِهِمَا قَالَتُ
 عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَدْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الطَّوْفَ بَيْنَهُمَا فَلَيْسَ لِأَحَدٍ أَنْ يَتَحَرَّكَ الطَّوْفَ بِهِمَا -

عمرہ کہتے ہیں کہ میں نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا
 سے پوچھا... اسی کے بعد حسب سابق روایت ہے
 اور اس روایت میں یہ ہے کہ صحابہ نے عرض کیا یا رسول اللہ
 ہم ضفا اور مروہ کے طواف میں حرج محسوس کرتے ہیں تو
 اللہ عز و جل نے یہ آیت نازل فرمائی: عفا اور مروہ اللہ
 تعالیٰ کی نشانیوں میں سے ہیں جو شخص بیت اللہ کا حج یا عمرہ
 عمرہ کرے اس پر عفا اور مروہ کے طواف کرنے میں کوئی
 حرج نہیں ہے۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عفا اور مروہ کے درمیان طواف
 کو مستحکم فرمایا ہے، اب کسی شخص کے لیے اس کے طواف
 کا حرج نہ رہا جائز نہیں ہے۔

عمرہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت عائشہ کہتی ہیں کہ

انصار اور غسان اسلام قبول کرنے سے پہلے مناة کا
 احرام باندھتے تھے اسی لیے وہ عفا اور مروہ کے درمیان
 طواف کرنے میں حرج محسوس کرتے تھے اور یہاں کا آبائی طریقہ تھا کہ جو شخص
 منات کا احرام باندھتا تھا وہ عفا اور مروہ کے درمیان طواف نہیں کرتا تھا،
 اسلام قبول کرنے کے بعد انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کے
 بارے میں سوال کیا تو اللہ عز و جل نے یہ آیت نازل فرمائی کہ عفا اور مروہ اللہ
 تعالیٰ کی نشانیوں میں سے ہیں جو شخص بیت اللہ کا حج یا عمرہ کرے اس پر ان
 کا طواف کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے اور جو شخص دائرہ
 منیٰ کی گارے کا تو اللہ تعالیٰ شکر کی جزا دینے والا اور
 علم والا ہے۔

۲۹۷۹ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَوْملَةَ بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا
 ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنِ ابْنِ شَهَابٍ عَنْ
 عُرْوَةَ أَنَّ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَخْبَرَتْهُ
 أَنَّ الْأَنْصَارَ كَانُوا قَبْلَ أَنْ يَسْلَمُوا عُمَرُ وَ
 عَتَاتٌ يَهْلُونَ رِمَاتًا فَتَحَرَّجُوا أَنْ يَطُوفُوا
 بَيْنَ الضَّفَا وَالْمَرْوَةِ وَكَانَ ذَلِكَ سَبَّةً فِي
 أَيْدِيهِمْ مِنْ أَحْرَمٍ لِمَنَاءَ لَمْ يَعْلَفْ بَيْنَ
 الضَّفَا وَالْمَرْوَةِ وَاسْتَسْأَلُوهُ رَسُولَ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ ذَلِكَ حِينَ أَشْكُوا
 فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ فِي ذَلِكَ إِنَّ الضَّفَا
 وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ فَمَنْ حَجَّ الْبَيْتَ
 أَوْ اعْتَمَرَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ يَطُوفَ بِهِمَا
 وَمَنْ تَطَوَّعَ خَيْرًا فَإِنَّ اللَّهَ شَاكِرٌ
 عَلِيمٌ -

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ عفا
 عفا اور مروہ میں کسی کرنے کو مکروہ سمجھتے تھے حتیٰ کہ

۲۹۸۰ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
 حَدَّثَنَا أَبُو مَعَاوِيَةَ عَنْ عَائِشَةَ عَنِ النَّبِيِّ

تَبَيَّنَ اللَّهُ تَعَالَى عَنَّا قَالَ كَانَتْ
الْأَنْصَارُ يَكْرَهُونَ أَنْ يَطُوفُوا بِبَيْتِ
الْمَسْنَدِ وَالْمَسْرُوعَةِ حَتَّى تَزُولَ رَأْسُ الْمَسْنَدِ
وَالْمَسْرُوعَةِ مِنْ شَعَالٍ ثَرَا لَّهُ فَمِنْ حَيْثُ الْبَيْتِ
أَوْدَعْتُمْ كَلَّا جَنَاحَ عَلَيْكُمْ أَنْ يَطُوفَ
بِهِمَا.

یہ آیت نازل ہوئی کہ صفا اور مروہ اللہ تعالیٰ کی شان پر
ہیں سے ہیں۔ جو شخص بیت اللہ کا حج کرے یا عمرہ
کرے اس پر ان کا طواف کرنے میں کوئی حرج نہیں
ہے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی وسعت علمی | علماء کہتے ہیں کہ یہ حدیث حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے علم کی وسعت

دلالت کرتی ہے کیونکہ اس آیت کریمہ سے یہ پتا چلتا ہے کہ صفا اور مروہ میں طواف کرنے والوں سے اللہ تعالیٰ نے گناہ ماقا
کر دیا اور اس آیت میں صفا اور مروہ کی سعی کے وجوب یا عدم وجوب پر کوئی دلالت نہیں ہے۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے
اس چیز کو بیان کیا اور اس کا شان نزول بیان کیا، اور یہ بتلایا کہ یہ آیت ان انصار کے بارے میں نازل ہوئی جو اسلام لانے
کے بعد صفا اور مروہ میں دوڑنے کو مکروہ سمجھتے تھے اور اگر یہ آیت اسی سعی کی اہانت بیان کرنے کے لیے ہوئی جیسا کہ مروہ
نے سمجھا تھا اور یہ آیت اسی طرح ہوتی قَدْ جَاءَ عَلَى الْبَطْوَافِ بِسَعْيٍ صفا اور مروہ کی سعی ذکر کرنے میں کوئی
حرج نہیں ہے۔ کبھی ایسا ہوتا ہے کہ ایک فعل واجب ہوتا ہے لیکن انسان مجتہد ہے کہ وہ ناجائز ہے جیسا کہ کسی شخص نے
قضا و ظہر پڑھنی ہو اور وہ مجتہد ہو کہ عصر کے بعد قضا نماز پڑھنا ناجائز ہے یا فجر کی نماز کے بعد قضا پڑھنا ناجائز ہے تو آپ
اسے سنکر بتلائی کہ فجر یا عصر کے بعد نماز پڑھنے میں کوئی حرج نہیں ہے تو آپ کا یہ کہنا قضا کے وجوب کے متعلق نہیں ہے،
اسی طرح اللہ تعالیٰ کا یہ فرمانا کہ صفا اور مروہ کی سعی میں کوئی حرج نہیں ہے۔ صفا اور مروہ کی سعی کے وجوب کے متعلق نہیں ہے۔

صفا اور مروہ کی سعی میں مذہب ائمہ | علامہ فروی لکھتے ہیں کہ جلیل صحابہ اور فقہاء تابعین اور بعد کے کثرت ائمہ
کا مذہب یہ ہے کہ صفا اور مروہ میں سعی حج کے ارکان میں سے ہے۔

جس کے بغیر حج صحیح نہیں ہوتا اور اس کے ترک کرنے سے حج میں کمی ہوتی ہے وہ دم و قربانی سے پوری نہیں ہو سکتی
امام مالک، امام شافعی اور امام احمد کا یہی مسلک ہے۔ بعض مشقہ میں نے اس کو نقل کیا ہے، اور امام ابو حنیفہ اسی کو مذہب
قرار دیتے ہیں، ان کے نزدیک حج کرنے والا اس کے ترک سے گناہ گار ہو گا اور دم و قربانی دینے سے اس کی کمی پوری
ہو جائے گی اور اس کا حج صحیح ہو جائے گا۔ ائمہ ثلاثہ کی دلیل اس باب کی احادیث ہیں۔

صفا اور مروہ کی سعی میں امام ابو حنیفہ کے موقف پر دلائل | اصناف کے نزدیک صفا اور مروہ میں سعی
(روایت) حج میں قربانی اور رکن نہیں ہے، بلکہ

واجب ہے، علامہ سرخسی لکھتے ہیں، اگر کسی شخص نے حج یا عمرہ میں صفا اور مروہ میں سعی (دوڑنے سے) بالکل چھوڑ دیا تو ہجرت
توڑ دیتا ہے، اس پر دم واجب ہے، اس کی وجہ یہ ہے کہ یہ سعی نزدیک سعی واجب ہے، لیکن نہیں ہے اس میں حج اور عمرہ برابر ہیں اور

واجب کا ترک کرنا دم کو واجب کرتا ہے اور امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک سعی رکن ہے اور کسی شخص کا حج یا عمرہ سعی کے بغیر پورا نہیں ہوتا، انھوں نے اس روایت سے استدلال کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے صفا اور مروہ میں سعی کی اور اپنے اصحاب رضی اللہ عنہم سے فرمایا اللہ تعالیٰ نے تمہارے لیے سعی کو مکہ دیا ہے پس سعی کیا کرو اور مکہ ہوا رکن ہوتا ہے نیز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص صفا اور مروہ میں سعی نہیں کرتا اللہ تعالیٰ اس کا حج اور عمرہ پورا نہیں کرتا اور یہی دلیل قرآن مجید کی یہ آیت ہے **فَمَنْ حَجَّ الْبَيْتَ أَوِ اعْتَمَرَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ يَطُوفَ بِهِمَا** جس شخص نے بیت اللہ کا حج یا عمرہ کیا، اس کے لیے صفا اور مروہ کی سعی میں کوئی عرج نہیں ہے، اس قسم کے الفاظ اباحت کے لیے آتے ہیں وہاں کے لیے نہیں آتے، پس اس آیت کا ظاہر یہ تقاضا کرتا ہے کہ سعی واجب نہ ہو لیکن چونکہ اس پر اجماع ہے کہ سعی مباح نہیں ہے اس لیے ہم نے اس ظاہر کو ترک کر دیا اور قرآن مجید میں یہ لفظ اس لیے ذکر کیا گیا ہے کہ بہن صواہب سنا اور ناکہ (دو بتوں) کی وجہ سے صفا اور مروہ میں سعی سے اعتزال کرتے تھے، تب اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل کی اور اس آیت سے یہ معلوم ہوا کہ صفا اور مروہ میں سعی حج کے تابع ہے اور تابع کا حکم اصل سے کم ہوتا ہے اس لیے جب حج فرض ہے تو سعی واجب ہوگی اور اس حدیث سے امام شافعی نے استدلال کیا ہے، اس سے ان کا مدعا ثابت نہیں ہوتا، کیونکہ اگر بیعتہ سعی (دوڑنا) مستحب (مکمل ہوئے) ہونے کی وجہ سے فرض ہوتا تو صفا اور مروہ میں چل کر طواف کرنا جائز نہ ہوتا جبکہ حج اور عمرہ میں صفا اور مروہ میں چل کر طواف کرنا بھی جائز ہے، نیز ایک اور چیز ہے جو طواف کے درمیان پر دلالت کرتی ہے وہ یہ ہے کہ آپ نے تمام کرسی پر مسرت کیا ہے اگر کسی رکن یا فرض ہوتی تو اس پر اصل اور وقت ہوتی تمام ہونے کی صفت واجب سے حاصل ہوتی ہے، پس ثابت ہوا کہ صفا اور مروہ میں سعی کرنا واجب ہے۔

سعی کی تکرار نہیں ہوتی

بَيِّنَاتٌ بَيَّنَّ أَنَّ السَّعْيَ لَا يُكْرَرُ

حضرت ہابیر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے اصحاب نے صفا اور مروہ کے درمیان سرت ایک مرتبہ سعی کی ہے

۲۹۸۱ - حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا طَافَ بِبَيْنِ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ لَا تَطُوفُ بِهِمَا أَجْدَا -

۲۹۸۲ - وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ حَسْبٍ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَكْرِأَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ بِهَذَا إِسْنَادٍ مِثْلَهُ قَالَ إِذَا طَافَ أَجْدَا - طَوَافُهُ الْأَوَّلُ -

ایک اور سند سے محمد بن حنفیہ حدیث مروی ہے لیکن اس میں یہ ہے کہ وہی دو طواف کیا تھا

يَا أَبَا اسْتَبَابٍ إِذَا هِيَ الْخَاجِرَةُ التَّلْبِيَةُ حَتَّى
يُشْرَعَ فِي رُمِي جَمْرَةِ الْعَقَبَةِ يَوْمَ النَّحْرِ
۲۹۸۳ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي قَبْصَةَ وَفَتِيْبَةُ بْنُ
سَعِيدٍ وَابْنُ حَجْرٍ قَالُوا حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ
حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَالثَّقَلِيُّ لَهُ أَحْمَدُ
إِسْمَاعِيلُ بْنُ جَعْفَرٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ أَبِي حَرْمَةَ
عَنْ كُرَيْبٍ مَوْلَى ابْنِ عَبَّاسٍ عَنْ أَسَا مَةَ بْنِ
زَيْدٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ عَرَافَاتٍ قُلْنَا
يَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّيْ اللَّهُ عَلَيْكَ وَسَلَّمَ رَأَيْتُكَ
الْيَوْمَ تَقْرَأُ فِي ذِي الْقَعْدَةِ لَعَنَ أَهْلَهُ خَبَرَنَا
ثُمَّ جَاءَ فَصَبَّيْتُ عَلَيْهِ الرُّسُومَ فَتَوَضَّأَ
وَضُوءَ حَيْثُ نَافِلَتِ الْعَقَلَةُ قَالَا يَا رَسُولَ اللَّهِ
فَقَالَ الصَّلَاةُ أَمَا مَكَ قُرَيْبٍ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى أَتَى الْمُرْدَ لِفَقَةٍ
فَصَلَّى ثُمَّ رَأَيْتُ الْفَضْلَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَدَا أَجْمَعٍ قَالَ كُرَيْبُ
فَأَخْبَرَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُمَا عَنِ الْفَضْلِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ يَزَلْ
يَكُونُ حَتَّى يَكُنَ الْجَمْرَةُ

۲۹۸۴ - وَحَدَّثَنَا اسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَ
عَوْنُ بْنُ حَشْرَمٍ بِإِسْنَادٍ عَنْ عِيْسَى بْنِ يُونُسَ
قَالَ ابْنُ حَشْرَمٍ أَخْبَرَنَا عِيْسَى عَنْ أَبِي
جَرِيْعٍ أَخْبَرَنَا عَطَاءُ بْنُ أَبِي عَدَسٍ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرَادَ الْفَضْلَ مِنْ جَمْعِهِ
قَالَ فَأَخْبَرَنِي ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى

یوم نحر میں جمرہ عقبہ تک تلبیہ کہتے ہیں

حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں:
میں عرفات سے سواری پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے
پیچھے بیٹھا ہوا تھا جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مزدلفہ
کے بائیں جانب گھاٹی پر پہنچے تو آپ نے اپنا اونٹ بٹھا
کر پیشاب کیا پھر آپ تشریف لائے اور میں نے آپ
کو دھوکرایا، آپ نے خفیت وضو کیا میں نے عرض
کیا یا رسول اللہ نماز کا وقت آگیا ہے، آپ نے فرمایا
نماز آگے ہے، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سواری پر
مزدلفہ تشریف لائے آپ نے وہاں نماز پڑھی اور مزدلفہ
کی کھج کو پھر حضرت فضل کو اپنے پیچھے سواری پر بٹھایا
حضرت فضل بن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جمرہ عقبہ تک مسلسل تلبیہ کہتے رہے

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مزدلفہ سے حضرت فضل
بن عباس رضی اللہ عنہما کو اپنے پیچھے سواری پر بٹھایا اور
حضرت فضل بن عباس رضی اللہ عنہما کہتے ہیں کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم جمرہ عقبہ میں کھجریاں مارنے تک مسلسل
تلبیہ کہتے رہے۔

عَنْمَا أَنَّ الْفَضْلَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَخْبَرَهُ
أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا
نَزَلَ يَلْكِي حَتَّى رَفَعَى جَمْرَةَ الْعَقِيَّةِ -

۲۹۸۵ - وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا
كَثِيبٌ ح وَحَدَّثَنَا ابْنُ دُمَيْجٍ أَخْبَرَنَا الْأَشْجَثُ
عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ أَبِي ثَعْلَبَةَ عَنْ أَبِي عُبَيْدٍ
عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنِ الْفَضْلِ بْنِ عَبَّاسٍ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا وَكَانَ رُوِيَ عَنْ رَسُولِ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّكَ قَالَ
فِي عَشِيَّةِ عَرَفَةَ وَغَدَاةِ جَمْعٍ فَمَنْ
حِينَ ذَكَرُوا عَلَيْكُمْ بِالنَّكِيَّةِ وَهُوَ كَأَنَّ
نَاقَتِهِ حَتَّى دَخَلَ مُحَسَّرًا وَهُوَ مِنْ وَشَى
قَالَ عَلَيْكُمْ بِحَقِّ الْخُذْفِ الَّذِي تُوْفِي بِهِ
الْجَمْرَةُ وَقَالَ لَمْ يَزَلْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَلْكِي حَتَّى رَفَعَى الْجَمْرَةَ -

۲۹۸۶ - وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ
قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ
قَالَ أَخْبَرَنِي أَبُو الزُّبَيْرِ بِهَذَا الْإِسْنَادِ عَنِ
أَنَّهُ لَمْ يَذْكُرْ فِي الْحَدِيثِ لَمْ يَزَلْ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَلْكِي حَتَّى
رَفَعَى الْجَمْرَةَ وَذَكَرَ فِي حَدِيثِهِ وَالنَّبِيُّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُشِيرُ بِيَدِهِ كَمَا
يُخَذُّفُ الْإِسْنَانُ -

۲۹۸۷ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
حَدَّثَنَا أَبُو الْأَحَدِ عَنْ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ كَثِيرِ
بْنِ مُدْرِكَةَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ يَزِيدَ قَالَ
عَنِ اللَّهِ وَنَحْنُ بِجَمْعٍ سَمِعْتُ النَّبِيَّ
أَنزَلَتْ عَلَيْهِ سُورَةُ الْبَقَرَةِ يَقُولُ فِي

حضرت فضل بن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں
کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے سواری پر بیٹھے
ہوئے تھے، انھوں نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
عرفہ کی شام اور مزدلفہ کی صبح لوگوں سے کہتے تھے کہ آرام
سے چلو، آپ اپنی اونٹنی کو روکتے ہوئے جاتے تھے حتیٰ کہ
آپ دودی محسر میں داخل ہوئے۔ محسر میں ہے وہاں
آپ نے فرمایا کہ نگریاں لگاتے کہ یہ نگریاں ہیں، وہ
حضرت فضل نے کہا کہ جمرہ کی رسی تک رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم مسلسل تلخیر کرتے رہے۔

ایک اور سند سے بھی ایسی ہی روایت ہے اور
اس میں پڑا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے ہاتھ
سے اشارہ کرتے، جیسے چٹکی سے پکڑ کر آدمی کشمیری
مارتا ہے۔

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ ہم
اس وقت مزدلفہ میں تھے جب میں نے اس ذات
سے سنا جس پر سورہ بقرہ نازل ہوئی ہے، وہ اس جگہ
فرما رہے تھے، لَبِيكَ اللَّهُمَّ لَبِيكَ

هَذَا النِّقَامَ كَتَبْتُكَ اللَّهُمَّ كَتَبْتُكَ

۲۹۸۸ - وَحَدَّثَنَا سُرَيْحُ بْنُ يُونُسَ حَدَّثَنَا هُشَيْمٌ أَخْبَرَنَا حُصَيْنٌ عَنْ كَثِيرِ بْنِ مَدْرَدٍ الْأَشْجَعِيِّ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ يَزِيدٍ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ كَتَبَ حِينَ أَقَامَ مِنْ جَمْعٍ فَقِيلَ أَعْدَائِي هَذَا فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ أَتَسِي النَّاسُ أَمْضَوْا سَمِعْتُ النَّبِيَّ أَتَوَلَّى عَلَيْكَ سُورَةُ الْبَقَرَةِ يَقُولُ فِي هَذَا الْمَكَانِ كَتَبْتُكَ اللَّهُمَّ كَتَبْتُكَ

۲۹۸۹ - وَحَدَّثَنَا هُشَيْنُ بْنُ حَسَنٍ الْحَلَوَانِيُّ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَدَمَ حَدَّثَنَا سُفْيَانٌ عَنْ حُصَيْنٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ

۲۹۹۰ - وَحَدَّثَنِي يُونُسُ بْنُ حَمَّادٍ الْمَعْنِيُّ حَدَّثَنَا زِيَادٌ يَعْنِي الْبُكَارِيُّ عَنْ حُصَيْنٍ عَنْ كَثِيرِ بْنِ مَدْرَدٍ الْأَشْجَعِيِّ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ يَزِيدٍ وَالْأَسْوَدِ بْنِ يَزِيدٍ قَالَا سَمِعْنَا عَبْدَ اللَّهِ بْنَ مَسْعُودٍ يَقُولُ يَجْمَعُ سَمِعْتُ النَّبِيَّ أَتَوَلَّى عَلَيْكَ سُورَةُ الْبَقَرَةِ يَقُولُ كَتَبْتُكَ اللَّهُمَّ كَتَبْتُكَ ثُمَّ كَتَبَ وَكَتَبْتُكَ مَعَهُ

عبدالرحمن بن یزید کہتے ہیں کہ جس وقت حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ مزدلفہ سے لوٹے تو انہوں نے قلم لے کر کہا لوگوں نے سمجھا کہ شاید کوئی دیہاتی آدمی ہیں۔ حضرت ابن مسعود نے فرمایا لوگ بھول گئے ہیں یا گمراہ ہو چکے ہیں میں نے اس جگہ اس ذات کو بیک اللہم بیک کہتے ہوئے سنا ہے جس پر اللہ تعالیٰ نے سورہ بقرہ کو نازل فرمایا ہے۔

ایک اور سند سے بھی ایسی ہی روایت ہے۔

عبدالرحمن بن یزید اور اسود بن یزید بیان کرتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ مزدلفہ میں کہہ رہے تھے میں نے اس جگہ اس ذات کو بیک اللہم بیک کہتے ہوئے سنا ہے جس پر سورہ بقرہ نازل کی گئی ہے پھر حضرت ابن مسعود نے تلبیہ کہا اور ہم نے بھی آپ کے ساتھ تلبیہ کہا۔

مزدلفہ میں نماز مغرب پڑھنے کا طریقہ | حدیث نمبر ۲۹۸۸ میں ہے کہ حضرت اسامہ بن زید نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو نماز کا وقت یاد دلایا، اس سے معلوم ہوا کہ چوتھے بڑوں کو عبادت یاد دلا سکتے ہیں اور بڑوں کو اس پر بڑا نہیں سنانا چاہیے اور یہ چیز خلاف ادب نہیں ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا "نماز آگے ہے" یعنی اسی بات منبر کی نماز کو مزدلفہ میں پڑھنا مشروع کیا گیا ہے علامہ نووی کہتے ہیں کہ اس بات مغرب کی نماز کو عشاء کے ساتھ جمع کر کے پڑھنا سنت ہے، اس پر مسلمانوں کا اجماع ہے اور اگر کسی شخص نے اس میں مغرب کی نماز پڑھ لی یا ہر نماز اپنے وقت میں پڑھی پھر بھی جائز ہے، بعض مائیکہ سے یہ منقول ہے کہ اگر ہر نماز اپنے وقت میں پڑھی تو اس کا اعلاہ لازم ہے لیکن یہ قول شاذ ہے، اس کی تحقیق باب ۳۸۶ میں آئے گی۔

احناف کے نزدیک مزدلفہ میں جمع بین الصلوات کا طریقہ | علامہ سرخسی کہتے ہیں کہ جب امام حج مزدلفہ میں پہنچے تو لوگوں کے ساتھ مزدلفہ میں

اترے، راستہ کے دائیں یا بائیں جانب اترے، بیچ راستہ میں نہ اترے تاکہ گزرنے والوں کو تنگی یا تکلیف نہ ہو اور امام لوگوں کو غریب اور محتاج کی نماز ایک اذان اور ایک قنوت کے ساتھ پڑھائے۔ امام زفر رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ ایک اذان اور دو قنوت کے ساتھ پڑھائے، حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اسی طرح روایت کیا ہے اور حضرت ہابر رضی اللہ عنہ نے روایت کیا ہے کہ آپ نے دو نمازیں ایک اذان اور ایک قنوت کے ساتھ پڑھیں ہیں حضرت ابن عمر کی روایت میں بھی یہی مراد ہے لیکن انہوں نے اذان پر قنوت کا اطلاق کیا ہے اور اذان اور قنوت میں سے ہر ایک کا دوسرے پر اطلاق آتا ہے بلکہ

تکبیر کہنے کی مدت میں مذاہب ائمہ | اسی حدیث میں یہ بھی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب مزدلفہ سے روانہ ہوئے تو یوم نحر کی بیچ کو حجرہ عقبہ میں نکلا یاں بارے تک تکبیر کہتے رہے۔
 مشہور صحابہ، قتادہ تابعین، امام ابو حنیفہ، امام شافعی اور جہور کا یہی نظریہ ہے۔ البتہ حضرت علی، حضرت ابن عمر، حضرت عائشہ، فقہاء مدینہ اور امام مالک کا نظریہ یہ ہے کہ یوم عرفہ کو زوال شمس تک تکبیر کہئے اور زوال عرفہ شروع کرنے کے بعد تکبیر کہنا مشروع نہیں ہے اور امام احمد بن حنبل یہ کہتے ہیں کہ حجرہ عقبہ کی زمی سے خارج ہونے تک تکبیر کہنا ہے بلکہ

یوم عرفہ کو زمی سے عرفات جاتے ہوئے

تکبیر کہنا

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ حج کے وقت تکبیر کہتے تھے ہم میں سے کوئی تکبیر کہتا تھا اور کوئی تکبیر کہتا تھا۔

بَابُ التَّكْبِيرِ فِي الذَّهَابِ

مَنْ مَضَى إِلَى عَرَفَاتٍ فِي يَوْمِ عَرَفَةٍ ۲۹۹۱ - وَحَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ وَ مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى قَالَا حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ نُمَيْرٍ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ يَحْيَى الْأُمَوِيُّ حَدَّثَنَا آدَمُ قَالَ جَمِيعًا حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنْ عَمْرِو اللَّهِ بْنِ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَلَّةَ عَنْ أَبِي نُمَيْرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ عَدَدْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ مَقَرٍّ إِلَى عَرَفَاتٍ وَمِنَ الْعَدَا وَمِنَ الْمُكَبِّرِ ۲۹۹۲ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ وَ هَارُونُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ وَ يَعْقُوبُ بْنُ دَاوُدَ قَالُوا حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ هَارُونَ أَخْبَرَنَا

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ ہم عرفہ کی بیچ کو حجرہ عقبہ کے ساتھ حج کے وقت تکبیر کہتے تھے ہم میں سے کوئی تکبیر کہتا تھا اور کوئی تکبیر کہتا تھا۔

بَابُ التَّكْبِيرِ فِي الذَّهَابِ

۱۔ مدار شمس الدین شرح سنن ترمذی ۲۸۳ ج ۲، المستدرج ج ۴ ص ۱۹، مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت، الطبعة الثالثة ۱۴۱۵ھ۔
 ۲۔ علامہ ابن حجر شریف نوادی سنن ترمذی ج ۱، شرح مسلم ج ۱ ص ۴۱۵، مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت، الطبعة الاولى ۱۴۰۵ھ۔

عَبْدُ الْقَيْزِ بْنِ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ عُمَرَ بْنِ
لُحَيْبٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ
عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ عَنْ أَبِيهِ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ كُنَّا مَعَ رَسُولِ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي غَدَاةِ عَرَفَةَ
فَمِنَّا الْمُكْبِرُ وَمِنَّا الْمُهَيَّلُ فَأَمَّا نَحْنُ فَتُكْبِرُ
قَالَ قُلْتُ وَاللَّهِ لَعَجَبًا مِنْكُمْ كَيْفَ لَمْ تَقُولُوا
لَهُ مَاذَا آتَايَتْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ يَقُصِّنَهُ -

۲۹۹۳ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ
عَلَى مَالِكٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ الشَّافِعِيِّ
أَنَّهُ سَأَلَ أَكْثَرَ بْنَ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ
وَهُمَا قَارِئَانِ مِنْ مِثْقَى إِلَى عَرَفَةَ كَيْفَ
كُنْتُمْ تَصْنَعُونَ فِي هَذَا الْيَوْمِ مَعَ رَسُولِ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ كَانَ
يَهْلُ الْمُهَيَّلُ مِثْقًا فَلَا يُنْكِرُ عَلَيْهِ وَيُكْبِرُ
الْمُكْبِرُ مِثْقًا فَلَا يُنْكِرُ عَلَيْهِ -

۲۹۹۴ - وَحَدَّثَنِي سُرَيْجُ بْنُ يُونُسَ
حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ رَجَاءٍ عَنْ مَوْسَى بْنِ
عَقَبَةَ حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي بَكْرٍ قَالَ قُلْتُ
يَا نَسِ بْنِ مَالِكٍ غَدَاةُ عَرَفَةَ مَا تَقُولُ فِي
الْثَلَاثَةِ هَذَا الْيَوْمَ قَالَ سَمِعْتُ هَذَا الْعَصِيْرَ
مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَخْبَاهُ فَمِنَّا الْمُكْبِرُ
وَمِنَّا الْمُهَيَّلُ وَلَا يَعْزِيبُ أَحَدُنَا عَلَى صَاحِبِهِ -
بَابُ الْإِقَامَةِ مِنْ عَرَفَاتٍ إِلَى الْمَزْدَلِفَةِ
وَلِاسْتِحْبَابِ صَلَواتِ الْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ
جَمْعًا بِالْمَزْدَلِفَةِ فِي هَذِهِ اللَّيْلَةِ
۲۹۹۵ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ

تھے، البرہم اللہ اکبر کہہ رہے تھے، دوسری جگہ پر
میں نے عبد اللہ بن عبد اللہ سے کہا جس نے تہجد کی بات
سے تم نے حضرت ابن عمر سے یہ کیوں نہیں پوچھا کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کیا پڑھ رہے تھے۔

محمد بن ابی بکر شافعی نے حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ
سے پوچھا کہ آل مالک وہ دونوں سنی سے عرفات پر رہے
تھے، تم آج کے دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ
کیا کیا کرتے تھے۔ حضرت انس نے کہا ہم میں سے کوئی
لا الہ الا اللہ پڑھتا تھا اور اسے کوئی منع نہیں کرتا تھا
اور کوئی اللہ اکبر کہتا تھا اسے بھی کوئی منع نہیں کرتا تھا۔

محمد بن ابی بکر کہتے ہیں کہ میں نے عرفہ کی صبح حضرت
انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے پوچھا آج کے تلبیہ کے بارے
میں آپ کیا فرماتے ہیں؟ انہوں نے کہا میں اور دوسرے صحابہ
اسی سفر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھے ہم میں
سے بعض تکبیر کہہ رہے تھے، بعض لا الہ الا اللہ
کہہ رہے تھے اور کوئی شخص دوسرے کو منع نہیں کر رہا تھا۔

مزدلفہ میں مغرب اور عشاء کو جمع کر کے

پڑھنا

حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں

عَلَى مَا لَكَ عَنْ مُوسَى بْنِ عَقْبَةَ عَنْ كُرَيْبٍ
مَوْلَى ابْنِ عَبَّاسٍ عَنْ أُسَامَةَ بْنِ سَامَةَ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّهُ سَمِعَهُ يَقُولُ
ذَكَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
عَنْ عَوْفَةَ حَتَّى إِذَا كَانَ بِالْمَغْرِبِ نَزَلَ
فَبَالَ ثُمَّ تَوَضَّأَ وَلَمْ يُسَيِّغِ التَّوَضُّعَ فَقُلْتُ
لَهُ الصَّلَاةُ قَالَ الصَّلَاةُ أَمَّا مَكَدُكَ فَدَكِيبُ
فَلَمَّا جَاءَ الْمَزْدَلِفَةَ نَزَلَ فَتَوَضَّأَ فَأَسْبَغَ
التَّوَضُّعَ ثُمَّ أَقَامَتِ الصَّلَاةُ فَصَلَّى الْمَغْرِبَ
ثُمَّ آخَرَ كُلَّ إِنْسَانٍ بَعِيرًا فِي مَنَازِلِهِ ثُمَّ
أَقَامَتِ الْعِشَاءُ فَصَلَّاهَا وَلَمْ يَصِلْ بَيْنَهُمَا
شَيْئًا.

۲۹۹۴ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ زَيْدٍ أَخْبَرَنَا
الْكَلْبِيُّ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ عَنْ مُوسَى بْنِ عَقْبَةَ
مَوْلَى الزُّبَيْرِ عَنْ كُرَيْبٍ مَوْلَى ابْنِ عَبَّاسٍ عَنْ
أُسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ
أُخْبِرَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
بَعْدَ الْمَغْرِبِ مِنْ عَرَافَاتٍ إِلَى جَبَلِ سِدْرٍ
الشَّعَابِ لِحَاجَتِهِ فَصَلَّيْتُ عَلَيْهِ مِنْ
الْمَاءِ فَقُلْتُ أَتُصَلِّي قَالَ الْمُصَلِّي
أَمَّا مَكَدُكَ.

۲۹۹۵ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ
حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ النُّبَيْتِ وَابْنُ النُّبَيْتِ
أَبُو كُرَيْبٍ وَاللَّغْظُ لَهُ حَدَّثَنَا ابْنُ النُّبَيْتِ
عَنْ ابْنِ أَبِي هَيْمٍ عَنْ عَقْبَةَ عَنْ كُرَيْبٍ مَوْلَى
ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ سَمِعْتُ أُسَامَةَ بْنَ زَيْدٍ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا يَقُولُ أَفَاضَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ عَرَافَاتٍ فَلَمَّا
أَتَاهُ إِلَى الشَّعَابِ نَزَلَ فَبَالَ وَلَمْ يَقُلْ

کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عرافات سے واپس لوٹے ایک
گھاٹی میں اتر کر پیشاب کیا، پھر وضو کیا اور خضیف وضو کیا
میں نے عرض کیا "نماز" آپ نے فرمایا نماز کی جگہ تھا کہ
آگے سے پھر سوار ہوئے جب مزدلفہ میں آئے تو آپ
اترے، آپ نے وضو کیا اور رکعت وضو کیا پھر نماز کی اقامت
کہی گئی پھر آپ نے مغرب کی نماز پڑھی، پھر پھر اس نے
اپنے اونٹ کو اس کی جگہ بٹھایا، پھر عشاء کی اقامت کہی
گئی، پھر عشاء کی اقامت کہی گئی، آپ نے نماز عشاء پڑھی اور
آپ نے ان دونوں نمازوں کے درمیان نوافل نہیں پڑھے۔

حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عرافات سے واپس کے
موقع پر قضاء حاجت کے لیے بعض گھاٹیوں میں گئے
میں نے آپ کو وضو کیا یا پھر عرض کیا کہ کیا آپ نماز پڑھیں
گئے؟ آپ نے فرمایا نماز (کی جگہ) آگے ہے۔

حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عرافات سے واپس پر
ایک گھاٹی میں پیشاب کیا (اس روایت میں حضرت اسامہ
نے وضو کرنے کا ذکر نہیں کیا) پھر آپ نے پانی میں گھس کر
خضیف وضو کیا میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! نماز کی اقامت
ہو گیا ہے، آپ نے فرمایا نماز (کی جگہ) تھا کہ آگے
ہے، پھر آپ گئے حتیٰ کہ مزدلفہ پہنچے اور مغرب اور عشاء
کی نماز پڑھی۔

أَسَامَةُ أَرَادَ الْمَاءَ قَالَ فَدَعَا بِمَاءٍ فَتَوَضَّأَ
وَضُوءَهُ لَيْسَ بِالنَّارِ قَالَ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ
اللَّهِ الصَّلَاةُ قَالَ الصَّلَاةُ أَمَّا مَكَ قَالَتْ ثُمَّ
سَارَ حَتَّى بَلَغَ جَمْعًا فَصَلَّى الْمَغْرِبَ
وَالْعِشَاءَ

۲۹۹۸- وَحَدَّثَنَا إِسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ
أَخْبَرَنَا يَحْيَى بْنُ أَدَمَ حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ
حَبِيبَةَ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ عُقْبَةَ أَخْبَرَنِي
كَوْثِبُ بْنُ أَثَرَةَ قَالَ أَسَامَةُ بْنُ زَيْدٍ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهُمَا كَيْفَ صَنَعْتُمْ حِينَ دَوَقْتُمْ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَرِيشَهُ
عَرِيشَةً فَقَالَ جِئْنَا الشَّعْبَ الَّذِي يُدْعِيهِ النَّاسُ
فِيهِ الْمَغْرِبَ فَأَنَاءَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَاقَتَهُ وَبَالَ وَهَذَا قَالَ
أَهْرَاقَ الْمَاءَ ثُمَّ دَعَا بِالْوَضُوءِ فَتَوَضَّأَ
وَضُوءَهُ لَيْسَ بِالنَّارِ قَالَ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ
اللَّهِ الصَّلَاةُ فَقَالَ الصَّلَاةُ أَمَّا مَكَ فَدَكِيبُ
حَتَّى جِئْنَا الْمَوْدِيقَةَ فَأَقَامَ الْمَغْرِبَ ثُمَّ
أَنَاءَ النَّاسُ فِي مَنَازِلِهِمْ وَلَمْ يَحْجُوا حَتَّى
أَقَامَ الْعِشَاءَ الْآخِرَةَ فَصَلُّوا ثُمَّ حَكُّوا
قُلُوبَهُمْ كَيْفَ فَعَلْتُمْ حِينَ أَصْبَحْتُمْ قَالَ
رَوَاهُ الْفَضْلُ بْنُ عَمَّارٍ وَرَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُمَا وَاطَّيَّقْتُ أَكُنْ فِي سُبْحَانَ فَتَرَى لَيْسَ
عَلَى رَجُلِي

۲۹۹۹- وَحَدَّثَنَا إِسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا
وَكَيْعَةُ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عُقْبَةَ عَنْ
كَوْثِبِ بْنِ أَثَرَةَ عَنْ أَسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
لَمَّا أَتَى الْعَقَبَ الَّذِي يَمُودُ الْأُمَوَاءَ قَوَّلَ

کوئیب نے حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ تعالیٰ
عنہما سے پوچھا کہ جب عذہ کی شام کو آپ رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم کے پیچھے سوار ہوئے تھے تو آپ نے کیا
کیا تھا؟ انہوں نے کہا ہم اس گھٹل ٹکڑے کے جہاں مغرب
کی نماز کے لیے لوگ اپنے اونٹوں کو بٹانے میں رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی اپنی اونٹنی کو بٹایا اور پیشاب
کیا؟ حضرت اسامہ نے اپنے وضو کرانے کا تذکرہ نہیں کیا
پھر آپ نے پانی منگوا یا اور عقیقہ وضو کیا، میں نے عرض
کیا یا رسول اللہ نماز کا وقت ہو گیا ہے آپ نے فرمایا نماز کی
جگہ (اگے) ہے۔ پھر جم سوار ہوئے تھے کوہ عذہ کے پھر
مغرب کی اقامت ہوئی اور لوگوں نے اپنے غمگینوں پر اہوت
بٹھائیے اور انہیں کھولا نہیں، حتیٰ کہ عشاء کی اقامت ہوئی
اور آپ نے عشا کی نماز پڑھائی، پھر لوگوں نے اونٹ
کھول دیے، میں نے پوچھا تم نے صبح کے وقت کیا کیا
تھا، کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے پیچھے فضل
بن عباس کو بٹھایا اور میں قریش کے پہلے جانے والوں
کے ساتھ پیدل تھا

حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب اس گھاٹی پر آئے جہاں
امروا اترتے ہیں تو آپ نے اتر کر پیشاب کیا اس میں
وضو کرانے کا ذکر نہیں ہے، پھر آپ نے اونٹ کے پیچھے
پانی منگوا یا اور عقیقہ وضو کیا میں نے عرض کیا یا رسول اللہ

”نماز“؟ فرمایا نماز (کی جگہ) تمہارے آگے ہے۔

قَبَالَ وَلَمْ يَقُلْ أَهْرَاقَ ثَمَرَهُ عَابِدُ ضَوْءٍ
كَمَوْضَاً وَضَوْءٌ أَخْفِيفًا فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ
الصَّلَاةُ فَقَالَ الصَّلَاةُ أَمَّا مَكَ

حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں
کہ جس وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میدان عرفات
سے واپس لوٹے تو میں سواری پر آپ کے پیچھے بیٹھا
تھا، جب آپ گھاٹی پر آئے تو آپ نے سواری بٹھائی
اور قنبا دھاجت کے لیے نیچے اتر گئے، جب آپ
واپس لوٹے تو میں نے برتن سے پانی نیکر آپ کو دیا
کرایا پھر آپ سوار ہو کر مزدلفہ آئے اور وہاں مغرب
اور عشاء کی نماز کو جمع کر کے پڑھا۔

۳۰۰۔ وَحَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ أَخْبَرَنَا
عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ
عَطَاءٍ مَوْلَى سَبَاحٍ عَنْ أُسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّهُ كَانَ رَوَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ أَفَاضَ مِنْ
عَرَفَةَ فَلَمَّا جَاءَ الشَّعْبَ أَخَذَ نَاحِيَةَ حِلَّتِهِ
ثَمَرَهُ هَبَّ إِلَى الْقَائِطِ فَلَمَّا وَجَعَ صَبِيثٌ
عَلَيْهِ مِنَ الْإِلَادَةِ وَهُوَ قَتَوَضًا ثَمَرَهُ دَكَبَ ثَمَرَهُ
أَيُّ الْمُرْدَةِ لِقَاءَ فَجَمَعَهُ بَيْنَ بَيْنِ الْمَشْرِقِ
وَالْعِشَاءِ

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عرفہ سے لوٹے تو حضرت اسامہ
آپ کی سواری پر آپ کے پیچھے بیٹھے تھے، حضرت عاتق
کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم چلتے رہے حتیٰ کہ
مزدلفہ پہنچ گئے۔

۳۰۱۔ وَحَدَّثَنَا ثَعْلَبَةُ بْنُ دَهَبٍ عَنْ حَرْبٍ حَدَّثَنَا
يَزِيدُ بْنُ هَارُونَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ
أَبِي سُلَيْمَانَ عَنْ عَطَاءٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَفَاضَ مِنْ عَرَفَةَ وَأُسَامَةُ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ رَدَّاهُ قَالَ أُسَامَةُ فَلَمَّا
رَأَى يَسِيرُ عَلَى هَيْئَتِهِ حَتَّى أَقْبَلَ جَمْعًا

چشم کہتے ہیں کہ میرے سامنے حضرت اسامہ رضی
اللہ عنہ سے سوال کیا گیا کہ جب عرفات سے واپسی پر
آپ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ سواری پر بیٹھے
تھے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عرفات سے مزدلفہ کی
طرف کیسے جا رہے تھے؟ حضرت اسامہ نے کہا آپ
آہستہ آہستہ جا رہے تھے جب ذرا کشادگی ہوتی تو
سواری کو تیز کرتے۔

۳۰۲۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو الزُّبَيْرِ الرَّحْمَنِيُّ عَنْ
ثَعْلَبَةَ بْنِ دَهَبٍ عَنْ حَرْبٍ عَنْ يَزِيدِ
قَالَ أَبُو الزُّبَيْرِ حَدَّثَنَا حَمَّادٌ وَحَدَّثَنَا هِشَامٌ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنْ أَبِيهِ قَالَ سَمِعْتُ
أُسَامَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ شَهِدْتُ
أَوْ قَالَ سَأَلْتُ أُسَامَةَ بْنَ زَيْدٍ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهُمَا وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ أَزْدَ حَلَةً مِنْ عَرَفَاتٍ كَيْفَ كَانَ
يَسِيرُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

عَيْنَ آقَاضٍ مِنْ عَرَفَةَ قَالَ كَانَ كَيْسِيرُ الْعَتَقِ
فَإِذَا رَجَعَ فَجَدَّ نَصَ.

۳۰۰۳ - وَحَدَّثَنَا هُشَيْبُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّبِّ بْنِ سَلِيمَانَ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ
نُمَيْرٍ وَحَمِيدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ هِشَامِ
بْنِ عُمَرَ وَهَذَا إِسْنَادٌ وَزَادَ فِي حَدِيثِ
حَمِيدٍ قَالِ هِشَامٌ وَالنَّصُّ فَتَوَقَّ
الْعَتَقَ.

۳۰۰۴ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا
سَلِيمَانُ بْنُ يَزِيدٍ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ
أَخْبَرَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ كَاتِبٍ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ
يَزِيدَ الْخَطَّابِيَّ حَدَّثَهُ أَنَّ أَبَا أَيُّوبَ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَخْبَرَهُ أَنَّكَ صَلَّى صَلَاتُكَ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي
حَجَّةِ الْوَدَاعِ الْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ
وَالْمُرْدَلِقَةِ.

۳۰۰۵ - وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ رُمَيْحٍ
عَنِ الثَّيْبِيِّ بْنِ سَعْدٍ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ
بِهَذَا إِسْنَادٍ قَالَ ابْنُ رُمَيْحٍ فِي رِوَايَتِهِ
عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ يَزِيدَ الْخَطَّابِيِّ وَكَانَ
أَمِيرًا عَلَى الْكُوفَةِ عَلَى عَهْدِ ابْنِ
الْوَلِيدِ.

۳۰۰۶ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ
عَنِ مَالِكٍ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ سَالِمِ بْنِ
عَبْدِ اللَّهِ عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
صَلَّى الْمَغْرِبَ وَالْعِشَاءَ وَالْمُرْدَلِقَةَ
جَمِيعًا.

۳۰۰۷ - وَحَدَّثَنَا حُومَلَةُ بْنُ يَحْيَى

ایک اور سند سے بھی ایسی ہی روایت ہے۔

حضرت ابو ایوب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ حج ادا کیا
میں مزدلفہ میں مغرب اور عشاء کی نماز ایک ساتھ ملا کر پڑھی

ایک اور سند سے بھی ایسی روایت ہے۔ ابن مسعود
نے عبد اللہ بن یزید خطیبی کی روایت میں بیان کیا کہ وہ عشاء
بن زبیر کے دور میں کوفہ کے امیر تھے۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مغرب اور عشاء کی نماز مزدلفہ میں
ملا کر پڑھی۔

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے

بلکہ اسی طرح ہمیں نماز پڑھانی تھی۔

جَمَاعَتُیْ بِمَا نَمُوتُ وَ الْعِشَاءَ عَرِیْقًا مَّیْمَةً
وَ اَحَدٌ تَمَّ النَّصْرَ فَقَالَ هَكَذَا اَصَلُّ بِمَا
رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّمُ فِیْ هٰذَا
الْمَكَانِ۔

مزدلفہ میں جمع بین الصلواتین کے حکم میں مذاہب ائمہ | امام ابو حنیفہ اور امام مالک کے نزدیک مزدلفہ میں مغرب کی نماز کو نو خروار کے عشاء کے وقت میں پڑھنا واجب ہے اور امام شافعی اور امام احمد کے نزدیک مستحب ہے ان مذاہب کی تفصیل یہ ہے:

علامہ نووی شافعی کہتے ہیں: مزدلفہ میں مغرب کو عشاء کے وقت میں جمع کر کے پڑھنا مستحب ہے، اگر ان دونوں نمازوں کو مغرب کے وقت میں پڑھ لیا (۹) — عشاء کو مغرب کے وقت میں قبل از وقت بغیر کسی دلیل کے پڑھنا کیسے جائز ہوگا؟ — (سیدی) یا راستہ میں پڑھ لیا یا نماز کو اپنے وقت میں پڑھا تو جائز ہے لیکن فضیلت نہیں ہے بلکہ

علامہ ابن قدامہ حنبلی کہتے ہیں: اگر کسی شخص نے مزدلفہ پہنچنے سے پہلے مغرب کی نماز پڑھی تو اس نے سنت کی مخالفت کی لیکن اس کی نماز صحیح ہے۔ امام شافعی کا بھی یہی نظریہ ہے۔ امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ اس کا پہلے نماز پڑھنا کافی نہیں ہوگا۔ کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے دونوں نمازوں کو جمع کیا اور یہ حج کا فعل ہو گیا، اور آپ نے فرمایا ہے کہ ہر حج کے افعال سیکھو۔ ۱۰

علامہ دمشقی مالکی کہتے ہیں کہ علامہ مازری مالکی فرماتے ہیں جس شخص نے یہ دونوں نمازیں اپنے اپنے وقت میں پڑھیں اس کے بارے میں ہمارے ان اختلافات سے ایک قول یہ ہے کہ وہ مزدلفہ پہنچنے کے بعد مغرب کی نماز پڑھ لے یہ قول حضرت اسلمہ کی روایت کی بنا پر ہے اور ایک قول یہ ہے کہ وہ دوسرے کے کیونکہ ان نمازوں کو جمع کرنا سنت ہے اور ترک سنت اعادہ کو واجب نہیں کرتا اور یہ اختلاف عرفات کی ظہر اور عصر کے جمع کرنے میں نہیں ہے کیونکہ مزدلفہ کی رات کو جب مغرب کی نماز مشفق غائب ہوئے سے پہلے پڑھی گئی تو وہ اپنے وقت سے پہلے پڑھی گئی اسی لیے وہ پڑائی جائے گی، اور یوم عرفہ کو جب عصر اپنے حدود وقت میں پڑھی گئی تو اس دن کے وقت سے نو خروار کے پڑھی گئی اس لیے قضاء ہو گئی اب اس کے دہرانے کی کوئی وجہ نہیں ہے۔ ۱۱

علامہ ابوالحسن رضیانی حنفی کہتے ہیں: جس شخص نے مزدلفہ کے راستہ میں مغرب پڑھ لیا تو یہ امام ابو حنیفہ اور امام محمد کے نزدیک جائز نہیں ہے اور علامہ غفر سے پہلے اس پر اعادہ لازم ہے۔ اور امام ابو یوسف کہتے ہیں کہ یہ نماز اس کے لیے کافی ہے لیکن اسی نے برکات لیں اور اگر اس نے مغرب کی نماز عرفات میں پڑھ لی پھر بھی یہی اختلاف ہے۔ امام ابو یوسف

۱۰۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی شافعی متوفی ۶۷۶ھ و ۱۲۷۶ھ معراج مسلم ج ۱ ص ۴۱۶، مطبوعہ نوریہ کراچی الطبعة الاولى، ۱۳۷۵ھ

۱۱۔ علامہ ابو محمد عبد العزیز بن احمد بن قدامہ حنبلی متوفی ۶۲۰ھ، المغنی ج ۳ ص ۲۱۴، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۴۰۵ھ۔

۱۲۔ علامہ ابو عبد اللہ دمشقی مالکی متوفی ۵۴۵ھ، کنال اکمل المصنوع ج ۳ ص ۴۹۱، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت۔

یہ کہتے ہیں کہ جب اس نے مغرب کی نماز اپنے معروف وقت میں پڑھ لی تو اس پر اعادہ نہیں ہونا چاہیے جیسا کہ طبرانی وغیرہ کے بعد اس پر اعادہ نہیں ہے۔ امام ابوحنیفہ اور امام محمد یہ کہتے ہیں کہ جب مزدلفہ کے راستہ میں حضرت اسامہؓ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو مغرب کی نماز یاد دلائی تو آپ ﷺ نے فرمایا اَصَلُّوْا اَمَامَكَ یعنی نماز کا وقت آگئے ہے اور اس میں یہ اشارہ یہ ہے کہ تاخیر واجب ہے اور یہ تاخیر اس لیے واجب ہے کہ مزدلفہ میں دونوں نمازوں کو جمع کر کے پڑھا جائے اسی لیے جب طلوع فجر ہو اس پر اعادہ واجب ہے تاکہ دونوں نمازیں جمع کی جاسکیں اور فجر کے طلوع ہونے کے بعد اب چونکہ جمع کرنا ممکن نہیں رہا اسی لیے اس سے اعادہ ساقط ہو گیا ہے۔

مزدلفہ میں سنتیں پڑھنے میں مذہب | اس حدیث میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مغرب اور عشاء

علامہ نووی شافعی کہتے ہیں کہ ہمارا مذہب یہ ہے کہ سنت بڑھنا یہاں بھی مستحب ہے لیکن ان نمازوں کے درمیان نہ پڑھے بلکہ بعد میں پڑھے اور عرفات میں فجر کی سنتیں فجر کی نماز سے پہلے پڑھ لیں۔ احسان کے نزدیک مزدلفہ میں جمع بین الصلواتین کے لیے جماعت کی شرط نہیں ہے اور ان دو نمازوں کے درمیان نوافل پڑھنا جائز نہیں ہے اگر کسی نے نفل پڑھ لیا تو اسے قنوت کو بڑے گا۔

مذہب نحر کو مزدلفہ میں صبح کی نماز جلدی

پڑھنا

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ہمیشہ نماز اپنے وقت میں پڑھتے دیکھا ہے، اماں نماز مزدلفہ میں مغرب اور عشاء کے، آپ ﷺ نے ان دونوں نمازوں کو جمع کر کے پڑھا اور اماں نماز مزدلفہ میں صبح کی نماز کے، آپ ﷺ نے یہ نماز اس کے (معروف) وقت سے پہلے پڑھی۔

بَابُ اسْتِحْبَابِ زِيَادَةِ التَّغْلِيصِ بِصَلَاةِ
الصُّبْرِ يَوْمَ النَّحْرِ بِالْمُزْدَلِفَةِ
۳۸۱۲ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَابْنُ بَكْرِ
بْنِ أَبِي شَيْبَةَ وَابْنُ كَرِيمٍ جَمِيعًا عَنْ أَبِي
مُعَاوِيَةَ قَالَ يَحْيَى أَخْبَرَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ
عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ عَمْرَةَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ
بْنِ يَزِيدَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ مَا سَأَلْتُ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَاةً
صَلَاةً إِلَّا لِيُفَيِّقَنَا تَهَارَاتِ صَلَواتِ
الْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ وَجَمْعِهِ وَصَلَاةِ الْفَجْرِ
يَوْمَئِذٍ قَبْلَ مُيَقَاتِهَا.

۳۸۱۳ - وَحَدَّثَنَا أَبُو عُمَرَ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ

ایک اور سند سے یہ روایت ہے اس میں ہے کہ آپ ﷺ نے صبح

۱۔ علامہ ابوالحسن علی بن ابی بکر سنن متوفی ۵۹۲ھ، ج ۲، ص ۳۷۸، مطبوعہ مکتبہ نویریہ مصر
۲۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۰ھ، شرح مسلم ج ۱، ص ۱۶، مطبوعہ نوور محمدیہ المطابع کراچی، الطبعة الاولى ۱۴۰۴ھ
۳۔ علامہ ابوالحسن علی بن ابی بکر ریشانی متوفی ۵۹۲ھ، ذخیر معارج التقدير ج ۲، ص ۳۷۸، مطبوعہ مکتبہ نویریہ مصر

کی نماز اس کے (معروف) وقت سے پہلے مؤخر ہو کر پڑھی۔

وَرَأَى بَنِي إِسْرَءِيلَ جَمِيعًا عَنْ جَدِّي وَعَنِ
الْأَعْمَاشِ بِهَذَا الْيَوْمِ سَكَدَ وَقَالَ قَبْلَ
كَفَيْتُمْ بِقُلُوبِكُمْ

مزدلفہ میں صبح کی نماز کے وقت کی تحقیق | علامہ نووی لکھتے ہیں کہ اس حدیث کا معنی یہ ہے کہ مزدلفہ میں صبح کی نماز عشاء کے وقت میں پڑھی، اور اس دن فجر کی نماز معروف وقت سے پہلے پڑھی، لیکن طلوع فجر کے تحقق کے بعد اور حضرت ابن مسعود کے قول "وقت سے پہلے" کا مطلب یہ ہے کہ اس کے معروف وقت سے پہلے نہ کہ طلوع فجر سے پہلے کیونکہ اس وقت نماز کے ہم ہوا پر ہم مسلمانوں کا اتفاق ہے اور صحیح بخاری میں اس طرح ہے کہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے طلوع فجر کے وقت نزول فرمایا صبح کی نماز پڑھی اور پھر کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صبح کی نماز اس وقت میں پڑھی ہے اور ایک روایت میں ہے کہ جب فجر طلوع ہو گئی تو حضرت ابن مسعود نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صرف اس دن اس جگہ پر اس ساعت میں اس نماز کو پڑھتے تھے۔

احناف کی تائید | علامہ نووی لکھتے ہیں کہ ان تمام روایات سے امام الزہری کی تائید ہوتی ہے کہ صبح کی نماز کو اس دن کے علاوہ مؤخر کر کے پڑھنا مستحب ہے اور ہمارا اور جمہور کا مذہب یہ ہے کہ صبح کی نماز کو اذل وقت میں پڑھنا مستحب ہے لہذا ظاہر ہے کہ علامہ نووی کی تصریح کے مطابق ان حضرات کا نظر یہ اس حدیث اور اسلاف پر ملا کر نئے والی روایتی احادیث کے خلاف ہے، اور صرف احناف کا مذہب ہی احادیث کے مطابق ہے۔
دوسری چیز جو اس حدیث سے واضح طور پر معلوم ہوتی ہے وہ یہ ہے کہ دو نمازوں کو حقیقتہً جمع کر کے ایک وقت میں پڑھنا سوائے مزدلفہ اور عرفات کے اور کہیں جائز نہیں ہے کیونکہ سنن نسائی میں ہے حضرت ابن مسعود نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو عرفات اور مزدلفہ کے سوا کہیں دو نمازوں کو ایک وقت میں جمع کر کے پڑھتے ہوئے نہیں دیکھا۔ پس اس حدیث کا منطوق صریح یہ ہے کہ عرفات اور مزدلفہ کے سوا کہیں دو نمازوں کو ایک وقت میں جمع کر کے پڑھنا جائز نہیں ہے۔

علامہ نووی کا قساع | سخت حیرت ہے کہ علامہ نووی نے کیا ہے کہ یہ مفہوم مخالفت سے استدلال سے جو احادیث کے ان معتبر نہیں اور ہر چند کہ مفہوم مخالفت ہمارے ہاں معتبر ہوتا ہے لیکن اس کا اگر منطوق ظاہری سے تقاضا ابائے تو پھر نہیں ہوتا اور چونکہ احادیث صحیحہ صریحہ کا منطوق صریح جمع بین الصلوٰتین ہے اس لیے یہ حدیث معتبر نہیں ہے۔ علامہ نووی نے یہ بہت حیرت انگیز بات لکھی ہے عرفات اور مزدلفہ کے علاوہ جمع بین الصلوٰتین کی نفی اس حدیث کا منطوق صریح ہے اور مفہوم مخالفت نہیں جیسا کہ علامہ نووی نے بیان کیا ہے۔ اور جو احادیث سے علامہ نووی نے اس حدیث کا تقاضا بیان کیا ہے ان میں جمع صوری کا ذکر ہے اس لیے یہاں تقاضا ہے نہ ورنہ تقاضا کی ضرورت ہے۔

۱۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۹ھ، شرح مسلم ج ۱، ص ۴۱۶، مطبوعہ دار الفکر، بیروت۔
۲۔ الطبیۃ الاولیٰ ص ۱۳۷۔

بَابُ اسْتِحْبَابِ تَقْدِيمِ دَفْعِ الضَّعْفَةِ مِنَ
النِّسَاءِ وَغَيْرِهِنَّ مِنْ مَزْدَلِفَةَ إِلَى مَنَى
فِي آخِرِ النَّيْلِ قَبْلَ رَحْمَةِ النَّاسِ

۳۰۱۴ - وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ قَسْلَمَةَ بْنُ
قَعْنَبٍ حَدَّثَنَا أَقْلَمُ يَعْنِي ابْنَ حُمَيْدٍ عَنْ
الْقَاسِمِ بْنِ عَاصِمٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَنَّهَا
قَالَتْ اسْتَأْذَنْتُ سَوْدَةَ رَسُوْلَ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْلَةَ الْمَزْدَلِفَةِ تَدْفَعُ
كَيْلَكُمْ وَتَبْلُ حَطَمَةَ النَّاسِ وَكَانَتْ امْرَأَةً
ثَبِيْطَةً يَقُوْلُ الْقَاسِمُ وَالْقَيْطَةُ الثَّقِيْلَةُ
قَالَ فَأَذِنَ لَهَا فَخَرَجَتْ قَبْلَ دُفْعِهِ وَ
حُيِسْنَا حَتَّى أَصْبَحْنَا فَدَفَعْنَا بِهَا فِيمَ وَ
لَا أَنْ أَكُوْنَ اسْتَأْذَنْتُ رَسُوْلَ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَمَا اسْتَأْذَنْتُهُ سَوْدَةُ
فَأَكُوْنَ أَذْفَعُ بِأَذْنِهِ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ
مَقَرٍّ وَجِ يَهُ

۳۰۱۵ - حَدَّثَنَا اسْحَقُ بْنُ اِبْرَاهِيْمَ وَحُمَيْدُ
بْنُ مَثْنٍ جَمِيعًا عَنِ الثَّقَفِيِّ قَالَ ابْنُ مَثْنٍ
حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَهَّابِ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عَسَى
عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ الْقَاسِمِ عَنِ الْقَاسِمِ
عَنْ عَاصِمَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ
كَانَتْ سَوْدَةُ امْرَأَةً ضَعِيفَةً ثَبِيْطَةً
فَاسْتَأْذَنْتُ رَسُوْلَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ أَنْ تُفِيضَ مِنْ جَنْحِ يَلِيلٍ فَأَذِنَ
لَهَا فَقَالَتْ عَاصِمَةُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا
فَلَيْتَنِي كُنْتُ اسْتَأْذَنْتُ رَسُوْلَ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَمَا اسْتَأْذَنْتُهُ

ضعیفوں اور عورتوں کو رات کے آخری حصہ
میں منی روانہ کرنے کا استحباب

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ مزدلفہ
کی شب حضرت سودہ رضی اللہ عنہا نے رسول اللہ سے اجازت
طلب کی کہ وہ آپ سے پہلے منی پہنچ جائیں تاکہ لوگوں کے
ہجوم سے پہلے نکل جائیں، وہ بھاری شہم کی عورت تھیں،
آپ نے انھیں اجازت دیدی اور وہ رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کے گزرنے سے قبل روانہ ہو گئیں، ہم صحابہ
راکے رہے اور آپ کے ساتھ گزرتے، حضرت عائشہ کہتی
ہیں کہ اگر میں بھی حضرت سودہ کی طرح رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم سے اجازت طلب کر لیتی اور آپ کی اجازت
سے پہنچ جاتی تو یہ میرے لیے اس سے بہتر تھا جس سے
میں خوش ہو رہی تھی۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ حضرت
سودہ بھاری بدن کی عورت تھیں، انھوں نے رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم سے رات ہی کو مزدلفہ سے واپس چلے جانے
کی اجازت طلب کی، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انھیں
اجازت دے دی، حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کہتی ہیں
کہ کاش میں بھی حضرت سودہ کی طرح رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم سے اجازت لے لیتی، حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا
مزدلفہ سے امام کے ساتھ ہی واپس جایا کرتی تھیں۔

سُودَةٌ وَكَانَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا لَا تُفِيضُ إِلَّا مَعَ الْإِمَامِ -

۳۰۱۶ - وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ ثَنَا آدَمُ حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ عَنْ عُبَيْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْقَاسِمِ عَنِ الْقَاسِمِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ رَوَيْتُ أَنَّي كُنْتُ اسْتَأْذَنْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَمَا اسْتَأْذَنْتُهُ سُودَةٌ كَمَا صَلَّى الصُّبْحَ بِمَنَى فَأَرْجَى الْجَمْرَةَ قَبْلَ أَنْ يَأْتِيَ الْمُتَأَمِّرُ فَقِيلَ لِعَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا فَكَانَتْ سُودَةٌ اسْتَأْذَنْتُهُ قَالَتْ تَعْمُرَانِهَا كَانَتْ امْرَأَةً ثَقِيلَةً ثَبَلَةً فَاسْتَأْذَنْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأُذِنَ لَهَا -

۳۰۱۷ - وَحَدَّثَنَا أَبُو يَكْرِوبٍ وَابْنُ شَيْبَةَ حَدَّثَنَا وَكَيْعٌ وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا عُبَيْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ كَلَّاهُمَا عَنْ سَفْيَانَ عَنْ عُبَيْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْقَاسِمِ بِهَذَا الْإِسْنَادِ كَحَرْفٍ -

۳۰۱۸ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي بَكْرٍ الْمُقَدَّسِيُّ حَدَّثَنَا يَحْيَى وَهُوَ الْقَطَّانُ عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ مَوْلَى أَسْمَاءَ قَالَ قَالَتْ لِي أَسْمَاءُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا وَهِيَ عِنْدَ دَارِ الْحَرَمِ لَعَنَ هَلْ غَابَ الْقَمَرُ قُلْتُ لَا فَصَلَّتْ مُسَاعِدَةً ثُمَّ قَالَتْ يَا بَنُو هَلْ غَابَ الْقَمَرُ قُلْتُ لَعَنَ قَالَتْ ادْخُلْ بِي فَإِنَّ حَدَّثَنَا حَتَّى رَمَيْتُ الْجَمْرَةَ ثُمَّ صَلَّيْتُ فِي مَنْوَلِيهَا قُلْتُ لَهَا آفَ هُنَا لَا لَعَنُ غَلَسْنَا قَالَتْ كَلَّا آفَ بَنِي إِبْنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَذِنَ لِلظُّعَيْنِ -

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ میں نے یہاں کہ میں بھی حضرت سودہ کی طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اجازت طلب کر لیتی اور صبح کی نماز میں بیٹھ جاتی اور لوگوں کے آنے سے پہلے جبرہ میں نگوں ہاں مار لیتی۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے کہا گیا کہ کیا حضرت سودہ نے اجازت سے لی تھی، انہوں نے کہا ہاں وہ ایک بھاری بدن کی عورت تھیں انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اجازت طلب کی، اور آپ نے اجازت دے دی۔

ایک اور سند سے بھی ایسی روایت ہے۔

حضرت اسماء کے غلام عبداللہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت اسماء رضی اللہ عنہا نے مجھ سے کہا وہاں مالیک وہ دار غروب کے نزدیک نہیں آیا چاند غروب ہو گیا، میں نے کہا نہیں انہوں نے کچھ دیر نماز پڑھی پھر یہاں تک پہنچے کیا چاند غروب ہو گیا، میں نے کہا جی ہاں انہوں نے کہا میرے ساتھ چلو! پھر ہم ان کے ساتھ گئے حتیٰ کہ اسماء نے جبرہ کی پہر اپنی جائے قیام پر نماز پڑھی۔ میں نے کہا بیگم صاحبہ! ہم بہت جلد روانہ ہو گئے ہیں، انہوں نے کہا اے بیگم کوئی حرج نہیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عورتوں کو جلد روانہ ہونے کی اجازت دی ہے۔

۳۰۱۹ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ خَشْرَمٍ أَخْبَرَنَا
عِيْسَى بْنُ يُوْنُسَ عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ هَذَا الْإِسْنَادُ
وَفِي رِوَايَةٍ قَالَتْ لَا أَتَى بَنِي أُمِّ تَيْمٍ اللَّهُ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرَدَنَ لِقَائِهِ -

۳۰۲۰ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا
يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ خَشْرَمٍ
قَالَ أَخْبَرَنَا عِيْسَى جَمِيعًا عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ
أَخْبَرَنِي عَنْ عَطَاءٍ أَنَّ ابْنَ شَوَّالٍ أَخْبَرَهُ أَنَّهُ
دَخَلَ عَلَى أُمِّ حَبِيبَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا
فَأَخْبَرَتْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
بَعَثَ بِهَا مِنْ جَمْعٍ يَكْبَلُ -

۳۰۲۱ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ
وَيْثَانَ وَحَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ النَّاقِدِ حَدَّثَنَا
سُفْيَانُ عَنْ عَمْرُو بْنِ وََيْثَانَ عَنْ سَالِمِ بْنِ
شَوَّالٍ عَنْ أُمِّ حَبِيبَةَ قَالَتْ كُنَّا لَقْنَاهُ عَلَى
عَهْدِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نُقَلِّسُ
مِنْ جَمْعٍ إِلَى حَتَّى وَفِي رِوَايَةٍ النَّاقِدُ يُقَلِّسُ
مِنْ قُرْدٍ لِقَاءً -

۳۰۲۲ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَقُتَيْبَةُ
بْنُ سَعِيدٍ جَمِيعًا عَنْ حَمَّادٍ قَالَ لَبَّيْ
أَخْبَرَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ
يَزِيدَ قَالَ سَمِعْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا
يَقُولُ بَقِيتُنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ فِي الثَّقَلِ أَوْ قَالَ فِي الضَّعْفَةِ مِنْ
جَمْعٍ يَكْبَلُ -

۳۰۲۳ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ أَخْبَرَنَا عُمَيْدُ
اللَّهِ بْنُ أَبِي يَزِيدَ أَنَّهُ سَمِعَ ابْنَ عَبَّاسٍ

ایک اور سند سے بھی یہ روایت ہے اس میں یہ
ہے کہ حضرت اسماء نے کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اچھی
بیوی کو سفر کا اعانت دیا تھا۔

ابن شوال کہتے ہیں کہ وہ حضرت ام حبیبہ کے پاس
گئے تو انہوں نے بتایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے انہیں رات ہی کو مزدلفہ سے روانہ کر دیا تھا۔

حضرت ام حبیبہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں ہم ہمیشہ منہ
اندر حیرے مزدلفہ سے منیٰ روانہ ہو جاتے تھے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بن ضعیف لوگوں کو
رات میں مزدلفہ سے پہلے روانہ کر دیا تھا ان میں سے بھی
تھا۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے اہل کے ضعیف
لوگوں کو پہلے روانہ کر دیا تھا میں بھی ان میں تھا۔

رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا يَقُولُ أَنَا مَتْنٌ قَدَّمَ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي
ضَعْفَةِ أَهْلِهِ -

۳۰۲۳ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ حَدَّثَنَا عَمْرُو
عَنْ عَطَاءِ بْنِ أَبِي عَتَبٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُمَا قَالَ كُنْتُ فِيهِمْ قَدَّمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي ضَعْفَةِ أَهْلِهِ -

۳۰۲۵ - وَحَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ أَخْبَرَنَا
مُحَمَّدُ بْنُ يَكْرِ أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي
عَطَاءُ أَنَّ ابْنَ عَتَبٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا
قَالَ بَعَثَ نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَسْحُورُ مِنْ جَمْعٍ فِي ثَقَلِ نَبِيِّ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قُلْتُ أَبْلَغَكَ أَنَّ
ابْنَ عَتَبٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ
بَعَثَ بِي يَكْبِلُ فَوَيْلٌ قَالَ لَا إِلَا كَذَلِكَ
يَسْحُورُ قُلْتُ لَمْ أَفْقَأَنَّ ابْنَ عَتَبٍ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهُمَا رَمَيْنَا الْجَمْرَةَ قَبْلَ
الْفَجْرِ وَأَيْنَ صَلَّى الْفَجْرَ قَالَ لَا إِلَا

كَذَلِكَ -

۳۰۲۶ - وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي الظَّاهِرِ وَحَرَمَكَةَ
بْنُ يَحْيَى قَالَا أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي
يُوسُفُ بْنُ ابْنِ شَيْهَابٍ أَنَّ سَالِمَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ
أَخْبَرَنَا أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ ابْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُمَا كَانَ يُقَدِّمُ ضَعْفَةَ أَهْلِهِ فَيُحْفِقُونَ
عَمَدَ الْمُشْعَرِ الْحَرَامِ بِالْمُرْدِ لَيْتُوا يَكْبِلُ
فَيَذْكُرُونَ اللَّهَ مَا بَدَأَ اللَّهُ ثُمَّ يَذْفَعُونَ
قَبْلَ أَنْ يَقْتَتِلَ الْمَأْمُومُ وَقَبْلَ أَنْ يَشْدَ فَتَعَا
فَيَمْنُ هُمْ مَنْ يُقَدِّمُ صَلَّى لِيُصَلِّوا الْفَجْرَ

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے گھر کے بن خنیف
لوگوں کو پہلے بھیجا تھا میں بھی ان میں تھا۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حج کے وقت مزدلفہ سے
ٹھہرے اپنے مسلمان کے ساتھ روانہ کر دیا تھا۔ ابن جریج
نے عطاء سے کہا کیا حضرت ابن عباس سے یہ کہا تھا کہ
مجھے رات کو بہت پہلے روانہ کر دیا تھا۔ عطاء نے کہا
نہیں بلکہ یہ کہا تھا کہ حج کے وقت بھیج دیا۔ ابن جریج
کہتے ہیں پھر میں نے کہا کہ کیا حضرت ابن عباس سے
یہ بھی فرمایا تھا کہ ہم نے فجر سے پہلے جمرہ کو گنگرہاں میں
توجہ کی تھانہ کہاں پر تھے؟ انھوں نے کہا اسی کے علاوہ
اور کچھ نہیں کہا۔

سالم بن عبد اللہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت عبد اللہ
بن عمر رضی اللہ عنہما اپنے گھر کے خنیف لوگوں کو پہلے روانہ
کر دیا کرتے تھے اور مزدلفہ میں رات کا کوشش حرام
پر وقوف کرتے تھے اور عتبات پاتے تھے اور تھکان
کا ذکر کرتے تھے۔ پھر امام کے وقوف اور اس کی تاکید
سے پہلے روانہ ہو جاتے تھے ان میں سے بعض لوگ حج
کی لذت کے وقت سنی پہنچتے اور بعض اس کے بعد عتبات
وہ پہنچ جاتے تو اس وقت جمرہ کو گنگرہاں میں ملتے۔
حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کہتے تھے کہ ان خنیفوں کو

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اہل بیت دی ہے۔

وَمِنْهُمْ مَنْ يَقْدَرُ بَعْدَ ذَلِكَ فَإِذَا قَدِمُوا
لَمْ يَمُؤِا الْجَمْرَةَ وَكَانَ ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهُمَا يَقُولُ أَرْتَخِصْ فِي أَوَّلِكَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

مزدلفہ کے قیام میں امام شافعی اور دوسرے فقہاء کے نظریات | علامہ نووی کہتے ہیں اللہ کا حج کرنے

تک رات گزارنے کے حکم میں اختلاف ہے، امام شافعی کا مذہب صحیح یہ ہے کہ یہ واجب ہے اور اس کے ترک سے دم (قربانی) لازم ہے لیکن اس کا حج صحیح ہو جائے گا۔ فقہاء کوفہ اور شیعہ کا بھی یہی نظریہ ہے اور ایک جماعت کا قول یہ ہے کہ یہ سنت ہے، اس کے ترک کرنے سے فیضیت جاتی رہے گی لیکن اس کو گناہ ہوگا نہ اس پر دم لازم آئے گا یہ بھی امام شافعی کا ایک قول ہے اور ایک جماعت کا نظریہ ہے، ابراہیم نخعی، ابو عبد الرحمن اور امام ابو یوسف وغیرہ شافعی کے نزدیک یہ فرض ہے اس کے ترک سے حج نہیں ہوتا اور عطاء اور اوزاعی کا نظریہ یہ ہے کہ اس رات مزدلفہ میں ٹھہرنا مکہ ہے، نہ واجب، سنت ہے نہ فیضیت بلکہ وہ ایک ٹھہرنے کی عیادت اور قیام کا ہے اس میں چاہے ٹھہرے چاہے نہ ٹھہرے اور یہ قول بالکل باطل ہے۔

اس میں بھی اللہ کا اختلاف ہے کہ مزدلفہ میں کتنی دیر ٹھہرنا واجب ہے، امام شافعی کا صحیح قول یہ ہے کہ رات کے نصف اخیر حصہ میں ایک ساعت (ایک گھنٹہ) ٹھہرنا واجب ہے، امام شافعی کا دوسرا قول یہ ہے کہ حج کے قریب ایک ساعت قیام واجب ہے اور ٹھہرنا قول یہ ہے کہ رات کا بڑا حصہ مزدلفہ میں گزارنا واجب ہے، امام مالک سے ماس میں تین روایات ہیں، ایک یہ ہے کہ ساری رات قیام واجب ہے دوسرا یہ ہے کہ رات کا بڑا حصہ گزارنا واجب ہے اور ٹھہرنا قول یہ ہے معمول سادقت گزارنا واجب ہے۔

مزدلفہ کے قیام میں امام احمد بن حنبل کا نظریہ | علامہ ابن قدامہ منہلی کہتے ہیں کہ مزدلفہ میں رات گزارنا واجب ہے

اصحاب الدارائے کا بھی یہ نظریہ ہے اور علقمہ نخعی اور شیعہ یہ کہتے ہیں کہ یہ قیام فرضی ہے جس سے یہ رہ گیا اس کا حج فوت ہو گیا کیونکہ قرآن مجید میں ہے: فَإِذَا أَقْبَضْتُمْ مِنْ عَرَضَتِ فَأَذْكُرُوا اللَّهَ عِنْدَ الْمَشْعَرِ الْحَرَامِ۔ یہ تمام عزائم سے رواد ہو جاؤ تو مشرعوں کے پاس اللہ تعالیٰ کا ذکر کرو۔ (مشرعوں مزدلفہ میں ہے) اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہر شخص ہماری اس نماز میں کیا اور ہمارے رواد ہونے تک (مزدلفہ میں) ٹھہرا جیکہ وہ اس سے پہلے راستہ یا دن میں وقت ہو کر چکا ہو تو اس کا حج مکمل ہو گیا اور اس کی مشقت تمام ہو گئی ہے۔

علامہ ابن قدامہ مزدلفہ میں رات گزارنے کے وجوب پر دلائل دیتے ہوئے کہتے ہیں: ہماری روایت یہ ہے کہ

۱۔ علامہ یحییٰ بن شرف ترمذی متوفی ۶۶۲ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۴۱۸، مطبوعہ نور محمد راجع المطابع کراچی، الطبعة الاولیٰ، ۱۳۵۵ھ

۲۔ علامہ ابو محمد عبد اللہ بن قدامہ متوفی ۵۶۵ھ، المغنی ج ۲ ص ۲۱۵، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۴۰۵ھ

کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "الحج عرفة فمن جاء قبل ليلة - فقد توجه" (حج عرفہ کا قیام) ہے ہر میدان ہوتا (میں) رات سے پہلے آگیا اس کا حج پورا ہو گیا: عطفہ اور غنمی نے بعد قرآن مجید کی آیت اور حدیث نبوی، پیش کی سے قراسی پر اجماع ہے کہ آیت اور حدیث میں جس کا ذکر ہے وہ فرض نہیں ہے کیونکہ جس شخص نے مزدلفہ میں رات گزاری اور مشعر حرام کے پاس نہ گزرا (صحیح کی) نماز میں حاضر نہیں ہوا اس کا حج بالاتفاق ہو جائے گا اور اس لیے بھی کہ رات گزارنے کو یہ لازم نہیں ہے کہ وہ مشعر حرام کے پاس نہ گزرے اور صحیح کی نماز میں حاضر ہو کیونکہ اگر وہ میدان عرفات سے اسی رات کے آخر میں بھی مزدلفہ پہنچ جائے، قراسی کا حج ہو جائے گا اسی لیے مشعر حرام پر ذکر کرنا اور صبح کی نماز میں حاضر ہونا حج کے ارکان اور فرائض میں سے نہیں ہیں، ان کو وجوب، استحباب یا بعض فضیلت پر محمول کرنا چاہیے۔

قیام مزدلفہ کی مدت میں امام احمد بن حنبل کا نظریہ | مزدلفہ میں کتنی دیر ٹھہرنا چاہیے اس پر بحث کرتے ہوئے علامہ ابن قدامہ حنبلی کہتے ہیں جو شخص مزدلفہ میں رات گزارے

اس کے لیے آدمی رات سے پہلے روانہ ہونا جائز نہیں ہے اور اگر آدمی رات کے بعد گیا تو کوئی حرج نہیں، امام شافعی کا بھی یہی قول ہے اور امام مالک یہ کہتے ہیں کہ اگر وہ مزدلفہ سے گزرا اور وہاں نہیں ٹھہرا تو اس پر دم (قربانی) ہے اور اگر ٹھہر گیا تو اس پر قربانی نہیں ہے خواہ جس وقت بھی روانہ ہو، علامہ ابن قدامہ کہتے ہیں کہ ہماری دلیل یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا خداوندی عفی عنہ سحکو "نہو سے افعال حج کر لیجو" اور آدمی رات کے بعد روانگی ان لوگوں کے لیے جانوں کی گئی تھی جن کے لیے نصبت ہے، حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے گھر کے بیٹے صلیف و لوگوں کو روانہ کیا تھا جن ان میں تھا، پس جو شخص آدمی رات سے پہلے مزدلفہ سے گیا اور رات میں وہاں نہیں لٹا اس پر دم ہے اور لوٹ آیا تو اس پر دم نہیں ہے اور مستحب یہ ہے کہ مزدلفہ میں رات گزارے جسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اتباع کی جائے باقی عمر کو رات سے صبح تک ٹھہرے پھر سفیدی پھینکے تک ہے البتہ کمزور لوگوں اور عورتوں کو پہلے، بیٹھنے میں کوئی روقہ نہیں ہے۔

قیام مزدلفہ میں امام مالک کا نظریہ | امامی ابن شداد لکھی نے افعال مزدلفہ کے عنوان سے جو کچھ لکھا ہے اس میں اور اسی، امام شافعی اور جہور کا نظریہ ذکر کیا ہے بالخصوص امام مالک کا نظریہ

بیان نہیں کیا، علامہ وثقانی مالکی نے قاضی عیاض مالکی کے حوالے سے وہی نقل کیا ہے جس کو ہم پہلے علامہ نووی کے حوالے سے نقل کر چکے ہیں یعنی اس میں امام مالک کے عین قول ہیں ایک قول یہ ہے کہ ہماری رات قیام واجب ہے۔ دوسرا قول یہ ہے کہ رات کے ایک بڑے حصہ میں قیام واجب ہے اور تیسرا قول یہ ہے کہ رات کے ایک چوتھوں حصہ میں قیام واجب ہے۔

قیام مزدلفہ میں احناف کا نظریہ | علامہ ابوالحسن مہینانی حنفی اس مسئلہ پر بحث کرتے ہوئے کہتے ہیں کہ ہمارے نزدیک مزدلفہ میں ٹھہرنا واجب ہے، فرض نہیں ہے، چنانچہ اگر اس کو غیر فطر

کے ترک کر دیا تو اس پر دم لازم آئے گا، اور امام شافعی رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ یہ فرض ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے:

۱۔ علامہ بیہقی ابن شرف نواوی متوفی ۷۲۷ھ شرح مسلم ج ۱ ص ۴۸۰ مطبوعہ دار الفکر بیروت، الطبعة الاولى، ۱۳۷۵ھ

۲۔ علامہ ابونعمان عبد اللہ بن قدامہ متوفی ۶۲۰ھ المتوفی ج ۲ ص ۲۱۵ مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۳۷۵ھ

فَاذْكُرُوا اللَّهَ عِنْدَ الْمَشْعَرِ الْحَرَامِ "مشعر حرام کے پاس اشر کا ذکر کرو" اور اس سے فرضیت ثابت ہوئی ہے اور ہماری دلیل یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے گھر کے ضعیف افراد کو رات میں روانہ کر دیا تھا اور اگر یہ رکن ہوتا تو آپ ایسا نہ کرتے اور اسی آیت میں جن چیزوں کا ذکر ہے وہ بالاجماع فرض نہیں ہیں اور ہماری وجہ پر دلیل یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا "جو شخص ہمارے ساتھ اس مرتف میں ٹھہرا اور اس سے پہلے عرفات میں قیام کر چکا ہو اس کا حج مکمل ہو گیا" نبی صلی اللہ علیہ وسلم حج کی تکمیل کو مزدلفہ میں ٹھہرنے پر موقوف کیا ہے اور یہ وجہ کی علامت ہے البتہ اگر کسی شخص نے اس کو کسی حد تک وجہ سے ترک کیا یا اس طرح کہ اس کو ضعف یا کوئی بیماری لاحق تھی یا اس کے ساتھ کوئی عورت تھی جو میسر سے گھبراتی تھی تو اس کو پہلے بھیجنے میں کوئی حرج نہیں ہے بلکہ

امام شافعی کا مذہب بیان کرنے میں بعض مستغنی کا تسامح | علامہ ابراہیم نے امام شافعی کی طرف منسوب کر کے یہ کہا ہے کہ ان کے نزدیک مزدلفہ میں ٹھہرنا رکن فرضی ہے۔ یہ صحیح نہیں ہے کیونکہ ہم نے علامہ نووی شافعی سے نقل کیا ہے کہ امام شافعی کے نزدیک مزدلفہ میں ٹھہرنا واجب ہے۔

فرضیت کا قول، حلقہ، نخعی اور شعی نے کیا ہے میں کا علامہ ابن قدامہ نے تفصیل سے جواب لکھا ہے، نیز قاضی ابن رشد علامہ ابن قدامہ، علامہ نووی، قاضی عیاض، علامہ دمشقی جی لوگوں نے جی صاحب رلو کا ذکر کیا ہے، سب نے لکھا ہے کہ امام شافعی کے نزدیک مزدلفہ کا وقت واجب ہے رکن نہیں ہے اور کتب شافعیہ، مہذب، شرح المہذب، و نیز، فتح الصغیر، ان معنی المحتاج وغیرہ میں بھی لکھا ہے کہ امام شافعی کے نزدیک حج میں وقوف مزدلفہ واجب ہے رکن نہیں ہے۔ البتہ امام شافعی کی اپنی تحریر ہے میں سے واضح ہو جاتا ہے کہ مزدلفہ میں ٹھہرنا ان کے نزدیک فرضی نہیں ہے جب ہے اور اس کے ترک سے دم لازم آتا ہے، لکھتے ہیں:

وَأَنْ تَوَلَّى الْعِزَّةَ لَفَةً فَلَمْ يَنْزِلْهَا وَلَمْ يَدْخُلْهَا فِيمَا بَيْنَ لُصْفِ الْقَيْلِ الْأَوَّلِ إِلَى صَلَاةِ الصُّبْحِ أَفْتَدَى وَأَنْ دَخَلَهَا فِي صَاعَةِ مِنْ طَلَا الْوَقْتُ فَلَا حُدُودَ عَلَيْهِ - ۱۰
مگر اس نے مزدلفہ میں ٹھہرنے کو بالکل ہلکا کر دیا اور رات کے نصف اول سے لے کر صبح کی نماز کے وقت تک اس میں بالکل داخل نہیں ہوا تو وہ ضرور ہے اور اگر اس وقت کی ایک ساعت بھی مزدلفہ میں داخل ہو گیا تو اس پر قدرہ نہیں ہے۔

علامہ محمود بابرتی نے بھی اس تسامح کی تصدیق کی ہے، لکھتے ہیں:

قَالَ فِي النِّهَايَةِ وَنُسِبَتْ هَذِهِ الْقَوْلُ الْبَيْدَ سَهْوًا وَقَدْ صَنَعَ الْكَاتِبُ لَهَا أَنْ ذَكَرَ فِي كِتَابِهِمُ أَنَّ الْوَقُوفَ بِالْحَجِّ دَلْفَةً سَنَةً - ۱۱
صاحب نہایت نے لکھا ہے کہ اس قول کی امام شافعی کی طرف نسبت سہو سے ہو کاتب کی غلطی ہے کیونکہ شوافع کی کتابوں میں لکھا ہے کہ مزدلفہ میں ٹھہرنا ساعت سے ہے۔

۱۰۔ علامہ ابو یوسف عبد اللہ بن محمد بن قدامہ دمشقی ۲۳۰ھ، المنقح ج ۳ ص ۲۱۵، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۴۰۵ھ۔

۱۱۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن ابراہیم شافعی دمشقی ۲۰۴ھ، الامام ج ۲ ص ۲۱۲، مطبوعہ دار الفکر بیروت، الطبعة الثانية، ۱۳۹۳ھ۔

۱۲۔ علامہ محمد بن محمود بابرتی دمشقی ۷۵۶ھ، غایۃ علی حاشی فتح القدر ج ۳ ص ۳۰۰، مطبوعہ مکتبہ نورین وغیرہ سکھر۔

میں کہتا ہوں کہ صاحب نہایت کرمی انسان ہے۔ اسے کیونکہ کتب شافعیہ میں یہ نہیں لکھا کہ یہ سنت ہے بلکہ اس کو واجب لکھا ہے۔

علامہ ابن ہمام کہتے ہیں:

هَذَا سَهْوٌ فَإِنْ كَتَبَهُمْ نَأْطَقَةً
بِأَنَّهُ سَنَةٌ ۚ

صاحب ہدایہ کا وقت مزدلفہ کو رکی (رضی) لکھنا
ان کا سہو ہے کیونکہ ان کی کتابوں میں تصریح ہے کہ یہ
سنت ہے۔

لگتا ہے کہ علامہ ابن ہمام نے بھی شوافع کی اصل کتابوں کی طرف مراجعت نہیں کی اور نہ ہیہ میں یہ دیکھا کہ انہوں نے شوافع کے نزدیک وقت مزدلفہ کو سنت لکھا ہے تو اس کی کچھ جوتے کو نقل کر دیا جب اس مسئلہ میں صاحب ہدایہ سے ہم شافعی کا مذہب نقل کرنے میں سہو ظاہر ہو گیا تھا کم از کم اس وقت انہیں شوافع کی اصل کتابوں کی طرف رجوع کرنا چاہیے تھا۔ علامہ ابن ہمام ایسی شخصیت سے اس قسم کا سوال بہت بعید ہے۔ خیال ہے کہ قیام مزدلفہ کو سنت قرار دینا شوافع کا ایک قول ہے ان کا مذہب نہیں ہے اور امام شافعی سے یہی تصریح ہے کہ یہ واجب ہے۔

باطن وادی سے حجرہ عقبہ کو
گنگریاں مارنا

بَابُ رَجْعِ جَمْعَةِ الْعَقَبَةِ مِنْ بَطْنِ
الْوَادِي وَتَكُونُ مَكَّةَ عَنْ يَسَارَةٍ وَ
يُكَيِّرُ مَعَ كُلِّ حَصَاةٍ

عبد الرحمن بن ہذیر کہتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے بطن وادی سے سات ہزار حجرہ عقبہ کو گنگریاں ماریں وہ ہر گنگری پر اللہ اکبر کہتے تھے۔ ان سے کہا گیا کہ لوگ تو حجرہ عقبہ کے اوپر سے گنگریاں مار رہے ہیں حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے کہا: قسم اس بات کی جس کے سوا کوئی عبادت کا سستی نہیں ہے اس کا مقام ہے جس پر سورہ بقرہ نازل ہوئی۔

۳۰۳۷۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَكَافُّرُ كَرِيبٌ قَالَا حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ وَبِهِ عَنِ ابْنِ شَيْبَةَ عَنْ ابْنِ أَبِي عَمْرٍو عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ يَزِيدَ قَالَ رَأَى عَبْدُ اللَّهِ بْنَ مَسْعُودٍ وَرَأَى جَدِّي اللَّهُ تَعَالَى عِنْدَهُ جَمْعَةُ الْعَقَبَةِ مِنْ بَطْنِ الْوَادِي يَسِيرُ حَصَاةً يُكَيِّرُ مَعَ كُلِّ حَصَاةٍ قَالَ فَوَقَّيْتُ لَهُ إِنْ أَنَا سَأَلْتُ مُؤَمِّلًا مِنْ قُرْبِهَا فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ ابْنُ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ هَذَا الَّذِي لَا إِلَهَ غَيْرُهُ مَقَامُ الَّذِي أُخْرِجَتْ مِنْهُ سُورَةُ الْبَقَرَةِ ۚ

امش کہتے ہیں کہ حجاج بن یوسف منہر ہر خطیر بیتے

۳۰۳۸۔ وَحَدَّثَنَا مُنْجَابُ بْنُ الْحَارِثِ الشَّيْبِيُّ

۵۔ علامہ کمال الدین ابن ہمام مترجم ۸۶۱ھ۔ فتح القدیر ج ۴ ص ۳۸۰۔ مطبوعہ مکتبہ الوہابہ رضویہ سکس۔

أَخْبَرَنِي أَبُو مُسْهِرٍ عَنِ الْأَعْمَشِ قَالَ سَمِعْتُ
الْحَجَّاجَ بْنَ يُوْسُفَ يَقُولُ وَهُوَ يَخْطُبُ عَلَى
الْمِنْبَرِ أَلِفُوا الْقُرْآنَ كَمَا أَلَفَهُ جِبْرِيلُ السُّورَةُ
الَّتِي يُذَكِّرُ فِيهَا الْمَقَرَّةَ وَالسُّورَةُ الَّتِي يُذَكِّرُ
فِيهَا النَّسَاءَ وَالسُّورَةُ الَّتِي يُذَكِّرُ
فِيهَا الْغَنَاءَ قَالَ فَلَقِيتُ أَبِرَاهِيمَ فَأَخْبَرَنِي
بِقَوْلِهِ فَسَبَّحَهُ وَقَالَ حَدَّثَنِي عَبْدُ الرَّحْمَنِ
بْنُ يَزِيدَ أَنَّهُ كَانَ مَعَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ
وَدَخَلَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ فَأَتَى جُمُعَةً الْعَقَبَةَ
فَاسْتَبَطْنَ الْوَادِيَّ فَاسْتَعْرَضَهَا فَرَمَاهَا
مِنْ بَطْنِ الْوَادِيَّ يَسْتَعْرِضُ حَصِيَّاتٍ يُكْبِّرُ مَعَ
كُلِّ حَصَاةٍ قَالَ فَتَلَّيْتُ يَا أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ
إِنَّ النَّاسَ يَرْمُونَهَا مِنْ حَوْفِهَا فَقَالَ هَذَا
وَالَّذِي لَا إِلَهَ غَيْرُهُ مَقَامُ الذِّقْرِ أَتَرَأَيْتَ
عَلَيْهِ سُوْرَةُ الْبَقَرَةِ -

۳۰۲۹ - وَحَدَّثَنِي يَعْقُوبُ بْنُ دَاوُدَ
حَدَّثَنِي أَبُو آدِيٍّ زَادَهُ ح وَحَدَّثَنَا أَبُو آدِيٍّ
عَمْرُو حَدَّثَنَا سَفْيَانُ بْنُ يَزِيدَ عَنِ الْأَعْمَشِ
قَالَ سَمِعْتُ الْحَجَّاجَ يَقُولُ لَا تَقُولُوا سُورَةُ
الْبَقَرَةِ وَاقْتَضِ الْحَدِيثُ بِمِثْلِ حَدِيثِ
أَبِي مُسْهِرٍ -

۳۰۳۰ - وَحَدَّثَنَا أَبُو يَكْرِوبَ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ عَنْ شُعْبَةَ ح وَحَدَّثَنَا أَحْمَدُ
بْنُ حَنْبَلٍ وَابْنُ بَشَّارٍ قَالَا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ
جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ الْحَكِيمِ بْنِ أَبِرَاهِيمَ
عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ يَزِيدَ أَنَّ حَبِيبَ مَعَ عَبْدِ اللَّهِ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَرَأَ الْخَمْرَةَ
يَسْتَعْرِضُ حَصِيَّاتٍ وَجَعَلَ الْبَيْتَ عَنْ يَسَارِهِ
وَمِئَى عَنْ يَمِينِهِ وَقَالَ هَذَا مَقَامُ الذِّقْرِ

ہوئے کہہ رہا تھا کہ قرآن کو اس طرح جمع کرو جس طرح جبرائیل
نے جمع کیا ہے وہ سورۃ جس میں بقرہ کا ذکر ہے وہ سورۃ
جس میں نساء کا ذکر ہے اور وہ سورۃ جس میں آل عمران کا
ذکر ہے۔ اعمش کہتے ہیں کہ پھر میری ملاقات ابراہیم سے
ہوئی، میں نے ان کو حجاج کے قول کی خبر دی، انھوں نے
حجاج کو برا بھلا کہا اور کہا کہ مجھ سے عبدالرحمن بن یزید نے
کہا کہ وہ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے ساتھ تھے
وہ حجرہ عقبہ پر گئے اور حجرہ عقبہ کے سامنے حجرہ عقبہ پر
بطن وادی سے سات کنگریاں ماریں، ہر کنگری پر
اللہ اکبر پڑھتے تھے۔ عبدالرحمن کہتے ہیں میں نے کہا
اے ابراہیم عبدالرحمن لوگ اس کے اوپر سے کنگریاں مارتے
ہیں، حضرت ابن مسعود نے کہا قسم اسی ذات کی جس کے
سوا کوئی عبادت کا مستحق نہیں ہے، یہی ان کے کنگریاں
مارنے کی جگہ ہے جن پر سورہ بقرہ نازل ہوئی ہے۔

اعمش کہتے ہیں کہ حجاج نے کہا کہ سورہ بقرہ مذکور
اس کے بعد حسب سابق حدیث ہے۔

عبدالرحمن بن یزید بیان کرتے ہیں کہ انھوں نے
حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے ساتھ حج کیا۔
انھوں نے سات کنگریوں کے ساتھ حجرہ کی سعی کی، بیت
اللہ کے دائیں جانب اور منیٰ کی بائیں جانب کھڑے
ہوئے اللہ کہا کہ یہ ان کے کھڑے ہونے کی جگہ ہے جن
پر سورہ بقرہ نازل ہوئی ہے۔

أَنزَلَتْ عَلَيْكَ سُورَةَ الْبَقَرَةِ.

۳۰۳۱۔ وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ قَالَ
قَالَ قَالَ نَاشِئَةُ بِهَذَا الرَّسْمِ غَيْرَ أَكْثَرُ
قَالَ فَلَمَّا أَتَى جَمْرَةَ الْعَقَبَةِ.

۳۰۳۲۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
حَدَّثَنَا أَبُو النُّعْمَانِ عَنْ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ
يَحْيَى عَنْ الْقَاسِمِ بْنِ أَحْمَدَ عَنْ يَحْيَى بْنِ يَعْقَبَ
أَبُو النُّعْمَانِ عَنْ سَلَمَةَ بْنِ كَهْدِلٍ عَنْ
عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ يَزِيدَ قَالَ قِيلَ لِعَبْدِ اللَّهِ
إِنَّ نَاشِئَةَ مَوْتِ الْجَمْرَةِ مِنْ فَوْقِ الْعَقَبَةِ
قَالَ لَمْ يَأْخُذْهَا عَبْدُ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ
مِنْ بَطْنِ الْوَادِي ثُمَّ قَالَ مِنْ هَهُنَا وَالَّذِي
لَدَى اللَّهِ شَيْئٌ كَمَا هَا الْوَادِي أَتَرَكْتَ عَلَيْكَ
سُورَةَ الْبَقَرَةِ.

ایک اور سند سے بھی ایسی روایت منقول ہے۔

عبدالرحمن بن زید بیان کرتے ہیں کہ حضرت عبداللہ
بن مسعود رضی اللہ عنہ سے کہا گیا کہ رگ تو میری عقبہ کے
اوپر سے نکلیاں مارتے ہیں، حضرت ابن مسعود نے اپنی
داوی سے نکلیاں ماری اور کہا قسم اس رات کی
میں کے سوا کوئی عبادت کا مستحق نہیں ہے اس جگہ سے
انھوں نے نکلیاں ماری ہیں جن پر سورہ بقرہ نازل
ہوئی ہے۔

نکلیاں مارنے میں مذاہب | علامہ نووی کہتے ہیں کہ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جمرہ عقبہ میں یوم نحر کو نکلیاں
ماری جاتی ہیں اور یہ امر اتفاقی ہے اور یہ واجب ہے اگر کسی شخص نے جمرہ
عقبہ میں نکلیاں نہیں ماریں حتیٰ کہ ایام تشریق گزر گئے تو اس کا حج صحیح ہے اور اس پر دم لازم ہوگا یہ امام شافعی اور حنبلی
کا قول ہے راہم ابو حنیفہ کا مجدد بنظر ہے، بعض اصحاب مالک نے کہا ہے کہ رمی کرنا (فرنی) ہے، اس کے غیر
حج صحیح نہیں ہوتا۔ اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ سات نکلیاں ماری جائیں اور یہ امر بھی اتفاقی ہے اس حدیث
سے یہ بھی معلوم ہوا کہ وادی کے بطن (درمیان) سے نکلیاں ماری جائیں۔ مستحب یہ ہے کہ نکلیاں اداسے والا
نیچے وادی کے درمیان کھڑا ہو دریاں جیسے مکر اس کی دائیں جانب ہو اور بائیں جانب ہو، اور اس کا منہ عقبہ کی
عقبہ ہو، پھر سات نکلیاں مارے، جس سے مذہب میں یہ بھی صحیح ہے اور یہی چھوڑ کا مسک سے اور اس پر اتفاق
ہے کہ وہ جس طرح بھی نکلیاں مار دے اس کا مارنا صحیح ہے خواہ جمرہ عقبہ کی طرف منہ ہو یا وہ اس کی دائیں جانب
ہو یا بائیں جانب اور خواہ وادی کے اوپر سے نکلیاں مارے یا نیچے سے، جمرہ عقبہ کے علاوہ باقی نکلیوں کو اوپر
سے مارنا مستحب ہے۔

قرآن مجید میں سورتوں اور آیات کی ترتیب توفیقی ہے | حدیث نمبر ۳۰۲۸ میں ہے: حجاج بن یوسف نے
کہا کہ قرآن مجید کی اس طرح تائید کر دیں کہ جس طرح

حضرت جبرائیل نے تالیف کی ہے، علامہ نووی کہتے ہیں: قاضی عیاض فرماتے ہیں کہ اگر حجاج نے اس سے آیات کی تالیف کا ارادہ کیا ہے تو مسلمانوں کا اس پر اجماع ہے کہ ان آیات کی وہی تالیف ہے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بتلائی اور ہر سورت میں اسی ترتیب کے ساتھ آیات جمع کی گئی ہیں اور اس وقت ہمارے ہاتھوں میں جو قرآن مجید کے نسخے ہیں ان میں اسی ترتیب پر تالیف ہے اور اگر حجاج کی مراد سورتوں کی تالیف ہے کہ غلاں سورت مقدم ہے اور غلاں مؤخر ہے تو یہ قرار اور افتاء کے اقبال سے ثابت ہے اور محققین نے اس کی مخالفت کی ہے اور کہا کہ یہ ترتیب امت کے اجتہاد سے ہے اس میں ترقیف نہیں ہے۔

اس مسئلہ میں اختلاف ہے اور صحیح یہ ہے کہ ہمیں طرح آیات کی ترتیب نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے معین کرنے سے ہے اور آپ کی ہدایات کے مطابق آیات کو مرتب اور جمع کیا گیا ہے، اسی طرح سورتوں کی ترتیب بھی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی ہدایت سے ہے۔ اور دونوں کی ترتیب توقیفی ہے۔

علامہ سیوطی کہتے ہیں، علامہ مکی وغیرہ نے کہا ہے کہ سورتوں میں آیات وغیرہ کی ترتیب نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم سے ہے وچونکہ آپ نے سورہ توبہ کے ازل میں بسم اللہ کو لکھنے کا حکم نہیں دیا اس لیے اس سے پہلے بسم اللہ نہیں لکھی گئی۔ قاضی ابوبکر نے انتصار میں کہا ہے کہ آیات کی ترتیب واجب اور لازم ہے۔ حضرت جبرائیل بتاتے تھے کہ غلاں آیت کو غلاں جگر رکھو، نیز علامہ سیوطی کہتے ہیں کہ علامہ کرمانی نے برہنہ میں کہا ہے کہ سورتوں کی ترتیب اللہ تعالیٰ کے نزدیک لوح محفوظ میں بھی اسی ترتیب پر ہے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہر سال جبرائیل کے ساتھ قرآن مجید کا دور کیا کرتے اور جس سال آپ کا وصال ہوا آپ نے دوسرے مرتبہ دور کیا ہے۔ امام بیہقی نے مدخل میں کہا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں قرآن مجید کی سورتوں اور آیات کی یہی ترتیب تھی سوائے سورہ انفال اور سورہ توبہ کے۔ اور علامہ ابن المصنف کہتے ہیں کہ سورتوں کی ترتیب اللہ ان میں آیات کو رکھنا وحی سے تھا۔

علامہ زرکشی کے نزدیک سورتوں کی ترتیب اجتہادی ہے۔

بَابُ اسْتِعْجَابِ رَفِيٍّ جَمْعًا الْعَقَبَةِ يَوْمَ

یوم نحر کو سوار ہو کر جمرہ عقبہ کی رمی کرنا۔

النَّحْرُ رَاكِبًا وَبَيَانِ قَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ لِيَأْخُذَ وَاعِيٍّ مِّنَّا سِكِّمُ

۳۰۳۔ وَحَدَّثَنَا شُعْبَةُ بْنُ أَبِي هَيْثَمٍ وَ

عَلِيُّ بْنُ خَشْرَمٍ جَمِيعًا عَنْ حَبِيبِ بْنِ يُونُسَ

حضرت طاہر بن علی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے دیکھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی سواری پر سے جمرہ عقبہ کی

۱۔ علامہ یحییٰ بن خروف نواری متوفی ۶۷۶ھ شرح مسلم ج ۱ ص ۴۱۶ مطبوعہ نور محمد و صحیح المطابع الطبعة الاولى ۱۳۷۵ھ

۲۔ علامہ ابوالدین سیوطی متوفی ۹۱۱ھ، الاتقان ج ۱ ص ۶۳-۶۱، مطبوعہ سبیل الکیفی لاہور ۱۳۰۰ھ۔

۳۔ علامہ بدرالدین محمد بن عبد اللہ زرکشی متوفی ۷۹۴ھ، ابرار فی علوم القرآن ج ۱ ص ۲۶۲ مطبوعہ دار الفکر بیروت، الطبعة الثالثة ۱۳۶۱ھ

قَالَ ابْنُ حَشَرٍمَ اخْبِرْنَا عَيْسَى عَنِ ابْنِ
جَدْرِجٍ اخْبِرْنِي اَيُّ الدُّبَيْرِ اَنَّهُ مَسِيحٌ
جَائِدًا رَضِيَ اللهُ تَعَالَى عَنْهُ يَقُولُ مَا اَنْتَ
رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ يُرِي
عَلَوَ رَأْسِيهِ يَوْمَ النُّجُودِ يَقُولُ لِيَتَّخِذُوا
مَناسِكَكُمْ فَإِنِّي لَا أَدْرِي لَعَلِّي لَا خَيْرَ بَعْدَ
حَقِّي هَذَا

٣٣٠. وَحَدَّثَنِي سَلَمَةُ بْنُ شَبِيبٍ
 حَدَّثَنَا ابْنُ الْحَسَنِ بْنُ أَبِي عَمْرٍو حَدَّثَنَا مَعْقِلُ
 بْنُ تَرِيذٍ عَنْ أَبِي الْأَيْمَنَةَ عَنْ يَحْيَى بْنِ حُسَيْنٍ
 عَنْ جَدِّهِ أَمْرِائِ بْنِ حُصَيْنٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
 عَنْهَا قَالَ سَمِعْتُهَا تَقُولُ حَتَّى جِئْتُ مَنْ
 رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ
 حَتَّى الْوَدَاعِ قَرَأْتُهُ حِينَ رَفَعَتْ الْعَقَبَةَ
 وَانْصَرَفَتْ وَهُوَ عَلَى رَأْسِهَا وَمَعَهُ بِلَالٌ
 وَأَسَامَةُ أَحَدُهَا يَقُولُ بِهِ رَأْسُهَا وَ
 الْآخَرُ رَأْفِعُ ثَوْبِهِ عَلَى رَأْسِ رَسُولِ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ الشَّيْءِ قَالَتْ
 فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 قَوْلًا كَثِيرًا أَشَدَّ سَمِئَةً يَقُولُ إِنَّ أَمْرًا
 عَلَيْكُمْ عَبْدٌ مُجِدَّةٌ حَبِيبَتُهَا قَالَتْ أَسْوَدُ
 يَقُولُ كُمْ بَكْتَابِ اللَّهِ تَعَالَى فَا سَمِعُوا لَهُ
 رَأْفِعُوا.

٣٥٣ - وَحَدَّثَنِي أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ
حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَلَمَةَ عَنْ أَبِي عَبْدِ الرَّحِيمِ
عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ عَنْ النَّبِيِّ
عَنْ أَهْلِ الْخِصْيَيْنِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا
قَالَ كُنَّا نَحْمِلُ مَعَ النَّبِيِّ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
حِجَّةَ الْوُدَّ إِذْ قَدْ أَمِيتَ السَّامَةَ وَبَلَازَ وَفِي

کنکریاں پھینک رہے تھے اور فرما رہے تھے کہ مجھ سے
جج کے احکام سیکھ لو، کیونکہ میں از خود نہیں جانتا شاید اس
جج کے بعد میرا جج نہیں ہوگا۔

[illegible]

حضرت ام حنین رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ میں نے
نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ حجۃ الوداع کیا، میں نے حضرت
اسامہ اور حضرت بلال رضی اللہ عنہما کو دیکھا، ان میں سے
ایک نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی اونٹنی کی پیار پکڑ لی ہوئی
تھی اور دوسرا اپنے کپڑے کو اوپر اٹھا کر نبی صلی اللہ علیہ وسلم
پر سیدھے جرنے عطا کرنا کہ آپ گرجی سے غصہ نہ کریں تھی۔

کہ آپ نے جبرہ عقبہ پر کنگریاں ماریں۔

اللَّهُ تَعَالَىٰ عَنَّمَا ذَا أَحَدَهُمَا أَحَدٌ
يَخْطَا مَنَاقِبَ الْمُتَّقِينَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ
سَلَّمَ ذَا الْأَخَرُ ذَا فِعْرٍ تَوْبَةً يَسْتَرْكُزُ مِنْ
الْحَرِيقِ فِي جَبَرَتِ الْعَقَبَةِ قَاتِ مَسِيلَتَهُ
إِسْمَ آيَةِ عَبْدِ الرَّحِيمِ خَالِدِ بْنِ أَدِ بْنِ يَزِيدَ
وَهُوَ خَالِدٌ مُحْتَمِلٌ فِي مَسَلَّةٍ وَهِيَ عَقَبَةُ وَكَيْفٍ
وَالْحَيَّاجُ الْأَخْوَرُ -

سوار ہو کر رمی کرنے میں مذاہرب | علامہ نوادی لکھتے ہیں کہ امام شافعی اور ان کے موافقین کے نزدیک مستحب ہے کہ ہر شخص سوار ہو کر متاعی پہنچے وہ جبرہ عقبہ پر سوار ہو کر کنگریاں مارے اور اگر اس نے پیادہ چل کر کنگریاں ماریں تو پھر بھی جائز ہے اور جو شخص یوم نحر کو پیدل چل کر متاعی پہنچے وہ پیدل کنگریاں مارے یہ حکم یوم نحر کا ہے اور یام تشریق کے پہلے دو دنوں کا حکم یہ ہے کہ تمام کنگریاں پیدل چل کر ماری جائیں اور تیسرے دن سوار ہو کر کنگریاں مارے اور اگر تمام کنگریاں پیدل چل کر ماریں پھر بھی جائز ہے امام مالک اور امام شافعی وغیرہ کا یہی مسلک ہے امام احمد بن حنبل کا نظریہ یہ ہے کہ یوم نحر کو پیدل کنگریاں مارے۔ ابن منذر نے کہا ہے کہ جس حالت میں بھی کنگریاں مارے جائیں وہ جائز ہے بشرطیکہ کنگریاں اپنی جگہ پر ماری ہوں۔

علامہ ابوالحسن مرغینانی حنفی نے لکھا ہے کہ اگر حج کرنے والے نے رمی از کنگریاں پھینکا (سوار ہو کر کی پھر بھی جائز ہے) اور اگر ایسی رمی جس کے بعد رمی جو اس میں افضل ہے کہ پیدل رمی کرے وہ سوار ہو کر رمی کرے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے علم ذائقہ کی نفی کی وجہ | حدیث نمبر ۳۰۳۳ میں ہے کہ میں نے خود نہیں جانتا، شاید اس حج کے بعد میرا حج نہیں ہوگا۔ علامہ نوادی لکھتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس حدیث میں اوراق ہونے کی طرف اشارہ کیا ہے اور یہ خبر وہی ہے کہ آپ کی وفات قریب آگئی ہے اور اسی میں صحابہ کرام کو احکام دیکھنے پر براہِ گنجه کیا ہے تاکہ صحابہ آپ کی رفاقت اور معاشرت سے اس قدر فائدہ اٹھا سکتے ہوں اٹھائیں، اس سے یہ بھی مسلم ہوا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو اللہ تعالیٰ نے اس بات سے مطلع کر دیا تھا کہ اسی سال آپ کی وفات ہونے والی ہے اور لگاتار یہی ہے آپ نے بھی واضح کیا ہے کہ یہ اللہ تعالیٰ کا دیا ہوا علم ہے میرا ذاتی علم نہیں ہے یہ حقیقت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ہر کمال اللہ تعالیٰ کا دیا ہوا اور عطائی تھا اور آپ کا کوئی دوسرا ذاتی علم نہیں تھا اس کے باوجود آپ نے نصویمیت کے ساتھ علم کے بارے میں فرمایا ۱۸ دہری میں اپنے آپ یا اللہ خود نہیں جانتا اور اسی شخصیت کی وجہ سے کہ علم اور قدرت دو ایسی صفات ہیں جن پر الوہیت کا مدار ہے تو آپ نے اپنی ذات سے علم کی اس لیے نفی کی کہ کوئی شخص آپ کا دستِ علم کو دیکھ کر اسی سے الوہیت کا دھوکہ نہ کھائے۔ اس کی مفصل تفصیل اور بحث ہم نے

نے۔ علامہ یحییٰ بن شرف نوادی متوفی ۷۴۹ھ شرح مسلم ج ۱ ص ۴۱۹ مطبوعہ نور محمد، المطابع کراچی، الطبعة الاولى، ۱۴۰۵ھ
۲۔ علامہ ابوالحسن علی بن عبد الحلیم مرغینانی حنفی متوفی ۵۹۳ھ، جلد ۱ مع فتح القدر ج ۲ ص ۳۹۲ مطبوعہ مکتبہ نور محمد، مظفر

توضیح البیان میں لکھ دی ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر بادل کا سایہ کرنا اکثری حکم ہے | حدیث نمبر ۳۰۳۲ اور ۳۰۳۵ میں ہے کہ منیٰ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر حضرت اسامہ یا حضرت بلال میں سے کسی نے ایک کپڑے سے سایہ کیا ہوا تھا تاکہ آپ کو دھوپ اور گرمی نہ لگے، اسی طرح صحیح بخاری میں بھی ہے کہ، ہجرت کے موقع پر حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے آپ کے سر پر چاند تان کر دھوپ کی وجہ سے آپ پر سایہ کیا۔ ان احادیث سے یہ واضح ہوا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہجرات اور آپ کے صحابہ کرام و فضلاء میں جو یہ مشہور ہے کہ بادل آپ پر سایہ کرتا تھا یہ اکثری حکم ہے دائمی اور کلی حکم نہیں ہے۔

آپ کے اوپر کپڑے سے سایہ کرنے سے یہ معلوم ہوا کہ حرم کے اوپر کپڑے وغیرہ سے سایہ کرنا ہائز ہے خواہ وہ سوار ہو یا پیادہ، اخلاف اور جمہور علماء کا یہی مسلک ہے، ائمہ امام مالک اور امام احمد کہتے ہیں کہ یہ جائز نہیں ہے اور اگر کسی حرم نے اپنے سر پر دھوپ کی وجہ سے کپڑے سے سایہ کیا تو اس پر فدیہ لازم آئے گا، امام احمد سے ایک روایت یہ ہے کہ فدیہ نہیں ہے، نیز تمام ائمہ کا اس پر اتفاق ہے کہ بھت یا خیمہ کے سامنے میں حرم کا بیٹھنا جائز ہے۔

سیاہ خام ننگے غلام کی اطاعت کی بحث | حدیث نمبر ۳۰۳۳ میں ہے کہ اگر ناک کا سیاہ نام غلام ہو تو کتاب اللہ سے تمہاری رہنمائی کرے تو اس کی بات سنو اور اس کی اطاعت کرو ورنہ لڑی کہتے ہیں کہ ناک کہتے اور سیاہ غلام کو مذکور کرنے سے اس کی خصاصت پر تنبیہ کرنا مقصود ہے، کیونکہ وقت میں غلام کو نہیں سمجھا جاتا ہے، اور سیاہی اور ننگے ہونے کی وجہ سے اس کی خصاصت اور بڑھ جاتی ہے، ایک اور حدیث میں ہے کہ خواہ اس کا سر انگو بھتا ہو اور یہ انتہائی نیست سے، یہی صلی اللہ علیہ وسلم کا منشاء یہ ہے کہ خود وہ کتنا ہی فضیلت پر واجب تک وہ کتاب اللہ کے احکام کی دعوت دے اس کی اطاعت لازم ہے، اور جماعت سے خروج نہیں کرنا چاہیے بعد اگر ان میں کوئی شرعی برائی پائی جائے تو اس کی اصلاح کے لیے نصیحت کرنی چاہیے۔

اگر یہ سوال کیا جائے کہ خلیفہ کے لیے قرشی ہونے کی شرط ہے تو چہرہ غلام شخص کے خلیفہ ہو سکتا ہے، اس کے تین جواب ہیں ایک یہ ہے کہ اس سے مراد سلطان ہے خلیفہ نہیں ہے، خلیفہ اور سلطان میں فرق یہ ہے کہ خلیفہ تمام عالم اسلام کا حکمران ہوتا ہے اور سلطان کسی ایک ملک کا حکمران ہوتا ہے اور قرشی وغیرہ کی شرط خلیفہ کے لیے ہے سلطان کے لیے نہیں ہے تو دوسرا جواب یہ ہے کہ اس سے مراد خلیفہ نہیں ہے بلکہ خلیفہ یا سلطان کے مقرر کیے ہوئے حکام ہیں اور تیسرا جواب یہ ہے کہ اس سے مراد یہ ہے کہ اگر کوئی مسلمان غلبہ سے حکومت پر قبضہ کرے تو اس کے احکام نافذ ہو جائیں گے اور اس کی اطاعت واجب ہوگی اور مسلمانوں کی جماعت اور وحدت کو نہیں توڑا جائے گا۔

بَابُ اسْتِحْبَابِ كَوْنِ حَصَى الْجِمَارِ بِقَدْرِ حَصَى الْخَذْفِ

۳۰۳۶ - وَحَدَّثَنَا ثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ وَعَبْدُ
لُؤْلُؤُ بْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا ثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ
يُكَيْمٍ أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنَا أَبُو الزُّبَيْرِ
أَنَّ سَمْعَةَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ مَا أَيْدَتْ
النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ رَفَى الْجِمَارَ
بِمِثْلِ حَصَى الْخَذْفِ -

ٹھیکری کے برابر کنکریاں مارنے کا استحباب

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے
ہیں کہ میں نے دیکھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ٹھیکریاں
کے برابر قمرہ پر کنکریاں ماریں۔

بَابُ بَيَانِ وَقْتِ اسْتِحْبَابِ الرَّمِي

۳۰۳۷ - وَحَدَّثَنَا أَبُو يَكْرِبٍ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
حَدَّثَنَا أَبُو خَالِدٍ الْأَحْمَرُ وَابْنُ زَادٍ رِثَاسِ
عَنِ ابْنِ جُرَيْجٍ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ
رَفَى اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ رَفَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْجِمَارَ يَوْمَ النَّحْرِ ضَعْفَى
أَمَّا بَعْدُ فَإِنَّ أَوَّلَ الْفَجْرِ

کنکریاں مارنے کا مستحب وقت

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے چاشت کے وقت حجرہ مشرق میں
کنکریاں ماریں اور بعد کے دنوں میں آفتاب ڈھلنے
کے بعد۔

۳۰۳۸ - وَحَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ خَشْرَمٍ أَخْبَرَنَا
يَحْيَى بْنُ يَكُوفٍ أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنَا
أَبُو الزُّبَيْرِ أَنَّ سَمْعَةَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ
كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَمْتَدِدُ

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی
اللہ علیہ وسلم اسی طرح (رمی کرتے) رہے۔

فت: کنکریاں مارنے کے بارے میں جمہور کا نظریہ یہ ہے کہ یوم النحر کو دن پڑنے کے کنکریاں ماری جائیں، ایام تشریق میں
نزل کے بعد اور اگر تیسرے دن زوال سے پہلے کنکریاں ماریں تب بھی تمام اللہ کے نزدیک درست ہے۔ اور اگر
ایام تشریق گزر گئے اور غروب آفتاب تک کنکریاں نہیں ماریں تو اس کے بعد کنکریاں نہیں مار سکتے اور اس کی کافی
دم (قربانی) کے ذریعہ کی جائے گی۔

بَابُ بَيَانِ أَنَّ حَصَى الْجِمَارِ سَبْعَةٌ

۳۰۳۹ - وَحَدَّثَنَا ثَنَا سَمْعَةُ بْنُ شَيْبَةَ

سات کنکریاں مارنے کا بیان

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول

حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ أَبِي عَمْرٍو حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ هُوَيْنٍ
عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَدْرٍ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ
عَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
إِلَّا سَبْعًا تَكُونُ وَرَفِيَّ الْجَمَادِ تَوَكُّوهُ وَالسَّعْيِ
بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ تَوَكُّوهُ وَالْقُلُوبِ تَوَكُّوهُ
وَرَأَى أَسْتَجَرَهُ أَحَدُكُمْ فَلَيْسَتْ جَعَلِي بَيْنِي
بَابُ تَفْضِيلِ الْخَلْقِ عَلَى التَّقْصِيرِ
وَجَوَابُ التَّقْصِيرِ

۳۰۴۷۔ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَحَدَّثَنَا
بُزْجَرٌ قَالَا أَخْبَرَنَا اللَّيْثُ وَحَدَّثَنَا
مُتَيْبَةُ حَدَّثَنَا لَيْثٌ عَنْ نَافِعٍ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ
قَالَ خَلَقَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَحَلَقَ مَا بَقِيَ مِنْ أَصْحَابِهِ وَقَصَرَ بَعْضُهُمْ
قَالَ عَبْدُ اللَّهِ رَأَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ قَالَ رَحِمَ اللَّهُ الْمُحَلِّقِينَ مَدَّ أَوْ
مَدَّ تَيْنِ ثُمَّ قَالَ وَالتَّقْصِيرِ

۳۰۴۸۔ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ
قَرَأْتُ عَلَى مَا يَدْعَى عَنْ نَافِعٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ
بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ اللَّهُمَّ
ارْحِمِ الْمُحَلِّقِينَ قَالُوا وَالتَّقْصِيرِ يَا
رَسُولَ اللَّهِ قَالَ اللَّهُمَّ ارْحِمِ الْمُحَلِّقِينَ
قَالُوا وَالتَّقْصِيرِ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ
وَالْتَّقْصِيرِ

۳۰۴۹۔ أَخْبَرَنَا أَبُو شَيْخٍ إِبْرَاهِيمُ
بْنُ مُحَمَّدٍ بَيْنَ شَيْخَانِ عَنْ مُسَيْبِ بْنِ الْحَجَّاجِ
حَدَّثَنَا ابْنُ كَثِيرٍ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ڈھیلے سے استنجا طاق مرتبہ
کرنا چاہیے اور جہزات کی کٹکریاں بھی طاق مرتبہ ہیں اور
بمقا اور مروہ میں بھی طاق مرتبہ ہے اور طواف بھی طاق
مرتبہ ہے اور جو شخص استنجا کرے تو وہ طاق مرتبہ کرے۔

سر منڈانا بال کٹانے سے افضل ہے

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سر منڈوایا اور آپ کے
ساتھ صحابہ کی ایک جماعت نے بھی سر منڈوایا اور آپ کے
بعض اصحاب نے بال کٹوائے، حضرت عبداللہ بن عمر کہتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک یا دو بار فرمایا اللہ تعالیٰ
سر منڈوانے والوں پر رحم فرمائے، پھر فرمایا بال کٹوانے
والوں پر۔

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، اے اللہ! سر منڈوانے
والوں پر رحم فرما، صحابہ نے عرض کیا: یا رسول اللہ! اور بال
کٹوانے والوں پر؟ آپ نے فرمایا: اے اللہ! سر منڈوانے
والوں پر رحم فرما، صحابہ نے عرض کیا: یا رسول اللہ! اور بال
کٹوانے والوں پر؟ آپ نے فرمایا اور بال کٹوانے والوں پر۔

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اے اللہ! سر
منڈوانے والوں پر رحم فرما، صحابہ نے عرض کیا یا رسول اللہ!

إِنَّ عَمْرًا مِنْ تَابِعِي عَنْ إِبْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ رَحِمَهُ
اللَّهُ الْمُحَلِّقِينَ قَالُوا وَالْمُقَصِّرِينَ
يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ رَحِمَهُ اللَّهُ الْمُحَلِّقِينَ
قَالُوا وَالْمُقَصِّرِينَ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَسَأَلَ
رَحِمَهُ اللَّهُ الْمُحَلِّقِينَ قَالُوا وَالْمُقَصِّرِينَ يَا
رَسُولَ اللَّهِ قَالَ وَالْمُقَصِّرِينَ

٣٠٣٣ - وَحَدَّثَنَا أَبُو مَرْثَدَةَ عَنْ أَبِي مَرْثَدَةَ
 عَنْ أَبِي مَرْثَدَةَ عَنْ أَبِي مَرْثَدَةَ عَنْ أَبِي مَرْثَدَةَ
 وَقَالَ فِي الْحَدِيثِ فَلَمَّا كَانَتْ الرَّابِعَةُ قَالَ وَالْمُقَصِّرُ
 ٣٠٣٣ - وَحَدَّثَنَا أَبُو يَكُورٍ عَنْ أَبِي شَيْبَةَ
 وَرَوَاهُ أَبُو حَرَبٍ وَابْنُ تَعْيَرَ وَابْنُ كُرَيْبٍ
 جَمِيعًا عَنْ ابْنِ كُثَيْبٍ قَالَ زُهَيْرٌ حَدَّثَنَا
 مُحَمَّدُ بْنُ كُثَيْبٍ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ أَبِي
 رَافَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِلْمُحَلِّقِينَ
 قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ وَالْمُقَصِّرِينَ فَقَالَ
 اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِلْمُحَلِّقِينَ قَالُوا يَا رَسُولَ
 اللَّهِ وَالْمُقَصِّرِينَ قَالَ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِلْمُحَلِّقِينَ
 قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ وَالْمُقَصِّرِينَ قَالَ وَ
 لِلْمُقَصِّرِينَ -

٢٠٢٥ - وَحَدَّثَنِي أَبِي نَيْفٍ عَنْ يَسْطَلَمَ حَدَّثَنَا
يَزِيدُ بْنُ أَبِي زُرَيْجٍ حَدَّثَنَا مَا زُوَّجَ عَنْ الْعَلَاءِ
عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَعْنَى حَدِيثِ أَبِي ذُرٍّ عَنْ
أَبِي هُرَيْرَةَ .

٢٧٤ - حَدَّثَنَا أَبُو يَكْرِبٍ أَخِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا
وَكَيْعٌ وَابْنُ دَاوُدَ الطَّيَالِسِيُّ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ
يَحْيَى بْنِ الْحَصِينِ عَنْ جَدِّهِ أَنَّهُ سَمِعَ

اور بال کھڑا نہ والوں پر؟ آپ نے فرمایا: اے اللہ! منہ نہ دے
والوں پر رحم فرما! صحابہ نے عرض کیا: یا رسول اللہ! اور بال کھڑا نہ
والوں پر؟ آپ نے فرمایا: اے اللہ! منہ نہ دے والوں پر
رحم فرما! صحابہ نے عرض کیا: یا رسول اللہ! اور بال کھڑا نہ
والوں پر؟ آپ نے فرمایا: اور بال کھڑا نہ والوں پر۔

ایک اور ستر سے بھی یہ حدیث ہے اس میں آپ نے چوغی باریک باریک اور بال کھڑا کرنے والوں پر غمی

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ سر منڈانے والوں کی منقرت فرما، صحابہ نے عرض کیا یا رسول اللہ! اور بال کٹانے والوں کے لیے؟ آپ نے فرمایا اسے اللہ سر منڈانے والوں کی منقرت فرما، صحابہ نے عرض کیا یا رسول اللہ! اور بال کٹانے والوں کے لیے؟ آپ نے فرمایا اسے اللہ سر منڈانے والوں کی منقرت فرما، صحابہ نے عرض کیا یا رسول اللہ! اور بال کٹانے والوں کے لیے؟ آپ نے فرمایا اور بال کٹانے والوں کے لیے۔

ایک اور سند سے بھی ایسی ہی روایت ہے۔

پیغمبر بن حسین کی وادی بیان کستی میں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم
نے حجۃ الوداع میں تین بار سر منہ ان سے والوں کے لیے دعا کی،
اور ایک بار بال کتار نے والوں کے لیے دعا کی۔

النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حَجَّةِ
الْوَدَّاعِ دَعَا لِمُخْلِقَيْنِ تَلَا ثَنًا وَلِلْمَقْصُورَيْنِ
مَثَرَةً وَاحِدَةً وَلَمْ يَقُلْ وَكَيْفَ فِي حَجَّةِ
الْوَدَّاعِ -

۳۰۴۶ - وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا
يَحْيَى بْنُ يَحْيَى عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْقَائِرِيِّ
وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ حَدَّثَنَا حَاتِمٌ يَعْنِي ابْنَ
إِسْمَاعِيلَ يَكْلَاهُمَا عَنْ مُوسَى بْنِ عُقْبَةَ عَنْ
ثَابِتٍ عَنِ ابْنِ عَسَاكَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَلَقَ دَأْمَةً فِي حَجَّةِ الْوَدَّاعِ -

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حجۃ الوداع میں اپنا سر ہار کر مٹا دیا۔

حج میں سر مٹانے کے حکم میں مذاہب ائمہ
علامہ مذہبی شافعی کہتے ہیں کہ علماء کو اس پر اتفاق ہے کہ حج میں
سر مٹانا بال کٹانے سے افضل ہے اور بال کٹانا بھی جائز ہے
امام شافعی کا مشہور مذہب یہ ہے کہ سر مٹانا بال کٹانا حج اور عمرہ کے ایک دن سے اور اس کے بغیر حج یا
عمرہ ادا نہیں ہوتا۔ امام شافعی کا ایک قول یہ ہے کہ سر مٹانا، خوشبو اور لباس کی طرح حلال ہونے کا ایک طریقہ ہے لیکن یہ
قول ضعیف ہے، صحیح یہ ہے کہ یہ حج کی عبادت میں سے ایک عبادت ہے۔

شافعی ابن رشد مالکی کہتے ہیں کہ اس مسئلہ میں اختلاف ہے کہ آیا سر مٹانا یا بال کٹانا حج کی ایک ایسی عبادت ہے جو
واجب ہے یا نہیں؟ امام مالک کہتے ہیں کہ سر مٹانا حج اور عمرہ کے دوسرے کی عبادت ہے اور یہ بال کٹانے سے افضل
ہے اور جس شخص سے حج قوت ہو جائے یا وہ دشمن، مرض یا کسی اور وجہ سے حج نہ کر سکے تو اس پر سر مٹانا واجب ہے۔
لیکن فقہاء کی ایک جماعت نے کہا ہے کہ مَحْصَدُ رَجْعَتِی خُذْ لَیَّیْ ہونے کی وجہ سے حج نہ کر سکے پر سر مٹانا
واجب نہیں ہے۔ امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں اس پر سر مٹانا واجب ہے نہ بال کٹانا، غرض یہ ہے کہ جو سر مٹانے یا بال
کٹانے کو واجب قرار دیتا ہے وہ اس کے ترک کی وجہ سے دم (قربانی) لازم کرتا ہے۔ اور جو اس کو حج میں واجب نہیں
کہتا وہ دم بھی لازم نہیں کرتا۔

علامہ ابن قدامہ شافعی کہتے ہیں کہ سر مٹانا اور بال کٹانا امام احمد بن حنبل کے نزدیک حج اور عمرہ کی ایک عبادت ہے،
امام مالک، امام ابو حنیفہ اور امام شافعی کا بھی یہی قول ہے اور امام احمد سے ایک روایت یہ ہے کہ یہ حج کی عبادت نہیں ہے بلکہ
یہ ان چیزوں سے قول ہونے کا ایک طریقہ ہے جو احرام کی وجہ سے حرام ہو گئیں ہیں۔ پس یہ لباس اور خوشبو کی مانند ہے اور اس
روایت کی بناء پر جو شخص سر مٹانے یا بال کٹانے کا تارک ہو اس پر کوئی قصہ یا تاوان نہیں ہے اس روایت کا دلیل یہ ہے کہ

۱۔ علامہ بیہقی بن شریف نوادی مترل ۶۷۱ھ شرح مسلم ج ۱ ص ۴۲۰، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، الطبعة الاولى ۱۳۷۵ھ
۲۔ کاظمی ابوالوفاء احمد بن رشد اندلسی مالکی مترل ۵۹۵ھ، رابطة المحجة ج ۱ ص ۲۶۹، مطبوعہ دار الفکر بیروت،

”حضرت سراقہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم آؤ تو جس شخص نے بیت اللہ کا طواف کر لیا اور صفا اور مروہ کے درمیان سعی کر لی وہ حلال ہو گیا ماسوا اس شخص کے جس کے پاس ہدی ہو“ امام احمد بن حنبل کا پہلا قول زیادہ صحیح ہے اور اس کی دلیل یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے سر منڈانے کا حکم دیا ہے کیونکہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”جس شخص کے پاس ہدی ہو وہ بیت اللہ کا طواف کرے اور صفا اور مروہ کے درمیان سعی کرے“ اور بال کٹانے اور حلال ہو جائے“ اور حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمان ”اے احرام کو بیت اللہ کے طواف سے حلال کرو اور بال کٹاؤ“ ان حدیثوں میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بال کٹانے کا حکم دیا ہے اور حکم وجوب کا مقتضی ہے اور اس لیے بھی کہ اللہ تعالیٰ نے حج کرنے والوں کے وصف میں سر منڈانا اور بال کٹنا بیان کیا ہے۔ **معلقین ردو سکم و مقصرین** (الفقہ: ۲۶) دعاں حایک وہ سر منڈانے والے ہیں اور بال کٹانے والے ہیں۔ اور اگر یہ حج کرنے والوں کا وصف نہ ہوتا تو اللہ تعالیٰ حج کرنے والوں کی یہ صفت بیان نہ کرتا۔ جیسے سارے سر منڈانے والے اور شکار کرنے کے ساتھ حج کرنے والوں کی صفت بیان نہیں کی اور اس لیے بھی کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے سر منڈانے والوں کے لیے تین بار رحمت کی دعا کی اور بال کٹانے والوں کے لیے ایک بار رحمت کی دعا کی اور اگر یہ حج کی عبادت میں شامل نہ ہوتا تو دوسرے بار دعا کا من و شکر اسے ہر پیرے پہنچا تو شکر کا اظہار کرنا وغیرہ کی طرح اس کی بھی کوئی فضیلت نہ ہوتی اور اس لیے بھی کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے تمام اصحاب نے اپنے تمام حج اور عمرہ میں سر منڈایا یا بال کٹائے ہیں اور ان کا کوئی حج اور عمرہ اس سے خالی نہیں ہے اگر یہ حج کی عبادت نہ ہوتا تو وہ اس پر بھی دوام نہ کرتے بلکہ کرتے ہی نہیں، کیونکہ یہ ان کی عبادت اور معمول تھا نہ اس میں فی نفسہ کوئی فضیلت تھی کہ یہ کیا جاتا ہو یہ نفس انہوں نے اپنی عادت اور معمول کے مطابق کیا تھا یا کسی فضیلت کو حاصل کرنے کے لیے کیا تھا اور آپ نے حلال ہونے کا حکم اس لیے دیا ہے کہ اہل عرب میں شہور تھا کہ سر منڈانے یا بال کٹانے سے حج کرنے والا حلال ہو جاتا ہے لہ

علامہ کامانی حنفی کہتے ہیں کہ حج میں سر منڈانا یا بال کٹنا ہمارے نزدیک واجب ہے جب اس کے سر پر بال ہوں تو وہ سر منڈائے یا بال کٹائے بغیر حلال نہیں ہو سکتا اور امام شافعی کے نزدیک یہ واجب نہیں ہے اور ان کے نزدیک حج کرنے والا کٹکر یاں مارنے سے اور مروہ کرنے والا صفا اور مروہ کی سعی سے حلال ہو جاتا ہے، انہوں نے اس روایت سے استدلال کیا ہے، حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے عمرات میں خطبہ دیا اور افعال حج کی تعلیم دیتے ہوئے فرمایا: جب تم منیٰ میں آؤ تو جس شخص نے حجرہ کی رمی کر لی تو عمرہ قریں اور خیرہ کے سوا اس پر ہر وہ چیز حلال ہو گئی جو حج میں حرام ہوئی تھی اور بیت اللہ کے طواف (زیارت) کے بعد وہ بھی حلال ہو جائے گی، اور ہمارے دلیل قرآن مجید کی یہ آیت ہے **شَرِّ لِّیَقْتَضُوا تَعَشُّوْا** (حج: ۲۹) ”پھر وہ اپنا میل کچن دُور کر لیں“ اور حضرت ابن عمر اور ابن عباس کا قول ہے کہ سر منڈانا، ناخن کٹانا اور برقعہیں تراشنا، میل کو دُور کرنا ہے، کیونکہ لغت میں تعش میل کو کہتے ہیں۔ یہی پہلی صورت کو اَمَوَاتٌ تَعَشُّوْا کہتے ہیں نیز قرآن مجید میں ہے **لَقَدْ صَدَّقَ اللّٰهُ رَسُوْلَهُ بِالْحَقِّ لَمَّا عَلِمَ** مسجد الحرام ان شاء اللہ اَمَنَیْنِ مَعْلُقِیْنِ رَدُوْا سَکْمَ وَّ مَقْصِرِیْنِ (فتح: ۲۷) ”اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول کا خواب سچا کر دیا تم انشاء اللہ ضرور امن کے ساتھ مسجد حرام میں داخل ہو گے دعاں حایک تم سر منڈانے والے ہو گے

یا بال کٹانے والے اس آیت میں لفظ خلیق صریحاً ہے۔ خبر کا صحیح ہے اداہم کے معنی میں ہے یعنی مسجد حرام میں انشاء اللہ اس کے ساتھ سر منڈانے ہوئے اور بال کٹانے ہوئے داخل ہوا ہیں اس آیت میں سر منڈانے یا بال کٹانے کی صحت کے ساتھ داخل ہونے کا حکم ہے اور صحت پر (حکم) وجوب کا تقاضا کرتا ہے پس سر منڈانے یا بال کٹانے کی صحت واجب قرار پائی، مگر چند کتب آیت خبر اور وعدہ الہی کی صورت میں تازل ہوئی ہے لیکن اللہ تعالیٰ نے جس چیز کی خبر دی ہے اور جس کا وعدہ فرمایا ہے اس کا وقوع یقینی ہے اس لیے انشاء اللہ کا کلمہ بر سبیل ترک ہے اور سر منڈانے اور بال کٹانے میں سے ایک چیز واجب ہے کیونکہ اس پر اجماع ہے کہ دونوں واجب نہیں ہیں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سر منڈانے والوں کے لیے تین بار رحمت کی دعا کی ہے اس لیے سر منڈانا افضل ہے اور اس لیے بھی کہ آپ نے سر منڈایا ہے اور اس میں زیادہ قدر ہے اور بال کٹانے کا معنی مکمل طور پر سر منڈانے میں ہے اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما کا جو قول شافعی نے نقل کیا ہے اس میں سر منڈانے یا بال کٹانے کا معنی تقدیراً امر ہے اور اس کا معنی یہ ہے کہ جس نے عمرہ میں لکھریاں ماریں اور سر منڈایا یا بال کٹائے تو وہ حلال ہو گیا حضرت عمر کے اس قول کی یہ تاویل اس لیے واجب ہے تاکہ وہ کتاب اللہ کے موافق ہو جائے۔

یہ تمام بحث اس صورت میں ہے جب اس کے سر پر بال ہوں اور اگر اس کے سر پر بال نہ ہوں تو اس کے سر پر استرا پھر دیا جائے گا کیونکہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے فرمایا جو شخص یوم نحر کو اس کے سر پر بال نہ ہوں تو اس کے سر پر استرا پھر دیا جائے گا اس کے ثبوت میں حدیث معروفہ (فرمان رسالت مآب) بھی ہے اور اس لیے بھی کہ اگرچہ وہ سر منڈانے سے عاجز ہے لیکن سر منڈانے والوں کے ساتھ تشبیہ سے قریباً جز نہیں ہے، اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ جو شخص جس قوم کی مشابہت اختیار کرتا ہے اس کا اسی قوم میں شمار ہوتا ہے اور جس شخص نے سر منڈانے یا بال کٹانے کو کر دیا اس پر ہم قرآنی وجہ ہوگا۔

عورتوں کے سر منڈانے کا حکم عورت کے لیے سر منڈانے کا حکم نہیں ہے کیونکہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا عورتوں پر صلیق و سر منڈانا نہیں ہے ان پر صرف تعقیر (بال کٹانا) ہے اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے عورت کو سر منڈانے سے منع فرمایا ہے اور اس لیے بھی کہ عورتوں کے حق میں سر منڈانا نامشروع ہے اسی لیے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی روایت میں سے کسی نے سر نہیں منڈایا، البتہ انھوں نے بال کٹائے ہیں۔ عورت میں اپنے بالوں میں سے ایک پر کے برابر بال سے کٹا کر دیں، کیونکہ عادت ہے کہ عورت عقیقہ اللہ سے پہچان لیا کہ عورتیں کس قدر بال کوڑی، حضرت عمر نے پور کی طرف اشارہ کر کے فرمایا اے کعب بن لؤی اس کا سال ہے اس بحث میں جو کچھ لکھا ہے وہ صحیح ہے۔ البتہ شوافع کا مذہب بیان کرنے میں علامہ کاسانی کو تسلیم لائق ہے۔ امام شافعی کا مذہب یہ ہے کہ سر منڈانا یا بال کٹانا حج کے مکان میں سے ہے اس کو حرام کی منوعہ چیزوں سے اہر سنے کا ذریعہ اور ساتھ قرار دینا ان کا مذہب نہیں ہے بلکہ ان سے ایک شاذ روایت ہے۔

سر منڈانے کی مقدار میں مذہب ائمہ سر منڈانے یا بال کٹانے کی کم سے کم مقدار امام شافعی کے نزدیک تین بال ہیں اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک چار خالی سر ہے، امام ابو یوسف کے نزدیک نصف سر ہے، امام مالک اور امام احمد کے نزدیک سر کا کلمہ حد ہے اور امام مالک سے ایک روایت پورے سر کی ہے اور اس پر وہب کا اتفاق ہے کہ پورے سر سے۔ علامہ ابو جعفر بن سعد کاسانی صلی اللہ علیہ وسلم ۵۹۷ھ، دلائل الصانع ج ۲ ص ۱۵۱-۱۵۰ مطبوعہ ریحان امین سعید کراچی ۱۴۰۰ھ

کہ کوٹھانا پر سے سر کے بال کوٹھانا افضل ہے نیز بال کوٹھانے میں افضل یہ ہے کہ ایک پورے کے برابر بال کوٹھانے جائیں اگر اسی سے بھی کم بال کوٹھانے پھر بھی جائز ہے نیز عورتوں کے حق میں بال کوٹھانے کا حکم ہے ان کے حق میں سر کے بال منڈوانا مکروہ ہے اور کسی طریقہ سے بھی بالوں کو زائل کر دیا جائے تو وہ کوٹھانے کے قائم مقام ہو جاتا ہے۔

علامہ کاسانی حنفی کہتے ہیں کہ تمام سر کے بالوں کو منڈوانا افضل ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے محدثین و قسود اور اسی تمام سر کو کہتے ہیں، اسی طرح روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے پورے سر کو منڈوایا، کیونکہ روایت ہے کہ آپ نے کٹھریاں ماریں، پھر دیکھا، پھر آپ نے حجام کو بلا دیا اور وائیں جانب اشارہ کیا اسی نے دائیں جانب منڈوایا اور آپ نے ان بالوں کو لوگوں میں تقسیم کر دیا پھر آپ نے بائیں جانب اشارہ کیا اسی نے بائیں جانب منڈوایا، آپ نے وہ بال ہم سب سے دیکھے اور یہی روایت ہے کہ آپ نے فرمایا اس دن ہمارا پہلا کام کٹھریاں منڈا ہے چھوٹا کن ہے اور پھر حق اور منڈا ہے اور خلق طاعی کا اطلاق تمام سر پر ہوگا اور اگر اس نے پورا سر بھی منڈا یا تو اگر چہ حقانی سر سے کم منڈا ہے تو جائز نہیں اور اگر چہ حقانی سر منڈا یا ہے تو ہمارا رنگ نیکی مکروہ ہے، جو ان کی وجہ یہ ہے کہ سر سے خلقی عبادات ہیں پر حقانی سر چھتہ سر کے قائم مقام ہو جاتا ہے جیسے وضو میں سر کے مسح کا حکم ہے اور مکروہ اسی لیے ہے کہ سنت یہ ہے کہ پورے سر کو منڈا جائے اور سنت کا ترک کراہت ہے اور بال کوٹھانے کی مستند ایک پورے جیسا کہ ہم نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی روایت سے ذکر کیا ہے، لیکن ہمارے اصحاب احنبل کہتے ہیں ایک پورے سے زیادہ بال کوٹھانے واجب ہیں، کیونکہ تمام بالوں سے ایک پورے کا منڈا واجب ہے اور تمام بالوں کے سرے برابر نہیں ہیں اور جب بعض بال ایک پورے کا حصے جاتے ہیں گے تو چھوٹے بال ایک پورے کے کم نہیں گے، یہ جائز ہے اسی لیے ایک پورے سے زیادہ بال کاٹے جائیں تاکہ وہ یقینی طور واجب کے ذمہ سے عہدہ برآ ہو جائے۔

دائیں طرف سے سر منڈانے کو شروع کرنے کا بیان

بَابُ بَيَانِ أَنَّ السَّنَةَ يَوْمَ النُّحْرَانِ يَرْمِي ثُمَّ يَنْحَرُ ثُمَّ يَحْلِقُ وَالْإِبْدَاءُ فِي الْحَلْقِ بِالْجَانِبِ الْاَيْمَنِ مِنْ رَأْسِ الْمَحْلُوقِ

۳۸-۳۹۔ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا حَفْصُ بْنُ غِيَاثٍ عَنْ هِشَامٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سِيرِينَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَقْبَى مِثْقَالَ الْجَسْرَةِ فَرَمَاهَا ثُمَّ أَقْبَى مِثْقَالَه فَبَعَثَ وَنَحَوْتُ فَقَالَ الْخَلَاءُ بِي خُذْ وَأَشَارَ إِلَى

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب منیٰ آئے تو پہلے جبر و عقبہ پر گئے اور وہاں کٹھریاں ماریں، پھر حقانی سر پر تشریف لے گئے وہاں قر بالی کا اور حجام سے سر منڈانے کو کہا اور اسی کو دائیں جانب کی طرف اشارہ کیا، پھر بائیں جانب اشارہ کیا، پھر اپنے بال لوگوں کو عطا فرمائے۔

۱۔ علامہ یحییٰ بن شرف فراہی متوفی ۷۶۶ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۲۰، مطبوعہ فورنمدر السیاح المطابع کراچی، ۱۳۵۵ھ
۲۔ علامہ ابوبکر بن مسعود کامانی متوفی ۵۸۶ھ، جامع المسانید ج ۱ ص ۱۴۱، مطبوعہ ریحانہ سعید کراچی، ۱۳۰۰ھ

جَانِبِهِ الْأَيْمَنِ ثُمَّ الْأَيْسَرِ ثُمَّ جَعَلَ يُعْطِيهِ
النَّاسَ .

۳۰۴ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابْنُ
نُجَيْمٍ وَابْنُ كُرَيْبٍ قَالُوا حَدَّثَنَا حَفْصُ
ابْنُ غِيَاثٍ عَنْ هِشَامِ بْنِ هَاشِمٍ أَنَّ
أَبَا بَكْرٍ قَالَ فِي رِوَايَتِهِ قَالَ لِلْحَدَّادِ هَا
وَأَشَارَ بِبِيَدِهِ إِلَى جَانِبِ الْأَيْمَنِ هَكَذَا
فَقَسَمَ شَعْرًا بَيْنَ مَنْ تَلِيْنِهِ قَالَ ثُمَّ أَشَارَ
إِلَى الْمُحَلَّاقِ إِلَى جَانِبِ الْأَيْسَرِ وَخَلَّقَهُ
فَأَعْطَاهُ أُمَّرُسَيْنِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا
وَأَمَّا فِي رِوَايَةِ ابْنِ كُرَيْبٍ قَالَ فَبَدَأَ بِالشِّقِ
الْأَيْمَنِ فَوَضَعَهُ الشَّعْرَةَ وَالشَّعْرَتَيْنِ بَيْنَ
النَّاسِ ثُمَّ قَالَ يَا أَيُّهَا النَّاسُ فَصْنَعْتُمْ مِثْلَ ذَلِكَ ثُمَّ
قَالَ هَهُنَا أَبُو طَلْحَةَ فَدَفَعَهُ إِلَى أَبِي
طَلْحَةَ .

۳۰۵ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُثَنَّى قَالَ حَدَّثَنَا
عُمَرُ بْنُ أَرْطَاةٍ حَدَّثَنَا هِشَامُ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ أَبِي
بُرَيْدٍ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَفَى جِهْرًا الْعُقْبَةَ
ثُمَّ انْصَرَفَ إِلَى الْبُكَدِ فَخَرَّهَا وَالْحَجَّامُ
بِهَا لَيْسَ وَقَالَ بِبِيَدِهِ عَنْ الْأَيْمَنِ فَخَلَّقَ
شَعْرَهُ الْأَيْمَنِ فَقَسَمَهُ فِيمَنْ تَلِيْنِهِ مِثْلَهُ
قَالَ أَحْمَدُ بْنُ الْحَسَنِ الْأَخْضَرُ قَالَ أَبُو
طَلْحَةَ فَأَعْطَاهُ إِيَّاهُ .

۳۰۵۱ - وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ حَدَّثَنَا
سُلَيْمَانُ قَالَ سَمِعْتُ هِشَامَ بْنَ حَسَّانٍ يُخْبِرُ
عَنِ ابْنِ سَبْرٍ عَنْ أَبِي نَافِلٍ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ لَمَّا رَفَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْجِهْرَةَ كَوَّرَ كُسُكَةً وَ

ایک اور سند سے بھی یہ روایت ہے اور اس میں
یہ ہے کہ آپ نے اپنے ہاتھ سے دائیں جانب اشارہ کر
کے حجام سے کہا یہاں سے پھر جو لوگ آپ کے قریب تھے
آپ نے ان میں بال مبارک تقسیم کر دیے، پھر آپ نے
حجام کو بائیں جانب اشارہ کیا اس نے ہاتھ اوردہ بال ہوتے ہی
اسے عنہا کو دے دیے، ایک اور روایت میں یوں ہے کہ آپ
نے دائیں جانب سے شروع کیا اور لوگوں میں ایک ایک دو دو بال
تقسیم کیے، پھر بائیں جانب اشارہ کیا اور اس طرف بھی
ایسا کیا (یعنی سر منڈایا) پھر فرمایا یہاں ابو طلحہ ہیں؟ اے
وہ بال ابو طلحہ کو دے دیے۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جہرہ عقبہ میں کنگریاں ماریں
پھر اونٹوں کی طرف گئے اور ان کو بھر کیا، حجام بیٹھے
تھے، آپ نے اپنے ہاتھ سے سر کی طرف اشارہ کیا اس
دائیں جانب روند دی، جو لوگ قریب بیٹھے تھے آپ نے
ان میں وہ بال تقسیم کر دیے، پھر آپ نے فرمایا دوسری
جانب روند دی اور کہا ابو طلحہ رضی اللہ عنہ کہاں ہیں؟
اور وہ بال ان کو دے دیے۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جہرہ کی کنگریاں ماریں
اور اونٹوں کو بھر کیا پھر حجام کے سامنے دائیں جانب کی
اور اس نے (وہ جانب) روند دی، پھر آپ نے حضرت
ابو طلحہ رضی اللہ عنہ کو بلایا اور ان کو وہ بال دے دیے

حَقَّقَ تَأْوِيلَ الْحَالِقِ شَيْئًا أَذْيَمَنَ وَحَدَّثَهُ
ثُمَّ دَعَا أَبَا طَلْحَةَ الْأَنْصَارِيَّ فَأَعْطَاهُ
إِيَّاهُ كَقَدِّ تَأْوِيلَهُ الشَّقَّ الْأَيْسَرَ فَقَالَ الْخَلِيفُ
فَحَلَلْتَهُ دَعَا أَبَا طَلْحَةَ فَقَالَ أَقْسَمْتُ
بَيْنَ النَّاسِ

پھر آپ نے (اس کے سامنے) بائیں جانب کی اور فرمایا
وہ اس نے (وہ جانب) منڈی، پھر آپ نے وہ بال
حضرت ابو طلحہ کو دیے اور فرمایا ان بالوں کو لوگوں کے
درمیان تقسیم کر دو۔

یوم نحر کو افعال حج کی ترتیب | علامہ نووی کہتے ہیں کہ اس حدیث سے کئی مسائل مستنبط ہوتے ہیں ایک یہ
ہے کہ مزدلہ سے واپسی پر یوم نحر کو سنت یہ ہے کہ چار کام کے جائیں پہلے
ہرم عقبہ میں کنکریاں ماری جائیں پھر قربانی کو ذبح کیا جائے پھر سر منڈایا جائے یا بال کٹوائے جائیں پھر مکہ جا کر طواف
افاضہ کیا جائے اور اگر طواف قدم کے بعد کسی نہیں کی تھی تو پھر کسی کی جائے اور اگر پہلے ہی کر لی تھی تو دوبارہ کسی نہ کٹا
ہے ان چاروں کاموں کو ترتیب سے کرنا سنت ہے۔ اگر یہ کام ترتیب کے خلاف کر لیے تو مقدم کو مؤخر اور مؤخر
کو مقدم کر دیا تب بھی جائز ہے جیسا کہ اس کے بعد احادیث میں آ رہا ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:
افعل ولا حرج۔ اور اگر کوئی حرج نہیں ہے یا نیز یہ بھی ثابت ہوا کہ منیٰ آنے کے بعد حرمہ کی رکی کرنے
سے پہلے کوئی کام نہ کرے اور یہ بھی ثابت ہوا کہ ہری کو نحر کرنا مستحب ہے اور نہ نحر منیٰ میں ہونا چاہیے اگرچہ حمام
ارض حرم میں ذبح کرنا جائز ہے اور بھی ثابت ہوا کہ سر منڈانا عبادت ہے اور وہ بال کٹانے سے افضل ہے اور یہ کہ
سر منڈانے والے کے سر کی دائیں جانب سے اقتدار کرنا افضل ہے اور یہی بہاؤ اور مجود کا مسک ہے امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ
میں کہ سر منڈانے والے کے سر کی بائیں جانب سے اقتدار کرنی چاہیے اور یہ ثابت ہوا کہ کوئی کے سر کے بال پاک ہیں ہمارے کہ سبھی
بھی صحیح اس پر مجبور علماء کا نظریہ سب سے بڑا یہ ثابت ہوا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بالوں سے تبرک حاصل کرنا اور بطور برکت انھیں حفاظت سے
رکھنا جائز ہے اور یہ بھی معلوم ہوا کہ نماز اور بزرگ شخص کو اپنے متبعین اور یدین میں دایا اور بزرگات کو تقسیم کرنا چاہیے۔

علامہ نووی کہتے ہیں کہ جس شخص نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے سر اقدس کے بالی ہوا کہ منڈے تھے اسی کے نام
میں اختلاف ہے مشہور یہ ہے کہ اس کا نام عمر بن عبد اللہ عدوی ہے اس صحیح بخاری میں ہے اس کا نام عمر بن عبد اللہ
ہے اور ایک قول یہ ہے کہ اس کا نام خراش بن امیہ بن مریمہ کلیبی ہے۔

علماء احناف کی موافقت حدیث | علامہ نووی کا یہ کھنا صحیح نہیں ہے کہ کنکریاں مارنے اور ذبح سر منڈانے
اور طواف افاضہ میں یہ ترتیب سنت ہے، صحیح یہ ہے کہ یہ ترتیب
واجب ہے اور اگر کسی شخص نے سہواً یا خطاً ترتیب بدل دی تو آخرت میں اسے عذاب نہیں ہوگا لیکن دنیا میں اس پر
ہم و قمر بانی لازم ہے اور اقل و لا حرج کا مطلب یہ ہے کہ آخرت میں اس پر کوئی مواخذہ نہیں ہے اس کی تفصیل اور تحقیق
اس کے متعلق باب میں آئے گی۔

علامہ نووی نے یہ لکھا ہے کہ سنت یہ ہے کہ سر منڈانے والے کے سر کی دائیں جانب سے سر منڈانے کی ابتدا

کی جائے اور امام ابو حنیفہ کا قول یہ ہے کہ بائیں جانب سے ابتداء کی جائے، اسی سلسلہ میں بھی صحیح بخاری سے یہ حکم ثابت
کا نظریہ بھی حدیث کے مطابق ہے اور امام اعظم نے حدیث کی طرف رجوع کر لیا ہے اسی لیے علامہ نووی کام رجوع نہ
قول کو امام اعظم کا مذہب قرار دینا صحیح نہیں ہے۔

اس بحث میں علامہ ابن عابدین شامی حنفی کہتے ہیں کہ فقہاء نے کہا ہے کہ سر منڈانے والے کی دائیں جانب کا
نفاذ کیا جائے نہ کہ سر منڈانے والے کی بائیں جانب کا، مگر صحیح بخاری اور صحیح مسلم کی احادیث میں اس کے برعکس ہے کیونکہ
نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے سر منڈانے والے سے دائیں جانب اشارہ کر کے فرمایا ”موٹو“ پھر بائیں جانب اشارہ کر کے
فرمایا، پھر لوگوں کو بال تقسیم کیے، علامہ ابن ہمام نے کہا ہے کہ صحیح بخاری ہی ہے اگرچہ احناف کا مذہب اس کے خلاف
ہے، علامہ شامی فرماتے ہیں کہ علامہ ابن ہمام کی موافقت میں مستقط میں امام ابو حنیفہ سے یہ روایت ہے: میں نے
سر منڈایا تو سر منڈانے والے نے میری تین غلطیاں نکالیں، جب میں بیٹھا تو اس نے کہا قبلہ کی طرف مت کرو، میں نے اس کی
طرف بائیں جانب بڑھائی تو اس نے کہا دائیں جانب سے شروع کراؤ اور جب میں جانے لگا تو اس نے کہا اپنے بال
کو دفن کر دو، پس میں نے بوت کر بال دفن کر دیے، اور علامہ شامی کہتے ہیں کہ اسی عبارت سے یہ معلوم ہوتا ہے
کہ امام اعظم نے حجام کے قول کی طرف رجوع کر لیا تھا، اور یہ امام اعظم کی انتہائی بے نفسی اور نہ اخوفی ہے، سیدی طبری
اس لیے صاحب باب لکھا ہے کہ یہی مختار ہے، شارح باب نے کہا ہے کہ مشک ابن الجہن اور بحر میں بھی ایسا ہی ہے
اور صاحب نمبر نے کہا ہے کہ صحیح بخاری سے اور اصحاب حنفیہ سے امام ابو حنیفہ کا رجوع منقول ہے بلکہ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے موٹے مبارک کی تعظیم اور تکریم | رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے موٹے
مبارک کی تکریم کا اندازہ اس حدیث سے

ہو سکتا ہے ابن میرین بیان کرتے ہیں کہ میں نے عبیدہ سے کہا کہ تم اسے پاس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ایک
مبارک بال ہے جو ہمیں حضرت انس رضی اللہ عنہ کی طرف سے ملا تھا، عبیدہ نے کہا اگر میرے پاس نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا
ایک بال ہوتا تو وہ مجھے دنیا و مافیہا سے زیادہ عزیز ہوتا، علامہ حنفی اسی حدیث کی شرح میں کہتے ہیں کہ حضرت خالد
بن ولید رضی اللہ عنہ نے اپنی ٹوپی میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ایک بال رکھا جو انتھارہ جب بھی کسی جنگ میں
جاتے تو اسے مبارک کی برکت سے فتح اور نصرت حاصل کرتے، جنگ یمامہ میں وہ ٹوپی گر گئی تو وہ فوراً اس کی
طرف چھپے، ان کے ساتھیوں نے تعجب کیا کہ ایک ٹوپی کے لیے اتنا خطرہ مول لیا، حضرت خالد نے کہا میں نے اس ٹوپی کی
قیمت کی وجہ سے ایسا نہیں کیا لیکن مجھے یہ بات ناپسند تھی کہ یہ ٹوپی مشرکین کے ہاتھ لگ جائے اور اس میں رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم کا موٹے مبارک ہو سکے۔

علامہ ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ رد المحتار ج ۲ ص ۵۰، ۴۴۹، مطبوعہ مطبع عثمانیہ استنبول ۱۳۲۰ھ
علامہ ابو عبد اللہ بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح البخاری ج ۱ ص ۲۹، مطبوعہ نوریہ محمد امجدی، الطبعة الاولى ۱۳۰۱ھ
علامہ عبد البر بن عینی متوفی ۵۵۵ھ، عمدة القاری ج ۲ ص ۳۰، مطبوعہ ادارة الطباعة المنيرية مصر ۱۳۴۸ھ

اشارہ کرتا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے موئے مبارک کے بارے میں ان کا کوئی اور قول بھی ہے۔ ہم اس قول سے اللہ تعالیٰ کی پناہ میں آتے ہیں اور جن شافعی علماء نے یہ کہا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بال مبارک کی طہارت کے بارے میں دو صورتیں ہیں ان کے دائرہ اسلام سے خارج ہونے کا حد شرع ہے۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے موئے مبارک کا مرتبہ اس سے بہت بلند ہے اور آپ کے موئے اقدس کے بارے میں یہ بات کیسے کہی جاسکتی ہے جیکہ آپ کے فضیلت کو بھی ظاہر قرار دیا گیا ہے تو باتوں کا مرتبہ بہت بلند ہے۔ ماوردی نے کہا کہ "نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے بال تبرک کے لیے تقسیم کیے اور تبرک کا پاک ہونا ضروری نہیں ہے" یہاں کہتا ہوں کہ یہ پہلے سے بھی بدتر بات ہے اور اگر چنانچہ اسے ایسا کہتا ہے پھر انھوں نے کہا کہ جنھوں نے بال لیے وہ غوثی مقدار میں تھے اور غوثی مقدار مضاف ہوتی ہے اور ہر سب سے بدترین بات ہے۔ ان لوگوں کی اس سے غرض یہ ہے کہ اپنے اسی نظریہ کو تقویت پہنچائیں کہ ہر آدمی کے بال جسم سے الگ ہونے کے بعد ناپاک ہو جاتے ہیں اور جب اس پر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بال تقسیم کرنے سے مضاف کیا گیا تو انھوں نے یہ فاسد تاویلات کیں، صحیح بخاری کے جن شارحین نے کہا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پیشاب اور عروں میں دو صورتیں ہیں اور زیادہ طاقی یہ ہے کہ وہ ظاہر میں یعنی علماء نے عام غزالی پر رد کیا ہے کیونکہ انھوں نے آپ کے فضیلت کے عجیب ہونے کا قول ذکر کیا ہے اور یہ غزالی کا یہودہ گوئی ہے کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے فضیلت کی طہارت میں بہت امارتیں ہیں، صحابہ کی ایک جماعت نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے جسم سے نکلا برا عروں پیایا، ان میں ابو یوسف نام کے قصہ لگانے والے ہیں اور قریش کا ایک لڑکا ہے جس نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو قصہ لگوا دیا تھی اور حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ نے بھی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا خون پیایا یہ روایات، بزار، طبرانی، حاکم، بیہقی، اور ابونعیم کی علیہ میں ہیں اور حضرت علی رضی اللہ عنہ سے بھی مروی ہے کہ انھوں نے آپ کے جسم سے نکلا برا عروں پیایا اور حاکم، دارقطنی، طبرانی اور ابونعیم نے روایت کیا کہ حضرت ام ایمن نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا پیشاب پیایا اور طبرانی نے اسے اس میں روایت کیا ہے کہ ابو رافع کی بیوی علی نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے غسل سے گھر سے برتنے پانی کو پی لیا اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ نے میرے بدن کو آگ پر حرام کر دیا ہے، اور بعض علماء (حافظ ابن حجر عسقلانی) نے کہا ہے کہ حکم ترکیبی میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا حکم تمام مکلفین کی طرح ہے ماسوا ان چیزوں کے جن میں دلیل سے آپ کی خصوصیت ثابت ہے۔ یہی کہتا ہوں کہ اس سے یہ لازم آئے گا کہ لوگ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے مساوی برعنائیں اور یہ بات کوئی بال نہیں ہی کہہ سکتا ہے کہاں آپ کا مرتبہ اور کہاں لوگوں کے مراتب، اور یہ ضروری نہیں ہے کہ خصوصیت کی دلیل ہمیشہ نقل سے ثابت ہو کیونکہ اس قسم کی چیزوں میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو دوسروں سے ممتاز کرنے کے لیے نقل کا بھی دخل ہے اور میرا یہ اعتقاد ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر دوسروں کو قیاس نہیں کیا جاسکتا اور اگر یہ لوگ اس کے سوا کوئی اور بات کہیں تو میرے کان اس سے پہرے ہیں۔

غالباً علامہ عینی کا رد ہے لیکن ان لوگوں کی طرف سے جنھوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے موئے مبارک کے بارے میں دو صورتیں قائم کیں اور اسے عام لوگوں کے بالوں پر قیاس کر کے ایسا فاسد نفس قرار دیا، یا ان لوگوں کی طرف سے

بخندوں سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے فضلات (پیشاب، خون، منی وغیرہ) کو عام لوگوں کے فضلات پر قیاس کر کے نہیں قرار دیا ہے، حافظ ابن حجر عسقلانی نے اگرچہ یہ کہا ہے کہ احکام تکلیفیہ میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا حکم جمیع مکلفین کی شکل ہے ماسوا ان امور کے جن کی خصوصیت نقل سے ثابت ہے تاہم حافظ ابن حجر عسقلانی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے مرتکب ہونے اور آپ کے تمام فضلات کو ظاہر قرار دیتے ہیں اور ان کی خصوصیت کو نقل سے ثابت مانتے ہیں، چنانچہ حافظ ابن حجر عسقلانی کہتے ہیں:

مسئمت (امام بخاری) نے بال کی طہارت پر اس حدیث مرقوع (صحابہ میں آپ کا بالوں کو تقسیم فرمان) سے استدلال کیا ہے اس پر یہ اعتراض ہوتا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا بال مکرم ہے اس پر دوسرے بالوں کو قیاس نہیں کیا جاسکتا۔ علامہ ابن منذر اور علامہ عسقلانی نے اس کا یہ جواب دیا ہے کہ خصوصیت بغیر دلیل کے نہیں ثابت ہوتی اور اصل عدم خصوصیت ہے۔ فقہاء شافعیہ نے کہا کہ اس سے یہ لازم آئے گا کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا جو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی منی کو کپڑے سے کھرچ دیتی تھیں اس سے منی کی طہارت پر استدلال دیکھا جائے کیونکہ یہ کہا جاسکتا ہے کہ آپ کی منی پاک ہے اور دوسروں کی منی کو اس پر قیاس نہیں کیا جاسکتا اور حق یہ ہے کہ احکام تکلیفیہ میں آپ کا حکم تمام مکلفین کی مانند ہے ماسوا ان امور کے جن کی خصوصیت دلیل سے ثابت ہے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے فضلات کی طہارت پر بہت زیادہ دلائل موجود ہیں اور اندر نے اس کو آپ کے خصائص میں سے شمار کیا ہے، اسی لیے اس چیز کو اکثر الفقہات نہ کیا جائے جو بہت سے شافعی علماء کی کتابوں میں اس کے خلاف لکھی ہوئی ہے کیونکہ تمام ائمہ سے فضلات کی طہارت کا قول ثابت اور مقرر ہے۔

علامہ ابن حجر عسقلانی اور علامہ بدر الدین عینی کی ان عبارات پر اعلیٰ حضرت فاضل بریلوی نے یہ تبصرہ کیا ہے:

میری نظر میں امام ابن حجر عسقلانی شارح صحیح بخاری کی وقعت اجتہاد امام بدر الدین محمود عینی شارح صحیح بخاری کی زیادہ تھی۔ فضلات شربینہ کی طہارت کی بحث ان دونوں مساجدوں نے کی ہے۔ امام ابن حجر نے ابحاث محدثات لکھی ہیں کہ یوں کہا جاتا ہے اور اس پر یہ اعتراض ہے اخیر میں لکھا ہے کہ فضلات شربینہ کی طہارت ان کے نزدیک ثابت نہیں۔ امام عینی نے بھی شرح بخاری میں اس بحث کو بہت بسط سے لکھا ہے۔ آخر میں لکھتے ہیں کہ یہ سب کچھ ابحاث ہیں جو شخص طہارت کا قائل ہو اس کو چلی مانتا ہوں اور جو اس کے خلاف کہے اس کے لیے میرے کان بھرے ہیں میں سنتا نہیں یہ فقط ان کی کمال بحث کو ثابت کرتا ہے اور میرے دل میں ایسا اثر نہ گیا کہ ان کی وقعت بہت ہو گئی۔ اہل حدیث کو اس تبصرے میں تسامح ہوا ہے یا اس تبصرے کو لکھنے میں غور کے مرتب سے ہو رہا ہے شیخ نور شاہ کشمیری اس مسئلہ پر بحث کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

انبیاء علیہم السلام کے فضلات کی طہارت کا مسئلہ مذاہب اربعہ کی کتابوں میں موجود ہے لیکن میرے پاس اس کی ائمہ سے کوئی نقل نہیں ہے لہذا یہ کہ الراغب الذہیری میں عینی کے حوالے سے یہ لکھا ہوا ہے کہ امام ابو حنیفہ کے نزدیک آپ

۱۔ حافظ ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، فتح الباری ج ۱ ص ۳۷۲، مطبوعہ دار نشر الکتب الاسلامیہ لاہور، ۱۴۰۱ھ۔
۲۔ اعلیٰ حضرت فاضل بریلوی متوفی ۱۳۲۰ھ، الملغوظ علیہ ج ۴ ص ۳۱، مطبوعہ نوری کتب خانہ لاہور، ۱۳۷۰ھ۔

نہیں ہے اسی طرح بلا اجازت دوسرے کا مال کھانا حرام ہے نجس نہیں ہے اس لیے صحیح یہ ہے کہ آپ کا اپنے خون کو حرام کہنا کرامت کی بناء پر ہے نجاست کی بناء پر نہیں ہے۔

فضلات شریفہ کی طہارت پر دلائل قاضی عیاض مالکی کہتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی سیرت بیان کرنے والے بیان کرتے ہیں کہ جب آپ قضاء حاجت کا ارادہ کرتے تو زمین پوٹ

جاتی اور آپ کے فضلات نکل جیتی اور اس جگہ غرضبو پھیل جاتی، امام محمد بن سعد نے اس باب میں سند متصل کے ساتھ ایک حدیث بیان کی ہے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا کہ آپ بہت احتیاط جاتے ہیں اور میں وہاں کوئی نجاست نہیں دیکھتی۔ آپ نے فرمایا اسے عائشہ کیا تم نہیں جانتیں کہ انبیاء علیہم السلام سے جو چیز نکلتی ہے اس کو زمین نکل جیتی ہے اور اس کی کوئی چیز نہیں دکھائی دیتی۔ یہ حدیث ہر چند کہ مشہور نہیں ہے لیکن اس حدیث کی بناء پر اہل علم نے آپ کے فضلات کی طہارت کا قول کیا جو علامہ غزالی کہتے ہیں کہ قاضی عیاض نے شہرت کی نفی کی ہے صحت کی نفی نہیں کی اور ابن حجر نے کہا ہے کہ اس حدیث کی سند ثابت ہے اور یہ اس باب میں قوی حدیث ہے۔ قاضی عیاض کہتے ہیں کہ امام ابو نصر بن صباغ نے شامل میں کہا ہے کہ بعض علماء شافعیہ کا یہی قول ہے اور ابو بکر بن سابق مالکی نے کتاب البدع میں اس مسئلہ میں علامہ مالکیہ کے دو قول کئے ہیں اور اس کی تائید یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے کوئی ناپسندیدہ چیز یا بغیر خوشبو کے کوئی چیز نہیں نکلتی تھی، اس کی تائید میں حضرت علی رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے کہ میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو غسل دیا، میں نے دیکھا کہ آپ کے جسم سے کیا چیز نکلتی ہے تو میں نے اس میں کوئی چیز نہیں پائی، میں نے کہا کہ آپ کی زندگی اور موت پاکیزگی کے سانچہ ہے، اور آپ سے بہت اچھی خوشبو ظاہر ہوتی اس کی مثل ہم نے کبھی محسوس نہیں کی و علامہ قاری نے کہا ہے کہ یہ حدیث سفن ابن ماجہ اور مسند ابراہیم بن ہاشم (اس کی مثل حضرت ابو بکر کا قول ہے جب انھوں نے وفات کے بعد نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو بوسہ دیا۔ علامہ قاری کہتے ہیں کہ یہ روایت مسند بزار میں ہے) اور اسی سلسلے میں جنگ احد کے دن حضرت مالک بن سنان کا آپ کا خون چوسنا اور آپ کا انھیں منع نہ کرنا ہے اور آپ کا انھیں یہ فرمانا کہ تمہیں آگ ہو گز نہیں چھوئے گی۔ علامہ قاری کہتے ہیں کہ یہ حدیث بیہقی اور طبرانی نے روایت کی ہے (اسی طرح حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہما نے فصد کے بعد آپ کا خون پی لیا، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تمہیں لوگوں سے اور لوگوں کو تم سے افسوس ہو گا۔) اس میں حضرت ابن زبیر کی شہادت کے واقعات کی طرف اشارہ ہے) اور ان کے پینے پر انکار نہیں فرمایا، اسی طرح روایت ہے کہ ایک عورت نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا پیشاب پی لیا تو آپ نے فرمایا تمہارے پیٹ میں کبھی بیماری نہیں ہوگی (یہ حدیث حاکم نے روایت کی ہے اور دارقطنی اور ذہبی نے اس کو ثابت مانتا ہے) جن لوگوں نے خون یا پیشاب پی لیا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان میں سے کسی کو منہ دھونے کا حکم دیا نہ دوبارہ پینے سے منع کیا، وغالباً منع کرنے کی روایت قاضی عیاض کی نظر سے نہیں گذری یا ان کے نزدیک قوی نہیں ہے، سبہی) اور یہ حدیث جس میں ایک عورت کے پیشاب پینے کا ذکر ہے، حدیث صحیح ہے اور امام دارقطنی نے کہا ہے کہ اس کے راوی بخاری اور مسلم کے راوی ہیں اور اس عورت کا نام برکہ ہے۔ اس کے نسب میں اختلاف ہے ایک قول یہ ہے کہ اس کا نام ام ایمن ہے، یعنی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خادمہ تھیں، وہ کہتی ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ایک لکڑی کا پیالہ تھا جو آپ کی چادر پانی کے نیچے رکھا رہتا تھا، آپ رات کو اٹھ کر اس میں پیشاب کرتے تھے، ایک رات آپ نے اس میں پیشاب کیا پھر آپ نے دیکھا کہ وہ خالی تھا، آپ نے برکہ سے پوچھا، انھوں نے کہا میں

راست کو اٹھ میں پیاسی تھی میں نے اسی کو لاطمی میں پی یاد اس حدیث کو ابن جریر، ابن عباس اور حاکم نے ائیم سے روایت کیا ہے اور دارقطنی نے ام المین سے روایت کیا ہے۔ علی قاری

کنکریاں ملنے، ذبح کرنے، سر منڈانے اور طواف کرنے کی ترتیب کا بیان

بَابُ جَوَازِ تَقْدِيمِ الذَّبْحِ عَلَى الرَّفْعِ وَ
الْحَلْقِ عَلَى الذَّبْحِ وَ عَلَى الرَّفْعِ وَ
تَقْدِيمِ الطَّوَافِ عَلَيْهَا كُلِّهَا

حضرت عبداللہ بن عمر بن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حجۃ الوداع کے موقع پر منیٰ میں وقوف کیا تاکہ لوگ آکر آپ سے مسائل دریافت کریں، ایک شخص نے آکر کہا: یا رسول اللہ! میں نے لاطمی میں ذبح کر کے پہلے سر منڈا لیا، آپ نے فرمایا اب ذبح کر لو کوئی حرج نہیں ہے، پھر ایک اور شخص آیا اور اس نے کہا یا رسول اللہ! میں نے لاطمی میں کنکریاں ملنے سے پہلے قربانی کر لی، آپ نے فرمایا اب کنکریاں مل کر کوئی حرج نہیں ہے، غرض کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے جس چیز کی بھی تقدیم یا تاخیر کے بارے میں پوچھا گیا آپ نے فرمایا کر لو اور کوئی حرج نہیں ہے۔

۳۰۵۲ - وَ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ سَأَلْتُ عَنْ أَبِي شَيْبَةَ عَنْ عَمْرِو بْنِ مَرْثَدَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو عَنْ أَبِي الْعَاصِ قَالَ وَقَفْتُ مَسْجِدَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حَجَّةِ الْوَدَاعِ يَوْمَئِذٍ لَيْلًا بَيْنَ يَسَاكُونَهُ فَجَاءَهُ رَجُلٌ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ لِمَ أَشْعُرُ فَحَنَنْتُ قَبْلَكَ أَنْتَ أَنْحَرُ فَقَالَ أَدْبَعُ وَلَا حَرَجَ لَكَ جَاءَهُ رَجُلٌ آخَرُ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ تَعَا شَعُرُ فَتَحَنَنْتُ قَبْلَكَ أَنْ أَذْجِي فَقَالَ أَرْجَمُ وَلَا حَرَجَ قَالَا فَمَا سَأَلُكَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ شَوْعِرٍ قَدَّمَ وَلَا أُخِّرَا قَالَ إِفْعَلْ وَلَا حَرَجَ

حضرت عبداللہ بن عمر بن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی اونٹنی پر کھڑے ہوئے اور لوگوں نے آپ سے سوالات کرنے شروع کیے، ان میں سے ایک کہنے لگا: یا رسول اللہ! مجھے پتا نہ

۳۰۵۳ - وَ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى عَنْ زَيْدِ بْنِ أَبِي عَدِيٍّ عَنْ أَبِي شَيْبَةَ عَنْ عَمْرِو بْنِ مَرْثَدَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو عَنْ أَبِي الْعَاصِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ سَأَلْتُ عَنْ شَوْعِرٍ قَدَّمَ وَلَا أُخِّرَا قَالَ إِفْعَلْ وَلَا حَرَجَ

ہے۔ قاضی حیا بن مرسی مالکی متروک ۵۴۲ھ، شفاء ج ۱ ص ۴۲، ۴۱۔ مطبوعہ عبدالقادر اکبر میمنہ۔

ایضاً۔ علامہ شہاب الدین خا ج ۱ ص ۱۶۹، نسیم البیاض ج ۱ ص ۲۶۳، ۲۵۴۔ مطبوعہ دار الفکر بیروت۔

ایضاً۔ علی قاری متروک ۱۰۱۴ھ، شرح غنار علی طائش نسیم ج ۱ ص ۲۶۲، ۲۵۳۔

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى وَاجِلِهِمْ فَطَفِقَ مَا مِنْ
يَسْأَلُونَهُ فَيَقُولُ الْقَائِلُ مُنْجِدٌ يَأْتِي رَسُولَ
اللَّهِ إِيَّاهُ لَمَّا كُنْ أَشْعُرُ أَنَّ الرَّحْمَنَ قَبْلَ النَّحْرِ
فَنَحَرْتُ قَبْلَ الرَّحْمَنِ فَتَأَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَدْرَمَ وَلَا حَرْجَ قَالَ وَ
طَفِقَ آخَرُ يَقُولُ إِيَّاهُ لَمَّا أَشْعُرُ أَنَّ النَّحَرَ
قَبْلَ الْحَلِيِّ فَحَدَّثْتُ قَبْلَ أَنْ أَنْحَرَ فَيَقُولُ
أَنْحَرُوا وَلَا حَرْجَ فَمَا سَمِعْتُمْ شَيْئًا يُؤَقِّتُهَا
عَنْ أَمْرِ قَسَائِمَ نَسُوا النَّمْرَةَ وَيَجْهَلُ مِنْ تَشْوِيحِ
بَعْدَ مِنْ لَا مَوْرَ قَبْلَ بَعَيْنٍ وَأَشْبَاهَ هَذَا إِلَّا قَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَفْعَلُوا
ذَلِكَ وَلَا حَرْجَ

تھا کہ کھڑیاں قربانی سے پہلے اسی حالت میں رہنے
کھڑیاں مارنے سے پہلے قربانی کرو گی اور رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کوئی حرج نہیں اب کھڑیاں مار
لو حضرت عبداللہ بن عمرو نے کہا ایک اور شخص آیا اور اس
نے کہا کہ مجھے پتا تھا کہ قربانی سر منڈانے سے پہلے کی
جاتی ہے میں نے قربانی کرنے سے پہلے سر منڈایا،
آپ نے فرمایا کہ کوئی حرج نہیں ہے اب قربانی کر لو، لا علی
یا نسیان کی بنا پر مقدم یا مؤخر کیے جانے والے میں کام کے
بارے میں بھی آپ سے سوال کیا گیا ان سب کے بارے
میں آپ نے بھی فرمایا کہ کوئی حرج نہیں ہے اب کر لو۔

ایک اور سند سے بھی ایسی ہی روایت ہے۔

۳۰۵۴ - وَحَدَّثَنَا حَسَنُ الْحَلَوَانِيُّ حَدَّثَنَا
يَعْقُوبُ حَدَّثَنَا زَيْدُ بْنُ عَدْنَانَ عَنْ أَبِي شَيْبَةَ
يَعْقُوبُ حَدَّثَنَا يُونُسُ عَنْ الزُّهْرِيِّ رَأَى
الْأَخِيرَ

حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ تعالیٰ عنہما
بیان کرتے ہیں کہ قربانی کے دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
خطبہ دے رہے تھے، ایک شخص نے کھڑے ہو کر عرض
کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ فلاں فلاں چیز فلاں
فلاں کام سے پہلے ہے، ایک اور شخص نے عرض کیا کہ یا رسول
اللہ! میرا خیال ہے کہ فلاں چیز فلاں چیز سے پہلے ہونی چاہیے
آپ نے ان دونوں کے بارے میں فرمایا کہ لو اور کوئی حرج
نہیں ہے۔

۳۰۵۵ - وَحَدَّثَنَا أَبُو عَاقِبَةَ بْنُ خَشْرِمٍ أَخْبَرَنَا
عَلِيُّ بْنُ أَبِي جُرَيْجٍ قَالَ سَمِعْتُ ابْنَ شَيْبَةَ
يَقُولُ حَدَّثَنِي عِيسَى بْنُ طَلْحَةَ حَدَّثَنِي
عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرِو بْنِ الْعَاصِ رَأَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
عَلَيْهِمَا آتِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
بَيْتًا هُوَ يَخْطُبُ يَوْمَ النَّحْرِ فَقَامَ إِلَيْهِ رَجُلٌ
فَقَالَ مَا كُنْتُ أَحْسِبُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنْ كُنْتُ أَوْ
كُنْتُ أَجِدُ كُنْتُ أَوْ كُنْتُ أَجِدُ جَاءَهُ آخَرُ فَقَالَ يَا
رَسُولَ اللَّهِ كُنْتُ أَحْسِبُ أَنَّ كُنْتُ أَتْبَلُ كُنْتُ أَوْ
لَهُوَ لِأَيِّ النَّحْلِ قَالَ أَفْعَلْ وَلَا حَرْجَ

ایک اور سند سے یہ روایت ہے مگر اس میں تین
آدمیوں کا ذکر نہیں ہے۔ یعنی اسوی کی روایت میں یہ ہے

۳۰۵۶ - وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ حَدَّثَنَا
مُحَمَّدُ بْنُ بَكْرٍ وَحَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ يَحْيَى

أَلَمْ يَوْضَعْ حَتَّى أَتَى بِسِتْرَيْنِ الْبَنِي جَرِيحٍ
هَذَا الْأَسْنَدُ أَتَى وَابْنُ أَبِي بَكْرٍ كَرِيحٍ
عَبْدُ اللَّهِ لَا فَتْرَةَ يَمْشِي فِي الْمَدِينَةِ فَإِنَّهُ لَمْ
يَذْكُرْ ذَلِكَ وَأَمَّا يَحْيَى الْأَسْوَدِيُّ فَيُرْوَى
حَلَفْتُ قَبْلَ أَنْ أَنْتَحِرَ نَحْرِي قَبْلَ أَنْ أَرَى
وَأَشْيَا بِهِ ذَلِكَ.

۳۵۴۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي
شَيْبَةَ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ قَالَا أَبُو بَكْرٍ حَدَّثَنَا
أَبْنُ عُيَيْنَةَ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ عِيْسَى بْنِ طَلْحَةَ
عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا
قَالَا أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلٌ
فَقَالَ حَلَفْتُ قَبْلَ أَنْ أَذْبَحَ قَالَ فَادْبَحْ
وَلَا حَرَجَ قَالَ ذَبَحْتُ قَبْلَ أَنْ أَرَى هَذَا
الزَّمْرَةَ لَا حَرَجَ.

۳۵۵۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو أَبِي عُمَرَ وَعَبْدُ
بُنِ حَكِيمٍ وَعَبْدُ عَزِيزٍ الْقَاسِمِيُّ عَنْ قُتَيْبٍ عَنِ
الزُّهْرِيِّ هَذَا الْأَسْنَدُ وَأَيْتُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى نَاقَةٍ بِمَعْنَى فَجَاءَهُ
رَجُلٌ يَسْأَلُ حِينَ يُثْبِتُ ابْنُ عُيَيْنَةَ

۳۵۶۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ
بْنِ قُتَيْبَةَ إِذْ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ الْحُسَيْنِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ
بْنِ الْأَعْيَنِ رَوَاهُ أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ عَنْ أَبِي حَنْفَةَ
عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ عِيْسَى بْنِ طَلْحَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ
بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُمَا قَالَا سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَامًا رَجُلٌ يُؤَدِّمُ النَّحْوِي
هُوَ أَقْبَتْ عِنْدَ الْجَمْعَةِ فَقَالَ يَا رَسُولَ
اللَّهِ إِنِّي حَلَفْتُ قَبْلَ أَنْ أَرَى قَالَ أَرِمْ وَلَا

کہ میں نے قربانی کرنے سے پہلے سر مٹایا یا میں نے
لنگریاں مارنے سے پہلے قربانی کر لی۔

حضرت عبد اللہ بن عمر بن عاص رضی اللہ تعالیٰ عنہما
بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا کہ میں نے حج کے لئے
پہلے حلق کر لیا ہے؟ آپ نے فرمایا کوئی حرج نہیں اب
ذبح کرو، ایک اور شخص نے کہا میں نے لنگریاں مارنے
سے پہلے ذبح کر لیا، آپ نے فرمایا کوئی حرج نہیں اب
لنگریاں مارو۔

ایک اور سند سے یہ روایت ہے جس میں یہ الفاظ
میں: میں نے دیکھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں
اپنی اونٹنی پر سوار ہیں، آپ کی خدمت میں ایک شخص آیا،
اس کے بعد حسب سابق روایت ہے۔

حضرت عبد اللہ بن عمر بن عاص رضی اللہ عنہما بیان
کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یوم نحر کو حجرہ
کے پاس کھڑے ہوئے تھے، ایک شخص نے اگر عرض
کیا یا رسول اللہ! میں نے لنگریاں مارنے سے پہلے سر مٹا
لیا ہے۔ آپ نے فرمایا لنگریاں مارو کوئی حرج نہیں،
وہاں سے ٹھٹھٹھ کر کے اگر عرض کیا یا رسول اللہ! میں نے لنگریاں
مارنے سے پہلے قربانی کر لی ہے۔ آپ نے فرمایا اگر عرض نہیں
لنگریاں مارو، تو دیکھو اس شخص نے اگر عرض کیا یا رسول
اللہ! میں نے لنگریاں مارنے سے پہلے طواف اٹا کر کیا، آپ

حَدَّثَنَا وَآخَرُ فَقَالَ إِنْ ذَبَحْتُ قَبْلَ
أَنْ أَذِي فَقَالَ أَذِي وَلَا حَدِّجَ وَأَنَا أَذِي
فَقَالَ إِنْ أَصَبْتُ إِلَى الْبَيْتِ قَبْلَ أَنْ
أَذِي فَقَالَ أَذِي وَلَا حَدِّجَ قَالَ فَمَا آيَةُ
بَشَرٍ يَوْمَئِذٍ عَنْ شَيْءٍ إِلَّا قَالَ أَفْعَلُوا
وَلَا حَدِّجَ -

نے فرمایا اب کنگریاں مار لو کوئی حرج نہیں حضرت
عبداللہ کہتے ہیں کہ اسی روز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
جس چوکے ارسے میں بھی سوال کیا گیا آپ نے یہ فرمایا
اب کو کوئی حرج نہیں ہے۔

۴۰ - وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا
بِهِمْ حَدَّثَنَا وَهَبُ بْنُ هَاشِمٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ
طَاوُسٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قِيلَ لَهُ فِي الذَّبْحِ وَالْحَلْقِ وَالزَّكَاةِ وَالْتِقَادِ
وَالثَّاهِي فَقَالَ لَا حَدِّجَ -

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے قربح، سر منڈانے اور
کنگریاں مارنے کے بارے میں تقدیم و تاخیر کے بارے
میں سوال کیا گیا تو آپ نے فرمایا کوئی حرج نہیں ہے۔

کنگریاں مارنے، قربانی کرنے اور سر منڈانے کی ترتیب کے حکم میں مذاہب

اور امام احمد بن حنبل کے نزدیک یہ ہر امر کے افعال یعنی کنگریاں مارنے، قربانی کرنے، سر منڈانے اور طواف افاضہ کی ترتیب
سنت ہے، اگر اس نے ترتیب کے خلاف کر کے بہن افعال کو بعض پر مقدم کر دیا تو اس باب کی اعادیت کا بناو پر ہائے
ہے امام شافعی کا ایک ضعیف قول یہ بھی ہے کہ اگر سر منڈانے کو کنگریاں مارنے اور طواف پر مقدم کر دیا تو اس پر دم
(قربانی) لازم آئے گا، امام ابو حنیفہ، امام مالک، سید بن جبیر، حسن بصری، یحییٰ اور قتادہ کا بھی یہی نظریہ ہے اور حدیث
شریف میں جو ہے افعل ولا حرج "اب کو کوئی حرج نہیں ہے" اس کا مطلب یہ ہے کہ آخرت میں گناہ
نہیں ہوگا۔ دنیا میں لزوم دم کی نفی نہیں ہے، ہم اس تاویل کے جواب میں یہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے
قول کا حرج کا بظاہر مطلب یہ ہے کہ مؤثر کو مقدم یا بالکس کر دینے میں مطاق کوئی حرج نہیں ہے بلکہ

علامہ دمشقی ماکھی کہتے ہیں کہ اس پر فقہاء کا اتفاق ہے کہ قربانی کے دن سنت یہ ہے کہ پہلے چہرہ وغیرہ میں کنگریاں
مارنی جائیں پھر قربانی کی جائے پھر سر منڈایا جائے پھر طواف افاضہ کیا جائے، اگر اس نے ان چاروں میں سے کسی ایک کو
دوسرے پر مقدم کر دیا تو پہلے میں کی تقدیم اور تاخیر میں امام مالک کے نزدیک کوئی فدیہ واجب نہیں ہے، البتہ اگر اس
نے سر منڈانے کو کنگریاں مارنے پر مقدم کر دیا تو اس پر فدیہ واجب ہے اور ابن ماجہ شون نے کہا ہے کہ اگر سر منڈا
کو قربانی پر مقدم کر دیا تب بھی فدیہ واجب ہے اور ہمارے نزدیک لا حرج کا سنی یہ ہے کہ تقدیم اور تاخیر میں گناہ
نہیں ہے۔

۱۔ علامہ یحییٰ بن شرف نواری متوفی ۷۴۷ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۲۱، مطبوعہ دار الفکر، بیروت۔
۲۔ علامہ ابو عبد اللہ دمشقی ماکھی متوفی ۷۴۸ھ، کنز العمال، ج ۳ ص ۴۴، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ، بیروت۔

علامہ ابو الولید باجی ماکلی کہتے ہیں کہ امام مالک نے کہا ہے کہ ہمیں شخص نے لاطمی سے جبروی کنگریاں مارنے سے پہلے سر منڈا لیا وہ مجاہد ہے۔ علامہ باجی کہتے ہیں کہ یہ ایسا ہے جیسا کہ امام مالک نے یہ کہا ہے کہ جس نے لاطمی سے جبروی کنگریاں مارنے سے پہلے سر منڈا لیا تو اس پر غریب ہے، کیونکہ اس نے اپنے احرام سے حلال ہونے سے پہلے سر منڈا لیا، اور حلال ہونے کے لیے سب سے پہلے جبروی کنگریاں ماری جاتی ہیں اور جب اس نے کنگریاں نہیں ماریں تو اس کے لیے سر منڈانا جائز نہیں ہے بلکہ

اختلاف کا نظر یہ اور ان کے دلائل | علامہ ابو الحسن مرغینانی حنفی کہتے ہیں کہ افعال حج کو ایک دوسرے پر مقدم کرنے کے حکم میں اختلاف ہے، جیسے سر منڈانے کو کنگریاں

مارنے سے پہلے یا قربانی کو کنگریاں مارنے سے پہلے یا سر منڈانے کو قربانی سے پہلے کیا جائے، امام ابو یوسف اور امام محمد کے نزدیک یہ جائز ہے ان کی دلیل یہ ہے کہ جو چیز قربت ہو گئی ہے اس کی تلائی تفسا سے ہو جاتی ہے اور تھام کے ساتھ کرنا اور چیز لازم نہیں ہوتی، امام ابو حنیفہ کے نزدیک ترتیب کے خلاف کرنے سے دم لازم آتا ہے، ان کی دلیل یہ ہے کہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے فرمایا میں قدم نہ رکھا علیٰ فسلک فعلیہ ذہ جس شخص نے حج کے ایک فعل کو دوسرے پر مقدم کر دیا اس پر دم لازم ہے بلکہ

علامہ ابن ہمام کہتے ہیں کہ امام ابو یوسف اور امام محمد کی دلیل یہ ہے کہ صحیح بخاری اور صحیح مسلم میں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم حجۃ الوداع میں کھڑے ہوئے تھے، ایک شخص نے کہا: یا رسول اللہ میں نے لاطمی میں قربانی سے پہلے سر منڈا لیا، آپ نے فرمایا کوئی حرج نہیں، اب ذبح کر لو، ایک اور شخص نے کہا میں نے لاطمی میں کنگریاں مارنے سے پہلے قربانی کر دی، آپ نے فرمایا کوئی حرج نہیں اب کنگریاں مارو، اور اسی دن جس چیز کے بھی مقدم یا مؤخر کرنے کے بارے میں پوچھا گیا تو آپ نے یہی فرمایا کہ اب کر لو کوئی حرج نہیں ہے، اس حدیث کا جواب یہ ہے کہ حرج نہ ہونے کا معنی یہ ہے کہ اس سے گناہ نہیں ہوگا اور حج فاسد نہیں ہوگا، یہی ہر گاہ سچا نہیں ہے کہ اس پر کوئی جناہ اور غریب نہیں ہے کیونکہ کہنے والے نے یہ کہا ہے کہ میں نے لاطمی سے یہ کام کیا ہے جس کا مقصد ہے کہ کام کرنے کے بعد اس پر مشکف ہوگا کہ یہ تقسیم یا غیر تقسیم تھا اسی وجہ سے اس نے سوال کرنے سے پہلے اپنا عذر بیان کیا کہ میں نے لاطمی سے اس کو مقدم یا مؤخر کیا ہے، امام ابو یوسف اور امام محمد کی طرف سے یہ کہا جاسکتا ہے کہ یہ بھی احتمال ہے کہ سائل نے جب یہ دیکھا کہ اس کی ترتیب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ترتیب کے خلاف ہے اور اس نے یہ گمان کیا کہ یہ ترتیب معین ہے تو اس نے عذر پیش کر کے یہ سوال کیا اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جواب میں حرج کی نفی کر کے یہ ظاہر فرمایا کہ یہ ترتیب کناسی پر معین نہیں ہے بلکہ یہ ترتیب مسنون ہے نہ کہ واجب، احتیاط ہے کہ جس طرح یہ احتمال ہے اسکا طرح یہ بھی احتمال ہے کہ یہ ترتیب واجب ہو اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو جہل کی وجہ سے مذکور قرار دیا ہو۔ آپ نے صحابہ کو افعال حج سیکھنے کا حکم دیا اور جہل کی وجہ سے ان کو مذکور قرار دیا، کیونکہ یہ فرضیت حج کا ابتدائی دور تھا، اور جب اس مسئلے میں یہ دونوں احتمال موجود ہیں تو

۱۔ تافہی ابو الولید سلیمان بن خلف باجی ماکلی اندلسی متوفی ۴۱۴ھ، المستفیج ج ۳ ص ۱۷ مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۰۲ھ
۲۔ علامہ ابو الحسن علی بن عبد الجلیل مرغینانی حنفی متوفی ۵۹۳ھ، ہذیب مع فیق القدر ج ۲ ص ۲۶۹ مطبوعہ مکتبہ نوریہ بیروت، مصر۔

احتیاطاً ترتیب کے وجہ کے قول پر عمل کرنا چاہیے اور اس سے امام ابوحنیفہ کی دلیل مضبوط ہوتی ہے اور ان کی شاہد حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کے اس قول سے ہوتی ہے: "من قدم نسكاً على نسك فغلب"۔ جس نے حج کی ایک عبادت کو دوسری عبادت پر مقدم کر دیا اس پر دم ہے۔ بلکہ یہ ایک مستحقِ قتل ہے، ہمارے بعض نسخوں میں حضرت ابن مسعود کی جگہ حضرت ابن عباس کا ذکر ہے اور یہ زیادہ معروف ہے۔ امام ابن ابی شیبہ نے یہ روایت ذکر کی ہے ایک اور روایت میں یہ الفاظ ہیں: "من قدم شيئاً من حجه او اخره فغلبه"۔ جو شخص اپنے حج میں کسی عبادت کو مقدم یا مؤخر کر دے وہ ایک قربانی دے۔ اس کی سند میں ایک راوی ابو نعیم بن مہاجر ہے جس کو ضعیف کہا گیا ہے۔ امام طحاوی نے یہ روایت ایک اور سند سے بیان کی ہے جس میں یحییٰ بن زبیر راوی نہیں ہے وہ سند یہ ہے: "حدثنا ابن موهوب حدثنا النخعي حدثنا وهيب عن ايوب عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس حدثنا"۔ امام طحاوی کہتے ہیں کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما ان راویوں میں سے ایک ہیں جنہوں نے یہ روایت بیان کی ہے کہ "کوئی حج نہیں ہے اب کر لو" اور یہ حدیث، ان کے نزدیک عبادت اور اہمیت پر محمول نہیں ہے بلکہ اسی کے نزدیک اس پر محمول ہے کہ انہوں نے جبل اور لا علی کی وجہ سے بعض عبادت کو مقدم یا مؤخر کر دیا تھا آپ نے ان کو معذور قرار دیا اور حج کی عبادت سیکھنے کا حکم دیا، علامہ ابن حبان کہتے ہیں کہ امام ابوحنیفہ کے نظریہ پر اس آیت سے بھی استدلال ہے: "من كان منكراً او مبغضاً او بهياً من راسه فليطه"۔ تم میں سے جو شخص بیمار ہو یا اس کے سر میں تکلیف ہو تو وہ فہر دے؟ اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے بیان فرمایا ہے کہ جو شخص بیماری کے غم کی بنا پر اپنے وقت سے پہلے سر منڈا دے تو وہ فہر دے تو جب باوجود عذر کے وقت سے پہلے سر منڈانے پر فہر لازم آتا ہے تو وقت سے پہلے جانا عذر سر منڈانے پر تو بطریق اولیٰ فہر لازم آئے گا۔

بَابُ اسْتِحْبَابِ طَوَافِ الْاِقَافَةِ

يَوْمَ التَّحْرِيرِ

۳۰۶۱ - وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا هُشَيْبُ بْنُ عَبْدِ الْقَيْسِ عَنْ تَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَفَاحَ يَوْمَ التَّحْرِيرِ ثُمَّ رَجَعَ فَصَلَّى الظُّهْرَ مِثْلَ مَا كَانَ يَفْعَلُ قَالَ ابْنُ عُمَرَ يَفْقِضُ يَوْمَ التَّحْرِيرِ ثُمَّ يَرْجِعُ لِيُصَلِّيَ الظُّهْرَ مِثْلَ مَا كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَفْعَلُ

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قربانی کے دن طواف افاغہ کیا، پھر لوٹ کر منیٰ میں ظہر کی نماز پڑھی، نماز کے بعد بھی کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بھی قربانی کے دن طواف افاغہ کرتے تھے اور پھر منیٰ میں جا کر ظہر کی نماز پڑھتے تھے اور فرماتے تھے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی ایسا ہی کیا۔

بھی ایسا ہی کیا۔

طواف زیارت کے احکام | علامہ نووی کہتے ہیں کہ طواف افاضہ و طواف زیارت (حج کے فرائض میں سے ہے) اور اس کے بغیر حج صحیح نہیں ہوتا، اور اس پر بھی اتفاق ہے کہ قربانی کے دن ٹکڑیاں مارنے، قربانی کرنے اور سر منڈانے کے بعد طواف زیارت کرنا مستحب ہے، اور اگر قربانی کے دن سے تفریق کر کے اس کو ایام تشریق میں کیا جائے پھر بھی جائز ہے اور اس پر بالاجماع دم نہیں ہے اور اگر ایام تشریق کے بعد طواف زیارت کیا تو امام کافی اور امام احمد کے نزدیک پھر بھی کوئی حرج نہیں ہے، البتہ امام ابوحنیفہ اور امام مالک کے نزدیک زیارہ منکر کرنے سے دم لازم آتا ہے۔

علامہ دمشقی مالکی نے لکھا ہے کہ مقدمہ میں ہے ایام تشریق کے بعد طواف زیارت کرنے سے دم لازم آتا ہے۔ علامہ ابو الحسن مرغینانی حنفی نے بھی لکھا ہے کہ ایام تشریق کے بعد طواف زیارت کرنے سے دم لازم آتا ہے۔

بَابُ اسْتِحْبَابِ تَزْوِيلِ الْمُحَصَّبِ يَوْمَ النَّفَرِ

وادی محصب میں اترنے کا استحباب

عبد العزیز بن رفیع بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے پوچھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یوم ترویہ (آخر ذوالحجہ) کو ظہر کی نماز کہاں پڑھی تھی؟ اس سلسلے میں آپ کو جملہ احوال یاد ہوئی وہ سنائیے، حضرت انس نے کہا منیٰ میں، میں نے پوچھا آپ نے روانگی کے دن عصر کی نماز کہاں پڑھی تھی؟ حضرت انس نے کہا وادی البطح میں، پھر کہا تم وہی کرو جتنا تم سے امر اور کرتے ہیں۔

۳۰۶۲ - وَحَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ يُونُسَ الْأَنْدَلُسِيُّ أَخْبَرَنَا سَفْيَانُ عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ الرَّفِيعِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ سَأَلْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ قُلْتُ أَخْبِرْنِي بِشَيْءٍ عَقَلْتُ عَنْكَ وَمَسُودٍ أَلْبَسَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ آتَيْنَا صَلَاتِي الظُّهْرَ يَوْمَ التَّرْوِيَةِ قَالَ رُبِّي قُلْتُ فَأَيْنَ صَلَّيْنَا الْعَصْرَ يَوْمَ النَّفَرِ قَالَ يَا ذَا بَطْنِ بَطْنٍ ثُمَّ قَالَ أَفْعَلُ مَا يَفْعَلُ أَمْ لَا؟

حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حضرت ابو بکر اور حضرت عمر وادی البطح میں اتر کر تہمتے تھے۔

۳۰۶۳ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى عَنْ ابْنِ الزَّوْزَعِ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَمْرِو بْنِ مَعْمَرٍ عَنْ آيُوبَ عَنْ تَارِفِ بْنِ أَبِي عَمْرٍو رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَابْنَا بَكْرٍ وَعُمَرَا كَانُوا يَتَزَوَّلُونَ الْأَبْطَحَ -

۱۔ علامہ ابن شریف نووی متوفی ۶۵۶ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۴۲۲، مطبوعہ دار الفکر، کراچی، ۱۳۵۵ھ۔

۲۔ علامہ ابو عبد اللہ دمشقی مالکی متوفی ۵۸۶ھ، اکمال اکمال المسلم ج ۳، ص ۲۰۶-۲۰۵، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت۔

۳۔ علامہ ابو الحسن علی بن عبد الجلیل مرغینانی متوفی ۵۹۳ھ، بلایہ مع فتح القدر ج ۲ ص ۴۶۹، مطبوعہ مکتبہ المدینہ، بیروت۔

ٹھہرے تھے۔

عُيِّنَتْ عَنْ عَمْرِو بْنِ عَطَاءٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ كُنِيَ الْفَخْصِيُّ
يُسَمَّى إِسْمَاءَ هُوَ مَنْزِلٌ نَزَلَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

حضرت ابو ارفع رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم منی سے گئے تو آپ
نے مجھے وادی محسب میں اترنے کا حکم نہیں دیا تھا، لیکن
میں آیا اور میں نے وہاں خیمہ لگا دیا، آپ وہاں آکر ٹھہر
گئے، ایک روایت میں ہے کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم کے سامان پر مقیم تھے۔

۳۰۶۹ - وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَأَبُو بَكْرِ
بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ جَمِيعًا عَنْ
ابْنِ عُيَيْنَةَ قَالَ زُهَيْرٌ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ
عُيَيْنَةَ عَنْ مَالِكِ بْنِ كَيْسَانَ عَنْ سُلَيْمَانَ
بْنِ كَيْسَانَ قَالَ قَالَ أَبُو رَافِعٍ لَمَّا يَا مُرَرِّ
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ
الْبُؤْلَ الْأَبْطَحَ حِينَ خَدَّجَ مِنْ قَبِيٍّ وَابْنِ
جَدَّتْ وَفَضْلُ بْنُ فَيْزٍ كُنِيَ فَبَاءَ فَتَزَلَّ
كَانَ أَبُو بَكْرٍ فِي دَوَائِرِهِ صَالِحٍ قَالَ سَمِعْتُ
سُلَيْمَانَ بْنَ كَيْسَانَ قَبِيٍّ وَابْنَةَ كُتَيْبَةَ كَالِ
عَنْ رَافِعٍ رَافِعٍ وَكَانَ عَلَى كَقُلِ الْمُنِيِّ حَتَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ایشاء و انصار
خیف بنی کنانہ میں ٹھہریں گے، جہاں کفار نے آپس میں
کفر پر قسمیں کھائیں تھیں۔

۳۰۷۰ - حَدَّثَنَا حَزْمَةُ بْنُ عَمْرِو بْنِ
ابْنِ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ
عَنْ زَوْدِ سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَطِيَّةٍ
عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنْ
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ
تَنْزِيلُ إِشَاءَةِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ بِحَيْثُ كُنَّا لَكَ حَيْثُ
تَقَامُوا عَلَى الْكُفْرِ.

ف: محسب، ابطح، بطح اور خیف بنی کنانہ سب ایک ہی جگہ کے نام ہیں۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم سے فرمایا وہاں طایفہ
ہم سنا میں تھے کہ کل ہم خیف بنی کنانہ میں ٹھہریں گے جہاں
کافروں نے کفر پر قسمیں کھائی تھیں، قریش اور بنو کنانہ
نے قسم کھائی کہ ہم جزائشم اور بنو عبد المطلب کے ساتھ

۳۰۷۱ - حَدَّثَنَا ثَعْلَبَةُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا
الْوَلِيدُ بْنُ مُسْلِمٍ حَدَّثَنَا الْأَوْزَاعِيُّ حَدَّثَنَا
الزُّهَيْرِيُّ حَدَّثَنَا أَبُو سَلَمَةَ حَدَّثَنَا أَبُو
هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ لَنَا
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَنَحْنُ

بِئْسَ نَحْنُ نَازِلُونَ عَدَا بِحَبِيبِ بَنِي كِنَانَةَ
 حَيْثُ تَقَامَسُوا عَلَى أَنْكُمُ وَ ذَلِكَ أَنَّ قُرَيْشًا
 وَ بَنِي كِنَانَةَ خَالَفَتْ عَلَى بَنِي هَاشِمٍ وَ بَنِي
 الْمُطَّلِبِ أَنْ لَا يَمُنَّا بِحُجُومِهِمْ وَ لَا يَمُنَّا بِحُجُومِهِمْ
 حَتَّى يَسْتَمُوا إِلَيْهِمْ وَ سَوَّلَ اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ بَعَثَ بِذَلِكَ الْمَخَصِبِ.

۳۴۲۔ وَ حَدَّثَنَا ثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا
 شَيْبَانَةُ حَدَّثَنَا ثَنَا وَ قَالَهُ عَنْ أَبِي الزِّنَادِ عَنْ
 الْأَعْرَابِيِّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
 عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ
 مَنَزَلْنَا أَفْئَاءَ اللَّهِ إِذَا افْتَحَ اللَّهُ الْخَيْفَ
 حَيْثُ تَقَامَسُوا عَلَى الْكُفْرِ.

بَابُ وَجُوبِ الْمَسِيَّتِ بِبَنِي كِنَانَةَ
 أَيَّامُ التَّشْرِيقِ وَ التَّرْخِصِ فِي
 تَرْكِهِ لِأَهْلِ السَّقَايَةِ

۳۴۳۔ حَدَّثَنَا أَبُو يَزِيدَ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
 حَدَّثَنَا ابْنُ عُيَيْنَةَ وَ أَبُو سَامَةَ قَالَا حَدَّثَنَا
 عُبَيْدُ اللَّهِ عَنْ ثَنَا فِيعِ عَنِ ابْنِ عُمَرَ وَ
 حَدَّثَنَا ابْنُ عُيَيْنَةَ وَ الثَّقَفِيُّ لَمْ يَذْكُرْ حَدَّثَنَا
 أَبِي حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ حَدَّثَنَا ثَنَا فِيعِ عَنِ
 ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ الْأَعْيَانِ
 بَيْنَ عَمْرِو الْمُطَّلِبِ وَ حِجِّي اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ
 اسْتَأْذَنَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 أَنْ يَبِيتَ بِمَكَّةَ كِنَانَةَ مَعَى مَنْ أَجْبَلَ
 يَسَافِرَ قَاوِنَ لَهُ.

۳۴۴۔ وَ حَدَّثَنَا أَبُو الْحُسَيْنِ جَرَّابُ بْنُ
 أَحْمَرَ عَنْ عِيسَى بْنِ يُونُسَ عَنْ وَ حَدَّثَنَا

اس وقت تک نکاح نہیں کریں گے، نہ خرید و فروخت
 کریں گے جب تک کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 کو ہمارے سپرد نہ کر دیں، اس جگہ سے آپ کی مراد
 وادی محصب تھی۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب اشرقتا ہے
 نے فتح دی تو انشا اللہ ہم خیف میں ٹھہریں گے جہاں
 کفار نے کفر پر قسمیں کھالی تھیں۔

ایام تشریق کے دوران منیٰ میں رات گزارنے
 کا حکم

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ
 حضرت ابن عباس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے
 منیٰ کی راتوں میں آب زمزم پلانے کے لیے مکہ میں ایام
 کی اجازت طلب کی، تو آپ نے اجازت دے دی۔

ایک اور جگہ سے حضرت ابن عمر سے روایت
 منقول ہے۔

مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ وَعَبْدُ بْنُ حُسَيْنٍ جَمِيعًا عَنْ
مُحَمَّدِ بْنِ بَكْرِ قَالَ أَخْبَرَنَا ابْنُ جَدْرِجٍ
يَعْلَاهَا عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو يَهْدِي
الْإِسْنَادُ بِشَكْلِهِ

ایام تشریق کے دوران منی میں رات گزارنے میں مذاہب علامہ نووی کہتے ہیں کہ اسی حدیث سے دو
سنے ثابت ہوتے ہیں ایک یہ کہ اگر تشریق
کے دوران منی میں رات گزارنے کا حکم ہے اور یہ چیز فقہاء کے درمیان متفق علیہ ہے لیکن اس میں اختلاف ہے
کہ آیا یہ حکم واجب ہے یا سنت امام شافعی کے اس میں دو قول ہیں زیادہ صحیح یہ ہے کہ یہ واجب ہے۔ امام مالک
اور امام احمد کا بھی یہی قول ہے اور دوسرا قول یہ ہے کہ یہ سنت ہے حضرت ابن عباس، امام ابو حنیفہ اور حسن بصری
کا بھی یہی نظریہ ہے جو فقہاء اس کو واجب قرار دیتے ہیں وہ اس کے ترک سے دم لازم کرتے ہیں اور جو فقہاء اس کو
سنت کہتے ہیں ان کے نزدیک اس کے ترک سے دم لازم نہیں ہے، البتہ منی میں رات گزارنا مستحب ہے اور
اگر یہ واجب ہو تو کتنی دیر قیام کرنا چاہیے؟ اس میں امام شافعی کے دو قول ہیں ایک قول یہ ہے کہ رات کا بڑا حصہ
گزارنا چاہیے دوسرا قول یہ ہے کہ ایک ساعت گزارنا بھی کافی ہے۔

دوسرا مسئلہ یہ ہے کہ آپ زعم میں لانے والوں کے لیے اجازت ہے کہ وہ رات منی میں نہ رہیں اور کہ چلے جائیں
تاکہ رات میں لوگوں کو پانی نہ ملے امام شافعی کے نزدیک یہ اجازت آل عباس کے ساتھ خاص نہیں ہے بلکہ یہ لوگوں کے
پاس بھی آپ زعم میں لانے کا منصب ہو اس کو یہ اجازت حاصل ہے بلکہ
علامہ دمشقی مالکی کہتے ہیں کہ تاہی میا منی سے فرمایا: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ آپ زعم میں لانا جو عباس کا منصب
ہے ان کے پاس یہ منصب زمانہ جاہلیت سے تھا اور اسلام نے اس کو برقرار رکھا ہے

يَا أَيُّهَا فَضِيلُ قِيَامٌ بِالتَّعَابَةِ وَ موسم حج میں مشروب پلانے کا انتخاب۔

النَّهَارِ عَلَى أَهْلِهَا وَاسْتِحْبَابُ الشُّرْبِ مِنْهَا
۳۷۵۔ وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي نَضْرَةَ
حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ زُرَيْعٍ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ
عَنْ بَكْرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الشَّرَفِيِّ قَالَ سَمِعْتُ
جَالِسًا مَعَ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا
حَدَّثَنَا كُثَيْبٌ قَالَ سَمِعْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ قَالَ سَمِعْتُ

عبد اللہ مزنی بیان کرتے ہیں کہ میں نے ایک کعبہ میں حضرت
ابن عباس رضی اللہ عنہما کے پاس بیٹھا ہوا تھا، ایک دیہاتی
نے آکر حضرت ابن عباس سے پوچھا اس کی کیا وجہ ہے
کہ آپ کے چچا زاد تو دو دو اور شہید پلانے میں ہیں اور
آپ ہمیں رکھجوروں کا پانی پلاتے ہیں؟ اس کی وجہ

ہے۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۹ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۴۲۳، مطبوعہ دار الفکر، بیروت۔
۳۷۵۔ علامہ ابو عبد اللہ دمشقی مالکی متوفی ۵۲۸ھ، اکمال الکمال، ج ۲ ص ۸، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ، بیروت۔

أَرَىٰ بَعْضَ عَيْتِكُمْ يَسْتَقُونَ الْعَسَلَ وَاللَّيْنِ
وَأَنْتُمْ تَسْعُونَ التَّبِيدَ أَمِنْ حَاجَةٍ بِكُمْ أَوْ
مِنْ بُخْلِ فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ ذُوْنِ اللَّهِ تَعَالَى
عَنْهُمَا أَحَبُّ إِلَيْهِ مَا بَيْنَا حَاجَةٌ وَلَا
بُخْلٌ قَدِمَ الْمَنِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
عَلَى رَا حِلَّتِهِ وَخَلْفَهُ أُسَامَةُ فَاسْتَسْقَى
فَأَتَيْنَاهُ بِأَنَاءٍ مِنْ تَبِيدٍ فَشَرِبَ وَاسْتَسْقَى
فَضَمَهُ أُسَامَةُ وَقَالَ أَحْسَنْتُمْ وَأَجَلْتُمْ
كَذَآ فَاَصْنَعُوا فَلَا تُرِيدُ نَغِيرَ مَا أَمَر بِهِ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

ہے یا بخل؟ حضرت ابن عباس نے فرمایا اللہ اللہ ہم غریب
میں نہ بخیل؛ اصل وجہ یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اپنی
سواری پر آئے، درآن حالیکہ حضرت اسامہ آپ کے پیچھے
بیٹھے ہوئے تھے، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے پانی مانگا تو ہم
نے آپ کو ایک برتن میں ہمینہ پیش کیا، آپ نے ہمینہ
پیا اور جو بچا وہ حضرت اسامہ کو دے دیا، حضرت اسامہ
نے آپ کا تبرک پیا۔ آپ نے فرمایا تم نے بہت اچھا
اور خوب کام کیا ہے، ایسا ہی کیا کرو، حضرت ابن عباس
نے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں جو حکم دیا
تھا اس میں ہم کوئی تبدیلی نہیں کرنا چاہتے۔

ہمینہ کی تعریف اور اس کا حکم | کھجوریں یا منقہ کر پانی میں ڈال کر پال کر خوش دیا جائے جس سے پانی میں کھجوریں
یا منقہ کا ذائقہ پیدا ہو جائے اور مٹھاس آجائے تو اس کو ہمینہ کہتے ہیں اس کا پینا
جائز ہے اور کھجوریں یا منقہ چند دن پانی میں پڑی رہیں اور پانی میں جھاگ پیدا ہو جائے اور وہ پانی نشہ آور نہ ہو تو
اس کا پینا حرام اور ناجائز ہے اس کے پوری تفصیل، تحقیق اور بیان مذاہب کو انشاء اللہ کتاب الاشرار میں ذکر کیا جائیگا

بَابُ الصَّدَاقَةِ بِلُحُومِ الْهَدَايَا وَ
جُلُودِهَا وَجِلْدِهَا وَلَا يُعْطَى الْجَزَارُ
مِنْهَا شَيْئًا وَجَوَارِ الْإِسْتِنَابَةِ فِي
الْقِيَامِ عَلَيْهَا

قربانی کے گوشت، کھال اور جھول کو صدقہ
کرنے کا حکم

۳۷۶ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا
أَبُو خَيْفَةَ عَنْ عَبْدِ الْكَرِيمِ بْنِ مَجَاهِدٍ عَنْ
عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي كَيْسٍ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ أَمَرَنِي رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ أَقُومَ عَلَى
بَدَنِهِ وَأَنْ أَتَصَدَّقَ بِلُحُومِهَا وَجُلُودِهَا
وَأَجْلَتِهَا أَنْ لَا أُعْطَى الْجَزَارُ مِنْهَا قَالَ
يَحْيَى نَعَطْنَاهُ مِنْ عُنْدِنَا

حضرت علی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے حکم دیا کہ میں قربانی کے اونٹوں
پر کھڑا رہوں اور ان کے گوشت اور کھالوں اور جھولوں
کو صدقہ کر دوں اور قصاب کی اجرت اس میں سے نہ
دوں۔ حضرت علی نے فرمایا قصاب کی اجرت ہم اپنے پاس
کے دیں گے۔

۳۷۷ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ

ایک اور سند سے بھی ایسی ہی روایت ہے۔

وَعَمْرُو الْقَاقِدُ وَرُحَيْمُ بْنُ حَرْبٍ وَقَالُوا
حَدَّثَنَا ابْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ عَبْدِ الْكَرِيمِ
الْجَرَنِيِّ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِثْلَهُ.

۳۰۷۸ - وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ
أَخْبَرَنَا سَفْيَانُ وَقَالَ إِسْحَاقُ أَخْبَرَنَا مُعَاذُ
ابْنُ هِشَامٍ أَخْبَرَنِي أَبِي وَكَلاَهُمَا عَنِ ابْنِ أَبِي
نَجِيحٍ عَنْ مُجَاهِدٍ عَنْ ابْنِ أَبِي لَيْلَى عَنْ
عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَانَ فِي حَدِيثِهِمَا
أَخْبَرَنَا الْجَرَنِيُّ.

۳۰۷۹ - وَحَدَّثَنَا قُتَيْبٌ مُعْتَدِلٌ عَنْ حَاتِمِ بْنِ
مُحَمَّدَ بْنِ مَرْثُوقٍ وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ قَالَ حَدَّثَنَا
أَخْبَرَنَا وَقَالَ الْأَخْرَانِ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ
بَكْرِ أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي الْحَسَنُ
بْنُ مُسْلِمٍ أَنَّ مُجَاهِدًا أَخْبَرَهُ أَنَّ عَبْدَ الرَّحْمَنِ
بْنَ أَبِي لَيْلَى أَخْبَرَهُ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَخْبَرَهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ آمَدَا أَنْ يَتَوَمَّعَ عَلَى بَدَنِهِ وَأَمَرَهُ أَنْ
يَقْسِمَ بَدَنَهُ كُلَّهُا لِحُوقِهَا وَجَلْوَدِهَا وَ
جَلَالِهَا فِي الْمَسَاكِينِ وَلَا يُعْطَى فِي جَدَارِهَا
مِنْهَا شَيْئًا.

۳۰۸۰ - وَحَدَّثَنَا قُتَيْبٌ مُعْتَدِلٌ عَنْ حَاتِمِ بْنِ
حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَكْرِ أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ
أَخْبَرَنِي عَبْدُ الْكَرِيمِ بْنُ قَالِبٍ الْجَرَنِيُّ
أَنَّ مُجَاهِدًا أَخْبَرَهُ أَنَّ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ أَبِي
لَيْلَى أَخْبَرَهُ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ أَبِي طَالِبٍ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَخْبَرَهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ آمَدَا بَدَنَهُ بِمِثْلِهِ.

ایک اور سند سے بھی حضرت علی رضی اللہ عنہ کی یہ
روایت ہے لیکن اس میں قصاب کی اجرت کا ذکر نہیں
ہے۔

حضرت علی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی
اللہ علیہ وسلم نے انھیں یہ حکم دیا کہ وہ قربانی کے اونٹوں پر
کھڑے رہیں اور انھیں یہ حکم دیا کہ وہ اپنے اونٹوں کے
گوشت، کھانوں اور جھولوں کو مساکین میں تقسیم کر دیں
اور اس میں سے قصاب کی اجرت نہ دیں۔

ایک اور سند سے روایت ہے حضرت علی رضی
اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
انھیں ایسا حکم دیا۔

عَامَ الْحَدِيثِ الْبَدَنَةِ عَنْ سَبْعَةٍ وَ
الْبَقَرَةِ عَنْ سَبْعَةٍ

۳۰۸۲ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا
أَبُو خَازِمَةَ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ
حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ
أَبُو الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ
خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
مَهْلِكَيْنِ بِالْحَبَشَةِ فَأَمَرَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ نَقْتَرِلَ فِي الْإِبِلِ وَالْبَقَرِ
كُلُّ سَبْعَةٍ تَمْلِكُنِي بَدَنَةً

۳۰۸۳ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا
زُكَيْفٌ حَدَّثَنَا تَعْرُفَةُ بْنُ كَثِيرٍ عَنْ أَبِي
الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ خَرَجْنَا
مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَنَحْنُ الْبَعِيرُ عَنْ سَبْعَةٍ وَالْبَقَرَةُ
عَنْ سَبْعَةٍ

۳۰۸۴ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا
يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنِ ابْنِ جُرَيْجٍ قَالَ أَخْبَرَنِي
أَبُو الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ اشْتَرَكْنَا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْخَيْلِ وَالْأَنْعَامِ كُلِّ
سَبْعَةٍ فِي بَدَنَةٍ فَقَالَ رَجُلٌ لَجَابِرٍ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَكْثَرُ لَوْ فِي الْبَدَنَةِ
مَا يَشْتَرِي لَوْ فِي الْخَيْلِ قَالَ مَا هِيَ إِلَّا مِنَ
الْبَدَنِ وَخَضَرَ جَابِرٌ حَدِيثَهُ قَالَ نَحْنُ
كُلُّ مِئَةِ سَبْعِينَ بَدَنَةً اشْتَرَكْنَا كُلُّ
سَبْعَةٍ فِي بَدَنَةٍ

۳۰۸۵ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا
مُحَمَّدُ بْنُ بَكْرٍ أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي

حضرت جابر بن عبد الرحمن رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہم رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ حج کا تکیہ کہتے ہوئے گئے تھے
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں حکم دیا کہ اونٹ اور بکری کی
قربانی میں سات سات آدمی شریک ہو جائیں۔

حضرت جابر بن عبد الرحمن رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ ہم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ
حج کیا، سات آدمیوں کی طرف سے اونٹ کو خریدا اور سات
آدمیوں کی طرف سے بکری گائے کی قربانی کی۔

حضرت جابر بن عبد الرحمن رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ ہم حج اور عمرہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ گئے
اور سات سات آدمی ایک قربانی میں شریک ہو گئے تھے
ایک شخص نے حضرت جابر سے دریافت کیا کہ جس طرح
قربانی کے اونٹ میں شریک ہو سکتے ہیں، کیا اسی طرح بکری
کے خرید سے اونٹ میں بھی شرکت جائز ہے،
انہوں نے کہا کہ پہلے سے اور بعد میں خرید سے ہوئے
دونوں اونٹوں کا حکم ایک ہے، حضرت جابر حدیث میں
موجود تھے، حضرت جابر نے کہا کہ ہم نے سات اونٹ ذبح
کیے اور سات آدمی سات آدمی شریک تھے۔

حضرت جابر بن عبد الرحمن رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہم
قرآن میں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں احرام کھونٹے

کے وقت قربانی کرنے کا حکم دیا، اور فرمایا چند آدمیوں کی ایک جماعت ایک اونٹ یا ایک گائے میں شریک ہو کر آپ نے یہ حکم اس وقت دیا تھا جب آپ نے انہیں حج کا احرام کھولنے کا حکم دیا تھا۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تہمت کیا کرتے تھے اور ایک گائے کی قربانی میں سات آدمی شریک ہوتے تھے۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قربانی کے دو عشر ہائے رضی اللہ عنہما کی طرف سے ایک گائے قربان کی۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ازواج مطہرات کی طرف سے اور ایک روایت میں ہے کہ حضرت عائشہ کی طرف سے اپنے عامی ایک گائے قربان کی۔

علامہ نووی لکھتے ہیں کہ قربانی کے جانوروں کے شریک

قربانی کے جانوروں کے شریک میں غلصہ

یہ ہے کہ قربانی کے جانوروں میں شریک جائز ہے، خواہ قربانی نقلی ہو یا واجب، خواہ سب نے عبادت کی نیت کی ہو۔

أَبُو الزَّيْنَبِ أَنَّهُ سَمِعَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا يُحَدِّثُ عَنْ حِجَّةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ قَالَا مَوْتَا إِذَا أَخْلَلْنَا أَنْ يُهْدَى وَيَجْتَمِعَ النَّفَرُ مَتَا فِي الْهَدْيَةِ وَذَلِكَ حِينَ آمَرَهُمَا أَنْ يَحِلُّوا مِنْ حِجَّتِهِمَا فِي هَذَا الْحَدِيثِ

۳۸۸ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا عَفِيمٌ عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ عَنْ عَطَاءٍ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ كُنَّا نَسْتَدْعِمُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْعَمَةِ فَتَدْبِعُ الْبَقَرَةَ عَنْ سَبْعَةِ شُرَكَاءٍ فِيهَا

۳۸۹ - حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ زَكْرِيَّا ابْنُ أَبِي زَاهِدَةَ عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ عَنْ أَبِي الزَّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ قَالَ ذَبَحَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا بَقْرَةً يَوْمَ النَّحْيِ

۳۹۰ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَكْرٍ أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ وَحَدَّثَنَا سَوِيدُ بْنُ يَحْيَى الْأُمَوِيُّ حَدَّثَنَا ابْنُ حَدَّادٍ حَدَّثَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنَا أَبُو الزَّيْنَبِ أَنَّهُ سَمِعَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا يَقُولُ نَحَرَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ نِسَائِهِمَ وَفِي حَدِيثِ ابْنِ جُرَيْجٍ عَنْ عَائِشَةَ بَقْرَةً فِي حِجَّتِهِ

یا ہستی کی نیت عبادت ہو اور بعض کی نیت گوشت کھانا ہو۔ امام احمد اور حنفیہ و مالکیہ کا یہی مسلک ہے اور داؤد بن علی کا بھی
اور بعض مالکیہ کا یہ نظریہ ہے کہ نفلی قربانی میں اشتراک جائز ہے اور واجب میں اشتراک ناجائز ہے۔ امام مالک نے کہا
ہے کہ اشتراک مطلقاً جائز نہیں ہے۔ اور امام ابو حنیفہ نے کہا کہ اگر سب عبادت کی نیت کریں تو اشتراک جائز ہے
ورنہ نہیں ہے۔

علامہ ابو الولید باجی مالکی رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ جو قربانی کسی فدیہ کی وجہ سے واجب ہو یا امام قربانی ہو، امام مالک
کے نزدیک اس میں اشتراک جائز نہیں ہے، اور نفلی قربانی کے بارے میں بھی امام مالک کا مشہور قول یہی ہے کہ جائز نہیں
ہے، البتہ تاحی البراء بن الحسن سے ایک روایت یہ ہے کہ یہ جائز ہے، امام مالک کے نزدیک یہ جائز ہے کہ ایک شخص کی
ایک قربانی ہودہ اس کو اپنی طرف سے ذبح کرے اور اپنے اہل و عیال کی طرف سے بھی ذبح کرے خواہ ان کی تعداد
سات سے زیادہ ہو۔ لیکن ان کے نزدیک یہ جائز نہیں ہے کہ سات آدمی مل کر ایک قربانی خریدیں اور پھر اس کو ذبح کریں
امام ابو حنیفہ کے نزدیک سات آدمی ہر ایک جو قربانی فدیہ یا نیت وغیرہ کی وجہ سے واجب ہو، یا قربانی کی نیت میں شریک
ہو سکتے ہیں، جبکہ ان میں سے ہر ایک کی نیت عبادت ہو، خواہ ان میں سے ہر ایک کی نیت مختلف ہو مثلاً ایک کی نیت
کسی شکار کی جزا ہو، دوسرے کی نیت کسی مرض کی وجہ سے جنابت کا فدیہ ہو تیسرے کی نیت نفلی ہو، اور اگر ان میں سے کسی ایک
کی نیت عبادت ہو صرف گوشت کھانا ہو تو پھر اشتراک جائز نہیں ہے، امام زفریہ کہتے ہیں کہ اس وقت تک اشتراک
جائز نہیں ہے جب تک کہ جہت عبادت ایک نہ ہو، امام شافعی کہتے ہیں کہ ہر طرح اشتراک جائز ہے، اور اس پر ان سب کا
اتفاق ہے کہ سات سے زیادہ میں اشتراک جائز نہیں ہے۔

اونٹ اور گائے میں سات آدمیوں کی شرکت کے عدم جواز پر مالکیہ کے دلائل اور ان کے حواشیات

علامہ باجی مالکی کہتے ہیں کہ ہمارا ان ائمہ کے ساتھ دو چیزوں میں اختلاف ہے ایک یہ کہ ان کے نزدیک ایک جانور
میں سات آدمیوں کا اشتراک جائز ہے اور ہمارے نزدیک جائز نہیں ہے دوسرے یہ کہ ان کے نزدیک ایک جانور
سات آدمیوں سے زیادہ کی طرف سے نہیں ذبح کیا جاسکتا اور ہمارے نزدیک کیا جاسکتا ہے، ہمارا دلیل یہ ہے کہ
قرآن مجید میں ہے: **فَمَنْ قَتَلَ مِمَّنْ مَّا قَتَلَ مِنَ النِّعَمِ يَحْكُمُ بِهِ ذَوَا عَدْلٍ مِّنكُمْ هَدْيًا بَالِغَ الْكَعْبَةِ**
”جو جانور قتل کیا گیا اس کی مثل جزا سے دو متقی آدمی اس کی مثل کا غنیمت کریں اور ان میں سے ہر ایک کے لیے پہنچنے والی بڑا ب
مگر ہر ایک میں سات آدمی شریک ہوں تو اس بدی کا ساتواں حصہ (چلے) اس جانور کی مثل کیسے ہو سکتا ہے جن کو اس نے
قتل کیا تھا جن کی جزا میں یہ اس بدی کی قربانی کر رہا ہے کیونکہ وہ ایک مکمل جانور تھا اور پانچ مکمل جانور کی مثل نہیں
ہے اور قرآن مجید نے قتل ہونے والے جانور کی مثل کو واجب کیا ہے ساتویں حصہ کو واجب نہیں کیا بلکہ اس کا جواب
یہ ہے کہ مثل سے مثل معری ہوا نہیں ہے بلکہ مثل معری مراد ہے اور اونٹ اور گائے کی قیمت کا ساتواں حصہ بکری کی

۱۔ موطا بخاری بن شریف نوادی متوفی ۶۷۹ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۲۲۴، مطبوعہ فور محمد صالح المنجد کراچی، الطبعة الاولى ۱۴۰۵ھ

۲۔ علامہ ابو الولید سلیمان بن علی خلعت باجی مالکی اندلسی متوفی ۲۹۳ھ، المستقبح ج ۳ ص ۹۶، مطبوعہ دار الکتب المصریہ بیروت،

قیمت کے برابر ہے اور بکری ایک مکمل جانور ہے بشرطیت سے آسانی اور سہولت کے لیے مختلف نصاب مقرر کر دینا ایک بکری یا بھی بڑی ہو سکتی ہے اور اونٹ اور گائے کا ساتواں حصہ بھی، اور یہ چیز کثرت احوال میں صحیح مشہورہ سے ثابت ہے اور مالک کا مسلک ان تمام احادیث کے خلاف ہے۔ اور ہم نے جو یہ کہاتے کہ قرآن مجید میں مثل صوری مراد نہیں ہے اس کی دلیل یہ ہے کہ اگر کسی شخص نے گور خر جنگلی گدھے یا بارہ گے کا شکار کیا تو اس پر اتفاق ہے کہ اس کی ہزا میں وہ گور خر یا بارہ گے کو ذبح نہیں کرے گا، بلکہ بکری لگائے یا اونٹ، ہی کو ذبح کرے گا اور ان میں سے کسی ایک کی قربانی دے گا پس واضح ہو گیا کہ مثل صوری مراد نہیں ہے۔

بَابُ اسْتِعْبَابِ تَحْرِالِ دَبَلٍ قِيَامًا
مَعْقُولَةً

اونٹ کے پاؤں باندھ کر کھڑا کر کے ٹھکر
کرنے کا ثبوت

نبیاد بن بھیر بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما ایک شخص کے پاس آئے اور اسے دیکھا کہ وہ اپنے اونٹ کو بٹھا کر ٹھکر رہا ہے آپ نے فرمایا اس کو اٹھا کر کھڑا کر کے پیر باندھ کر ٹھکر کر دیتا ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی یہی سنت ہے۔

۳۸۹۔ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى
أَخْبَرَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَدِيٍّ أَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ
عَنْ زِيَادِ بْنِ جَبْرِ أَنَّ الْبَيْتَ مَعْقُولًا
عَلَى رَجُلٍ يَتَحَرَّرُ بَدَنَهُ بَنِيهِمْ
كَفَالَةِ ابْنِهِمَا قَبْلَ مَا تَقْبَلُكَ فِي مَسْجِدِ
نَبِيِّهِمْ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْكَ وَسَلَّمَ۔

خود حرم میں نہ جانے دلے کے لیے تقلید
بدنی کا استحباب

بَابُ اسْتِحْبَابِ بَعْثِ الْهَذْيِ إِلَى
الْحَرَمِ لِمَنْ لَا يُؤَيِّدُ الذِّهَابَ بِنَفْسِهِ وَ
اسْتِحْبَابِ تَقْلِيدِهِ وَقَتْلِ الْقَلَائِدِ وَأَنَّ
بِأَعْتَاهُ لَا يَصِيرُ حَرَمًا وَلَا يَحْرُمُ عَلَيْهِ
شَيْءٌ بِسَبَبِ ذَلِكَ

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ منورہ سے قربانی کے جانوروں کو دیا کرتے تھے اور میں ان جانوروں کے ہار خود بناتی تھی، (جانور بچھنے کے بعد) آپ ان چیزوں سے میں پرہیز کرتے تھے جن سے حرم پرہیز کرتا ہے (یعنی اپنے آپ کو حرم نہیں قرار دیتے تھے)۔

۳۹۰۔ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَحَدَّثَنَا
بْنُ زُهَيْرٍ قَالَ أَخْبَرَنَا الْإِسْكَانِيُّ عَنْ
حَدَّثَنَا كَيْسٌ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عُرْوَةَ بْنِ
الْزُّبَيْرِ وَعَمْرِو بْنِ عَبْدِ الْأَعْلَى أَنَّ عَائِشَةَ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُهْدِي مِنَ الْهَدْيِ مَا كَانَ قَبْلَ

قَالَ ثَدَّ هَذِهِمْ ثُمَّ لَا يَجْتَنِبُ شَيْئًا قَرِيبًا
يَجْتَنِبُ الْمُحَرَّمَ.

۳۰۹۱ - وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ عَنْ مَرْثَدِ بْنِ يَحْيَى
أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهَبٍ أَخْبَرَنَا يُونُسُ عَنْ ابْنِ
شِهَابٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِثْلَهُ.

۳۰۹۲ - وَحَدَّثَنَا لَا سَعِيدُ بْنُ مَتَّصُورٍ وَ
زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ قَالَا حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ زُهَيْرٍ
عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ عَائِشَةَ سَأَلَتْهُ عَنْ مَنَاسِكٍ
وَأَخْبَرَهَا أَنَّهَا لَا تَرِيدُ عَنْ هَاشِمٍ بِنِ عُرْوَةَ
عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا
قَالَتْ كَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَى أَفْئِلِ قَلَادِثِ هَذِهِ
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنْحَوِي.

۳۰۹۳ - وَحَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مَتَّصُورٍ حَدَّثَنَا
سَعِيدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْقَاسِمِ عَنْ
زُهَيْرٍ قَالَ سَمِعْتُ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهَا تَقُولُ كُنْتُ أَفْئِلُ قَلَادِثِ هَذِهِ رَسُولِ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدَى هَاتَيْنِ
ثُمَّ لَا يَجْتَنِبُ شَيْئًا وَلَا يَسْتَرْكِي.

۳۰۹۴ - وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ
بْنِ مَعْلَبٍ حَدَّثَنَا أَبُو قَتْلَبَةَ عَنْ الْقَاسِمِ عَنْ عَائِشَةَ
قَالَتْ فَتَلْتُ قَلَادِثَهُ بَدَنِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدَى ثُمَّ أَشْفَرَهَا
فَلَمَّا شَفَرَهَا بَعَثَ بِهَا إِلَى الْبَيْتِ وَأَقَامَ
بِالْمَوْبِقَةِ كَمَا حَرَّمَ عَلَيْهِ ثُمَّ كَانَ لَهَا
حَدٌّ.

۳۰۹۵ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ جَعْفَرٍ السَّعْدِيُّ
بِقَوْلِ ابْنِ إِسْرَافِيلَ الدَّوْرَقِيِّ قَالَ ابْنُ

ایک اور سند سے بھی ایسی ہی روایت ہے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ مجھے
یاد ہے کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی قربانیوں
کے بار بناتی تھی۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ میں
خود اپنے ہاتھوں سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی قربانی
کے اونٹوں کے بار بناتی تھی پھر آپ کسی چیز سے پرہیز
کرتے تھے وہ کسی چیز کو چھوڑتے تھے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ میں
نے خود اپنے ہاتھوں سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کی قربانی کے اونٹوں کے بار بنائے تھے پھر رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے کوبان کر چیر کر اور گئے میں
بار ڈال کر ان کو بیت اللہ روانہ کر دیا اور خود عربہ
میں رہے اور آپ پر ان چیزوں میں سے کوئی چیز چڑھا
نہیں ہوئی جو پہلے حلال تھی۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قربانی کے اونٹ روانہ کر دیا کرتے

تھے اور میں ان کے ارغود اپنے اہلوں سے بناتی تھی،
پھر آپ کسی ایسی چیز کو نہیں چھوڑتے تھے جس کو حلال
نہیں چھوڑتا۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی
ہیں میں نے یہ ہر اس اون سے بنائے تھے، جو
ہمارے پاس تھے، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صبح
کو حلال ہی تھے، جس طرح حلال شخص اپنی اہلیہ سے
ممتنع ہوتا ہے آپ بھی ممتنع ہوتے تھے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ مجھے
یاد ہے کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی قربانیوں کے
ارغود کی اون سے بناتی تھی اور آپ انہیں روانہ کر دیتے
کے بعد بھی حلال ہی رہتے تھے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی قربانیوں کے ہانوروں کے ارغود
اکثر میں بناتی تھی پھر آپ انہیں اپنی قربانیوں کے گائے
میں ڈال کر روانہ کر دیا کرتے تھے اور اس کے بعد آپ
نہیں رہتے اور ان چیزوں سے نہیں بچتے تھے جن
کے محرم بچتا ہے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ ایک

حَبْرَةَ ثَنَاءُ ابْنِ إِسْمَاعِيلَ بْنِ إِبْرَاهِيمَ عَنْ
أَبِيهِ عَنِ الْقَاسِمِ بْنِ أَبِي قَلَابَةَ عَنْ عَائِشَةَ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ كَانَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَبْعَثُ بِالْهَدْيِ
أَقْبَلَ قَلَابَةَ هَاتِي يَدِي ثُمَّ لَا يُنْسِكُ عَنْ شَيْءٍ
لَا يُنْسِكُ عَنْهُ أَحَدٌ.

۳۰۹۶ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مَتَّى حَدَّثَنَا
حُسَيْنُ بْنُ الْحَسَنِ حَدَّثَنَا أَبُو عَوْنٍ عَنْ
الْقَاسِمِ بْنِ أَبِي الْمُنِينِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهَا قَالَتْ أَنَا قَتَلْتُ ذَلِكَ الْقَلَابَةَ مِنْ
عِمْ كَانَتْ عِنْدَنَا فَاصْبَحَ فِينَا رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَلَالًا قَائِلًا مَا يَأْتِي
الْحَدَّ مِنْ أَهْلِهِ أَوْ يَأْتِي مَا يَأْتِي الرَّجُلُ
مِنْ أَهْلِهِ.

۳۰۹۷ - وَحَدَّثَنَا زَيْدُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا
جَبْرِ بْنُ مَنصُورٍ عَنْ ابْنِ إِبْرَاهِيمَ عَنِ ابْنِ سُوْدٍ
عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ
لَقَدْ رَأَيْتُنِي أَقْبَلَ الْقَلَابَةَ بِدَلْمَدِي وَسُئِلَ
اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَلَمْ يَبْعَثْ فِيهِمْ
فَيَبْعَثُ بِهِ ثُمَّ يُبْعَثُ فَيَبْعَثُ حَلَالًا.

۳۰۹۸ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَابْنُ أَبِي
بُرَيْدٍ وَابْنُ شَيْبَةَ وَأَبُو كُرَيْبٍ قَالَ يَحْيَى أَخْبَرَنَا
وَقَالَ الزُّهْرِيُّ حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنْ
الْأَعْمَشِ عَنْ ابْنِ إِبْرَاهِيمَ عَنِ ابْنِ سُوْدٍ عَنْ عَائِشَةَ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ رَأَيْتُنَا قَتَلْنَا الْقَلَابَةَ
بِدَلْمَدِي وَسُئِلَ اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَيَقْبَلُ هَذِيهِ ثُمَّ يَبْعَثُ بِهِ ثُمَّ يَقْبَلُ
يَبْعَثُ شَيْئًا مِمَّا يَحْتَبِئُ الْمُحْرِمُ.

۳۰۹۹ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَابْنُ أَبِي

بَنَاتُ شَيْبَةَ وَأَبُو كُرَيْبٍ قَالَ يَحْيَى أَخْبَرَنَا
أَبُو صَالِحٍ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ زَيْدِ بْنِ جَاهِلٍ عَنْ
الْأَسْوَدِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ
أَهْدَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرَّةً
إِلَى الْبَيْتِ غَنَمًا فَقُلْتُ هَا.

۳۱۰۰ - وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ مَنْصُورٍ
عَنْ عَبْدِ الصَّمَدِ حَدَّثَنَا أَبُو حَازِمٍ
عَنْ يَحْيَى بْنِ جَعْفَرٍ عَنْ عَيْنِ الْحَنِيمِ عَنْ زَيْدِ بْنِ جَاهِلٍ
عَنِ الْأَسْوَدِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهَا قَالَتْ كُنَّا نَقْلِدُ الشَّاةَ فَتُرْمِلُ بِهَا
وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَلَالٌ
لَهُ يَحْرُمُ عَلَيْهِ شَيْءٌ.

۳۱۰۱ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَكَانَ
كَذَلِكَ عَنْ مَالِكٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ عَنْ
عُمَرَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّهَا أَخْبَرَتْهُ أَنَّ ابْنَ
زَيْدٍ كَتَبَ إِلَى عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا
أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا
قَالَ مَنْ أَهْدَى هَدًى حَرَّمَ عَلَيْهِ مَا يَحْرُمُ
عَلَى الْخَالِئِ حَتَّى يَنْجِدَ الْهَدْيَ وَقَدْ بَعَثَتْ
بِهِ يَافَا كُشَيْبِي إِلَى يَافَا قَالَتْ عُمَرَ
قَالَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا لَيْسَ
كُنَّا قَالِ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا
أَنَّ قَتْلَ قَلْبٍ هَدْيٌ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَدَنِيٍّ قُلْتُ هَذَا رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَ يَدَيْهِ
يَهَامِرُ أَيُّ قَلْبٍ يَحْرُمُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَيْءٌ أَحَلَّهُ اللَّهُ لَهُ حَتَّى
يُجِزَ الْهَدْيَ.

بار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بیت اللہ میں قربانی
کے لیے بکریاں بھیجیں اور آپ نے ان کی گردنوں میں
ہار ڈال دیے تھے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ ہم بکریوں
کی گردنوں میں ہار ڈال کر ان کو (مکہ مکرمہ) روانہ کر دیا
کرتے تھے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حلال ہی
رہتے تھے۔ اور کسی چیز کو اپنے اوپر حرام نہیں کرتے تھے

عمرہ بنت عبد الرحمن بیان کرتی ہیں کہ ابن زیاد
نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کو لکھا کہ حضرت ابن عباس
رضی اللہ عنہما یہ فرماتے ہیں کہ جس شخص نے قربانی کا جانور
(مکہ مکرمہ) روانہ کر دیا تو جب تک قربانی زبچہ نہ ہو جائے
اس پر وہ تمام چیزیں حرام ہیں جو حایموں پر حالت احرام
میں حرام ہوتی ہیں۔ میں نے بھی قربانی کا جانور بھیجا ہوا
ہے، آپ اس مسئلہ میں مجھے اپنی رائے لکھ کر بھیجیں
عمرہ کہتی ہیں کہ حضرت عائشہ نے جواب میں فرمایا، ابن
عباس کا قول صحیح نہیں ہے میں نے خود اپنے ہاتھوں
سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی قربانی کے جانوروں
کے ہار بنائے تھے، اور آپ نے ان کو میرے والد کے
ساتھ مکہ روانہ کر دیا تھا۔ اور جانور بھیجنے کے بعد قربانی کے
وقت تک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے اوپر
ان چیزوں میں سے کسی کو بھی حرام نہیں کیا تھا جو اللہ تعالیٰ
نے آپ کے لیے حلال کی تھیں۔

فہ اس حدیث کی سند میں ابن زیاد مذکور ہے اور صحیح تریادین ابی سفیان ہے، صحیح بخاری، مسند امام مالک اور

سنن ابو داؤد وغیرہ میں اسی طرح ہے، ابن کریار نے حضرت عائشہؓ کا نام نہیں پایا تھا۔

مصدق کہتے ہیں کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے
 میں نے خود سنا ہے وہ پردہ کی لوث سے دستک لیتے
 ہوئے فرمانبردار کا حلقہ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی کمرانی
 کے برابر خود اپنے باحقوں سے بنایا گئی تھی اور میر
 آپ انھیں روانہ کر دیا کرتے تھے اور کمرانی کے ٹوٹنے
 ہونے تک کسی ایسے کام کو نہیں چھوڑتے تھے جس
 کو حرم چھوڑ دیتا ہے۔

[illegible]

ایک اور سند سے بھی حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے اسی طرح روایت ہے۔

وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مَعْقِلٍ حَدَّثَنَا
عَبْدُ الْوَهَّابِ حَدَّثَنَا دَاوُدُ بْنُ
كَيْسٍ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ
السَّكَيْتِ عَنْ عَمْرِو بْنِ
كُفَيْلٍ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ .

مسئلہ اشعار میں مخالفین کے امام ابو حنیفہ پر اعتراضات اور ان کے جوابات

اشعار میں لوگوں کا اختلاف ہے، ابو حنیفہ کہتے ہیں میں اشعار کو گھروہ قرار دیتا ہوں کیونکہ یہ غلبہ و اجساد کو کاٹ کر ان کی ہمیشہ کو بگاڑ دیتا ہے اور یہ شرعاً منہر ہے۔ سیدنا - اہل حرم کہتے ہیں کہ دنیا کی کتابوں میں سے یہ سب سے بڑی قیامت ہے کہ جس کام کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کیا ہو اسی کو مثلہ کہا جائے۔ انہوں نے کہا ہر اس عقل پر جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم کا تعاقب کرتی ہے اسی سے لطم کئے گا کہ قصہ نگار اسی مثلہ کو اور قصا میں میں ناک کاٹنا، دانت اکھاڑنا، اور کان کاٹنا بھی مثلہ، بوز چور اور ڈاکو کے ارتداد کاٹنا مثلہ، بوز شاد میں شہہ زانی کو رجم کرنا مثلہ، بوز ڈاکو زخمی پر چڑھنا مثلہ، بوز آپ نے حجۃ الوداع میں اشعار کیا ہے اور اسی سے کئی سال پہلے آپ نے مثلہ سے منع فرمایا تھا۔ لہذا صحیح بات یہ ہے کہ یہ مثلہ نہیں ہے اور یہ ایک ایسا قول ہے کہ ابو حنیفہ سے پہلے خلف میں سے کسی نے نہیں کیا۔ اور نہ ان کے معاصرین فقہاء میں سے کسی نے یہ بات کہی سو ان لوگوں کے

جن کو ایشرفانی نے ابو حنیفہ کی تقلید میں مبتلا کر دیا، ہم اس بلا سے اللہ کی پناہ میں آتے ہیں اور ابو یوسف و محمد بن مسلم اور مالک نے کہا ہے کہ بائیں جانب سے اشیاء کو لیا جائے۔

علامہ بدر الدین عینی حنفی ابن حزم کے جواب میں لکھتے ہیں: ابی حرم کا یہ قول جہالت اور قلت حیا کی بنا پر ہے کیونکہ امام طحاوی مذاہب فقہاء کو عمرہ اور خصوصاً امام ابو حنیفہ کے مذہب کو سب سے زیادہ جانتے دانتے ہیں اور انھوں نے یہ ذکر کیا ہے کہ امام ابو حنیفہ اصل اشیاء کو مکروہ نہیں کہتے اور نہ اس کے سنت ہونے کا انکار کرتے ہیں۔ البتہ اگر اوٹ کے کوٹن میں اس طرح پیرا (شگاف) لگایا جائے جس سے اس کے چاک ہونے کا خطرہ ہو تو وہ اس فعل کو مکروہ قرار دیتے ہیں کیونکہ اگر دائری لوگ کوٹن کو نیزے سے پھیری تو اس کا زخم خراب ہو جائے گا اس لیے انھوں نے عام لوگوں کو روکنے کے لیے یہ کہا، البتہ جو لوگ شگاف ڈالنے کے طریقہ اور اس کی حد سے واقف ہوں اور صحت کمال کو کاٹنے ہوں تو ان کے اشیاء کو امام ابو حنیفہ مکروہ نہیں کہتے اور کوفانی نے امام ابو حنیفہ سے اشیاء کے مستثنی ہونے کی روایت کی ہے اور یہ روایت نسیان صحیح ہے۔ باقی روایت ابن حزم کا یہ کہنا کہ ابو حنیفہ پہلے شخص ہیں جنہوں نے اشیاء کو مکروہ قرار دیا تو ان کا یہ قول بھی ناسد ہے کیونکہ علامہ ابن ہلال نے ذکر کیا ہے کہ ابراہیم نخعی بھی اشیاء کو ناجائز کہتے تھے۔

امام ترمذی اس مسئلہ پر بحث کرتے ہوئے لکھتے ہیں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ہڈی کے ٹکے میں دو جوتوں کا بار ڈالا اور ذوالخلیفہ میں اس کی دائیں جانب اشیاء لیا اور اس سے خون صاف کیا۔ امام ترمذی نے کہا میں نے یوسف بن عیسیٰ سے سنا ہے کہ یہ کہتے ہیں کہ وکیع نے اس حدیث کو روایت کرنے کے بعد کہا اس مسئلہ میں اہل رائے کا قول مت سنو کیونکہ اشیاء سنت ہے اور ان کا قول بدعت ہے امام ترمذی نے کہا ابراہیم سائب بیان کرتے ہیں کہ ہم وکیع کے پاس بیٹھے تھے انھوں نے ایک ایسے شخص سے جو سائل ہی رائے سے کام لیتا تھا یہ کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اشیاء کو لیا ہے اور ابو حنیفہ یہ کہتے ہیں کہ اشیاء مکروہ ہے۔ اس شخص نے کہا وہ ابراہیم نخعی سے روایت کرتے ہیں کہ اشیاء مکروہ ہے اس پر وکیع بہت ناراض ہوئے اور کہا میں تم سے کتابوں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ فرمایا ہے اور تم کہتے ہو کہ ابراہیم نخعی نے یہ کہا ہے تم اس کے سخت ہو کہ تم کو قید کر دیا جائے اور تم کو اس وقت تک نہ چھوڑا جائے جب تک کہ تم اپنے قول سے رجوع نہ کر لو گے۔

علامہ بدر الدین عینی حنفی امام ترمذی کی اس عبارت کو نقل کرنے کے بعد لکھتے ہیں: خطاب نے یہ کہا ہے کہ میں ابو حنیفہ کے سوا اور کسی شخص کو نہیں جانتا جس نے اشیاء کو مکروہ کہا ہو اور ان کے صاحبین (امام ابو یوسف اور امام محمد) نے ان کی مخالفت کی ہے اور عام اہل علم کی طرح اشیاء کو سنت کہا ہے۔

۱۔ ابو محمد علی بن حزم ظاہری متوفی ۴۵۶ھ، ۱۰ ج ۴ ص ۱۱۲-۱۱۱، مطبوعہ دارۃ الضیاء المدینہ منورہ مصر، الطبعة الاولى ۱۳۴۹ھ۔

۲۔ علامہ بدر الدین عینی حنفی ۸۵۵ھ، ۱۰ ج ۲ ص ۳۵، مطبوعہ دارۃ الضیاء المدینہ منورہ مصر، ۱۳۴۸ھ۔

۳۔ امام ابو عیسیٰ ترمذی متوفی ۲۵۹ھ، جامع ترمذی ص ۱۵۶، مطبوعہ نور محمدی المطابع کراچی۔

علامہ عینی فرماتے ہیں کہ امام ترمذی نے جو روایات دیکھیں سے نقل کی ہے اور جو خطابی نے کہا ہے اور ہر وہ شخص جو اشعار کے مسئلہ میں امام ابو حنیفہ پر تعاقب کرتا ہے اسی کے جواب کے لیے وہ بات کافی ہے جو امام طحاوی نے بیان کی ہے، علامہ عینی کہتے ہیں کہ جس شخص نے بھی مسئلہ اشعار کا ذکر کیا ہے میں نے اسی کی تحریر پر ہی تصحیح کی ہے۔ اور ان معترضین نے اسی شخص کا مرتبہ کم کرنے کی کوشش کی ہے جس کا مرتبہ کم کرنا جائز نہیں ہے۔ اور اہل انصاف سے بہت بعید ہے کہ وہ ائمہ اہل کے بارے میں ایسی باتیں کریں جو ان کی شان کے لائق نہیں ہیں۔ خصوصاً جبکہ امام ابو حنیفہ یہ فرماتے ہیں کہ میں صرف اسی وقت رائے اور قیاس سے کام لیتا ہوں جب تک کہ کتاب و سنت اور اقوال صحابہ میں کوئی حکم نہیں ملتا، اور حضرت ابن عباس اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہما بدی واسے کو اختیار دیتے ہیں کہ وہ اشعار کو سے یا نہ کرے اسی سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت عائشہ اور حضرت ابن عباس کے نزدیک اشعار سنت ہے نہ مستحب۔

علامہ بدر الدین عینی رضی اللہ عنہ نے جن روایات کا ذکر کیا وہ یہ ہیں:

عن الامور عن عائشة انها ارسل اليها اشعر يعطى البديهة فقالت ان شئت انما تشعر لتعلم انها بدنة - ۱
اسو بیان کرتے ہیں کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے پوچھا گیا کہ کیا اونٹ میں اشعار کیا جاسکتا ہے؟ حضرت عائشہ نے فرمایا اگر تم چاہو تو ایک اشعار صرف اس لیے کیا جاتا ہے کہ یہ تیار چل جائے کہ یہ قربانی کا جانور ہے۔

عن عطاء عن ابن عباس قال ان شئت فاشعر الهدى و ان شئت فلا تشعر بکے
علامہ کہتے ہیں کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا اگر تم چاہو تو اشعار کرو اور چاہو تو اشعار نہ کرو۔

عن عطاء وعطاء بن رباح قالوا اشعر الهدى ان شئت و ان شئت فلا تشعر بکے
علامہ فرمادیں اور عطاء بن رباح کے یہ واقع ہو گیا کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما، ابراہیم نخعی، عطاء طاؤس اور مجاہد بن سب کے نزدیک بدی کے باوجود اشعار کا مباح ہے بلکہ چاہیے کہ کریں اور جی چاہیے تو نہ کریں، سنت یا مستحب نہیں ہے۔

خود کیجئے کہ جو چیز کبار صحابہ اور تابعین کے نزدیک سنت نہیں ہے اور مباح ہے اور امام ابو حنیفہ نے اسی چیز

- ۱۔ علامہ بدر الدین عینی مستوفی ۵۵۵ ج ۲، مدونة القاری ج ۱ ص ۲۹، مطبوعہ دار الفکر للطباعة والنشر، مصر، ۱۳۴۰ھ
۲۔ حافظ ابوبکر بن ابی شیبہ مستوفی ۲۳۵ ج ۲ ص ۶۱، مطبوعہ دار الفکر للطباعة والنشر، مصر، ۱۳۰۶ھ
۳۔ المصنف ج ۲ ص ۲۲
۴۔ المصنف ج ۲ ص ۱۶۱، مطبوعہ دار الفکر للطباعة والنشر، مصر، ۱۳۸۶ھ

کے اصل میں سنت ہونے کا بھی انکار نہیں کیا بلکہ ناٹیوں کے اشارہ کرنے کو مکروہ کہا ہے کہ مبارک ان کے اشارہ کرنے سے اونٹ ہلاک ہو جائے۔ اسی وجہ سے حضرت امام ابو حنیفہ پر انکار سنت اور سنت کو مکروہ اور سنت انکار کو مکروہ کہنے کے اقبال اور یہ بنیاد الزامات قائم کرنا نہ صرف علم اور تحقیق سے دور ہے بلکہ مخالفت اور مخالفت سے بھی بعید ہے۔ ہم نے اس مسئلہ پر باب نمبر ۲۶ میں بھی گفتگو کی ہے۔

صرف ہدی روانہ کرنے والے پر احکام احرام میں مذاہب | علامہ بدر الدین عینی حنفی اس روایت کی تشریح کرتے ہوئے کہتے ہیں کہ اس سے معلوم ہوا کہ احرام باندھنے سے پہلے ہدی میں قلاوہ (بار) ڈالنا اور اس میں اشارہ کرنا جائز ہے اور قلاوہ ڈالنے اور اشارہ کرنے کی مشروعیت پر یہ حدیث دلیل ہے۔ علامہ ابن بطال فرماتے ہیں جس شخص نے حج اور عمرہ کے احرام کا ارادہ کیا اور اپنے ساتھ ہدی لے گیا وہ صرف میقات سے اس کے گلے میں قلاوہ ڈالے، اسی طرح اس کے لیے یہ بھی مستحب ہے کہ وہ میقات سے احرام باندھے، اسی طرح جس شخص نے بیت اللہ میں ہدی پہنچنے کا ارادہ کیا اور حج اور عمرہ کا ارادہ نہیں کیا، اور وہ اپنے شہر میں ٹھہرا اس کے لیے جائز ہے کہ ہدی میں قلاوہ ڈالے اور اپنے شہر میں اس میں اشارہ کرے پھر اس کو روانہ کر دے جیسا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی ہدی کو حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے ساتھ قرہ بھری میں روانہ کیا تھا اور اس کی وجہ سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے اوپر احرام کو واجب کیا نہ اسے بھرنے کی ضرورت کے آثار نے کسی اور چیز کو، امام ابو حنیفہ، امام مالک، امام شافعی، امام احمد اور دیگر ائمہ اہل فتویٰ کا یہی مسلک ہے اور ان سب نے حضرت ابن عباس کے اس قول کا رد کیا ہے کہ جو شخص بیت اللہ میں ہدی روانہ کرے تو جس وقت وہ ہدی کے گلے میں قلاوہ ڈالے گا اسی وقت سے اس پر احرام لازم ہو جائیگا، اور جب تک کہ بیت اللہ میں اس کی ہدی فوج نہیں ہو جائے گی اس پر ان تمام چیزوں سے اجتناب لازم ہو جائے گا جس سے محرم کہنہ ہوتا ہے۔ تاہم میں شعی، نخلی، ابو الشہداء، عابد، حسن بن ابی الحسن اور ابن سیرین نے حضرت ابن عباس کی متابعت کی ہے۔

بکری کے گلے میں بار ڈالنے میں مذاہب | حدیث نمبر ۳۱۰۰ میں ہے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ ہم بکریوں کے گلے میں قلاوہ (بار) ڈال کر ان کو روانہ کر دیا کرتے تھے، الحدیث۔ علامہ نووی اس کی تشریح میں کہتے ہیں کہ ہمارا ارادہ جہود کا مذہب یہ ہے کہ بکری کے گلے میں بھی قلاوہ ڈالنا جائز ہے، جیسا کہ اس حدیث میں اس پر دلیل ہے، اسی کے برخلاف امام ابو حنیفہ اور امام مالک کا مسلک یہ ہے کہ بکری کے گلے میں قلاوہ ڈالنا غیر مستحب ہے، ان کے نزدیک قلاوہ ڈالنا اونٹ اور گائے کے ساتھ خاص ہے اور جہود کے نظریہ پر یہ حدیث صرف دلیل ہے۔ اسی طرح حافظ ابن حجر نے کہا ہے کہ حنفیہ کہتے ہیں کہ اصل میں بکری ہدی نہیں ہے اور یہ حدیث ان کے خلاف حجت ہے۔

۱۔ علامہ بدر الدین عینی صلی اللہ علیہ وسلم ۸۵۵ھ، عمدۃ القاری ج ۱ ص ۲۸، مطبوعہ دارۃ الطباعة المیریہ مصر، ۱۳۸۰ھ۔

۲۔ علامہ ابن سیرین صلی اللہ علیہ وسلم ۴۵۶ھ شرح مسلم ج ۱ ص ۲۲۵، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۳۵۰ھ۔

۳۔ علامہ شہاب الدین احمد بن حجر عسقلانی صلی اللہ علیہ وسلم ۸۵۱ھ، فتح الباری ج ۲ ص ۵۴، مطبوعہ لاہور، ۱۴۰۱ھ۔

علامہ بدرالدین عینی کہتے ہیں کہ یہ حنفیہ پر افتراء ہے، احناف نے کبھی بکری بکی نہیں ہے جب کہ احناف کی کتابیں اس منہارت سے بھری پڑی ہیں کہ جس مالور کو بڑے قریب حرم سے جایا جاتا ہے اس کو بکی کہتے ہیں، اس میں ادنیٰ درجہ بکری ہے، نیز فقہاء حنفیہ نے کہا ہے کہ بکی میں اونٹ، گائے اور بکری ہے خواہ مذکر ہو یا مؤنث، حتیٰ کہ فقہاء حنفیہ نے یہ کہا ہے کہ یہ چیز اجماعی ہے اور ان کا مذہب یہ ہے کہ قلاوہ بدنہ (اونٹن) میں ڈالا جاتا ہے اور بکری بدنہ میں سے نہیں ہے اس لیے اس کو قلاوہ نہیں ڈالا جائے گا، نیز اگر بکری میں قلاوہ ڈالنا سنت ہوتا تو لوگ اس کو ترک نہ کرتے، اور اس حدیث کے جواب میں احناف یہ کہتے ہیں کہ اس حدیث کی روایت میں اسوہ مسترد ہے اس کے علاوہ کسی نے بکری کے گنے میں قلاوہ ڈالنے کی روایت ذکر نہیں کی اور صاحب منہار نے کہا ہے کہ یہ روایت شاذ ہے، اگر یہ اعتراض ہو کہ مصنف ابن ابی شیبہ میں حضرت ابن عباس، حضرت ابو جعفر، عبد اللہ بن عبد اللہ بن عمر کی روایات ہیں کہ بکریوں کے گنے میں قلاوہ ڈالا جاتا تھا اور علامہ سے روایت ہے کہ میں نے بیت سے صحابہ کو دیکھا ہے کہ بکریوں کے گنے میں قلاوہ ڈالتے تھے، پھر یہ کہنا کیسے صحیح ہے کہ اگر یہ سنت ہوتا تو لوگ بکری کے گنے میں قلاوہ ڈالنا ترک نہ کرتے، اس کا جواب یہ ہے کہ ان روایات میں قلاوہ ڈالنے کا ذکر ہے یہ تو کہہ لیں گے کہ ان بکریوں کو بیت اللہ روانہ کیا جاتا تھا اور کلام اس میں ہے ثانیاً احناف نے اس کے سنت ہونے کی نفی کی ہے جواز کی نفی نہیں کی بلکہ

بَابُ جَوَازِ رُكُوبِ الْبَدَنَةِ الْمَقْدَاتِ
مَجْبُورِي كَقَرَانِي كَقَرَانِي كَقَرَانِي

ہونے کا جواز

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دیکھا ایک شخص قرانی کے اونٹ کو سوار ہوا ہے ہمارا تھا، آپ نے فرمایا اس پروردگار کا نام لے کر یا رسول اللہ! یہ قرانی کا اونٹ ہے آپ نے فرمایا: سوار ہو یاؤ اور دوسری یا تیسری ہمارا تھا کہ میں خرابی ہو۔

لَمِنْ اَحْتَاَجَ اِلَيْهَا
۳۱۰۴۔ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ
عَنْ مَالِكٍ عَنْ ابْنِ الزُّنَادِ عَنْ ابْنِ أَبِي
هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَى رَجُلًا يُسَوِّي بَدَنَهُ
فَقَالَ اَذْكَبْتَهَا فَقَالَ اَلَسْؤْلَةُ اَلْمَقْدَاتِ كُنْتُ
فَقَالَ اَذْكَبْتَهَا وَتِلْكَ فِي الثَّانِيَةِ اَوْ فِي
الثَّالِثَةِ۔

ایک اور سند سے بھی یہ روایت ہے اور اس میں یہ ہے کہ اسی اونٹ کے گنے میں اس پر سوار ہوا تھا۔

۳۱۰۵۔ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا
السَّيِّدُ مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْجَزَارِيُّ عَنْ ابْنِ
الزُّنَادِ بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَقَالَ بَيْنَا نَحْمِلُ

تسوف پندہ شعلہ

٣١٠٤ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا
عَبْدُ الرَّزَّاقِ حَدَّثَنَا مَعْمَرٌ عَنْ هِشَامِ بْنِ
مُسَيْبٍ قَالَ هَذَا مَا حَدَّثَنَا أَبُو هُرَيْرَةَ رَضِيَ
اللَّهُ عَنْهُ عَنْ مُحَمَّدٍ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ كَرَّ أَحَادِيثُ مِنْهَا وَقَالَ
يَعْنِي رَجُلٌ يُسَوِّقُ بَدَنَةً مُقَالِدَةً قَالَ لَهُ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذِيكَ
أَرْكَبُهَا فَقَالَ بَدَنَةً يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ وَذِيكَ
أَرْكَبُهَا وَذِيكَ أَرْكَبُهَا -

حضرت ابو سہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
ایک شخص ایسے اونٹ کو بیٹھا ہوا ہے جیسا تھا جس کی
گردن میں قلاوہ پڑا ہوا تھا اس سے رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نے فرمایا تمہیں خرابی ہو اس پر سوار ہو جاؤ اس
نے کہا یا رسول اللہ! یہ قربان کا اونٹ ہے آپ نے
فرمایا تمہیں خرابی ہو اس پر سوار ہو جاؤ، نہیں خرابی ہو
اس پر سوار ہو جاؤ۔

وہیں خرابی ہو رہا تھا استیاسی جانے یہ پیارا آمیز غصہ کے کھاتے ہیں عرب ایسے موقع پر وہاں کہتے ہیں۔

٣١٠٤. وَحَدَّثَنَا عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ قَدْرٍ وَسُرَيْجِ بْنِ يُونُسَ قَالَا حَدَّثَنَا هُشَيْمٌ أَخْبَرَنَا جَمِيلٌ عَنْ قَابِطٍ عَنْ أَنَسٍ قَالَ وَأَخْبَرَنِي قَدْرٌ مِنْ أَنَسٍ مِنْ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَالْقَاسِمُ لَمْ أَخْبَرْنَا هُشَيْمٌ عَنْ حَمِيدٍ عَنْ قَابِطٍ الْبَاهِلِيِّ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَرْجِي لِي سَوْقٌ يَدَّ لَهَا فَقَالَ أَوْكَبُهَا فَقَالَ إِنَّهَا بَدَنَةٌ فَقَالَ أَوْكَبُهَا فَقَالَ إِنَّهَا بَدَنَةٌ فَقَالَ أَوْكَبُهَا مَوْئِينَ

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس سے ایک شخص قرآنی کاؤٹ لیے ہوئے گذرا، آپ نے اس سے فرمایا اس پر سوار ہو جاؤ۔ اس نے کہا یہ قرآنی کاؤٹ ہے، آپ نے فرمایا کوئی عرج نہیں۔

٣١٠٨ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
حَدَّثَنَا وَكِيعٌ عَنْ قِيسٍ عَنْ بُكَيْرِ بْنِ الْأَخْطَبِ
عَنْ أَبِي كَالٍ سَمِعَهُ يَقُولُ مَوْلَى أَبِي سَلَمَةَ
سَلَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُبْدِي نَبِيَّ أَوْ هَدِيَّةً
فَقَالَ أَوْ كَبَهَا قَالَ إِنَّمَا جَدُّكَ أَوْ هَدِيَّةً
فَقَالَ وَرَأَى

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم ایک شخص کے پاس سے گزرے، اس کے بہر حسب سابق مدیث ہے۔

۳۱۰۹۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا
ابْنُ بِشْرِ عَنْ يَسَعٍ حَدَّثَنَا كَيْسُ بْنُ كَبِيرٍ عَنْ الْأَخْطَنِ
قَالَ سَمِعْتُ النَّسَائِيَّ يَقُولُ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى عَذَابُ يَقُولُ

مَرَّ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِبَدْنَةٍ
قَدْ كُتِبَ عَلَيْهَا

۳۱۱۰ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا
يَعْقُوبُ بْنُ سَعِيدٍ عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ الْأَخْبَرِيِّ أَنَّهُ
الْمُرَبِّيرُ قَالَ سَمِعْتُ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا سَمِعَ عَنْ زُكُوبِ الْهَدَی
فَقَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَقُولُ إِذْ كُتِبَ بِهَا بِالْمَعْرُوفِ إِذَا أَلْجَأْتَ إِلَيْهَا
حَتَّى تَجِدَ ظِلًّا ۱-

۳۱۱۱ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سُلَيْمٍ بْنُ شَيْبٍ حَدَّثَنَا
الْحَسَنُ بْنُ أَحْمَدَ حَدَّثَنَا مَعْقِلٌ عَنْ أَبِي
الْمُرَبِّيرِ قَالَ سَأَلْتُ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا عَنْ زُكُوبِ الْهَدَی قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِذْ كُتِبَ بِهَا بِالْمَعْرُوفِ
حَتَّى تَجِدَ ظِلًّا ۱-

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما سے قربانی کے
اونٹ پر سوار ہونے کے بارے میں پوچھا گیا تو انہوں نے
کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جب تک دوسری
سواری اس پر بقدر ضرورت سواری کر سکتے ہو۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہما سے قربانی کے اونٹ
پر سوار ہونے کے بارے میں پوچھا گیا تو انہوں نے
کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جب تک دوسری
سواری اس پر بقدر ضرورت سواری کر سکتے ہو۔

قربانی کے اونٹ پر سوار ہونے کے حکم میں مذاہب ائمہ | علامہ بدر الدین عینی صنفی کہتے ہیں کہ قربانی

ذیل چھ مذاہب ہیں:

(۱) - امام احمد بن حنبل اور ظاہر یہ (غیر متقدمین) کا مذہب یہ ہے کہ قربانی کے اونٹ پر سوار ہونا مطلقاً جائز ہے۔
(۲) - امام ابو حنیفہ اور امام شافعی کا مذہب یہ ہے کہ بغیر ضرورت کے قربانی کے اونٹ پر سوار ہونا جائز نہیں ہے۔
امام احمد بن حنبل کا یہ بھی ایک قول ہے۔

(۳) - امام مالک اور امام شافعی سے ایک روایت یہ ہے کہ قربانی کے اونٹ پر بغیر ضرورت کے سوار ہونا مکروہ ہے۔

(۴) - علامہ ابن عربی نے کہا ہے کہ اونٹ پر بقدر ضرورت سوار ہو، جب ضرورت سدا پوری ہو جائے تو اتر جائے۔

(۵) - ابن عربی نے کہا ہے امام ابو حنیفہ کے نزدیک قربانی کے اونٹ پر سوار ہونا مطلقاً جائز نہیں ہے لیکن یہ قتل کی گنجائش

ہے صحیح وہی ہے جس کو ہم نے پہلے ذکر کیا ہے امام طحاوی اور صاحب بدایہ نے اسی طرح ذکر کیا ہے۔

(۶) - بعض ظاہر یہ کا مذہب یہ ہے کہ قربانی کے اونٹ پر سوار ہونا واجب ہے۔ ان لوگوں نے حضرت انس کی روایت

میں اظہار ہر کو دیکھ کر یہ قول کیا ہے۔

انحرها ثم اصبغ نعليهما في دبرها ثم اجعلها
على صفحتيهما ولا تأكل من فيها آنت ولا احدا
من اهل رقتك -

۳۱۱۳ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَأَبُو بَكْرِ
بُنْ كَرْدٍ وَمُحَمَّدُ بْنُ سَلَمَةَ عَنْ أَبِي حَسْرَةَ قَالَ سَمِعْتُ
نُجَيْمًا وَقَالَ الْأَحْزَابُ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ
يُونُسَ عَنْ أَبِي الْمُنْكَثَرِ عَنْ شُعْبَةَ بْنِ
سَلَمَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا
أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعَثَ
بَشْرًا عَشْرًا بِدَلَّةٍ مَعَ رَجُلٍ شَرَّ ذَكَرَهُ
يَمْشِي حَدِيثُ عَبْدِ الْوَارِثِ وَلَهُ يَنَا كَثْرُ
أَوَّلِ الْحَدِيثِ -

۳۱۱۴ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَأَبُو عَدَّانَ الْهَمْدِيُّ حَدَّثَنَا
عَبْدُ الْأَعْلَى حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ قُتَيْبَةَ عَنْ
يَسَّانِ بْنِ سَلَمَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُمَا أَنَّ دُؤَيْبًا أَبَا قَبِيصَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُ حَدَّثَنَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ كَانَ يَبْعَثُ مَعَهُ بِأَتْبَادٍ ثُمَّ يَقُولُ
إِنْ عَطِبَ مِنْهَا شَيْءٌ فَعَرِّضْتُ عَلَيْهِ مَوْتًا
فَأَنْحَرَهَا ثُمَّ أَغْبَسَ نَعْلَهَا فِي دَبْرِهَا ثُمَّ
أَصْبَغَ بِهَا صَفْحَتَيْهَا وَلَا تَطْعَمُهَا آنت وَلَا
أَحَدًا مِنْ أَهْلِ رَقَّتِكَ -

کو اس کے خون میں رنگ کر اس کے کوربان پر بار بار
تم اور تبار سے ساتھیوں میں سے کوئی شخص بھی اس کا
گوشت نہ کھائے -

ایک اور سند سے بھی حضرت ابن عباس رضی اللہ
عنا کی یہ روایت منقول ہے اس میں ہے کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص کے ساتھ شاہ وادوں کو
روانہ فرمایا اس کے بعد حسب سابق حدیث ہے -

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ
حضرت ذویب ابو قبیصہ رضی اللہ عنہ نے کہا تھا کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم میرے ساتھ قربانی کے اونٹ روانہ کرتے
تھے اور آپ پر حکم دیتے تھے کہ اگر ان میں سے کوئی
اونٹ نکل جائے اور تمہیں اس کے مرنے کا اندیشہ ہو
تو اس کو ذبح کر دینا اور اس کے گلے میں پٹری بول دینا
کو اس کے خون میں ڈال کر کوربان پر بار بار اور م
ساتھیوں میں سے کوئی شخص اس کا گوشت نہ کھائے -

تھوڑی چلنے سے معذور ہو اس کے حکم میں مذاہب ائمہ

مساکین کے لیے چھوڑنا واجب ہے، اور قربانی کرنے والے اور اس کے ساتھیوں کے لیے اس میں سے کھانا حلال ہے،
ملازم قوی کہتے ہیں کہ جب قربانی کا جانور چلنے سے معذور ہو جائے تو اس کے حکم میں فقہاء کا اختلاف ہے نام
شافعی یہ کہتے ہیں کہ اگر نفلی قربانی ہے تو اس جانور کے مالک کو اختیار ہے، چاہے اس کو بیچ دیں یا ذبح کریں، غور
کھائیں یا کسی کو کھلا دیں، اور اگر اس کو یونہی چھوڑ دیں تب بھی کوئی حرج نہیں ہے کیونکہ وہ ان کی ملک ہے اور اگر وہ
قربانی نذر کی ہے تو جانور کے مالک پر اس کو ذبح کرنا لازم ہے، اور اگر اس نے جانور کو یونہی چھوڑ دیا تھا کہ وہ

جانور مر گیا تو اس شخص پر اس جانور کی ضمانت لازم ہے جیسے کوئی شخص امانت کی حفاظت میں کوتاہی کرے تو اس پر ضمان لازم آتا ہے۔ جانور کو ذبح کرنے کے بعد اس کے قلاوہ والی جوتی کو خون میں رنگ کر اس کے کوبان کی ایک جانب مارے اور پھر اس کو اسی جگہ چھوڑ دے تاکہ وہاں سے گذرنے والے جان میں کہ یہ ہدی کا جانور ہے اور اس کو کھالیں قربانی سمجھنے والے اور اس کو سے جانے والے کے لیے اس کو کھانا جانور نہیں ہے اسی طرح انبیاء کے لیے بھی اس کو کھانا جانور نہیں ہے کیونکہ ہدی مساکین کے لیے ہوتی ہے اور غیر مساکین کے لیے اس کا کھانا مطلقاً جائز نہیں ہے۔ قربانی سے جانے والے کے ساتھیوں کے علاوہ جو فقراء ہوں وہ اس کو کھا سکتے ہیں۔ ساتھیوں سے مراد وہ لوگ ہیں جو اس کے ساتھ سفر کے دوران کھانے پینے میں شریک رہتے ہوں اور یہی صحیح ہے اور ایک قول یہ بھی ہے کہ ساتھیوں سے مراد قافلہ کے تمام شرکاء ہیں اگر یہ شبہ ہو کہ اگر قربانی کرنے والا اس کے ساتھی نہ کھائیں اور چھوڑ کر چلے جائیں تو پھر اس کو تنہا جانور کھا جائیں گے اور اس سے مال ضائع ہوگا تو اس کا جواب یہ ہے کہ مال ضائع نہیں ہوگا کیونکہ عام طور پر جنگلوں میں رہنے والے خانہ بدوش اور دیہاتی لوگ منازل حج میں سفر کرتے رہتے ہیں اور اس قسم کی چیزیں کھا لیتے ہیں۔

علامہ ابوالحسن مرغینانی حنفی لکھتے ہیں کہ حجب قربانی کا جانور راستہ میں چلنے سے عاجز آجائے تو اگر وہ قربانی نقلی ہو تو اس کو ذبح کر دے اور اس کے ہار دے جو تھے تو اس کے خون سے رنگ کر اس کے کوبان کے ایک پہلو پر مارے اور خود اس میں سے کھائے اور اس کے علاوہ کوئی اور بھی کیونکہ حضرت ناجیہ سلمیٰ رضی اللہ عنہا کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسی طرح حکم دیا تھا اس کا فائدہ یہ ہے کہ اس علامت سے لوگوں کو پتا چل جائے گا کہ یہ ہدی ہے اور فقرہ اس میں سے گوشت لے کر کھالیں گے اور اقلیاد نہ کھائیں اور اس کی وجہ یہ ہے کہ اس کو کھانے کی اجازت اس بات پر موقوف ہے کہ ہدی حرم میں پہنچ جائے اسی لیے وہاں پہنچنے سے پہلے ہدی حلال نہیں ہوتی اگر یہ کہ فقرہ پر صدقہ کرنا اس کو جنگلی جانوروں کے لیے راستہ میں چھوڑ جانے سے افضل ہے جبکہ صدقہ کرنے میں عبادت کا پہلو بھی ہے اور اگر قربانی واجب ہو تو دوسرے جانور کو اس کے بدلہ میں خریدے اور اس کے ساتھ ہرجا ہے کہ کیونکہ اب یہ اس کی ذاتی املاک کی طرح ایک ملکیت ہے۔

علامہ دمشقی مالکی لکھتے ہیں کہ علاوہ خطابی نے کہا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قربانی کرنے والے کو کھانے سے اس لیے منع فرمایا ہے کہ کہیں وہ کھانے کے شوق میں جانور قربانی کے جانور کو ذبح کر دے اس لیے آپ نے اس کو دانت سے بندھ کر رکھنے کے لیے قربانی کرنے والے اور اس کے ساتھیوں کو ذبح شدہ جانور کے کھانے سے مطلقاً منع فرما دیا۔

علامہ دمشقی قاضی عیاض کے حوالے سے لکھتے ہیں کہ اگر واجب ہدی قربانی سے پہلے چلنے سے عاجز ہو جائے تو اہم مالک اور عیور کا مسک یہ ہے کہ قربانی کرنے والا اور انبیاء اس کو کھا سکتے ہیں کیونکہ قربانی

۱۔ علامہ یحییٰ بن شرف نواری شافعی متوفی ۶۷۹ھ شرح مسلم ج ۱ ص ۲۲۰ مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱۴۰۲ھ
۲۔ علامہ ابوالحسن علی بن ابی بکر حنفی متوفی ۵۹۳ھ جزء ۱ ص ۲۲۰ مطبوعہ مکتبہ نوریہ بیروت ۱۴۰۲ھ

کرنے والا اس کی جگہ دوسری قربانی کرے گا، البتہ اس میں اختلاف ہے کہ وہ اس کو بیچ سکتا ہے یا نہیں؟ امام مالک منع کرتے ہیں اور جمہور اجازت دیتے ہیں۔

علامہ ابن قدامہ حنبلی نے اس مسئلہ میں بہت تفصیل سے لکھا ہے جس کا خلاصہ یہ ہے کہ قربانی کا جو جانور راستہ میں تھک گیا ہے اگر واجب ہے تو اس کی جگہ دوسری قربانی ذبح کرے گا اور اگر وہ جانور اس کی ملکیت ہے تو جو چاہے کرے اور اگر نفل ہے تو اس کو ذبح کر دے اور وہ اور اغنیاء اس جانور کو نہیں کھا سکتے بلکہ امام البر صنیفہ، امام مالک اور امام احمد بن حنبل اس مسئلہ میں تینوں کا نظریہ ایک ہے البتہ امام شافعی کا نظریہ ان ائمہ کے برعکس ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا طَافُوا بِالْبَيْتِ الْحَرَامِ وَ

سَقُّوْهُ عَنِ الْحَائِضِ وَ

۳۱۱۵ - حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ قَالَا حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ سُلَيْمَانَ الْأَخْوَلِ عَنْ طَاوُسٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ كَانَ النَّاسُ يَنْصِرُ فُؤُونَ فِي كُلِّ وَجْهِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَنْفِرَنَّ أَحَدٌ حَتَّى يَكُونَ آخِرُ عَهْدِهِ بِالْبَيْتِ قَالَ زُهَيْرٌ يَنْصِرُ فُؤُونَ كُلَّ وَجْهِ وَ لَمْ يَقُلْ فِي -

۳۱۱۶ - حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ وَأَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَاللَّفْظُ لِسَعِيدٍ قَالَا حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ ابْنِ طَاوُسٍ عَنْ أَبِيهِ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ أَمَرَ النَّاسُ أَنْ يَكُونُوا آخِرُ عَهْدِهِمْ بِالْبَيْتِ إِلَّا أَنْتَ خَفَّفَ عَنْكَ الْمَزَامِيرُ الْحَائِضُ -

۳۱۱۷ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنِ ابْنِ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي

طواف وداع کا وجوب اور حائضہ عورت سے

اس کی نخصت

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ (حج کے بعد) لوگ بہر طور واپس چلے جاتے تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم میں سے کوئی شخص بیت اللہ کا طواف کیے بغیر نہ لوٹے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے بیان فرمایا کہ لوگوں کو یہ حکم دیا گیا کہ وہ آخر میں بیت اللہ کا طواف کریں البتہ حائضہ عورت کو اس سے مستثنیٰ رکھا گیا تھا۔

طاووس کہتے ہیں کہ میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے پاس بیٹھا ہوا تھا حضرت زید بن ثابت رضی اللہ

۱۔ علامہ ابو عبد اللہ شتانی مالکی متوفی ۸۲۸ھ، الکمال الکمال المعلم ج ۳ ص ۴۱۵، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت۔

۲۔ علامہ ابو محمد عبد اللہ بن احمد بن قدامہ متوفی ۶۰۶ھ، المغنی ج ۳ ص ۲۸۴، ۲۸۵، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۴۰۵ھ،

الْحَسَنُ بْنُ مُسْلِمٍ عَنْ طَاوُسٍ قَالَ كُنْتُ
مَعَ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا إِذْ قَالَ
زَيْدُ بْنُ ثَابِتٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ تَفَرَّقَ
أَنْ تَصُدَّ رَأْيَا نَحْنُ قَبْلَ أَنْ يَكُونَ الْخِصْرُ
عَهْدَ هَآيَا لَبِيتٍ فَقَالَ لَهُ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا مَا لَا فَسَلُ خِلَانَةَ الْأَنْصَارِ
هَلْ أَمَرَهَا بِذَلِكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ قَالَ دَرَجَةُ زَيْدُ بْنُ ثَابِتٍ إِلَى ابْنِ عَبَّاسٍ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا يَضْحَكُ وَهُوَ يَقُولُ
مَا أَرَاهُ إِلَّا قَدْ صَدَقْتَ -

عمر نے ان سے پوچھا: کیا آپ یہ فتویٰ دیتے ہیں کہ
عائشہ عورت طواف وواع سے پہلے مکہ سے جاسکتی
ہیں؟ حضرت ابن عباس نے کہا اگر آپ کو میرے فتویٰ پر
یقین نہیں ہے تو فلاں انہاری عورت سے پوچھ لیجئے
کہ آیا اس کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم دیا تھا یا
نہیں؟ حضرت زید بن ثابتؓ حضرت ابن عباس کے پاس
سے جلتے ہوئے لوٹے اور فرمایا مجھے یقین ہے کہ آپ
سچ فرماتے ہیں۔

۳۱۱۸ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا
لَيْثٌ ح وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رُمْحٍ حَدَّثَنَا
الْكَثِيبُ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ وَعُرْوَةَ
أَنَّ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ
حَاضَتْ صَفِيَّةُ بِنْتُ حُجَيْرٍ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهَا بَعْدَ مَا أَقَامَتْ قَالَتْ
عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا فَذَكَرْتُ
حَاضَتَهَا لِلرَّسُولِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أَحَا بِسْتِنَا هِيَ قَالَتْ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ
إِنَّهَا كَانَتْ أَقَامَتْ وَطَافَتْ بِالْبَيْتِ
ثُمَّ حَاضَتْ بَعْدَ الْإِقَامَةِ فَقَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلْتَنْفِرْ -

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ حضرت
صفیہ بنت حبیبہ رضی اللہ عنہا (ام المؤمنین) کو طواف افاضہ
کے بعد حیض آگیا۔ حضرت عائشہ کہتی ہیں کہ میں نے ان کے
حیض آنے کا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ذکر کیا۔
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کیا وہ ہم کو روک لیں
گیں؟ حضرت عائشہ کہتی ہیں کہ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ!
وہ طواف افاضہ کر چکی ہیں، اس کے بعد عائشہ ہوتی ہیں۔
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا چلو پھر چلیں۔

۳۱۱۹ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي طَاهِرٍ وَحَدَّثَنَا
بْنُ يَحْيَى وَاحْمَدُ بْنُ عِيسَى قَالَ أَحْمَدُ حَدَّثَنَا
وَقَالَ الْأَخْرَانِ أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي
يُونُسُ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَقَالَتْ

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ حضرت صفیہ بنت حبیبہ کو حجۃ الوداع
میں طواف افاضہ کے بعد حیض آگیا، اس کے بعد روایت حسب
سابق ہے۔

طَمِثَتْ صَفِيَّةُ بِنْتُ حُيَيٍّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا ذَوْجُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حَجَّةِ الْوَدَاعِ بَعْدَ مَا أَفَاضَتْ طَاهِرًا بِمِثْلِ حَدِيثِ الْبَيْتِ -

۳۱۲۰ - وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا لَيْثٌ ح وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا سَفِيَانُ ح وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مَعْنٍ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَهَّابِ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي كَلْبَةَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْقَاسِمِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَنَّهَا ذَكَرَتْ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ صَفِيَّةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَدْ حَاضَتْ بِمَعْنَى حَدِيثِ الزُّهْرِيِّ -

۳۱۲۱ - وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ بْنِ قَعْنَبٍ حَدَّثَنَا أَفْلَحُ بْنُ الْقَاسِمِ عَنْ مُحَمَّدٍ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ كُنَّا نَتَخَوَّفُ أَنْ تَحِيضَ صَفِيَّةُ قَبْلَ أَنْ تُفِيضَ قَالَتْ فَجَاءَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ أَحَاسِنُنَا صَفِيَّةُ قُلْنَا قَدْ أَفَاضَتْ قَالَ فَلَا دَاءَ -

۳۱۲۲ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ عَنْ عُمَرَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ صَفِيَّةَ بِنْتُ حُيَيٍّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَدْ حَاضَتْ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَعَلَّهَا تَحِيضُنَا أَلَمْ تَكُنْ طَاهِرَةً مَكَانَ الْبَيْتِ قَالُوا بَلَى قَالَ فَامْحُرْجِي -

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا کہ حضرت صفیہ بنت حُیّی کو حیض آگیا ہے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ ہمیں خبر تھی کہ حضرت صفیہ طواف سے پہلے حائض ہو جائیں گی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے پاس تشریف لائے اور پوچھا کیا صفیہ ہم کو روک لیں گی؟ ہم نے عرض کیا کہ وہ طواف افاضہ کر چکی ہیں۔ آپ نے فرمایا پھر کوئی حرج نہیں ہے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ: یا رسول اللہ! صفیہ حیض میں مبتلا ہو گئی ہیں، آپ نے فرمایا شاید وہ ہم کو روک لیں گی! کیا انھوں نے تمہارے ساتھ بیت اللہ کا طواف نہیں کیا تھا؟ سب نے کہا کیوں نہیں! آپ نے فرمایا پھر چلو۔

۳۱۲۳ - وَحَدَّثَنِي الْحَكَمُ بْنُ مُوسَى حَدَّثَنَا
يَحْيَى بْنُ حَنْزَلَةَ عَنْ الْأَوْزَاعِيِّ لَعَلَّه قَالَ
عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ
التَّمِيمِيِّ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أَرَادَ مِنْ صَفِيَّةَ بَعْدَ مَا يُرِيدُ الرَّجُلُ مِنْ
أَهْلِهِ فَقَالُوا إِنَّهَا حَائِضٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ
إِنَّهَا لَحَائِضٌ سَتُنَا قَالَُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّهَا قَدْ
ذَارَتْ يَوْمَ النَّحْرِ قَالَ فَلْتَنْفِرْ مَعَكُمْ

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت صفیہ سے وہ ارادہ کیا جو مرد
اپنی زوجہ سے کرنا ہے، پھر آپ کو معلوم ہوا کہ وہ حائضہ میں
آپ نے فرمایا کیا وہ ہم کو روک لیں گی؟ گھر والوں نے عرض
کیا: یا رسول اللہ! انھوں نے قربانی کے دن طواف
زیارت کر لیا تھا، آپ نے فرمایا: پھر وہ بھی تنہا سے
ساتھ چلیں گی۔

۳۱۲۴ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ
نَاكِدًا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ
وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَعَاذٍ وَالْكَفْظُ لَهُ
عَدَنًا ابْنُ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنِ الْحَكَمِ عَنْ
إِبْرَاهِيمَ عَنِ الْأَسْوَدِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ لَمَّا أَرَادَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَنْفِرَ إِذَا صَفِيَّةَ عَلَى بَابِ
نَجْبَائِهَا كَثِيبَةً حَزِينَةً فَقَالَ عَقْرَى حَتَفَتِ
إِثْلَ لَحَائِصُنَا ثُمَّ قَالَ لَهَا أَكُنْتَ أَفْضَتِ
يَوْمَ النَّحْرِ قَالَتْ نَعَمْ قَالَ فَانْفِرِي

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نے جب مکہ سے روانہ ہونا چاہا تو حضرت صفیہ
اپنے خیمے کے دروازے پر ٹمکیں ہو کر کھڑی ہو گئیں۔
آپ نے فرمایا زخمی سرمنڈی! تم ہم کو روکنے والی ہو؟
پھر فرمایا کیا تم نے قربانی کے دن طواف افاضہ کر لیا تھا؟
انھوں نے کہا: جی! آپ نے فرمایا پھر چلو!۔

۳۱۲۵ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَابْنُ بَكْرٍ
بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابْنُ كُرَيْبٍ عَنْ أَبِي مُعَاوِيَةَ عَنِ
الْأَعْمَشِ وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا
جَرِيرٌ عَنْ مَنْصُورٍ بِجَوِيْعًا عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنِ
الْأَسْوَدِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا
عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَحْوَ حَدِيثِ
الْحَكَمِ عَلَيْهِمَا لَا يَدُ كُرَانٍ كَثِيبَةً
حَزِينَةً

ایک اور سند سے بھی حضرت عائشہ نے رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم سے ایسی ہی روایت بیان کی ہے۔